

فتاویٰ رضویہ

مع تخریج و ترجمہ عربی عبارات

امام احمد رضا بریلوی رحمۃ اللہ علیہ

24

رضا فاؤنڈیشن

جامعہ نظامیہ رضویہ

اندرون لوہاری دروازہ لاہور

پاکستان

Contents

4	اجمالی فہرست
6	پیش لفظ
10	چوبیسویں جلد
12	فہرست مضامین مفصل
54	فہرست ضمنی مسائل
76	لہو و لعب
76	کھیل، تماشہ، میلہ، مزاح، ناچ، گانا، قوالی، مزامیر، راگ، سماع، موسیقی وغیرہ سے متعلق
146	رسالہ
146	مسائل سماع ^{۱۳۲۰ھ}
146	(قوالی کے مسئلے)
168	امریا المعروف ونہی عن المنکر
178	بیماری اور علاج معالجہ
178	بیماری کی، تیمارداری، دوا، علاج، جھاڑ پھونک، طبابت، اسقاط حمل، مصنوعی دانت وغیرہ سے متعلق
216	الحق المجتلی فی حکم المبتلی ^{۱۳۲۲ھ}
216	(بیماری کے شکار شخص کے حکم سے متعلق واضح و روشن حق)
286	تیسر الماعون للسکن فی الطاعون ^{۱۳۲۵ھ}
286	(طاعون کے دوران گھر میں ٹھہرنے والوں کے لئے بھلائی کو آسان کرنا)
312	صحبت و موالات و محبت و عداوت
338	ظلم و ایذاءئے مسلم و بجران و قطع تعلق
352	جھوٹ و غیبت و بدعبدی وغیرہ
360	دعویٰ و قضاء و شہادۃ
366	حسن سلوک و حقوق العباد
366	ہدایا و تحائف وغیرہ کالین دین

رسالہ	384
الحقوق لطرح الحقوق ^{۱۳۰۷ھ}	384
(نافرمانی کو ختم کرنے کے لئے حقوق کی تفصیل)	384
رسالہ	452
مشكلة الارشاد فی حقوق الاولاد	452
(والدین پر) اولاد کے حقوق کے بارے میں راہنمائی کی قندیل	452
رسالہ	460
اعجب الامداد فی مکفرات حقوق العباد ^{۱۳۱۰ھ}	460
(بندوں کے حقوق کا کفارہ ادا کرنے والے امور کے بارے میں انتہائی حیران کن امداد)	460
سوگ ونوحہ وجزع وفزع	478
تعزیه اور اس سے متعلقہ بدعات	490
رسالہ	512
اعالی الافادة فی تعزیه الهند و بیان شهادة ^{۱۳۲۱ھ}	512
(ہندوستان میں تعزیه داری اور بیان شہادت کے احکام سے متعلق بلند پایہ فوائد)	512
تشبہ بالغیر	530
شعار کفار وغیرہ	530
حقہ و بیان	554
تصویر	560
رسالہ	572
العطایا القدیر فی حکم التصوير ^{۱۳۳۱ھ}	572
(تصویر کے حکم کے بارے میں قدرت والے کی عطائیں)	572
جانوروں کا پالنا، لڑانا اور ان پر رحم و ظلم	644
نام رکھنے کا بیان	664
النور والاضیاء فی احکام بعض الاسماء ^{۱۳۲۰ھ}	678
(بعض ناموں کے احکام کے بارے میں اُجالا اور روشنی)	678

خط و کتاب 710

بلا اجازت کسی کا خط روکنا، کھولنا، اور پڑھنا وغیرہ 710

سیاسیات 716

ممبری، ووٹ، الیکشن اور تنظیم سازی وغیرہ 716

فتاویٰ رضویہ

مع تخریج و ترجمہ عربی عبارات

امام احمد رضا بریلوی قدس سرہ
رضا فاؤنڈیشن
جامعہ نظامیہ رضویہ

اندرون لوہاری دروازہ لاہور نمبر ۸
پاکستان (۵۴۰۰۰)

مَنْ يُرِدِ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يُفَقِّهْهُ فِي الدِّينِ (الحديث)
 الْعَطَايَا النَّبَوِيَّةُ فِي الْفَتَاوَى الرَّضَوِيَّةِ
 مع تخریج و ترجمہ عربی عبارات

جلد ۲۴

تحقیقات نادرہ پر مشتمل چودھویں صدی کا عظیم الشان
 فقہی انسائیکلو پیڈیا

امام احمد رضا بریلوی قدس سرہ العزیز

۱۲۷۲ھ _____ ۱۳۴۰ھ

۱۸۵۶ء _____ ۱۹۲۱ء

رضا فاؤنڈیشن، جامعہ نظامیہ رضویہ

اندرون لوہاری دروازہ، لاہور ۸، پاکستان (۵۴۰۰۰)

فون: ۷۶۵۷۳۱۴

(جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ ہیں)

نام کتاب	فتاویٰ رضویہ جلد ۲۴
تصنیف	شیخ الاسلام امام احمد رضا قادری، بریلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ
ترجمہ عربی عبارات	حافظ عبدالستار سعیدی، ناظم تعلیمات جامعہ نظامیہ رضویہ، لاہور
پیش لفظ	حافظ عبدالستار سعیدی، ناظم تعلیمات جامعہ نظامیہ رضویہ، لاہور
ترتیب فہرست	حافظ عبدالستار سعیدی، ناظم تعلیمات جامعہ نظامیہ رضویہ، لاہور
تخریج و تصحیح	مولانا نظیر احمد سعیدی، مولانا محمد اکرم اللہ بٹ، مولانا غلام حسین
باہتمام و سرپرستی	مولانا مفتی محمد عبدالقیوم ہزاروی ناظم اعلیٰ تنظیم المدارس اہلسنت، پاکستان
کتابت	محمد شریف گل، کڑیال کلاں (گوجرانوالا)
پیشنگ	مولانا محمد منشا تابش قصوری معلم شعبہ فارسی جامعہ نظامیہ لاہور
صفحات	۷۶۸
اشاعت	ذوالحجہ ۱۴۲۳ھ / فروری ۲۰۰۳ء
مطبع	
ناشر	رضا فاؤنڈیشن جامعہ نظامیہ رضویہ، اندرون لوہاری دروازہ، لاہور
قیمت	

ملنے کے پتے

* رضا فاؤنڈیشن، جامعہ نظامیہ رضویہ، اندرون لوہاری دروازہ، لاہور

۷۶۶۵۷۷۲

۰۳۰۰ / ۹۴۱۵۳۰۰

* مکتبہ اہلسنت جامعہ نظامیہ رضویہ، اندرون لوہاری دروازہ، لاہور

* ضیاء القرآن پبلیکیشنز، گنج بخش روڈ، لاہور

* شبیر برادرز، ۴۰ بی، اردو بازار، لاہور

اجمالی فہرست

۵	○ پیش لفظ
۷۵	لہو و لعب
۱۶۷	امر بالمعروف ونہی عن المنکر
۱۷۷	بیماری اور علاج معالجہ
۳۱۱	صحبت و موالات و محبت و عداوت
۳۳۷	ظلم و ایدائے مسلم و ہجران و قطع تعلق
۳۵۱	جھوٹ و غیبت و بد عہدی و غیرہ
۳۵۹	دعویٰ و قضاء و شہادۃ
۳۶۵	حسن سلوک و حقوق العباد
۴۷۷	سوغ و نوحہ و جزع و فزع
۴۸۹	تعزیر اور اس سے متعلقہ بدعات
۵۲۹	تشبہ بالغیر
۵۵۳	حقہ و پان
۵۵۹	تصویر
۶۴۳	جانوروں کا پالنا، لڑانا، اور ان پر رحم و ظلم
۶۶۳	نام رکھنے کا بیان
۷۰۹	خط و کتابت
۷۱۵	سیاسیات
	<u>فہرست رسائل</u>
۱۴۵	○ مسائل سماع

- الحق المجتلى ۲۱۵
- تيسر الماعون ۲۸۵
- الحقوق ۳۸۳
- مشعلة الارشاد ۴۵۱
- اعجب الامداد ۴۵۹
- اعلى الافادة ۵۱۱
- العطيا القدير ۵۷۱
- النور والضياء ۶۷۷

○

بسم اللہ الرحمن الرحیم ط

پیش لفظ

الحمد للہ! اعلیٰ حضرت امام المسلمین مولانا شاہ احمد رضا خاں بریلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے خزان علم اور ذخائر فقہیہ کو جدید انداز میں عصر حاضر کے تقاضوں کے عین مطابق منظر عام پر لانے کے لئے دارالعلوم جامعہ نظامیہ رضویہ لاہور میں رضا فاؤنڈیشن کے نام سے جو ادارہ مارچ ۱۹۸۸ء میں قائم ہوا تھا وہ انتہائی کامیابی اور برق رفتاری سے مجوزہ منصوبہ کے ارتقائی مراحل کو طے کرتے ہوئے اپنے ہدف کی طرف بڑھ رہا ہے۔ اب تک یہ ادارہ امام احمد رضا کی متعدد تصانیف شائع کر چکا ہے مگر اس ادارے کا عظیم ترین کارنامہ العطا یا النبویۃ فی الفتاویٰ الرضویۃ المعروف بہ فتاویٰ رضویہ کی تخریج و ترجمہ کے ساتھ عمدہ و خوبصورت انداز میں اشاعت ہے۔ فتاویٰ مذکورہ کی اشاعت کا آغاز شعبان المعظم ۱۴۱۰ھ / مارچ ۱۹۹۰ء میں ہوا تھا۔ اور بفضلہ تعالیٰ جل مجدہ و بعنایت رسولہ الکریم تقریباً تیرہ سال کے مختصر عرصہ میں چوبیسویں^{۲۲} جلد آپ کے ہاتھوں میں ہے۔ اس سے قبل کتاب الطہارۃ، کتاب الصلوٰۃ، کتاب الجنائز، کتاب الزکوٰۃ، کتاب الصوم، کتاب الحج، کتاب النکاح، کتاب الطلاق، کتاب الایمان، کتاب الحدود والتعزیر، کتاب السیر، کتاب الشرکۃ، کتاب الوقف، کتاب البیوع، کتاب الحوالہ، کتاب الشہادۃ، کتاب القضاء والدعاوی، کتاب الوکالۃ، کتاب الاقرار، کتاب الصلح، کتاب المغاریہ، کتاب الامانات، کتاب العاریہ، کتاب الہبہ، کتاب الاجارۃ، کتاب الاکراہ، کتاب الحجر، کتاب الغصب، کتاب الشفعۃ، کتاب القسبۃ، کتاب المزارعہ، کتاب الصيد، کتاب الذبائح، کتاب الاضحیہ اور کتاب الحظروالاباحۃ کے حصہ اول و دوم و سوم پر مشتمل تیس^{۲۳} جلدیں شائع ہو چکی ہیں جن کی تفصیل سنین اشاعت، مشمولات، مجموعی صفحات، اور ان میں شامل رسائل کی تعداد کے اعتبار سے حسب ذیل ہے۔

جلد	عنوان	جوابات اسئلہ	تعداد رسائل	سنین اشاعت	صفحات
۱	کتاب الطہارۃ	۲۲	۱۱	شعبان المعظم ۱۴۱۰ھ _____ مارچ ۱۹۹۰ء	۸۳۸
۲	کتاب الطہارۃ	۳۳	۷	ربیع الثانی ۱۴۱۲ھ _____ نومبر ۱۹۹۱ء	۷۱۰
۳	کتاب الطہارۃ	۵۹	۶	شعبان المعظم ۱۴۱۲ھ _____ فروری ۱۹۹۲ء	۷۵۶
۴	کتاب الطہارۃ	۱۳۲	۵	رجب المرجب ۱۴۱۳ھ _____ جنوری ۱۹۹۳ء	۷۶۰
۵	کتاب الصلوٰۃ	۱۴۰	۶	ربیع الاول ۱۴۱۴ھ _____ ستمبر ۱۹۹۳ء	۶۹۲
۶	کتاب الصلوٰۃ	۴۵۷	۴	ربیع الاول ۱۴۱۵ھ _____ اگست ۱۹۹۴ء	۷۳۶
۷	کتاب الصلوٰۃ	۲۶۹	۷	رجب المرجب ۱۴۱۵ھ _____ دسمبر ۱۹۹۴ء	۷۲۰
۸	کتاب الصلوٰۃ	۳۳۷	۶	محرم الحرام ۱۴۱۶ھ _____ جون ۱۹۹۵ء	۶۶۴
۹	کتاب الجنائز	۲۷۳	۱۳	ذیقعدہ ۱۴۱۶ھ _____ اپریل ۱۹۹۶ء	۹۴۶
۱۰	کتاب زکوٰۃ، صوم، حج	۳۱۶	۱۶	ربیع الاول ۱۴۱۷ھ _____ اگست ۱۹۹۶ء	۸۳۲
۱۱	کتاب النکاح	۴۵۹	۶	محرم الحرام ۱۴۱۸ھ _____ مئی ۱۹۹۷ء	۷۳۶
۱۲	کتاب نکاح، طلاق	۳۲۸	۳	رجب المرجب ۱۴۱۸ھ _____ نومبر ۱۹۹۷ء	۶۸۸
۱۳	کتاب طلاق، ایمان اور حدود و تعزیر	۲۹۳	۲	ذیقعدہ ۱۴۱۸ھ _____ مارچ ۱۹۹۸ء	۶۸۸
۱۴	کتاب السیر (ا)	۳۳۹	۷	جمادی الاخریٰ ۱۴۱۹ھ _____ ستمبر ۱۹۹۸ء	۷۱۲
۱۵	کتاب السیر (ب)	۸۱	۱۵	محرم الحرام ۱۴۲۰ھ _____ اپریل ۱۹۹۹ء	۷۴۴
۱۶	کتاب الشریکۃ، کتاب الوقف	۴۳۲	۳	جمادی الاولیٰ ۱۴۲۰ھ _____ ستمبر ۱۹۹۹ء	۶۳۲
۱۷	کتاب البیوع، کتاب الحوالہ، کتاب الکفالہ	۱۵۳	۲	ذیقعدہ ۱۴۲۰ھ _____ فروری ۲۰۰۰ء	۷۲۶
۱۸	کتاب الشہادۃ، کتاب القضاء الدعوی	۱۵۲	۲	ربیع الثانی ۱۴۲۱ھ _____ جولائی ۲۰۰۰ء	۷۴۰
۱۹	کتاب الوکالۃ، کتاب الاقرار، کتاب الصلح، کتاب المضارۃ، کتاب الامانات، کتاب العاریۃ، کتاب الہبۃ، کتاب الاجارۃ، کتاب الاکراہ، کتاب الحجر، کتاب الغصب	۲۹۶	۳	ذیقعدہ ۱۴۲۱ھ/فروری ۲۰۰۱ء	۶۹۲

۶۳۲	صفر المظفر ۱۳۲۲ _____ مئی ۲۰۰۱	۳	۳۳۴	کتاب الشفیعہ، کتاب القسمہ، کتاب المزارعہ، کتاب الصبیذ والذیابیح، کتاب الاضحیہ	۲۰
۶۷۶	ربیع الاول ۱۳۲۳ _____ مئی ۲۰۰۲	۹	۲۹۱	کتاب الحظر والاباحۃ (حصہ اول)	۲۱
۶۹۲	جمادی الاخریٰ ۱۳۲۳ _____ اگست ۲۰۰۲	۶	۲۴۱	کتاب الحظر والاباحۃ (حصہ دوم)	۲۲
۷۶۸	ذوالحجہ ۱۳۲۳ _____ فروری ۲۰۰۳			کتاب الحظر والاباحۃ (حصہ سوم)	۲۳

فتاویٰ رضویہ قدیم کی پہلی آٹھ جلدوں کے ابواب کی ترتیب وہی ہے جو معروف و متداول کتب فقہ و فتاویٰ میں مذکور ہے۔ رضا فاؤنڈیشن کی طرف سے شائع ہونے والی بیس ۲۰ جلدوں میں اسی ترتیب کو ملحوظ رکھا گیا ہے۔ مگر فتاویٰ رضویہ قدیم کی بقیہ چار مطبوعہ (جلد نہم، دہم، یازدہم، دوازدہم) کی ترتیب ابواب فقہ سے عدم مطابقت کی وجہ سے محل نظر ہے۔ چنانچہ ادارہ ہذا کے سرپرست اعلیٰ محسن اہلسنت مفتی اعظم پاکستان حضرت علامہ مولانا مفتی محمد عبدالقیوم ہزاروی صاحب زید مجدد اور دیگر اکابر علماء و مشائخ سے استشارہ و استفسار کے بعد اراکین ادارہ نے فیصلہ کیا کہ آئندہ شائع ہونے والی جلدوں میں فتاویٰ رضویہ کی قدیم جلدوں کی ترتیب کے بجائے ابواب فقہ کی معروف ترتیب کو بنیاد بنایا جائے، عام طور پر فقہ و فتاویٰ رضویہ کی کتب میں کتاب الاضحیہ کے بعد کتاب الحضر والاباحۃ کا عنوان ذکر کیا جاتا ہے اور ہمارے ادارے سے شائع شدہ بیسویں جلد کا اختتام چونکہ کتاب الاضحیہ پر ہوا لہذا اکیسویں ۲۱ جلد سے مسائل حظر و اباحت کی اشاعت کا آغاز کیا گیا۔ اس سلسلہ میں بحر العلوم حضرت مولانا مفتی عبدالمنان صاحب اعظمی دامت برکاتہم العالیہ کی تحقیق انیق کو انتہا قدر کی نگاہ سے دیکھتے ہوئے اس سے بھرپور استفادہ اور راہنمائی حاصل کر رہے ہیں۔

یاد رہے کہ فتاویٰ رضویہ قدیم جلد میں کتاب الحظر والاباحۃ کے عنوان پر مشتمل جلد جس کی مکتبہ رضا ابوان عرفان بیسپور نے جلد دہم اور رضا اکیڈمی بمبئی نے جلد نہم کے شائع کیا ہے وہ غیر مرتب اور غیر مبوب ہے اس میں شامل بعض رسائل کی ابتداء و انتہا ممتاز نہیں، کچھ رسائل بے نام شامل ہیں جبکہ بعض رسالوں کے مندرجات یکجا ہونے کی بجائے متفرق منتشر طور پر مذکور ہیں اس جلد میں شامل دونوں حصوں کے عنوانات و مسائل ایک جیسے ہونے کے باوجود دونوں کی فہرست یکجا نہیں کی گئی۔ لہذا اس کی ترتیب و تبویب خاصا مشکل اور وقت طلب معاملہ تھا۔ راقم نے متوکلا علی اللہ اس پر کام شروع کیا تو اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نظر عنایت اور اعلیٰ حضرت علیہ الرحمۃ کے روحانی تصرف و کرامت کے صدقے میں توقع سے بھی

کم وقت میں یہ کام پایہ تکمیل کو پہنچ گیا۔ الحمد للہ علی ذلک۔

کتاب الحظروالاباحۃ کی ترتیب جدید میں ہم نے جن امور کو بطور خاص ملحوظ رکھا ہے وہ مندرجہ ذیل ہیں۔

(۱) حظرواباحت سے متعلق فتاویٰ رضویہ قدیم کے دونوں مطبوعہ حصوں کی (استفتاء میں مذکور) مسائل کے اعتبار سے یکجا تبویب کر دی ہے۔

(ب) ایک ہی استفتاء میں مختلف ابواب سے متعلق مسائل مذکور ہونے کی صورت میں ہر مسئلہ کو مستفتی کے نام سمیت متعلقہ باب کے تحت درج کیا ہے۔

(ج) فتاویٰ رضویہ قدیم کی کتاب الحظروالاباحۃ میں شامل مسائل کو ان کے عنوانات کے مطاب متعلقہ ابواب کے تحت داخل کر دیا ہے۔

(د) رسائل کی ابتداء و انتہاء کو ممتاز کیا ہے۔

(ه) بے نام رسائل کے ناموں کو ظاہر کیا ہے۔

(و) جن رسائل کے مندرجہات و مضمولات یکجانہ تھے ان کو اکٹھا کر دیا ہے۔

(ز) حظرواباحت سے متعلق بعض رسائل العلفرت جو فتاویٰ رضویہ قدیم میں شامل نہ ہو سکے تھے ان کو بھی مناسب جگہ پر شامل اشاعت کر دیا ہے۔

(ح) تبویب جدید کے بعد موجودہ ترتیب سابق ترتیب سے مختلف ہو گئی، لہذا پوری کتاب کی مکمل فہرست موجودہ ابواب کے مکمل فہرست موجودہ ابواب کے مطابق نئے سرے سے تیار کرنا پڑی۔

(ط) جلد ہذا میں شامل تمام رسائل کے مندرجات کی مفصل فہرست مرتب کی گئی۔

(ی) العلفرت رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ بعض مقامات پر گفتگو کرتے ہوئے اپنے تبحر علمی کے پیش نظر ایسے مسائل بھی زیر بحث لے آتے ہیں جو متعلقہ ابواب میں سے کسی کے تحت مندرج نہیں ہو سکے ایسے مسائل کے لئے مفصل فہرست کے بعد ہم نے ضمنی مسائل کے عنوان سے الگ فہرست مرتب کی ہے۔

کتاب الحظروالاباحۃ کے مترجم

سوائے ان رسائل کے جن کو اب فتاویٰ میں نئے سرے سے شامل کیا گیا ہے پوری "کتاب الحظروالاباحۃ" کی عربی اور فارسی عبارات کا مکمل ترجمہ جامع منقول و معقول، فاضل جلیل، محقق شہیر، مصنف کتب کثیرہ، فخر الدین حسین حضرت مولانا علامہ مفتی قاضی محمد سیف الرحمن صاحب دامت برکاتہم العالیہ نے کیا ہے جو استاذ الاساتذہ حضرت علامہ مولانا محمد عبدالسبحان بن مولانا مظہر جمیل بن مولانا مفتی محمد غوث (کھلا بٹ، ہزارہ) کے

صاحبزادے اور استاذ الاساتذہ شیخ الحدیث والنفسیر حضرت مولانا محمد خلیل صاحب محدث ہزاروی کے نواسے ہیں، آپ نے تمام درسیات اپنے والد گرامی سے پڑھیں فارغ التحصیل ہوتے ہی درس و تدریس سے وابستہ ہو گئے اور سالہا سال آپ نے اہلسنت کے معروف ادارے جامعہ رحمانیہ ہری پور میں بطور شیخ الحدیث تدریسی فرائض سرانجام دئے، آپ کے آباء و جداد نے ڈنکے کی چوٹ پر احقاق حق اور ابطال باطل کا فریضہ سرانجام دیا، چنانچہ آپ کے والد گرامی حضرت مولانا قاضی محمد عبد السبحان صاحب اور برادر اکبر حضرت مولانا قاضی غلام محمود صاحب رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہما کی متعدد درسی وغیرہ درسی تصانیف ارباب علم میں معروف ہیں۔ مناظرہ و رد بد مذہبیاں خصوصاً رد وہابیہ میں ان بزرگوں کی خدمات کو اہل سنت و جماعت میں انتہائی قدر کی نگاہ سے دیکھا جاتا ہے۔

چوبیسویں جلد

یہ جلد "کتاب الحظر والاباحۃ" کا چوتھا حصہ ہے جو ۲۸۴ سوالوں کے جوابات اور مجموعی طور پر ۷۲۰ صفحات پر مشتمل ہے، اس جلد میں بنیادی طور پر جن ابواب کو زیر بحث لایا گیا ہے وہ یہ ہیں:

لہو ولعب، امر بالمعروف ونہی عن المنکر، بیماری وعلاج، صحبت و موالات، محبت وعداوت، جھوٹ وغیبت و بدعہدی، ظلم و ایذا، ہجران و قطع تعلق، دغوی، قضاء، شہادت، حسن سلوک، حقوق العباد، سوگ و نوحہ و جزع و فزع، تعزیہ داری، تشبہ بالغیر، حقہ و پان، تصویر، جانوروں کی پرورش، نام رکھنا، خط و کتابت اور سیاسیات۔

دیگر کئی ایک ابواب سے متعلق مسائل کثیرہ پر ضمناً گفتگو واقع ہوئی لہذا رقم الحروف نے مسائل و رسائل کی مفصل فہرست کے علاوہ مسائل ضمنیہ کی الگ فہرست بھی قارئین کی سہولت کے لئے تیار کر دی ہے نیز اس جلد میں شامل مستقل ابواب سے متعلق مسائل اگر کہیں ایک دوسرے کے تحت ضمناً مندرج تھے تو ان کی فہرست ہم نے متعلقہ باب کی فہرست کے آخر میں بطور ضمیمہ ذکر کر دی ہے تاکہ ان مسائل کی تلاش میں دقت و ابہام پیدا نہ ہو۔

انتہائی وقیع اور گرانقدر تحقیقات و تدقیقات پر مشتمل مندرجہ ذیل نو ۹ رسائل بھی اس جلد کی زینت ہیں:

(۱) الحق المجتہد فی حکم المبتلی (۱۳۲۴ھ)

جذامی کے پاس اٹھنے بیٹھنے اور اس کی خدمت گزاری و تیمارداری کے باعث ثواب ہونے کا بیان۔

(۲) تیسر الماعون للسکین فی الطاعون (۱۳۲۵ھ)

جہاں طاعون کا مرض پیدا ہو جائے وہاں کے باشندوں سے متعلق حکم شرعی۔

(۳) مشعلۃ الارشاد الی حقوق الاولاد (۱۳۱۰ھ)

والدین پر اولاد کے حقوق کا بیان۔

(۴) اعجب الامداد فی مکفرات حقوق العباد (۱۳۱۰ھ)

حقوق العباد کی تعریف اور ان کی اہمیت کا بیان اور ان سے چھٹکارا حاصل کرنے کے طریقے۔

(۵) العطایا القدیر فی حکم التصویر (۱۳۳۱ھ)

بزرگوں کی تصاویر بطور تبرک گھر میں رکھنے کا حکم شرعی۔

(۶) مسائل سماع (۱۳۲۰ھ)

متصوفہ زمانہ کی مجلس سماع و سرور کا شرعی حکم جس میں راگ و رقص و مزامیر اور معازف ہر قسم کے ہوتے ہیں۔

(۷) الحقوق لطرح العقوق (۱۳۰۷ھ)

والدین، زوجین اور اساتذہ کے حقوق کی تفصیل اور ان کی ادائیگی کے طریقے۔

(۸) اعلیٰ الافادۃ فی تعزیه الہند و بیان الشہادۃ (۱۳۲۱ھ)

تعزیه کی حرمت، سر بازار لنگر لٹانے کی ممانعت اور اہل تشیع کی مجالس مرثیہ کے حکم شرعی کا بیان۔

(۹) النور والضیاء فی احکام بعض الاسماء (۱۳۲۰ھ)

اچھے اور برے ناموں کے احکام کا بیان۔

ان میں سے مقدم الذکر پانچ رسالے پہلے سے فتاویٰ رضویہ قدیم کی کتاب الخطر والاباحۃ میں شامل تھے۔ جبکہ باقی رسائل اب شامل کئے گئے ہیں۔

حافظ محمد عبدالستار سعیدی

ذوالحجہ ۱۴۲۳ھ

ناظم تعلیمات جامعہ نظامیہ رضویہ، لاہور

فروری ۲۰۰۳ء

فہرست مضامین مفصل

۸۰	جہاد کا طبل، سحری کا نقارہ، حمام کا بوق اور اعلان نکاح کا بے جلاجل دف جائز ہے۔	۷۵	لہو و لعب (کھیل، تماشہ، میلہ، مزاح، ناچ، گانا، قوالی، مزامیر، راگ، موسیقی وغیرہ)
۸۰	بعض بندگان خدا کی طرف سے مزامیر پر اقدام کی توجیہ۔	۷۵	گنجفہ، چوسر اور شطرنج کھیلنا شرعاً کیسا ہے۔
۸۱	مصنف علیہ الرحمہ کی تحقیق و تدقیق (اقول)۔	۷۵	چوسر کے عدم جواز کے بارے میں احادیث کریمہ۔
۸۳	سماع مجرد بے مزامیر کی چند صورتیں۔	۷۶	فقہی احکام غالب حالات پر مبنی ہوتے ہیں۔
۸۴	اچھا گانا کچھ شرائط کے ساتھ اہل اللہ کے حق میں جائز ہے۔	۷۷	چوسر و شطرنج کی ممانعت سے متعلق عبارات علماء۔
۸۴	گانا کوئی نئی چیز پیدا نہیں کرتا بلکہ دہی بات کو ابھارتا ہے۔	۷۸	ہر کھیل مکروہ ہے سوائے تین کے۔
۸۴	کونسا سماع جائز ہے اور کس میں نزاع ہے۔	۷۸	راگ اور مزامیر کرانا یا سننا گناہ کبیرہ ہے یا صغیرہ، اس فعل کا مرتکب فاسق ہے یا نہیں۔
۸۴	حمد و نعت کے اشعار مردوں اور عورتوں سے پڑھوانا کیسا ہے، مصنف کی نفیس تحقیق۔	۷۹	مزامیر کی نسبت کبرائے سلسلہ عالیہ چشت کی طرف کرنا محض باطل ہے۔
۸۵	حسان بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لئے مسجد اقدس میں منبر کا بچھایا جانا اور نعت کا سنانا۔	۷۹	چشتی بزرگوں کے ارشادات دربارہ مزامیر۔

۹۲	وجہ صادق کی شناخت اور اس کی شرائط۔	۸۵	انجشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدی پر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے انکار نہ فرمایا۔
۹۲	حوالہ جات از کتب فقہاء۔	۸۵	لوگوں کو وعظ وغیرہ کا رخ کرنے کے لئے نقارہ یا دف بجانا جائز ہے۔
۱۰۰	آیت کریمہ "ومن اعرض عن ذکری" میں اعراض عن الذکر سے کیا مراد ہے۔	۸۶	رقص و تمایل کے حلقے میں تالیاں بجاتے ہوئے "اَللّٰهُ" کا ذکر کرنا کیسا ہے، اس انداز ذکر کو ناپسند جانے والوں کو اعراض ذکر کا طعنہ دینے اور تفسیر جلالین کو ظاہری تفسیر کہہ کر حقارت سے اس کا ذکر کرنے والے کا کیا حکم ہے۔
۱۰۱	چلا کر ذکر کرنے والوں کو ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے مسجد سے نکلوا دیا۔	۸۷	حلقہ ذکر اگر روجہ ریاد سے نہ ہو بلکہ خالصاً لوجہ اللہ ہو تو امر محبوب ہے۔
۱۰۱	رقص و تمایل اور تالیوں کے ساتھ ذکر کی محفل سے چلے جانے والوں پر آیت کریمہ "ومن اعرض عن ذکری" کو منطبق کرنے والے نے کئی وجوہ سے گناہ کبیرہ کا ارتکاب کیا۔	۸۷	ذکر کے حلقے جنت کی کیاریاں ہیں۔
۱۰۱	اللہ تعالیٰ و رسول اللہ جل جلالہ، و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر افتراء باندھنے والے کے لئے وعید شدید۔	۸۸	رقص، روجہ، تصنیع و ریاء حرام قطعی و جریمہ فاحشہ ہے۔
۱۰۲	شرع مطہر کی تحقیر کرنے والا اجتماعاً قطعاً کافر ہے۔	۸۸	قوالی میں رقص جائز نہیں۔
۱۰۲	تفسیر جلالین شریف یا کسی بھی دینی کتاب کی توہین و تحقیر کا حکم۔	۸۸	براکھیل تماشا کرنے والا مرد و الشادہ ہے۔
۱۰۲	نصوص اپنے ظاہری معنی پر محمول ہوا کرتے ہیں۔	۸۹	صوفیہ وغیرہ کے رقص و وجد سے متعلق طریقہ محمدیہ اور شامی کی عبارات۔
۱۰۵	مسلمان پر بدگمانی حرام ہے۔	۹۰	تالیاں بجانا بھی وجوہ مذکور پر ناجائز و ممنوع ہے۔
۱۰۶	باتعین کسی شخص کی نسبت حکم تصنیع و ریاء لگا دینے سے متعلق علامہ امام عبدالغنی نابلسی علیہ الرحمہ کے طویل و جلیل کلام کا خلاصہ۔	۹۱	تالیاں بجانا عادات کفار میں سے ہے۔
۱۰۶	سب صوفیہ یکساں نہیں ہوتے۔	۹۱	جو فعل حرام ہو اس میں شریک ہونا اور اس کا تماشا دیکھنا حرام ہے۔
۱۱۱	آم کھا کر گٹھلیاں ایک دوسرے کو مارنا ممنوع ہے۔	۹۲	مغلو بین صاوقین کا وجود دولت عظمیٰ اور نعمت کبریٰ ہے۔

۱۲۱	شرع مطہر مظنہ پر حکم دائر فرماتی ہے اس کے بعد وجود منشاء حکم پر نظر نہیں رکھتی۔	۱۱۱	مزاح کے طور پر چھلکے مارنا مباح ہے۔
۱۲۱	احکام فقہیہ میں غالب کا لحاظ ہوتا ہے، نادر کے لئے کوئی حکم جدا نہیں کیا جاتا۔	۱۱۲	بزرگوں کے عرس پر شب کو آتش بازی کرنا اور ایصال ثواب کے لئے پکائے ہوئے کھانے کو لٹانا جس سے وہ پاؤں کے نیچے بھی آتا ہے شرعاً کیسا ہے۔
۱۲۲	جبکہ منشاء تحریم داعی ہونا ہے اور اس میں ہر داعی مستقل تو ایک کی تحریم دوسرے کے وجود پر موقوف نہیں ہو سکتی۔	۱۱۲	تاش اور شطرنج وغیرہ کھیلنے کے بارے میں کیا حکم ہے۔
۱۲۳	ان الانسان حریص علی ما منع۔	۱۱۳	ڈھول اور سارنگی کے ساتھ قوالی حرام اور سننے والے گنہگار ہیں۔
۱۲۳	نفس شے مبذول کی طرف اتنا نہیں کھینچتا جتنا ممنوع کی طرف۔	۱۱۳	عرس میں ڈھول وغیرہ کے ساتھ قوالی کرنے والوں پر قوالوں اور حاضرین کا بھی گناہ ہے۔
۱۲۳	بندگان نفس کو نظر اجنبیہ میں نظر حلیلہ سے زیادہ لذت آتی ہے۔	۱۱۵	مزامیر کی حرمت پر احادیث کثیرہ بالغ بعد تو اتر وارد ہیں۔
۱۲۳	منع اجلب للشوق ہے۔	۱۱۵	احادیث صحاح مرفوعہ محکمہ کے مقابل بعض ضعیف قصے یا محتمل واقعے یا تشابہ پیش نہیں ہو سکتے۔
۱۲۴	تین وقتوں میں نماز حرام ہونے کی حکمت۔	۱۱۶	اکابر سلسلہ عالیہ چشت کے اکابرین کرام کے ارشادات در بارہ مزامیر۔
۱۲۴	کچھ عرصہ وحی کے رکنے میں حکمت۔	۱۱۹	شادی میں بغرض اعلان بند و قیں چھوڑنا ممنوع نہیں۔
۱۲۴	اصوات فتنہ کی حرمت کی وجہ۔	۱۱۹	رسالہ الکشف شافیا کی ایک عبارت کے حوالے سے استفتاء۔
۱۲۴	سماع کن شرائط کے ساتھ جائز ہے ایک جامع فتویٰ۔	۱۲۰	حضرت امام غزالی اور شاہ محمد کالپوری علیہ الرحمہ میں سے کسی سے بھی منہ پر کپڑا ڈال کر ڈومنیوں کا گانا تابت نہیں، نہ ہرگز شرع مطہر میں اس کا پتا، نہ اصول شرع اس کے مساعد۔
۱۲۶	علم موسیقی کے تعلم میں وقت ضائع کرنا صالحین کا کام نہیں۔	۱۲۰	شرع میں فتنہ کی طرح دعی فتنہ بھی حرام ہے۔
۱۲۶	ہر شئی کا علم مطلقاً کیسی ہی ہو عین کمال ہے۔	۱۲۱	دواعی حرام کے لئے مستلزم حرام ہونا ضروری نہیں۔
		۱۲۱	حرمت دواعی وقت افشاء پر مقفود نہیں۔

۱۳۷	۱۲۷	ممنوع رعایت موسیقی ہے۔	اوقات سرور میں دف جائز ہے بشرطیکہ اس میں جھانج نہ ہوں اور نہ موسیقی کے تال سر پر بجایا جائے ورنہ ممنوع ہوگا۔
۱۳۷	۱۲۷	رعایت فعل اختیاری ہے۔	علماء و سر داران پر ہدایت و نصیحت فرض ہے۔
۱۳۷	۱۲۷	فعل اختیاری کو قصد لازم ہے۔	اہل معاصی کے ساتھ قطع تعلق میں سلف صالحین کے مسلک مختلف رہے ہیں اور مصالح دینیہ کی رعایت سے دونوں صورتیں جائز ہیں۔
۱۳۸	۱۲۷	قصد بے علم ناممکن ہے۔	تقریب شادی میں خلاف شرع مراسم کا عام رواج ہو تو اس میں نہ جانے کا التزام شرعاً محمود ہے۔
۱۳۸	۱۲۷	سماع کے بارے میں شیخ سعدی علیہ الرحمہ کے ایک شعر کے حوالے سے سوال۔	مزامیر کی حرمت پر دلائل۔
۱۳۹	۱۲۸	احل و نااہل کا تفرقہ سماع مجرد میں ہے نہ کہ مزامیر میں۔	حرام ہر حال میں حرام رہے گا۔
۱۳۹	۱۳۰	کیا قولی غذائے روح ہے یا غذائے نفس، اور دونوں میں فرق۔	تھیٹر اور ناک و غیرہ کا تماشا دیکھنا حرام ہے۔
۱۳۹	۱۳۰	غذائے روح کی پہچان۔	فاسق معلن کو پیر بنانا حرام ہے۔
۱۴۰	۱۳۲	صوفی بے علم شیطان کا مسخرہ ہے۔	جو مزامیر کو بالاعلان حلال کہتا ہے اس کے بارے میں حکم شرعی کیا ہے۔
۱۴۰	۱۳۲	اللہ تعالیٰ نے کسی جاہل کو اپنا ولی نہیں کیا۔	مزامیر کو حلال کہنے والے کے پیچھے نماز کا کیا حکم ہے۔
۱۴۰	۱۳۲	بغیر علم کے خدا کو نہیں پہچانا جاسکتا۔	معازف کا لفظ جو حدیث میں مذکور ہے سب باجوں کو شامل ہے۔
۱۴۰	۱۳۳	کسی خلاف شرع مجلس میں شریک ہو کر کھانا کھانا جائز نہیں۔	معازف مزامیر سے عام ہے (کیونکہ مزامیر ان باجوں کو کہتے ہیں جو منہ سے بجائے جاتے ہیں)
۱۴۰	۱۳۳	کون سا سماع قادریہ و چشتیہ سب کے نزدیک جائز ہے۔	نے (بانسری) مزامیر میں سے ہے۔
۱۴۱	۱۳۴	ہارمونیم، ستار اور گراموفون کے بارے میں فتویٰ۔	شادی میں دف کی اجازت کی تین شرطیں۔
۱۴۱	۱۳۴	گناہ مزامیر مطلقاً ناجائز ہے۔	شادی میں ڈھول ممنوع ہے۔
	۱۳۴	جس کی بارات میں کثرت سے باجے، روشنی اور گھوڑے ہوں اس کا نکاح شرعاً ہوتا ہے یا نہیں اور ایسی بارات میں شرکت سے گناہ ہوگا یا نہیں۔	

۱۳۷	ہمیں شق قلوب، تطلع غیوب اور اساءت ظنون حکم نہیں۔	۱۳۱	محرم میں تعزیہ داری اور سینہ کو بی حرام ہے۔
۱۳۷	کوئی مجلس اگر فی نفسہ منکرات شرعیہ پر مشتمل نہ ہو تو عموم اذن اور شمول دعوت میں حرج نہیں۔	۱۳۱	گنجفہ، تاش، بھگور ممنوع ہیں۔
۱۳۷	بعض باتیں اختلاف مقاصد یا تنوع احوال سے حسن و قبح میں مختلف ہو جاتی ہیں۔	۱۳۱	شطرنج جائز نہیں مگر کچھ شرطوں سے۔
۱۳۷	سماع مجرد اہل کو مفید اور نا اہل کو مضر ہے۔	۱۳۲	ہنود کے میلے میں جانا حرام ہے مگر نکاح نہیں ٹوٹتا جب اسے اچھانہ جانے۔
۱۳۸	بعض باتیں بوجہ دقت و غموض افہام قاصرہ پر موجب فتنہ ہوتی ہیں۔	۱۳۳	فاسق معلن کے پیچھے نماز مکروہ تحریمی واجب الاعادہ ہے۔
۱۳۸	مجلس وعظ و پند بلحاظ پابند بلحاظ پابندی حدود شرعیہ جس قدر عام ہوگی نفع تام ہوگا۔	۱۳۳	چہلم میں باجے کا اہتمام کرنے کے لئے چندہ لینا کیسا ہے۔
۱۳۸	مزامیر محرمہ منکر و حرام ہیں۔	۱۳۴	تخت تعزیہ خود ناجائز ہے، اس میں باجے حرام در حرام ہیں۔
۱۳۸	سامع مجرد کو اولیاء کا ملین نے صرف اہل پر محدود فرمایا ہے۔	۱۳۵	○ رسالہ مسائل سماع (متصوفہ زمانہ کی مجلس سماع و سرور کا شرعی حکم جس میں راگ و رقص و مزامیر اور معازف ہر قسم کے ہوتے ہیں) پانچ سوالات متعلقہ سماع پر مشتمل استفتاء۔
۱۳۸	کون سا سماع حلال ہے۔	۱۳۵	جواب سوال اول۔
۱۳۸	سماع بازمیر کے بارے میں حضرت خواجہ محبوب الہی علیہ الرحمہ کے فرمودات۔	۱۳۶	جھاڑ فانوس اور شامیانہ فروش وغیرہ فی انفسہا محظور نہیں جب تک کسی منکر شرعی کے ساتھ منضم نہ ہوں۔
۱۳۹	حرمت مزامیر کے بارے میں احادیث حد تو اثر پر ہیں۔	۱۳۶	ایک عجیب حکایت
۱۵۰	سماع مزامیر کی نسبت اکابر چشت کی طرف کرنا دروغ بی فروغ ہے۔	۱۳۷	زینت مباحہ بنیت مباحہ مطلقاً اسراف نہیں۔
۱۵۰	متصوفہ کے تمسکات باطلہ کا اجمالی جواب۔	۱۳۷	اسراف حرام ہے۔
۱۵۰	صحیح کے سامنے ضعیف، متعین کے سامنے محتمل اور محکم کے مقابل تشابہ واجب التکرار ہے۔	۱۳۷	زینت بروجہ قبیح یا بنیت قبیحہ نہ ہو تو حلال ہے۔
۱۵۰	قول و حکایت فعل میں برابری نہیں۔	۱۳۷	حلال و حرام ایک نہیں ہو سکتے۔
۱۵۰	محرم و مباح مساوی نہیں۔	۱۳۷	

۱۵۸	موسیقی کا ہلکا درجہ لغو و فضول ہے۔	۱۵۰	ہوس پرستی کا علاج کسی کے پاس نہیں۔
۱۵۸	وحدۃ الوجود اور حقائق و دقائق تصوف جس طرح صوفیہ صادقہ مانتے ہیں ضرور حق ہیں۔	۱۵۰	سماع مزامیر کی مجلس میں حاضر ہونے والے گنگہار قوال ان سے بڑھ کر اور بلانے والا سب سے بڑھ کر گنگہار ہوگا۔
۱۵۸	بہت سے حقائق تصوف کو آج کل کے مولوی اور پیر بھی نہیں سمجھ سکتے چہ جائیکہ عوام۔	۱۵۱	رقص بمعنی متعارف ناچ مطلقاً ناجائز ہے۔
۱۵۹	قوم کی عقل سے ماوراء بات کرنے سے اس قوم کے فتنہ میں پڑنے کا خدشہ ہوتا ہے۔	۱۵۱	اقل درجہ رقص کا مکروہ ہے۔
۱۶۰	جواب سوال چہارم۔	۱۵۱	وجد کون سا جائز اور کون سا ناجائز ہے۔
۱۶۰	امر بالمعروف و نہی عن المنکر ضرور بنصوص قاطعہ قرآنیہ اہم فرائض دینیہ سے ہے اور بحال وجوب اس کا تارک آثم و عاصی ہے۔	۱۵۲	وجد کے حکم شرعی کے بارے میں ائمہ کرام و فقہاء عظام کے ارشادات۔
۱۶۰	امر بالمعروف و نہی عن المنکر کب واجب، کب غیر واجب اور کب اس کے ترک کی ترغیب ہے۔	۱۵۳	تنہائی و خلوت میں بنیت محمودہ و جدائمتہ کرام میں مختلف فیہ ہے۔
۱۶۲	پیر غوایت اور شیخ ہدایت میں فرق۔	۱۵۶	بالجملہ وجد صوفیاء کرام طالین صادق اصلاً محل طعن نہیں۔
۱۶۲	جواب سوال پنجم	۱۵۷	جواب سوال دوم۔
۱۶۲	ہنود قطعاً بت پرست مشرک ہیں۔	۱۵۷	محرمات باطل کی نسبت حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی طرف سوء ادب ہے۔
۱۶۲	بتوں کی تعظیم انہیں بارگاہ عزت میں شفیق ماننا اور ان سے شفاعت چاہنا کفر ہے۔	۱۵۸	مغلوبین حال کے احوال، اقوال، افعال اور اعمال نہ قابل استناد ہیں نہ لائق تقلید۔
	ضمیمہ لہو و لعب	۱۵۸	مثنوی معنوی کے چند اشعار۔
۱۷۲	ناجائز کام کو بطور تماشا دیکھنا بھی حرام ہے۔	۱۵۸	جواب سوال سوم۔
۱۷۳	ہندوؤں کے باجا وغیرہ بجانے سے متعلق مسلمانوں کو ان سے مصالحت کی ایک صورت۔	۱۵۸	بدیہیات دینیہ سے ہے کہ اولاً عقائد اسلام و سنت پھر احکام طہارت و نماز وغیرہ باضروریات شرعیہ یکٹنا سکھانا فرض ہے، انہیں چھوڑ کر کسی مستحب و پسندیدہ علم میں وقت ضائع کرنا حرام ہے۔

۱۷۰	انواع کلام ممنوع۔	۳۲۵	ہندوؤں کی بارات میں جانا، ان کو اپنی بارات میں بلا کر ڈھول وغیرہ بجانا اور ناچنا کیسا ہے۔
۱۷۰	بے ضرورت شرعیہ دوسرے کی بات کا ثنا ممنوع ہے جبکہ وہ علم شرعی کے ذکر میں ہو۔	۵۱۰	قوالی مع مزامیر سننا کسی شخص کو جائز نہیں۔
۱۷۱	مسند وعظ اصل مسند حضور پر نور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہے۔	۵۵۷	گانا اور مزامیر سننا ہے۔
۱۷۱	معنی وعظ۔		امر بالمعروف ونہی عن المنکر
۱۷۱	علماء انبیاء کے وارث ہیں۔	۱۶۷	قدرت کے باوجود ناقوس بجانے سے منع نہ کرنے والا گنہگار ہے۔
۱۷۲	نائب جب مسند نیابت پر ہو تو اس دربار کی توہین اصل سلطان کی توہین ہے۔	۱۶۷	ازالہ منکر بقدر قدرت فرض ہے۔
۱۷۲	تحت علم تعزییہ وغیرہ سب ناجائز ہیں۔	۱۶۷	شرعی مجرم کو پناہ دینے والے پر اللہ تعالیٰ کی لعنت۔
۱۷۲	ناجائز کام کو بطور تماشا دیکھنا بھی حرام ہے۔	۱۶۸	زید حتی الامکان اور امر الی بجالاتا ہے مگر نواہی کا مرتکب بھی ہوتا ہے تو کیا حکم ہے۔
۱۷۲	جس کام کا کرنا حرام اس پر خوشی منانا بھی حرام ہے۔	۱۶۸	معصیت کے جواب میں آیت کریمہ "ان الحسنات یذہبن السیئات" کو دستاویز بنانا جاہل مغرور کا کام ہے۔
۱۷۲	بچوں اور عورتوں کو ناجائز کام کرنے یا اس کا تماشا دیکھنے کی اجازت دینا گناہ ہے۔	۱۶۸	عالم دین کا امر بالمعروف ونہی عن المنکر کرنا بندگان خدا کو دینی نصیحتیں دینا جسے وعظ کہتے ہیں ضرور اعلیٰ فرائض دین سے ہے۔
۱۷۳	سلسلہ اولیاء کرام میں کسی عالم سنی العقیدہ متصل السند شیخ کے ہاتھ پر داخل ہونا برکت عظیمہ ہے	۱۶۹	حاضرین کا ادب و خاموشی و رجوع قلب کے ساتھ وعظ کو سننا دینی فرض ہے۔
۱۷۳	نیکی سے رزق بڑھتا ہے اور عمر میں برکت ہوتی ہے۔	۱۶۹	وعظ میں دست اندازی کرنا، غل مچانا، گالیاں بکنا، مذہبی توہین اور عادت کفار ہے۔
۱۷۳	بھیک مانگنے کے لئے فقیر بنانا حرام ہے۔	۱۷۰	ہر خطبہ کو سننا فرض اور اس میں غل کرنا حرام ہے۔
۱۷۳	سود خوری، شراب نوشی اور بیع لحم خنزیر وغیرہ منہیات شرعیہ کی حرمت بیان کرنے والے عالم دین سے قطع تعلق کرنے اور مخالفت کرنے والے ظالم ہیں۔	۱۷۰	خطبہ نکاح سنت ہے۔
		۱۷۰	خطبہ ختم قرآن مستحب ہے۔

۱۷۹	مزدور گرہے کی تعمیر کے لئے کام کرے تو اس میں کوئی حرج نہیں۔	۱۷۴	ہندوؤں کے باجا وغیرہ بجانے سے متعلق مسلمانوں کو ان سے مصالحت کی ایک صورت۔
۱۸۰	اہلیت سے متعلق ایک شعر کو دافع و باسجھ کر پڑھنے کے بارے میں سوال۔	۱۷۵	عورتوں کا کرتی پہننا کیسا ہے۔
۱۸۰	محبوبان خدا سے توسل محمود ہے۔	۱۷۵	ماں کو کرتی پہننے سے روکنے کے لئے سختی کرنا کیسا ہے۔
۱۸۰	عدد نافی زیادت نہیں۔		ضمیمہ امر بالمعروف ونہی عن المنکر
۱۸۰	علم و نشان مہمل اور ان سے توسل باطل ہے۔	۱۳۷	علماء و سرداران پر ہدایت و نصیحت فرض ہے۔
۱۸۰	اشبہ توسل دعا ہے اور دعا کا طریقہ اخفاء ہے۔	۱۶۰	امر بالمعروف ونہی عن المنکر ضرور، بنصوص قاطعہ قرآنیہ اہم فرائض دینیہ سے ہے اور بحال وجوب اس کا تارک آثم و عاصی ہے۔
۱۸۱	دفع مرض ہیضہ کے لئے میدان میں اذان دینا کیسا ہے۔	۱۶۰	امر بالمعروف ونہی عن المنکر واجب، کب غیر واجب اور کب اس کے ترک کی ترغیب ہے۔
۱۸۱	بکری کے کان میں سورۃ یس اور سورۃ تبارک الذی پڑھ کر دم کرنا، اس کو مکان کے چاروں طرف پکڑ لگوانا پھر ذبح کر کے سب کو کھلانا کیسا ہے۔	۳۴۳	جس شخص کے گھر کی عورتیں گودنا گودتی ہوں اور وہ منع نہ کرتا ہو وہ قابل ملامت و لائق ترک ہے۔
۱۸۱	ذکر الہی کے فضائل۔	۱۷۷	بیماری و علاج معالجہ (بیماری، تیمارداری، دوا، علاج، جھاڑ پھونک، طبابت، استعاط حمل، مصنوعی دانت وغیرہ)
۱۸۳	سات کے عدد کو دفع ضرر و آفت میں ایک تاثیر خاص ہے۔	۱۷۷	مریض نے دوائی کی اور مر گیا تو کیا حکم ہے، گنہگار ہو گا یا نہیں۔
۱۸۳	جماعت میں برکت ہے۔	۱۷۷	کھانا کھانے کی قدرت کے باوجود نہ کھائے اور بھوک سے مر جائے تو گنہگار ہو گا۔
۱۸۴	دعائے مجمع مسلمین اقرب بقبول ہے۔	۱۷۸	طوائف مریضہ اگر مطب آئے تو اس کا علاج کرنا کس صورت میں معصیت و اعانت معصیت ہو گا اور کس صورت میں نہ ہو گا۔
۱۸۴	جہاں چالیس مسلمان صالح ہوں ان میں ایک ولی اللہ ہوتا ہے۔	۱۷۸	ہر جاندار کی نفع رسانی میں اجر ہے۔

۱۸۵	نفل جماعت کثیرہ کے ساتھ مکروہ ہے۔	۱۸۵	برائڈی کا استعمال مریض کو جائز ہے یا نہیں۔
۱۸۵	فضائل صدقہ و ضیافت وصلہ رحمی۔	۱۸۵	شراب مطلقاً حرام اور پیشاب کی طرح نجس ہے۔
۱۸۷	وباء کی صورت میں جانور کے کان میں سورۃ یس سورۃ ملک پڑھ کر پھونکنا اور اس کو گاؤں کے گرد گھمانا نیز شعر "لی خمسة اطفی بها الخ" لکھ کر آویزاں کرنا کیسا ہے۔	۱۸۷	افیون اور بھنگ وغیرہ کا شرعی حکم۔
۱۸۸	مرض چچک میں ٹیکہ لگوانا باذن اللہ نفع بخش ہے۔	۱۸۸	کونین وغیرہ کی طرح خشک دوا مضائقہ نہیں رکھتی جبکہ اس میں کسی حرام کا خلط نہ ہو۔
۱۸۸	بیماری میں اصحاب توکل کیا کرتے ہیں۔	۱۸۸	مصنوعی دانت لگانے میں حرج نہیں۔
۱۸۹	طاعون والی جگہ سے دوسری جگہ منتقل ہونے سے متعلق سوال۔	۱۸۹	کسی چیز کی حقیقت جانے بغیر اس کی نجاست کا حکم نہیں لگایا جاسکتا۔
۱۹۰	حدیث فرار عن الطاعون کو مخدوش و مجروح اور اس کے راویوں کو مجہول وغیرہ کہنے والا جاہل یا گمراہ ہے۔	۱۹۰	سونے کا تالو عورتوں کو مطلقاً جائز ہے اور مردوں کو بضرورت چاندی اور ایلومینیم کی تالو کا حکم۔
۱۹۰	حدیث طاعون کی ایک غلط تاویل کا زور دار رد۔	۱۹۰	سونے کی مصنوعی ناک لگائی جاسکتی ہے۔
۱۹۱	رسالہ سکن الشجون کا مصنف مجہول ہے۔	۱۹۱	شفاف خانہ کی دوا استعمال کرنے کا کیا حکم ہے۔
۱۹۱	آیت کریمہ "ولا تعلقوا بالیدیکم الی التھلکة" کا مصداق و مطلب۔	۱۹۱	اہل ہنود سے بیماری کی دوا کرنا کیسا ہے۔
۱۹۱	طاعون سے بھاگنے والا ایسا ہی ہے جیسا جہاد سے بھاگنے والا۔	۱۹۱	عملیات یعنی تعویذات وغیرہ کتابوں سے کرنا حق ہے یا باطل۔
۱۹۲	ایک شخص کا صم ارادہ تھا کہ اہل و عیال کو کسی دوسری جگہ منتقل کرے اتنے میں طاعون شروع ہو گیا اب انتقال کی اجازت ہوگی یا نہیں۔	۱۹۲	تعویذات میں غیر معلوم المعنی الفاظ استعمال کرنے کی اجازت نہیں۔
۱۹۳	ڈاکٹری دوا سیال جس میں شراب کا جزء ہو حکیم مریض کو استعمال کرائے، جائز ہے یا نہیں، حکیم پر گناہ ہے یا نہیں۔	۱۹۳	

۱۹۹	طاعون سے بھاگنے والے کے لئے وعیدات کا ذکر۔	۱۹۶	محبت و تسخیر کے لئے تعویذات کا حکم۔
۲۰۰	مرد اپنی زوجہ کا جنازہ اٹھا سکتا ہے۔	۱۹۷	نفس عمل یا تعویذ میں کوئی امر خلاف شرع ہو یا مقصود میں تو ناجائز ورنہ جائز ہے۔
۲۰۱	چار مہینے سے قبل مجبوری کی حالت میں اسقاط حمل جائز، اس کے بعد ناجائز۔	۱۹۷	کافر کو مضر تعویذ دینا جائز ہے مضر نہ دیا جائے۔
۲۰۱	کھانے پر فاتحہ یا کوئی آیت قرآنی پڑھ کر دم کرنا جائز ہے۔	۱۹۸	شراب حرام بھی ہے اور نجس بھی، اس کا خارج بدن پر لگانا بھی ناجائز ہے۔
۲۰۱	ایسی دوائی پینا جس میں اسپرٹ کی ملاوٹ ہو جائز ہے یا نہیں۔	۱۹۸	افیون حرام ہے نجس نہیں، خارج بدن پر اس کا استعمال جائز ہے۔
۲۰۱	اسپرٹ شراب کی ایک قسم ہے جو انتہائی تیز ہونے کی وجہ سے تہا پینے کے قابل نہیں۔	۱۹۸	بچے کو سلانے یا رونے سے باز رکھنے کے لئے افیون دینا حرام ہے۔
۲۰۱	برطانیہ سے منگوائی جانے والی شراہوں میں اسپرٹ کے قطرات ملائے جاتے ہیں۔	۱۹۸	بہستی میں طاعون کی بعض علامات شروع ہو گئی ہیں، اور ابھی کسی کی موت واقع نہیں ہوئی ہے۔ ایسی صورت میں وہاں سے نکل جانے کی اجازت ہے یا نہیں۔
۲۰۲	اسپرٹ حرام ہونے کے علاوہ ناپاک بھی ہے۔	۱۹۸	یہ کہنا کہ نقل مکانی اور تبدیل آب و ہوا ایک گونہ علاج ہے، کیسا ہے۔
۲۰۲	احیاء سنت پر سو شہیدوں کا ثواب۔	۱۹۸	کتنے میت کا جنازہ اکٹھا ہو سکتا ہے۔
۲۰۳	زید کے پاس نسخہ مردانگی (قوت باہ) کا ہے، عمرو کو اس کی سخت ضرورت ہے، مگر زید نہ تو اس کو نسخہ بتاتا ہے اور نہ ہی بنا کر دیتا ہے، وہ یہ خیال کرتا ہے کہ اس سے لوگ اگر حرام کریں گے تو مجھے گناہ ہوگا، اس کا یہ خیال کیسا ہے۔	۱۹۸	نابالغ لڑکی اور لڑکے کا جنازہ بالغ کے ساتھ ہو سکتا ہے یا نہیں، اگر ہو سکتا ہے تو دعائیں کیسے پڑھی جائیں۔
۲۰۴	جس محلّہ یا جس شہر میں طاعون ہو وہاں کے باشندے کسی دوسرے مقام پر نفر من قضاء اللہ الی قضاء اللہ کے خیال سے جاسکتے ہیں یا نہیں۔	۱۹۸	لڑکا اور لڑکی نابالغ تھے ان کی شادی ہو گئی، پھر لڑکی بیوہ ہو گئی، تو کیا عقد ثانی کے بارہ میں مدت لیا جائے گا یا نہیں، اگر مدت لیا جائے گا تو کب تک۔

۲۰۷	عورت کو بانجھ کر ناکہ گناہ ہے، اور اس گناہ کی معافی ہے یا نہیں۔	۲۰۴	حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا طاعون کے سبب شام نہ جانے کا واقعہ۔
۲۰۸	سرطان کھانا حرام ہے۔	۲۰۵	کون طیب اہل ہے اور کون اہل۔
۲۰۸	شراب کو بدن پر ملنا بھی حرام ہے۔	۲۰۵	اہل طیب کب پیشہ طبابت ترک کر سکتا ہے۔
۲۰۸	جان حلال دواؤں سے بھی بچ سکتی ہے اگر اللہ تعالیٰ کو بچانا	۲۰۶	نااہل کو طبابت میں ہاتھ ڈالنا حرام ہے۔

	منظور ہے، ورنہ حرام دوائیں سوائے گناہ کے کچھ اضافہ نہ کریں گی۔		
۲۰۸	پوشیدہ طور پر مسلمان کو حرام کھلانے والا سخت گنہگار ہے۔	۲۰۶	بعض اوقات تسخیم یا علاج میں غلطی واقع ہونا منافی اہلیت نہیں۔
۲۰۸	احادیث کریمہ متواترہ سے ثابت ہے کہ طاعون مسلمان کے لئے شہادت و رحمت ہے۔	۲۰۶	انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام غلطی سے معصوم ہیں۔
۲۰۹	بتیں حدیثوں سے تائید۔	۲۰۶	بانجھ کے علاج کے بارے میں سوال۔
۲۱۵	○ رسالہ الحق المجتلی فی حکم البتلی (جذامی کے پاس اٹھنے بیٹھے اور اس کی خدمت گزاری و بیمار داری کے باعث ثواب ہونا کا بیان)	۲۰۶	جو اتوی کی مدافعت کرے وہ اضعف کی بدرجہ اولیٰ کرے گا۔
۲۱۵	زید کا خون جوش کھارہا ہے بلکہ ایک دو اعضاء بگڑ گئے، ایسے شخص کے بارے میں اطباء حکم دیتے ہیں کہ اس کے ساتھ کھانا پینا اور اٹھنا بیٹھنا منع ہے۔ دریافت طلب امر یہ ہے کہ شرع شریف کا ایسے شخص کے بارے میں کیا حکم ہے۔	۲۰۶	رجعت عمل کیا چیز ہے۔
۲۱۶	جذام کے مریض سے متعلق متعدد احادیث۔	۲۰۷	تعویذات احادیث اور ائمہ قدیم و حدیث سے ثابت ہیں۔
۲۲۱	حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے معقیب نامی صحابی کو جو جذامی تھے اپنے ساتھ کھانا کھلایا۔	۲۰۷	اثر تعویذ کے منکر کو حضرت شاہ ابوسعید الخیر کا جواب۔
۲۲۲	حضرت معقیب کا جناب فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے دو بمبئی اطباء سے علاج کرایا۔	۲۰۷	جابل کو طیب بننا حرام ہے۔
۲۲۳	حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جذامی کو اپنے پاس بٹھایا اور اس کے ساتھ آپ نے کھانا کھایا۔	۲۰۷	اسقاط حمل کیسا ہے اور ایسا کرنے والا قاتل ہو گا یا نہیں۔

۲۳۹	جذامیوں کو تیز نگاہ سے نہ دیکھو، حدیث چہارم کا محمل یہی ہے۔	۲۲۳	نبی اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک جذامی کا ہاتھ پکڑ کر اپنے ساتھ پیالے میں رکھا اور فرمایا اللہ تعالیٰ پر تکیہ اور اللہ تعالیٰ پر بھروسہ ہے۔
۲۴۰	حدیث ششم میں کہ ان ثقفی سے فرمایا پلٹ جاؤ تمہاری بیعت ہو گئی، متعدد وجوہ رکھتی ہے۔	۲۲۴	مفضل بن فضالہ بصری ضعیف ہے اور مفضل بن فضالہ مصری اس سے اوثق و اشہر ہے۔
۲۴۱	حدیث ہفتم کی توجیہ۔	۲۲۵	لیس بالقوی اور لیس بقوی میں بڑا فرق ہے۔
۲۴۱	حدیث ہشتم کا مطلب۔	۲۲۵	پندرہویں حدیث کے رواۃ کی جرح و تعدیل۔
۲۴۲	اذا جاء الاحتمال بطل الاستدلال۔	۲۲۹	حدیث لاعدوی کے مختلف طرق پر محدثانہ گفتگو۔
۲۴۲	حدیث نہم میں چار وجوہ۔	۲۳۳	اکیسویں حدیث پر گفتگو اور یہ حدیث دونوں مضمونوں کی جامع ہے۔
۲۴۲	حدیث یازدہم و دوازدہم کی توجیہ۔	۲۳۴	تیسویں حدیث پر محدثانہ گفتگو۔
۲۴۲	تیرہویں حدیث سے عدوی کی بیخ کنی اور اس کا بے اصل ہونا ظاہر ہے۔	۲۳۷	حکم مسئلہ کے بارے میں مصنف علیہ الرحمہ کی تحقیق۔
۲۴۲	اکیسویں حدیث کی توجیہ۔	۲۳۷	مختلف احادیث میں تطبیق۔
۲۴۳	حدیث دوم، سوم، پنجم اور دہم قابل استدلال نہیں ہیں۔	۲۳۷	حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور صحابہ کرام کی مجذومیوں کے ساتھ عملی کاروائی سے ثابت ہوتا ہے کہ یہ بیماری متعدی نہیں۔
۲۴۳	حدیث اول پر کئی طریقوں سے بحث اور گفتگو۔	۲۳۷	بیماری متعدی (عدوی) ہونے کا خیال باطل ہے۔
۲۴۳	طرق اول: حدیث اول کے ثبوت میں کلام، یہ طریقہ ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا ہے۔	۲۳۷	اثبات عدوی کی احادیث اس درجہ عالیہ صحت پر نہیں جس پر احادیث نفی ہیں۔
۲۴۳	متعدد احادیث کا حوالہ۔	۲۳۹	ہشیم اور شریک مدلس ہیں۔
۲۴۸	دوم: مجذوم وغیرہ سے بھاگنے کی حدیثیں منسوخ ہیں، احادیث نفی عدوی نے انہیں منسوخ کر دیا۔	۲۳۹	تخمین مثل تبیین نہیں۔
۲۵۰	سوم: بھاگنے کا حکم اس لئے کہ وہاں ٹھہریں گے تو ان پر نظر پڑے گی جس سے مفاسد عجب و تحقیر و ایذاء پیدا ہوں گے۔	۲۳۹	کوئی حدیث ثبوت عدوی میں نص نہیں۔

۲۸۲	جذامی شوہر سے عورت کو فسخ نکاح کی درخواست کا حق نہیں۔	۲۵۰	چہارم: امر فرار اس لئے ہے کہ اس کی بدبو وغیرہ سے ایذا نہ پائیں۔
۲۸۲	علماء کا اتفاق ہے کہ مجذوم کے پاس اٹھنا بیٹھنا مباح اور اس کی خدمت گزاری موجب ثواب ہے۔	۲۵۰	پنجم: مذہب جمہور کہ دوری و فرار کا حکم وسوسہ ابلیس اور اعتقاد باطل سے بچانے کے لئے ہے۔
۲۸۵	○ رسالہ تیسید الباعون للسکن فی الطاعون (جہاں طاعون کی مرض پیدا ہو جائے وہاں کے باشندوں سے متعلق حکم شرعی)	۲۵۱	امام ابو جعفر طحاوی کے مناقب۔
۲۸۵	طاعون کے خوف سے مقام طاعون سے فرار کرنا کیسا ہے۔	۲۵۱	تظفل علی الطحاوی۔
۲۸۵	جواز فرار مانا جائے تو حدیث فرار عن الطاعون جو بخاری میں عبدالرحمن عوف سے مروی ہے کے کیا معنی ہیں۔	۲۵۳	التوفیق بین الحدیثین۔
۲۸۵	در صورت عدم جواز فرار عن الطاعون کس درجہ کی معصیت ہے، کبیرہ یا صغیرہ۔	۲۵۵	بزعم اطباء سات بیماریاں متعدی ہیں۔
۲۸۵	گناہ صغیرہ یا کبیرہ پر اصرار کرنے والا شرعاً کیسا ہے۔	۲۵۶	اقوال خمسہ مذکورہ کے مطابق عدوی باطل محض ہے اور جلیل القدر صحابہ و ائمہ کا یہی مذہب ہے۔
۲۸۵	جان کے خوف کے سبب طاعون سے بھاگنے والے کے پیچھے نماز کا کیا حکم ہے۔	۲۵۷	طریق سادس و سابع۔
۲۸۵	طاعون سے بھاگنے والا اور اس کی ترغیب دینے والا کیا ایک درجہ کے گنہگار ہیں یا کم یا زیادہ۔	۲۵۹	ثامن۔
۲۸۶	جو طاعون سے فرار کو بمقابلہ حدیث حرمت فرار صرف جائز ہی نہیں بلکہ احسن سمجھتا ہو وہ شرعاً کیسا ہے	۲۶۳	دو صحیح حدیثوں میں تطبیق۔
۲۸۶	کیا حدیث صحیح کے مقابلہ میں کسی صحابی کا قول یا فعل قابل تقلید ہے۔	۲۶۶	مشتبہین عدوی پر ہماری طرف سے حجت اولاً، ثانیاً۔
۲۸۶	کیا قولی حدیث پر فعل صحابی کو ترجیح دی جاسکتی ہے۔	۲۸۱	بالجملہ مذہب معتد و صحیح و ترجیح و کج یہ ہے کہ جذام، کھلی، چچک اور طاعون وغیرہما اصلاً کوئی متعدی امراض نہیں ہیں۔ ضعیف الیقین لوگوں کو ان سے دور رہنے کا حکم استنباطی ہے۔
۲۸۶	بخوف طاعون حفظ صحت کا خیال کرتے ہوئے طاعونی آبادی سے فرار کر کے اسی آبادی کے مضافات و فناء میں سکونت اختیار کرنے والا فرار عن الطاعون کی حرمت والی حدیث کی وعید میں آتا ہے یا نہیں۔	۲۸۲	عورت اپنے جذامی شوہر کو، ہمبستری سے منع نہیں کر سکتی۔

۲۸۷	طاعون سے فرار گناہ کبیرہ ہے۔	۲۹۱	فرار عن الطاعون کو احسن سمجھنے والا اگر احادیث تحریم سے باخبر ہے تو صریح گمراہ ہے۔
۲۸۷	طاعون سے بھاگنے والا ایسا ہی ہے جیسے جہاد میں کافروں کے مقابلے سے بھاگنے والا۔	۲۹۲	جس امر میں رائے اور اجتہاد کو دخل نہ ہو اس میں قول صحابی دلیل قول رسول ہے۔
۲۸۷	جہاد میں کفار کی پیٹھ دے کر بھاگنے والے کے لئے وعید شدید۔	۲۹۲	صحابی کا قول مخالف حدیث ہو تو تطبیق کی صورتیں۔
۲۸۸	طاعون والی جگہ باہر والوں کو جانا نہیں چاہئے اور طاعونی آبادی والوں کو وہاں سے بھاگنا نہیں چاہئے۔	۲۹۳	حدیث طاعون اس قبیل سے جس کا بعض بلکہ اکثر صحابہ پر مخفی رہنا جائے عجب تھا۔
۲۸۹	صغیرہ پر اصرار اسے کبیرہ کر دیتا ہے اور کبیرہ پر اصرار اسے سخت تر کبیرہ کر دیتا ہے۔	۲۹۳	امیر المومنین فاروق اعظم کو راہ شام میں خبر ملی کہ وہاں طاعون ہے، آپ نے پہلے مہاجرین پھر انصار پھر مشائخ قریش سے مشورہ کیا، سب نے اپنی اپنی رائے دی، پھر عبد الرحمن ابن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے سرکار دو عالم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی حدیث پیش کی، چنانچہ اسی پر عمل ہوا۔
۲۸۹	کوئی گناہ اصرار کے بعد صغیرہ نہیں رہتا۔	۲۹۴	حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مناقب۔
۲۸۹	طاعون سے فرار کی ترغیب دینے والا فرار کرنے والے سے اشد وبال میں ہے۔	۲۹۷	حضرت فاروق اعظم نے طاعون سے بھاگنے کی تہمت سے براءت فرمائی۔
۲۸۹	نفس گناہ میں احکام الہیہ سے معارضہ کی وہ شان نہیں جو برعکس حکم شرع نہی عن المعروف و امر بالمنکر میں ہے۔	۲۹۷	رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے طاعون سے بھاگنا حرام فرمایا ہے اس میں کوئی تخصیص شہر و بیرون شہر کی نہیں۔
۲۹۰	نیکی کی دعوت دینے والے کا اجر اور گمراہی کی دعوت والے کا گناہ و وبال۔	۲۹۹	تحقیق مصنف علیہ الرحمہ کہ الفاظ مختلفہ کے باوجود احادیث متعلقہ طاعون میں کوئی تعارض و تخالف نہیں۔
۲۹۰	طاعون سے فرار کبیرہ ہے اور اس کی ترغیب دینا سخت تر کبیرہ، اور دونوں فاسق ہیں۔	۲۹۹	اولاً
۲۹۰	فاسق معلن کو امام بنانا گناہ اور اس کے پیچھے نماز پڑھنا مکروہ تحریمی ہے۔		

۳۰۲	حدیث میں لفظ یمکت کا فائدہ۔	۲۹۹	تمام الفاظ احادیث میں صرف طاعون سے بھاگنے پر وعید شدید ہے اور صبر کر کے ٹھہرے رہنے کی ترغیب و تاکید ہے شہر، محلے یا حوالی شہر کی کوئی قید نہیں۔
۳۰۲	طاعون واقع ہونے کی صورت میں اپنے شہر میں تین و صفوں کے ساتھ ٹھہرے۔	۲۹۹	جو نقل و حرکت طاعون سے بھاگنے کے لئے ہوگی اگرچہ اسی شہر کے محلوں میں ہو تو وہ ضرور اس وعید شدید میں داخل ہوگی۔
۳۰۲	خامساً،	۲۹۹	ثانیاً
۳۰۲	حدیث میں فرار عن الطاعون کو میدان جہاد کے معاشل قرار دینے سے استدلال۔	۲۹۹	حدیث ام المومنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے استدلال۔
۳۰۳	سادساً،	۳۰۰	طاعون کو اللہ تعالیٰ نے اس امت کے لئے رحمت بنا دیا۔
۳۰۴	فرار عن الطاعون کو حرام قرار دینے کی ایک حکمت	۳۰۰	طاعون میں صابر ہو کر اپنے گھر میں ٹھہرنے والے کو شہید کے برابر ثواب ملتا ہے۔
۳۰۴	صرف طاعون ہی نہیں ہر وبائی مرض سے بھاگنا منع ہے۔	۳۰۰	ثالثاً
۳۰۵	فائدہ	۳۰۰	حدیث مسند احمد اور حدیث بخاری میں اصلاً اختلاف نہیں۔
۳۰۵	فرمان رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کہ میرے پاس جبرائیل بخار اور طاعون لائے میں نے بخار مدینہ میں رہنے دیا اور طاعون ملک شام کو بھیج دیا، طاعون میری امت کے لئے شہادت و رحمت ہے۔	۳۰۱	حدیث بخاری میں فی بلدہ اور حدیث احمد میں فی بیتہ برسمیل تنازع یمکت اور بقیع دونوں سے متعلق ہیں۔
۳۰۵	صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ جب کوئی لشکر شام کی طرف بھیجتے تو دو باتوں پر یکساں بیعت لیتے، ایک یہ کہ دشمنوں کے نیزوں سے نہ بھاگنا اور دوسرا یہ کہ طاعون سے نہ بھاگنا۔	۳۰۱	جس کے شہر میں طاعون واقع ہوا وہ اس شہر سے اور جس کے خود گھر میں واقع ہو وہ اپنے گھر سے نہ بھاگے۔
۳۰۶	فرار عن الطاعون کی ترغیب دینے والا ان کا بدخواہ ہے خیر خواہ نہیں۔	۳۰۱	شہر یا گھر سے بھاگنا لذاتہ ممنوع نہیں بلکہ طاعون کی وجہ سے بھاگنا منع ہے۔
۳۰۶	حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام ماں باپ سے بڑھ کر امت پر مہربان ہیں۔	۳۰۲	رابعاً،

۳۱۲	کافر حد درجہ کا ظالم ہے۔	۳۰۶	صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ امت کے سب سے بڑے خیر خواہ ہیں۔
۳۱۲	جو مشرک سے یک جا ہو اور اس کے ساتھ رہے وہ اسی مشرک کی مانند ہے۔	۳۰۶	طاغون کو آگ اور زلزلے پر قیاس کرنا باطل ہے۔
۳۱۳	ایچھے اور برے ہم نشین کی مثال۔	۳۰۶	طاغون کو آیت کریمہ "ولا تعلقوا بآبائیکم الی التہلکۃ" کے تحت داخل سمجھنا وسوسہ محض ہے۔
۳۱۴	اشرار کے پاس بیٹھنے سے آدمی نقصان اٹھاتا ہے۔	۳۰۷	علی بن زید بن جدعان مستند علماء میں سے نہ تھا بعض نے اس کو شیعہ و رافضی کہا ہے۔
۳۱۴	آدمی کو اس کے ہم نشین پر قیاس کرو۔	۳۰۸	تنبیہ نبیہ
۳۱۴	حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے اصحاب و اہلبیت کو برا کہنے والوں سے قطع تعلق کا حکم ہے۔	۳۰۸	جس طرح طاغون سے بھگنا حرام ہے اس کے لئے وہاں جانا بھی ناجائز و گناہ ہے۔
۳۱۵	تجربہ شہاد ہے کہ ساتھ کھانا مورث محبت و وداد ہوتا ہے۔	۳۰۸	تقدیر الہی سے بھگنا اور بلاء الہی کا مقابلہ کرنا دونوں ممنوع ہیں۔
۳۱۵	کفار کی موالات سم قاتل ہے۔	۳۰۸	توکل معارضہ اسباب کا نام نہیں۔
۳۱۸	صحت قطعاً موثر ہے اور طبیعتیں سراقہ اور قلوب متقلب ہیں۔	۳۰۸	اگر فرار و مقابلہ کی نیت نہ ہو تو طاعونی شہر میں آنا ناجائز ہے۔
۳۱۸	تاثير صحت سے متعلق مولانا رومی کے اشعار	۳۰۹	ان حدیثوں کا مطلب جو طاعونی شہر میں جانے یا وہاں سے بھاگنے کی ممانعت پر مشتمل ہیں۔
۳۲۰	شیعہ کے ساتھ برتاؤ کرنا جائز ہے یا نہیں		صحت و موالات و محبت و عداوت
۳۲۰	بد مذہب کی محبت آگ ہے اور صحت ناگ ہے۔	۳۱۱	کفار کے ساتھ بے تکلفانہ کھانے پینے والے مسلمانوں کا شرعاً گناہ حکم ہے۔
۳۲۱	رافضی کو امام بنانا، اس کے ساتھ کھانا پینا اور بچوں کو اس سے تعلیم دلوانا جائز ہے یا نہیں۔	۳۱۱	کافروں سے مخالفت اور ان کے ساتھ ہم پیالہ و ہم نوالہ ہونے سے احتراز چاہئے۔
۳۲۲	سادات اہل تشیع کے یہاں کی نیاز و غیرہ اہل سنت و جماعت کو لینا کیسا ہے۔	۳۱۱	مخالفت کفار کی ممانعت پر قرآن و حدیث سے پندرہ دلائل۔

۳۲۸	قادیانیوں کے گھر جا کر کھانا کھانا حرام ہے۔	۳۲۳	اہل تشیع کی نیاز کو حرام بنا کر منع کرنے والا ٹھیک کرتا ہے۔
۳۲۹	وہابی اور شیعہ سے دلی نفرت رکھتے ہوئے ضروری بات چیت میں حرج نہیں۔	۳۲۳	ان مسلمانوں پر افسوس ہے جو مسلمانوں کی مخالفت میں ہندوؤں کا ساتھ دیں۔
۳۲۹	غیر مقلدوں، شراب خوروں اور چنڈو بازوں کی طرف داری کرنا بد مذہبی اور گناہ ہے۔	۳۲۳	غیر مسلموں کی نفری بڑھانے اور ان کا ساتھ دینے والوں کی مذمت احادیث کریمہ سے۔
۳۲۹	وہابی غیر مقلد کے گھر شادی کرنا، اس کے ساتھ نماز پڑھنا اور اس کے گھر کھانا کیسا ہے۔	۳۲۵	ہندوؤں کی بارات میں جانا، ان کو اپنی بارات میں بلا کر ڈھول وغیرہ بجانا اور ناچنا کیسا ہے۔
۳۳۰	کفار سے موالات و تولی کیسی، مولانا حاکم علی صاحب کی طرف سے استفتاء۔	۳۲۵	ہندو کو مزدوری پر لینا اور مزدوری کی خوراک دینا جائز ہے۔
۳۳۱	موالات و مجرد معاملہ میں زمین و آسمان کا فرق ہے۔	۳۲۵	دلی انس کسی کافر سے حرام ہے، ظاہری میل جول سے بھی اجتناب کیا جائے۔
۳۳۱	دنیوی معاملت سوا مرتد کے کسی سے ممنوع نہیں، اس کی چند مثالیں۔	۳۲۶	کافر مرتد مبتدع اور بد مذہب کو بے ضرورت ابتداء اسلام حرام، اور ان سے مخالفت بھی حرام۔
۳۳۱	حوالہ جات از کتب اسلاف۔	۳۲۷	ضرورتیں ممنوع کاموں کو مباح کر دیتی ہیں۔
	ظلم و ایذائے مسلم و ہجران و قطع تعلق	۳۲۷	ایک شخص گناہ کبیرہ کا ارتکاب کرتا ہے اور نیک کام بھی کرتا ہے اس کے ساتھ میل جول کا کیا حکم ہے۔
۳۳۷	گائے زنج کرنے پر عمر و نے زید سے جھگڑا کیا اور اس کے خلاف نالاش کردی، عمر و کا یہ فعل شرعاً کیسا ہے۔	۳۲۷	دو مختلف وجہوں سے محبت و بغض جمع ہو سکتے ہیں۔
۳۳۸	تحت محرم کے لئے چندہ نہ دینے والے کے خلاف برادری کا مقاطعہ غلط اور گناہ ہے۔	۳۲۷	فاسق سے بغض حقیقی اس کے فعل کی طرف راجع ہے نہ کہ اس کی ذات کی طرف۔
۳۳۹	مال یتیم زبردستی اپنے صرف و خرچ میں لانے والا ظالم، فاجر، مرتکب کبیرہ اور مستحق عذاب نار ہے۔	۳۲۸	چنڈیل قوم سے متعلق سوال جو ہندوؤں جیسے افعال کرتے ہیں۔
۳۳۹	قبول عمل و عبادت ہر شخص کا حق سبحانہ، و تعالیٰ کا اختیار ہے۔	۳۲۸	قادیانی سے مسجد کے لئے پیسے نہ لئے جائیں۔
۳۳۹	یتیم کمال غصب کر کے مالی عبادت کرنا مقبول نہیں۔		

۳۳۵	لوگوں پر ظلم کرنے والا اور ناحق ان کا مال کھا جانے والا مستحق عذاب نار و لعنت پروردگار ہے۔	۳۳۹	مال حرام سے حج کرنا۔
۳۳۶	ظلم کا مددگار ظالم ہے۔	۳۴۰	مال یتیم پر قبضہ جمانے والا فاسق ہے جس سے ابتداءً اسلام ناجائز ہے مسلمانوں کو اس کے ساتھ میل جول نہیں رکھنا چاہئے۔
۳۳۷	ظالم کے مددگاروں پر فرض ہے کہ توبہ کریں۔	۳۴۰	کسی شخص کو توہین کے ساتھ کہنا کہ یہ شخص رقوم کا جولاہہ ہے، کیسا ہے۔
۳۳۷	مظلوم کی دادرسی پر قادر ہونے کے باوجود نہ کرے تو اس کے لئے ذلت کا عذاب ہے۔	۳۴۱	طنینۃ النجبال کیا ہے۔
۳۳۸	حکم شرع سن کر گناہ پر ڈٹ جانا استحقاق عذاب نار ہے۔	۳۴۱	سنی سید کی بے توقیری سخت حرام ہے۔
۳۳۸	اپنی اولاد سے قطع رحمی کرنے والے شخص کے واسطے کیا حکم ہے۔	۳۴۱	تعظیم سادات سے متعلق احادیث
۳۳۸	نافرمان اور بد مذہب اولاد کو چھوڑ دینا قطع رحم نہیں۔	۳۴۲	سید کی تحقیر بوجہ سیادت کرنے والا کافر ہے، اس کے پیچھے نماز باطل ہے۔
۳۳۹	عبداللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے اپنے ایک بیٹے سے عمر بھر کلام نہ فرمایا۔	۳۴۲	بلادلیل شرعی کسی کو کہنا کہ یہ صحیح النسب نہیں، اس کی سزا اسی کوڑے ہے۔
۳۳۹	حضرت مولوی معنوی قدس سرہ، نے اپنے ایک بیٹے کے جنازہ میں شرکت نہ کی۔	۳۴۲	محدود فی القذف کی شہادت ہمیشہ کو مردود ہے۔
۳۳۹	ایک شخص نے اپنی بیٹی کو شوہر کے پاس جانے سے روک رکھا ہے اور خدا اور سول کا واسطہ دینے پر بھی روانہ نہیں کرتا، تو اس کے بارے میں کیا حکم ہے۔	۳۴۲	ایذائے مسلم حرام ہے۔
۳۳۹	ایذارسانی کے جواب میں ایذارسانی کا شریعت کہاں تک حکم دیتی ہے۔	۳۴۳	جس شخص کے گھر کی عورتیں گودنا گودتی ہوں اور وہ منع نہ کرتا ہو وہ قابل ملامت و لائق ترک ہے۔
	جھوٹ وغیبت و بد عہدی وغیرہ	۳۴۳	ولدائزنا کے ساتھ کھانا اور بشرط علم اس کے پیچھے نماز دونوں درست ہیں۔
۳۵۱	بد عہدی کی ایک صورت سے متعلق سوال۔	۳۴۳	اس طور پر ولد زنا کو حرامی کہنا جس میں اس کو ایذا ہو جائز نہیں۔
۳۵۲	اپنا حق مردہ زندہ کرنے کے لئے پہلو دار بات کرنا جائز ہے، اس کی چند مثالیں۔	۳۴۴	بہن اور چچا دونوں ذی رحم محرم ہیں کسی سے قطع تعلق جائز نہیں۔

۳۶۱	فاستق وفاجر قاضی شہر کے بارے میں سوال۔	۳۵۳	جہاں پہلودار بات سے کام نہ چلے وہاں دفع ظلم و احیاء حق کے لئے صریح کذب کیسا ہے۔
۳۶۲	خلاف شرع مقدمہ فیصل کرنا حرام ہے، قرآن مجید میں اس کے لئے تین لفظ ارشاد ہوئے۔	۳۵۳	جو شخص دو بلاؤں میں گرفتار ہو وہ آسان کو اختیار کرے۔
۳۶۲	بارہ سال سے مجر درہنا اور نکاح نہ کرنا کوئی وجہ مواخذہ نہیں۔	۳۵۳	حوالہ جات
۳۶۲	ترک موالا ت ہر کافر سے مطلقاً فرض ہے۔	۳۵۵	اگر کسی امر کا وعدہ مستحکم حلف شرع محمدیہ سے کرے تو اس کے خلاف کرنا کیسا ہے۔
۳۶۳	تارک نماز اور رنڈیوں کا ناچ کرانے والا فاسق وفاجر اور مرتکب کبائر قاضی بنانے کے لائق نہیں، اسے قاضی بنانا حرام ہے۔	۳۵۶	خود جھوٹ بولنا اور دوسرے کو مجبور کر کے جھوٹ بولانا کیسا گناہ ہے۔
	ضمیمہ دعوئی وقضاء وشہادت	۳۵۶	امام کو گزند پہنچانے کے لئے جو شخص پچشم حقارت عوام میں اس کی توہین وجو کرے اس پر کیا کفارہ ہے۔
۸۸	براکھیل تماشہ کرنے والا مردود الشادہ ہے۔	۳۵۸	غیبت زنا سے سخت تر ہے۔
۳۴۲	مردود فی القذف کی شہادت ہمیشہ مردود ہے۔	۳۵۸	غیبت حرام ہے مگر مواضع استثناء میں۔
۳۸۷	زنا کی تہمت لگانے والا مردود الشادہ ہوتا ہے۔		دعوئی وقضاء وشہادت
۵۵۹	تصویر دار کپڑا بنا کر فروخت کرنے والے کی گواہی مردود ہے۔	۳۵۹	پکھریوں کو عدالت و منصفی اور حاکم کو عادل و منصف کہنے اور کاغذ دعوئی وجواب دعوئی کی تصدیق وغیرہ سے متعلق چھ سوالات پر مشتمل استفتاء۔
۳۶۵	حسن سلوک وحقوق العباد (ہدایا و تحائف وغیرہ کالین دین)	۳۶۱	سکوت علی المنکر کب حرام ہے اور کب نہیں۔
۳۶۵	طوائف کے تحائف قبول کرنے کے بارے میں استفتاء	۳۶۱	داڑھی منڈانا شرعاً حرام ہے۔
۳۶۵	رنڈیوں کے مال پانچ قسم پر ہیں، پانچوں کی تفصیل اور احکام۔	۳۶۱	کاغذ دعوی وجواب دعوئی کی تصدیق سے مراد کیا ہوتی ہے۔
۳۶۸	حقیقی اور سوتیلی ماں کے حقوق میں زمین وآسمان کافرق ہے۔	۳۶۱	نقل بالمعنی میں وسعت عظیم ہے۔
۳۶۸	حقیقی ماں کو ایذا دینی معاذ اللہ واللہ و رسول کو ایذا دینی ہے۔		

۳۶۸	پیر کے مرید پر اور مرید کے پیر پر کیا کیا حقوق ہیں۔	۳۷۸	اولیائے مزنیہ سے معافی مانگنا کب ضروری ہے اور کب نہیں۔
۳۶۹	تفصیل حقوق اللہ و حقوق العبد سے متعلق سوال کا جواب۔	۳۷۵	"مجھے اپنے سب حق معاف کر دے" میں کون سے حقوق معاف ہو جاتے ہیں
۳۷۰	والدین کے اولاد پر حقوق۔	۳۷۵	تمام حقوق معاف کرانے کے لئے کون سے الفاظ کے ذریعے معافی مانگی جائے۔
۳۷۰	اولاد کے والدین پر حقوق۔	۳۷۷	حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سائل اور نالشی کے ساتھ کیسے پیش آتے تھے۔
۳۷۱	اگر والد سے بیٹے کا حق ادا کرنے میں کوتاہی ہو گئی تو پھر بھی والد کے حقوق بیٹے پر سے ساقط نہ ہوں گے۔	۳۷۷	لوگوں کے مراتب و درجات کو ملحوظ رکھو (حدیث)
۳۷۱	بیوی کے شوہر پر حقوق۔	۳۷۸	ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے ایک سائل کو کھڑا عطا فرمایا اور ایک کو باعزاز کھانا کھلایا۔
۳۷۱	شوہر کے بیوی پر حقوق۔	۳۷۸	عالم دین و پیشوا کو برادری سے میل جول اور جائز تقریبات میں شرکت ممنوع نہیں۔
۳۷۲	کسی کی بیوی سے زنا کیا، شوہر کو بتائے بغیر کس طرح معاف کرا سکتا ہے۔	۳۷۹	صاحب نصاب و قادر علی الاکتساب کو صدقات واجبہ لینا جائز نہیں۔
۳۷۲	حقوق العباد کو جب تک صاحب حق معاف نہ کرے معافی نہ ہوگی۔	۳۷۹	نظر مسبب جل و علا پر رکھ کر جائز اسباب رزق کا اختیار کرنا ہرگز منافی توکل نہیں۔
۳۷۲	غیر کی عورت سے زنا کرنے والا اس عورت سے معافی لینا چاہتا ہے اس کی کیا صورت ہو سکتی ہے۔	۳۷۹	توکل ترک اسباب کا نام نہیں بلکہ اعتماد علی الاسباب کا ترک ہے۔
۳۷۳	حقوق اللہ معاف ہونے کی دو صورتیں ہیں: اول توبہ، دوم غفوا الی	۳۷۹	ذمہ زید حقوق العباد ہوں تو کفارہ یا سبکدوشی کی کیا صورت ہے۔
۳۷۳	حقوق العباد معاف ہونے کی دو صورتیں ہیں:	۳۷۹	عورت پر مرد کے اور مرد پر عورت کے کیا حقوق ہیں۔
۳۷۳	پہلی صورت: جو قابل ادا ہے ادا کرنا ورنہ ان سے معافی چاہنا،	۳۸۰	شوہر کا حق عورت پر ماں باپ سے بھی زیادہ ہے۔
۳۷۳	دوسری صورت: صاحب حق معاوضہ لئے بغیر معاف کر دے۔	۳۸۱	قیامت میں مطلق حقوق العباد کے مواخذہ و تصفیہ سے متعلق احوال و آثار وارد ہیں۔

۳۸۷	باپ کے تعلق داروں کے ساتھ بھلائی کی تاکید۔	۳۸۱	جانوروں کی خصومت ذمی کی خصومت سے اور ذمی کی خصومت مسلمان کی خصومت سے زیادہ سخت ہے۔
۳۸۷	مسئلہ ثالث	۳۸۳	○ رسالہ شرح الحقوق الطرح العقوق۔ (والدین، زوجین اور اسامندہ کے حقوق کی تفصیل اور ان کی ادائیگی کے طریقے)
۳۸۷	اولاد پر حق پدر زیادہ ہے یا حق مادر۔	۳۸۳	چار مسائل پر مشتمل ایک استفتاء
۳۸۸	ماں باپ کے ساتھ نیک برتاؤ کی تاکید۔	۳۸۳	مسئلہ اولیٰ
۳۸۸	احادیث کریمہ سے ثبوت کہ ماں کا حق باپ کے حق سے زیادہ ہے۔	۳۸۳	نافرمان بیٹے نے باپ کی کل جائداد پر قبضہ کر لیا اور باپ کی تذلیل و توہین کا مرتکب ہوا وہ کہاں تک گنہگار ہے۔
۳۸۹	خدمت میں ماں اور تعظیم میں باپ زائد ہے۔	۳۸۳	باپ کی توہین کرنے والا فاسق، فاجر، مرتکب کبائر اور عاق ہے۔
۳۹۱	مسئلہ رابعہ	۳۸۳	باپ کے نافرمان کے لئے وعیدات شدیدہ۔
۳۹۱	مابین زن و شوہر حق زیادہ کس کا ہے اور کہاں تک۔	۳۸۳	والد کے گستاخ کے لئے سخت وعید پر مشتمل اکیس حدیثیں۔
۳۹۱	زوجہ پر سب سے بڑا حق شوہر کا ہے یعنی ماں باپ سے بھی زیادہ۔	۳۸۶	مسئلہ ثانیہ
۳۹۱	والدین کے فوت ہو جانے کے بعد اولاد پر لاگو ہونے والے بارہ حقوق کی تفصیل۔	۳۸۶	سوتیلی ماں کا کیا حق ہے اور اس پر تہمت لگانا حرام قطعی ہے خصوصاً تہمت زنا۔
۳۹۳	فوت شدہ والدین کے حقوق سے متعلق اکیس احادیث۔	۳۸۷	تہمت زنا لگانے والے کو اسی کوڑے لگتے ہیں۔
۴۰۲	ماں کے حق کے بارے میں صحابی کا سوال اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا جواب۔	۳۸۷	زنا کی تہمت لگانے والا مرد و النساء ہوتا ہے۔
۴۰۲	عاق الوالدین کی اہمیت، اس کے ساتھ معاملات اور اس کے لئے تحریر شرعی سے متعلق استفتاء۔	۳۸۷	سوتیلی ماں کی تعظیم و حرمت لازمی ہے
		۳۸۷	حقیقی ماں کی طرح سوتیلی ماں بھی حرام ابدی ہے۔

۴۰۳	اللہ تعالیٰ کے ساتھ شریک ٹھہرانا اور والدین کو ستانا اکبر الکبائر ہے۔	۴۰۳	ماں باپ کو ستانے والا سخت سے سخت تعزیر کا مستحق ہے۔
۴۰۳	والدین کو ستانے والے کے لئے احادیث میں سخت وعیدیں۔	۴۰۴	سرقہ اگر شہادت شرعیہ سے ثابت ہو جائے تو حاکم اس سارق کا ہاتھ کلانی سے کاٹ دے گا۔
۴۰۳	تین شخص جنت میں داخل نہ ہوں گے۔	۴۰۴	ہندہ نے مرض الموت میں اپنے شوہر زید کو بلا کر اپنے تمام حقوق اس کو معاف کردئے اور زید نے بھی جملہ حقوق ہندہ کو معاف کر دیئے، تو اس صورت میں زید کے تمام حقوق اور ہندہ کے حقوق غیر مالیہ معاف ہو گئے مگر ہندہ کے حقوق مالیہ کی معافی اس کے ورثاء کی اجازت پر موقوف ہوگی۔
۴۰۳	تین شخصوں کے فرض و نفل اللہ تعالیٰ قبول نہیں فرماتا۔	۴۰۸	کیا مقروض کے لئے یہ کافی ہے کہ قرض خواہ سے کہے کہ مجھ پر تمہارا جو قرض ہے مجھے معاف کر دو یا ضروری ہے کہ قرض کی مقدار معین کرے۔
۴۰۴	والدین کو ستانے والا اور ان کو گالی دینے والا ملعون ہے۔	۴۱۰	غیبت کب حق العبد ہوتی ہے اور اس کی معافی کی کیا صورت ہے۔
۴۰۴	ماں کو ناراض کرنے والے کی زبان پر وقت نزع کلمہ جاری نہ ہوا۔	۴۱۲	تلامذہ پر اساتذہ کے حقوق کا بیان۔
۴۰۵	عوام بن حوشب ائمہ تبع تابعین میں سے ہیں ان کا انتقال ۱۴۸ھ میں ہوا۔	۴۱۳	ایک ایسے شخص کے بارے میں سوال جو فلسفہ کی کچھ کتب پڑھ کر اپنے دینی علوم کے استاذ کا مقابلہ کرنے لگا اور انہیں اہمیت سے معزول کروا کر خود ان کی جگہ امام بننے کی کوشش کرنے لگا حالانکہ اس کے استاذ معمر، فقیہ، متقی ہونے کے ساتھ ساتھ سید بھی ہیں۔
۴۰۵	ماں کے گستاخ کا سبق آموز واقعہ۔	۴۱۶	شخص مذکور نے نالائقی کا حق ادا کر دیا اور بے شمار وجوہ سے شریعت کے دائرے سے باہر قدم رکھ چکا ہے۔
۴۰۵	کاذب و سارق کی اہمیت مکروہ تحریمی ہے۔	۴۱۶	اول (پسلی وجہ)
۴۰۵	ماں کے گستاخ کے پیچھے نماز سخت مکروہ، مکروہ تحریمی قریب بحرام واجب الاعادہ ہے۔	۴۱۶	استاذ کی ناشکری خوفناک بلا، تباہ کن بیماری اور علم کی برکات کو ختم کرنے والی ہے۔
۴۰۶	عاق الوالدین کے ساتھ کھانا پینا، اٹھنا بیٹھنا منع ہے بلکہ اس سے بغض و نفرت رکھنا چاہئے۔		

۴۲۵	شاگرد کو استاذ سے آگے نہیں بڑھنا چاہئے۔	۴۱۷	دوم (دوسری وجہ)
۴۲۵	دہم (دسویں وجہ)	۴۱۷	حقوق استاذ کا انکار مسلمانوں بلکہ تمام عقل والوں کے اتفاق کے خلاف ہے۔
۴۲۵	بلا وجہ شرعی کسی مسلمان کو تکلیف دینا قطعی حرام ہے۔	۴۱۸	سوم (تیسری وجہ)
۴۲۵	مسلمانوں کو اذیت دینے والے کے لئے سخت وعید۔	۴۱۸	نیکی کو حقیر جاننے کی مذمت
۴۲۶	یازدہم (گیارہویں وجہ)	۴۱۹	چہارم (چوتھی وجہ)
۴۲۶	مسلمان کی بے عزتی کرنے والے کی مذمت	۴۱۹	تعلیم دین کے استاذ کی ابتدائی تعلیم کو حقیر جاننے کا وبال۔
۴۲۷	دوازدہم (بارہویں وجہ)	۴۱۹	ایک نیک شخص کا واقعہ جس نے اپنے بیٹے کو سورۃ فاتحہ پڑھانے والے معلم کو چار ہزار دینار شکریے کے طور پر پیش کئے۔
۴۲۷	حسد کی مذمت اور حاسد کے لئے احادیث سے وعید شدید۔	۴۲۰	پنجم (پانچویں وجہ)
۴۲۸	سیزدہم (تیرہویں وجہ)	۴۲۰	استاذ کا مقابلہ کرنا اس کی ناشکری سے زائد ہے۔
۴۲۸	ایک مسلمان نے کسی عورت کو پیغام نکاح دے رکھا ہو تو دوسرا مت دے۔	۴۲۰	استاذ کے حق کو والدین کے حق پر مقدم رکھنا چاہئے۔
۴۲۹	کسی کے سودے پر سودا کرنا ممنوع ہے۔	۴۲۲	ہشتم (چھٹی وجہ)
۴۳۰	چہار دہم (چودھویں وجہ)	۴۲۲	استاذ کے فضائل اور اس کا مقام و مرتبہ
۴۳۰	اس شخص کی مذمت جو چھوٹوں پر مہربانی اور بڑوں کا احترام نہ کرے۔	۴۲۳	ہفتم (ساتویں وجہ)
۴۳۱	پانزدہم (پندرہویں وجہ)	۴۲۳	اپنے آپ کو استاذ سے افضل قرار دینا خلاف مامور ہے۔
۴۳۱	علماء کے ساتھ برا سلوک کرنے والے کی برائی بیان سے باہر ہے۔	۴۲۴	استاذ کے ادب و احترام کی تاکید۔
۴۳۲	تین شخصوں کے حق کو صرف منافق ہی کم سمجھتا ہے۔	۴۲۴	ہشتم (آٹھویں وجہ)
۴۳۲	شانزدہم (سولہویں وجہ)	۴۲۴	شاگرد کو استاذ کے بستر پر بیٹھنا چاہئے اگرچہ استاذ موجود نہ ہو۔
۴۳۲	حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی آل و اولاد کو اذیت پہنچانے کی شدید مذمت۔	۴۲۵	نہم (نویں وجہ)

۴۳۳	ہندہم (سترہویں وجہ)	۴۳۴	فاسق کی امامت مکروہ تحریمی ہے۔
۴۳۴	امامت کا زیادہ حقدار کون ہے۔	۴۳۴	فاسق کو امام بنانے والے گناہ عظیم میں مبتلا ہیں متکلمین کی امامت کا بیان۔
۴۳۴	ہرہم (اٹھارہویں وجہ)	۴۳۴	خلاصہ جواب۔
۴۳۴	علم کو حصول دنیا کا ذریعہ بنانے والے شخص کی مذمت احادیث۔	۴۳۴	○ رسالہ مشعلۃ الارشاد الی حقوق الاولاد۔ (والدین پر اولاد کے حقوق کا بیان)
۴۳۵	نوزدہم (انیسویں وجہ)	۴۳۵	باپ پر بیٹے کا حق کس قدر ہے، اور اگر وہ ادا نہ کرے تو اس کے لئے حکم شرعی کیا ہے۔
۴۳۵	علوم فلسفہ اور منطق پڑھنے کی قباحتیں۔	۴۳۵	اللہ تعالیٰ نے والد کا حق ولد پر نہایت اعظم بنایا اور اپنے حق کے برابر اس کا ذکر فرمایا۔
۴۳۶	کونسا علم پڑھنا فرض، کونسا واجب اور کونسا حرام ہے۔	۴۳۶	ولد کا حق والد پر اللہ تعالیٰ نے عظیم رکھا۔
۴۳۸	حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بارگاہ رسالت میں توراۃ پڑھنے اور اس پر حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ناراض ہونے کا تذکرہ۔	۴۳۸	ولد مطلق اسلام پھر خصوص جوار پھر خصوص قرابت پھر خصوص عیال کا جامع ہو کر سب سے زیادہ خصوصیت خاصہ رکھتا ہے۔
۴۳۹	یہ مردود فلسفہ کفر و ضلالت سے بھر ہوا اور جہالتوں کا مجموعہ ہے۔	۴۳۹	جس قدر خصوص زیادہ ہوتا جاتا ہے حق اشد و اکید ہوتا جاتا ہے۔
۴۴۲	جس شخص نے شرعی قبیح کے مرتکب کو کہا تو نے اچھا کیا ہے، تو وہ کافر ہو گیا۔	۴۴۲	اسی حقوق اولاد کی فہرست جو احادیث مرفوعہ سے مصنف علیہ الرحمہ نے تیار فرمائی جن میں سے اکثر مستحبات ہیں جن کے ترک پر اصلاً مواخذہ نہیں اور بعض پر آخرت میں مطالبہ ہوگا۔
۴۴۲	بسم (بیسویں وجہ)	۴۴۲	آدمی اپنا نکاح رذیل قوم میں نہ کرے بلکہ دیندار لوگوں میں کرے اور حبشیوں میں قرابت نہ کرے۔
۴۴۲	فلسفہ کی فضیلت کو فقہ کی فضیلت پر ترجیح دینا ضمناء علم دین کی توہین ہے۔	۴۴۲	بسم اللہ سے جماع کی ابتداء کرے، شر مگاہ زن پر نگاہ نہ کرے، زیادہ باتیں نہ کرے، اور مرد وزن مکمل رہ نہ ہوں۔
۴۴۲	علم دین کی صراحتاً توہین کفر ہے۔	۴۴۲	بچہ کے پیدا ہوتے ہی دائیں کان میں اذان اور بائیں میں اقامت کہی جائے اور میٹھی چیز کی گھٹی دی جائے۔

۴۵۲	ساتویں، چودھویں یا اکیسویں دن عقیقہ کیا جائے۔	۴۵۲	بچے کو زبان کھلتے ہی اللہ اللہ پھر کلمہ طیبہ اور تمیز آنے پر مکمل آداب سکھائے۔
۴۵۲	سرکے بال اتروا کر ان کے برابر چاندی خیرات کی جائے اور بچے کے سر پر زعفران لگایا جائے۔	۴۵۲	دختر کو شوہر کی اطاعت کی تلقین کرے، قرآن پڑھائے اور تلاوت کی تاکید کرے۔
۴۵۲	بچے اچھا نام رکھا جائے اگرچہ بچہ کچا ہو۔	۴۵۲	اولاد کو عقائد اسلام و سنت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور آپ کے آل و اصحاب کی محبت و تعظیم سکھائے۔
۴۵۳	بچے کا نام محمد رکھا جائے تو اس کا احترام کیا جائے۔	۴۵۲	بچے سات برس کا ہو تو اس کو نماز کی تلقین کرے، علم دین پڑھائے، کھیلنے کا وقت دے مگر بری صحبت سے بچائے اور دس سال کا ہو تو مدار کر نماز پڑھائے۔
۴۵۳	بچہ کو نمازی صالحہ شریف القوم عورت سے دودھ پلویا جائے۔	۴۵۵	دس برس کے بچوں کے کچھونے الگ کر دے، جوان ہونے پر نیک سیرت عورت سے شادی کرائے۔
۴۵۳	اپنے حوائج سے جو بچے اس میں محتاج اقرباء کو شامل کرے، پہلا حق عیال و اطفال کا ہے۔	۴۵۵	جوان اولاد سے نرمی کے ذریعے کام لے، ان کے لئے ترکہ چھوڑے، میراث سے اولاد کو محروم نہ کرے۔
۴۵۳	حلال روزی بچے کو دے اور اولاد کے ساتھ تنہا خوری نہ برتے۔	۴۵۵	خاص پسر کے پانچ حقوق۔
۴۵۳	بچوں سے پیار کرے اور ان کی دل جوئی کو ملحوظ رکھے۔	۴۵۵	خاص دختر کے پندرہ حقوق۔
۴۵۳	نیا پھل پہلے بچوں کو دے اور کبھی کبھار حسب مقدور انہیں شیرینی وغیرہ کھلائے۔	۴۵۶	دنیا میں بیٹے کے لئے باپ پر گرفت نہیں، نہ بیٹے کے لئے جائز کہ باپ سے جدال و نزاع کرے سوائے چند حقوق کے جو کہ یہ ہیں: نفقہ، رضاعت، حضانت، بعد از حضانت بچے کو اپنی حفظ و صیانت میں لینا، بچوں کے لئے ترکہ باقی رکھنا، ختمہ اور شادی و نکاح۔
۴۵۳	ہملانے کے لئے بچوں سے جھوٹا وعدہ نہ کرے، جو کچھ دے سب بچوں کو برابر دے۔	۴۵۹	○ رسالہ اعجب الامداد فی مکفرات حقوق العباد۔ (حقوق العباد کی تعریف اور ان کی اہمیت کا بیان اور ان سے چھٹکارا حاصل کرنے کے طریقے)
۴۵۴	بیمار ہونے پر بچوں کا مناسب علاج کرائے۔		

۴۵۹	حق العبد کی تعریف۔	۴۶۳	دنیا میں اہل حقوق سے حقوق معاف کرا لینا آسان قیامت کے دن اس کی امید مشکل ہے۔
۴۵۹	حقوق العباد کی دو قسمیں دیون اور مظالم، اور کبھی دونوں کو تبعات کہا جاتا ہے۔	۴۶۳	قیامت کے روز ماں باپ بھی اپنی اولاد کو حقوق معاف نہیں کریں گے۔
۴۵۹	دین و مظلہ میں نسبت عموم و خصوص من وجہ کی ہے۔	۴۶۳	اللہ تعالیٰ کا کرشمہ کرم اور بندہ نوازی کہ ظالم ناجی اور مظلوم رازی۔
۴۵۹	دونوں میں اجتماعی اور افتراقی مادوں کا بیان۔	۴۶۳	حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اپنے دو امتیوں پر کرم خداوندی دیکھ کر خٹک فرمایا۔
۴۶۰	حقوق العباد کی گنتی دشوار ہے۔	۴۶۶	رب تعالیٰ کی طرف سے حقوق کی معافی کا وعدہ پانچ فرقوں سے۔
۴۶۰	حقوق العباد کا ضابطہ کلیہ	۴۶۶	پہلا فرقہ: حاجی
۴۶۰	صاحب حق جب تک معاف نہ کرے اس وقت تک کسی قسم کا حق معاف نہیں ہوتا۔	۴۶۶	حاجی کے فضائل اور حقوق کی معافی۔
۴۶۰	حقوق اللہ کو اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معاف نہیں کر سکتا۔	۴۶۶	کس حاجی کے کون سے حقوق اور کس صورت میں معاف ہوتے ہیں۔
۴۶۰	اللہ تعالیٰ ہمارا اور ہمارے مال و جان اور حقوق سب کا مالک ہے۔	۴۷۷	میدان عرفات میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے حاضرین کے تمام گناہوں اور حقوق کی معافی کا اعلان؟
۴۶۰	دو فراتین ہیں، ایک میں سے اللہ تعالیٰ کچھ نہ بخشے گا، ایک کی پروا نہیں کرے گا، اور ایک سے کچھ نہ چھوڑے گا۔	۴۶۸	دوسرا فرقہ: شہید بحر
۴۶۱	روز قیامت ہر کسی کو اہل حقوق کے حق ان کو دینا پڑیں گے۔	۴۶۸	شہید بحر کی تعریف، وہ مومن جو خاص اللہ تعالیٰ کی رضا کی خاطر سمند میں جہاد کرتے ہوئے ڈوب کر شہید ہو جائے۔
۴۶۱	قیامت کے دن اہل حقوق کے حقوق کی ادائے گی کا طریقہ۔	۴۶۸	شہید بحر کے فضائل و مناقب
۴۶۲	مفلس کون ہے۔	۴۶۹	تیسرا فرقہ: شہید صبر
۴۶۲	غیبت زنا سے بدتر ہے۔	۴۶۹	شہید صبر کی تعریف
		۴۶۹	شہید صبر کے فضائل

۳۶۲	ترک موالات ہر کافر سے مطلقاً فرض ہے۔	۴۷۰	التائب من الذنب کمن لا ذنب له۔
	سوگ ونوحہ وجزع و فزع	۴۷۰	بد مذہب کی کوئی نیکی قبول نہیں، نہ اس پر اجر و ثواب مرتب ہوتا ہے۔
۴۷۷	اپنے بچوں کے فوت ہونے پر صبر کرنے کی جزا کیا ہے۔	۴۷۰	چوتھا فرقہ: مدیون
۴۷۷	میت پر چلا کر رونے سے میت کو کچھ تکلیف ہوتی ہے یا نہیں۔	۴۷۰	کون سے مدیون کا حق اللہ تعالیٰ قیامت کو معاف کرائے گا۔
۴۷۷	چلا کر رونا جائز ہے یا نہیں۔	۴۷۱	پانچواں فرقہ: اولیاء کرام
۴۸۵	حدیث لما ثقل النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے جواز نوحہ پر استدلال کیا ہے۔	۴۷۱	فضائل اولیاء۔
۴۸۶	تحریم نوحہ میں احادیث متواتر موجود ہیں۔	۴۷۳	فضائل صحابہ کرام
۴۸۶	اہل سنت و جماعت کو عشرہ محرم الحرام میں رنج و غم کرنا جائز ہے یا نہیں۔	۴۷۳	فضائل اہل بدر
۴۸۶	مدار ایمان محبت رسول ہے صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔	۴۷۳	مناقب عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ
۴۸۶	محب کو محبوب کی ہر شئی عزیز ہوتی ہے۔	۴۷۴	محبوبان خدا اول ٹوٹنا کرتے ہی نہیں اور احیائاً کوئی تقصیر واقع ہو تو واعظ و زاجر الہی انہیں متنبہ کرتا اور توفیق انابت دیتا ہے۔
۴۸۷	حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہر عیب و نقص سے منزہ و بے مثال ہیں۔	۴۷۵	بے حاصل معرفت الہی اطاعت ہوئے نفس سے باہر آنا بہت دشوار ہے۔
۴۸۸	نوحہ و ماتم حرام ہے۔	۴۷۵	لا الہ الا اللہ کا معنی۔
۴۸۸	بیان شہادت کو مجلس میلاد کے ساتھ ملانا حماقت ہے۔		ضمیمہ حسن سلوک و حقوق العباد
۴۸۸	محرم میں سوگ منانا حرام ہے۔	۱۳۷	اہل معاصی کے ساتھ قطع تعلق میں صالحین کے مسلک مختلف رہے ہیں اور مصالح دینیہ کی رعایت سے دونوں صورتیں جائز ہیں۔
۴۸۸	سوائے حسنین کریمین رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے محرم میں کسی کی نیاز نہ دلانا جہالت ہے۔	۱۳۸	تقریب شادی میں خلاف شرع مراسم کا عام رواج ہو تو اس میں نہ جانے کا التزام شرعاً محمود ہے۔
		۱۷۵	ماں کو کُرتی پہننے سے روکنے کے لئے سختی کرنا کیسا ہے۔

۴۹۸	علم، تعزی، مہندی، ان کی منت، گشت، چڑھاوے، ڈھول تاشے، مجرے، مرثیے، ماتم، مصنوعی کر بلا کو جانا اور عورتوں کا تعزی دیکھنے جانا یہ سب باتیں حرام ہیں۔		تعزی اور اس سے متعلق بدعات
۴۹۸	حضرات شہدائے کربلا کی نیاز تبرک ہے۔	۴۸۹	تعزی بنانا، دیکھنا اور دل سے اس کا معتقد ہونا کیسا ہے، اور ایسا کرنے والے کا کیا حکم ہے۔
۴۹۹	عشرہ محرم کے روزے بہت ثواب اور نہایت افضل ہیں۔	۴۹۰	محمدی جھنڈا، تعزی بنانا اور اس پر چڑھاوا، خدائی رات میں ڈھول، رٹڈی کے ہاں مولود شریف، ایصال ثواب میں شیرینی اور گیارہویں شریف سے متعلق استغناء کا جواب۔
۴۹۹	تعزی بنانا، اس پر شیرینی وغیرہ کا چڑھاوا اور اس کی تعظیم کا عندالشرع کیا حکم ہے۔	۴۹۱	ہر بنی کا قصہ۔
۴۹۹	تعزی کی ناجوازی کے قائل کو کافرا یا مرتد کہنا کیسا ہے۔	۴۹۲	غازی میاں کا بیاہ محض جاہلانہ رسم ہے۔
۴۹۹	تعزی داری میں غلو کرنے والے کے پیچھے نماز پڑھنا کیسا ہے۔	۴۹۲	علم تعزی، ڈھول تاشہ، امام حسن و امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے اسم مقدس کو بتسدید کہنا، سینہ پینٹنا، محرم میں میلہ لگانا وغیرہ رسومات کا شرعی حکم کیا ہے۔
۵۰۰	امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روح کو ایصال ثواب ہر روز مستحب و مستحسن ہے۔	۴۹۳	کچھڑا پکا کر داری میں تقسیم کرنا کہاں سے ثابت ہوا۔
۵۰۰	تعزی، مہندی، روشنی بدعت و ناجائز ہے۔	۴۹۳	نیازی چیز معظم ہوتی ہے اس کی بے توقیری ناجائز ہے۔
۵۰۱	مجلس ذکر شہادت اور اس میں بیان فضائل و مناقب جائز ہے۔	۴۹۳	وہابیوں کو محبوبان خدا کے نام سے عداوت ہے۔
۵۰۱	غم پروری اور مرثیہ خوانی ناجائز ہے۔	۴۹۳	فقیر بن کر بلا ضرورت بھیک مانگنا حرام ہے۔
۵۰۱	میدان کربلا میں حضرت قاسم کی شادی و مہندی ثابت نہیں۔	۴۹۵	محرم میں سبز اور سیاہ کپڑے پہننا۔
۵۰۱	عاشورہ کا میلہ لغو، تعزیوں کا دفن اور ان پر فاتحہ جہل و حتم ہے۔	۴۹۷	ملفوظات سید عبدالرزاق ہانوسی کی طرف منسوب غلط حکایات کے بارے میں استفسار۔
۵۰۱	تعزی پر جا کر منت ماننا باطل ہے۔	۴۹۷	مصنف علیہ الرحمہ کے بارے میں تعزی میں شرکت سے متعلق ایک غلط حکایت۔
۵۰۲	تعزی داری ناجائز ہے۔		

۵۰۸	تیرہ سوالات پر مشتمل استفتاء۔	۵۰۲	امامت پر اجرت لینا حلال ہے۔
۵۰۸	میدان کربلا میں حضرت قاسم کا نکاح ہوا یا نہیں۔	۵۰۲	جس کے یہاں حرام و حلال دونوں طرح کی آمدنی ہو اس کا کھانا حرام نہیں۔
۵۰۸	تعزیر داری کس وقت سے جاری ہے۔	۵۰۳	تعزیر بنانا شرک نہیں بدعت و گناہ ہے۔
۵۰۹	فاتحہ ہر وقت جائز ہے۔	۵۰۳	شیرینی تقسیم کرنا، کھانا کھلانا، فاتحہ دینا اور نیاز دلانا اگرچہ تعین تاریخ کے ساتھ ہو جائز ہے۔
۵۱۰	امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی شہادت کے بعد مائیں شہر بانو مدینہ منورہ چلی گئیں۔	۵۰۴	تعزیر جس طرح رائج ہے ضرور بدعت شیعہ ہے۔
۵۱۰	قوالی مع مزامیر سننا کسی شخص کو جائز نہیں۔	۵۰۴	سلطان تیسور نے امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے روضہ انور کی کیسی تصویر رکھی تھی۔
۵۱۰	اذان سنتے وقت انگوٹھے چومنا جائز و مستحب اور آیت کریمہ سنتے وقت ناجائز ہے۔	۵۰۴	دبیر و انیس وغیرہ روافض کے مرثیے تہرا پر مشتمل ہوتے ہیں۔
۵۱۰	مہندی ناجائز ہے اس کا آغاز کسی جاہل سفیہ نے کیا ہوگا۔	۵۰۴	حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مرثیوں سے منع فرمایا۔
۵۱۱	○ رسالہ اعلیٰ الافادہ فی تعزیر الہند و بیان الشہادہ۔ (تعزیر کی حرمت سر بازار لنگر لٹانے کی ممانعت اور اہل تشیع کی مجالس مرثیہ کے حکم شرعی کا بیان)	۵۰۵	تعزیر بنانے سے متعلق سات سوالات پر مشتمل استفتاء۔
۵۱۱	سوال اول: تعزیر داری کا کیا حکم ہے۔	۵۰۷	جس مجلس میں اہل بیت کی توہین ہو اس میں جانا قطعاً حرام ہے۔
۵۱۲	تعزیر اپنی اصل کے اعتبار سے درست تھا مگر اب جہاں نے اس اصل کو نیست و نابود کر کے صدہا خرافات خلاف شریعت اس میں تراش لیں۔	۵۰۷	تعزیر نکالنا، اس کے ساتھ ڈھول نقرے بجانا، قبر کی صورت بنا کر جنازہ نکالنا اور اس پر پھول ڈالنا ناجائز ہے۔
۵۱۲	تعزیر میں خرافات تراشیدہ کا کچھ بیان۔	۵۰۸	حضرات ائمائین رضی اللہ تعالیٰ عنہما خواہ کسی غیر نبی کو نبی سے افضل کہنا کفر ہے۔
۵۱۳	سوال دوم: مجالس میلاد میں شہادت نامہ پڑھنا جائز ہے یا نہیں۔	۵۰۸	حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ یا کسی صحابی کو برا کہنا رفض ہے۔

۵۱۴	لازم سے انفکاک محال ہے۔	۵۱۴	آج کل جو شہادت نامے عوام میں رائج ہیں وہ اکثر روایات باطلہ پر مشتمل ہیں لہذا ان کا پڑھنا ناجائز ہے۔
۵۱۴	ارکان حقیقت کہ ماہیت میں داخل ہوں ان سے قطع نظر ناممکن ہے۔	۵۱۵	ربیع الاول شریف کو علماء امت نے ماتم وفات کے بجائے موسم شادی ولادت کیوں ٹھہرایا۔
۵۱۴	ماہیت عرفیہ میں رکینیت تابع عرف ہے۔	۵۱۵	روایات صحیحہ پر مشتمل شہادت نامہ پڑھنا کب جائز اور کب ناجائز ہے۔
۵۱۴	نماز عرف شرع میں مجموعہ ارکان مخصوصہ بہیت معلومہ کا نام ہے۔	۵۱۶	ہر سال امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ماتم کرنا شرعاً مکروہ ہے۔
۵۱۴	ذکر شہادت میں اور تعزیہ میں فرق احکام۔	۵۱۶	سوال سوم: شہادت نامہ پڑھنا کیسا ہے اور اس کے اور تعزیہ داری کے احکام میں فرق کیا ہے۔
۵۱۸	کتاب "سر الشہادتین" روایات معتبرہ صحیحہ نظیفہ پر مشتمل ہے۔	۵۱۷	ذکر شہادت اگر روایات موضوعہ، کلمات ممنوعہ اور نیت نامشروعہ سے خالی ہو تو عین سعادت ہے۔
۵۱۸	عوارض قبیحہ سے نفس شئی مباح یا حسن قبیح نہیں ہو جاتی بلکہ وہ اپنی حد ذات میں اپنے حکم اصلی پر رہتی ہے۔	۵۱۷	شہادت نامہ اور تعزیہ داری میں فرق احکام کے لئے ایک مقدمہ کی تمہید۔
۵۱۸	تعزیہ داری کا آغاز سلطان تیمور نے کیا۔	۵۱۷	شئی کے لئے ایک حقیقت ہوتی ہے اور کچھ امور زائد کو لوازم و عوارض ہوتے ہیں۔
۵۱۹	تعزیہ کی نظیر اہم سابقہ میں آغاز اصنام ہے۔	۵۱۷	احکام شرعیہ شئی پر بحسب وجود ہوتے ہیں مجرد اعتبار عقلی ناصالح وجود مطمح احکام شرع نہیں ہوتا۔
۵۱۹	ود، سواع، نسر، یغوث اور یعوق دراصل صالحین کے نام ہیں۔	۵۱۷	فقہ افعال مکلفین سے باعث ہے تو جو فعلیت میں آئیں سکتا موضوع سے خارج ہے۔
۵۲۰	سوال چہارم: یوم عاشورہ میں سبیل لگانا، کھانا کھانا، لنگر لٹانا اور مجلس محرم میں شہادت و مرثیہ سننا کیسا ہے۔	۵۱۷	تغائر اعتبار سے تغائر احکام وہیں ہو سکتا ہے جہاں وہ اعتبارات واقعیہ مفارقہ متعاقبہ ہوں کہ شئی کبھی ایک کے ساتھ پائی جائے کبھی دوسرے کے ساتھ۔
۵۲۳	سوال پنجم: مرثیہ خوانی کی جس مجلس میں صوفیاء کرام کے مرثیے پڑھے جائیں اور میر مجلس بھی سنی المذہب ہو اس میں شرکت کیسی ہے۔	۵۱۷	جو زائد لوازم الوجود ہوں ان کے حکم سے جدا کوئی حکم حقیقت کے لئے نہ ہوگا۔

۵۳۰	حدیث من تشبہ بقوم فهو منهم کا مطلب۔	۵۳۳	سوال ششم: تعزیہ اور چڑھاوا سے متعلق نواجزاء پر مشتمل استفتاء اور اس کا ترتیب وار جواب۔
۵۳۰	صورت دوم	۵۳۶	سوال ہفتم: شیعہ کی مجلس مرثیہ خوانی میں اہل سنت و جماعت کو شریک ہونا جائز ہے یا نہیں۔
۵۳۰	صحابہ کرام نے رومیوں کے بھیس میں لباس بدل کر کام فرمایا۔	۵۳۷	سوال ہشتم: تعزیہ بنانا، اس پر نذر نیاز کرنا، عراقض بیئت حاجت بر آری لٹکانا اور ان افعال کو داخل حسنات و موافق شریعت جاننا کیسا ہے۔
۵۳۰	سلطان صلاح الدین ایوبی کے زمانے میں دو عالموں نے پادریوں کی وضع بنا کر دورہ کیا۔		ضمیمہ تعزیہ اور اس سے متعلق بدعات
۵۳۱	زقار باندھنے کا حکم شرعی۔	۱۴۱	محرم میں تعزیہ داری اور سینہ کو بی حرام ہے۔
۵۳۲	صورت سوم	۱۴۲	تخت تعزیہ خود ناجائز ہے اس میں باجے حرام در حرام ہیں۔
۵۳۲	انگریزی ٹوپی، جاکٹ، پتلون وغیرہ پہننا۔	۱۷۲	تخت علم تعزیہ وغیرہ سب ناجائز ہیں۔
۵۳۲	طیلسان پوشش یہود ہے۔	۱۸۰	علم و نشان مہمل اور ان سے توکل باطل ہے۔
۵۳۳	ہر چیز میں اہل کتاب سے مشابہت مکروہ نہیں۔	۵۵۷	تعزیہ داری ناجائز ہے۔
۵۳۴	کون سا تشبیہ ممنوع و مکروہ ہے۔		تشبیہ بالغیر، شعار کفار وغیرہ
۵۳۴	دھوتی خاص شعار کفار نہیں ہے۔	۵۲۹	دھوتی لباس ہند ہے یا خاص ہنود کا لباس۔
۵۳۵	عادت و عرف کی خلاف ورزی مکروہ و باعث شہرت ہے۔	۵۳۰	تشبیہ دو ^۲ وچر ہے: التزامی و لزومی۔
۵۳۵	کوٹ، کالر، کنٹائی، پیشوری پائجامہ، ترکی ٹوپی و بوٹ جوتا پہننا اور انگریزی فیشن کے بال رکھنا کیسا ہے۔	۵۳۰	تشبیہ التزامی میں قصد کی تین صورتیں ہیں۔
		۵۳۰	صورت اول

۵۴۳	مرد کو اپنا وسط سر کھلوانا اور پیشانی و قفا کے بال مونڈنا اور گوندھنا کیسا ہے۔	۵۳۶	تشبہ کی ممانعت سے متعلق حدیث حدیث وفقہ سے پچیس مسائل۔
۵۴۴	مسئلہ ۱۵، ۱۴۔	۵۳۶	مسئلہ ۱،
۵۴۴	مرد کو ساڑھے چار ماشے سے کم وزن کی انگوٹھی ایک انگ کی جائز ہے زیادہ کی ناجائز ہے۔	۵۳۶	عورت کو مرد اور مرد کو عورت سے تشبہ حرام ہے۔
۵۴۴	چاندی کی مردانی انگوٹھی عورت کو نہ چاہئے اور پہنے تو زعفران وغیرہ سے رنگ لے۔	۵۳۶	مسئلہ ۲
۵۴۵	مسئلہ ۱۸، ۱۷، ۱۶۔	۵۳۸	مسئلہ ۳
۵۴۵	مرد کو عورت کی طرح چرخہ کا تاننا مکروہ ہے۔	۵۳۸	عورتوں کو ہاتھوں پر مہندی لگانے کا حکم دیا گیا تاکہ مردوں سے مشابہت نہ ہو۔
۵۴۵	عورت کو بلا ضرورت گھوڑے پر چڑھنا منع ہے۔	۵۳۹	مسئلہ ۴۔
۵۴۵	مرد سیدھے ہاتھ میں انگوٹھی نہ پہنے کہ رافضیوں کا شعار ہے۔	۵۴۰	مسئلہ ۷، ۵، ۶۔
۵۴۸	مسئلہ ۲۰، ۱۹۔	۵۴۰	امام کا محراب میں کھڑا ہونا اور تمام مقتدیوں سے بلند ہونا مکروہ ہے۔
۵۴۸	جو ٹوپی لباس روافض تھی علماء نے اس کا پہننا گناہ قرار دیا۔	۵۴۱	مسئلہ ۱۰، ۹، ۸۔
۵۴۸	بلا ضرورت شریعہ مجوس کی ٹوپی پہننا کفر ہے۔	۵۴۱	نماز میں قرآن مجید دیکھ کر پڑھنا امام اعظم کے نزدیک مفسد نماز اور صاحبین کے نزدیک مکروہ ہے
۵۴۹	مسئلہ ۲۳، ۲۲، ۲۱۔	۵۴۱	تصویر کی حرمت کی وجہ۔
۵۴۹	ماتھے پر قشقہ تلک لگانا یا کندھے پر صلیب رکھنا کفر ہے۔	۵۴۱	تصویر والی جگہ نماز پڑھنا مکروہ ہے۔
۵۵۰	مسئلہ ۲۴۔	۵۴۱	جہت قبلہ میں صلیب ہو تو نماز مکروہ ہے۔
۵۵۰	زنار باندھنا کفر ہے۔	۵۴۲	مسئلہ ۱۱
۵۵۱	مسئلہ ۲۵،	۵۴۲	مرد کو ہتھیلی یا تلوے پر مہندی لگانا حرام ہے۔
	حقہ و پان	۵۴۳	مسئلہ ۱۳، ۱۲۔
۵۵۳	پان جائز اور شیخ فرید الدین گنج شکر و شیخ نظام الدین رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہما کے زمانے سے مسلمانوں میں بلا تکبر رائج ہے۔	۵۴۳	عورت کو اپنے سر کے بال کمترنا حرام ہے۔

۵۵۷	پان کھانا مباح ہے، مگر بعض عوارض خارجیہ کی وجہ سے کبھی مستحب، واجب، مکروہ اور حرام ہوتا ہے۔	۵۵۳	حقہ پینا ایک صورت میں حرام، ایک میں مکروہ اور ایک میں مباح ہے۔
۵۵۸	پان، پُونا، تمباکو اور سرتی کھانا جائز ہے سرتی تمباکو کو کہتے ہیں۔	۵۵۳	سریر پان کھلوانا جائز ہے جبکہ پیشانی کے بال باقی رکھے جائیں۔
	تصویر	۵۵۴	حقے تین قسم ہیں۔
۵۵۹	جاندار کی تصویر بنانا مطلقاً حرام ہے اور اس کی خرید و فروخت بھی جائز نہیں۔	۵۵۴	توشہ اصحاب کھف میں حقہ نہ پینے کی کوئی شرط نہیں۔
۵۵۹	تصویر دار کپڑا بنا کر فروخت کرنے والے کی گواہی مردود ہے۔	۵۵۵	مصالحہ خاصہ کے اسرار اہل باطن جانتے ہیں۔
۵۶۰	بُرے کام کے ساتھ ساتھ بُرے نام سے بھی بچنا چاہئے۔	۵۵۵	حقہ، چرٹ اور بیڑی کا حکم۔
۵۶۰	معظم دینی کی تصویریں توڑنا درست نہیں۔	۵۵۵	حقہ پینے والے اور پان کھانے والے کو جماعت میں شریک نہ کرنا کیسا ہے۔
۵۶۲	جاندار کی تصویر بغیر کسی قید کے حرام ہے چاہے دستی ہو یا عکسی، سایہ دار ہو یا بے سایہ۔	۵۵۶	پان کئی اولیائے کرام نے کھایا۔
۵۶۲	بے سایہ تصویر کو جائز قرار دینا صرف بعض روافض کا مذہب ہے۔	۵۵۶	حقہ جائز ہے یا نہیں۔
۵۶۵	تحریم تصویر کی علت تخلیق الہی سے مشابہت ہے۔	۵۵۶	تصویر بنانا، اور بنانے والا شرعاً کیسا ہے۔
۵۶۵	تصویر کو محفوظ رکھنے کی حرمت کی چند شرائط۔	۵۵۷	گانا اور مزامیر سننا کیسا ہے۔
۵۶۶	کیسی تصویر والے کپڑے کا پہننا، اس میں نماز پڑھنا اور بیچنا ناجائز اور کس صورت میں جائز ہے۔	۵۵۷	کھڑے ہو کر پیشاب کرنا۔
۵۶۷	کیمبر سے بنائی ہوئی تصویر اور بنانے بنوانے والے کا شرعی حکم۔	۵۵۷	تعزیر داری ناجائز ہے۔
۵۶۷	شے اپنے مقاصد کے اعتبار سے ممنوع یا مشروع ہوتی ہے۔	۵۵۷	حقہ کا پانی پاک ہے۔
۵۶۸	فوٹو ہو یا دستی تصویر، پوری ہو یا نیم قد بنوانا سب حرام ہے اور اس کا عزت سے رکھنا بھی حرام ہے۔	۵۵۷	تصویر رکھنا تین صورتوں میں جائز ہے۔

۵۷۷	فتح مکہ کے موقع پر کچھ تصویریں نبی اقدس کے حکم پر حضرت فاروق اعظم نے اور کچھ آپ نے خود بنفس نفیس اپنے دست اقدس سے مٹا دیں۔	۵۶۸	تصویر فقط چہرہ کا نام ہے۔
۵۷۸	سینے تک تصویر ہو تو اس کا کیا حکم ہے۔	۵۶۹	جاندار کی تصویر کھینچنی حرام ہے۔
۵۷۸	مصنف علیہ الرحمہ کی تحقیق جلیل۔	۵۷۱	O رسالہ العطایا القدیر فی حکم التصوير۔ (بزرگوں کی تصاویر بطور تبرک گھر میں رکھنے کا حکم شرعی)
۵۷۹	اگر تصویر بے سر کی ہو یا اس کا سر کاٹ دیا جائے تو کراہت نہیں۔	۵۷۳	دنیا میں بت پرستی کی ابتداء یوں ہی ہوئی کہ صالحین کی محبت میں ان کی تصویریں بنا کر گھروں اور مسجدوں میں رکھی گئیں اور ان سے لذت عبادت کی تائید سمجھی گئی پھر شدہ شدہ وہی معبود ہو گئیں۔
۵۷۹	دیگر اعضاء وجہ و راس کے معنی میں نہیں اگرچہ مدار حیات ہونے میں مماثل ہوں۔	۵۷۳	ود، سواع، یغوث، یعوق اور نسر قوم نوح کے صحابہ کے نام ہیں جنہیں بعد میں بالقاء شیطان لوگوں نے بت بنا کر پوجنا شروع کر دیا۔
۵۷۹	چہرہ ہی تصویر ذی روح میں اصل ہے۔	۵۷۴	سب سے پہلے جس غیر اللہ کی عبادت زمین میں کی گئی وہ وہ نامی بت ہے۔
۵۷۹	شک نہیں کہ فقط چہرہ کو تصویر کہتے ہیں اور عامہ مقاصد تصویر چہرہ سے حاصل ہوتے ہیں۔	۵۷۵	صحابہ کی تصویریں بنانے والوں کو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے بدترین مخلوق قرار دیا۔
۵۸۰	مقطوع الراس تصویر دار اصل تصویر ہے ہی نہیں۔	۵۷۶	متواتر حدیثوں میں ہے کہ جس گھر میں تصویر اور سٹنا ہو وہاں رحمت کے فرشتے نہیں آتے۔
۵۸۱	تطیل علی الطحطاوی (اقول)	۵۷۷	کسی معظم دینی کی تصویر میں کوئی عذر نہیں بلکہ یہ زیادہ موجب وبال و نکال ہے۔
۵۸۱	موجبہ کلیہ کا عکس مستوی موجبہ کلیہ نہیں آتا۔	۵۷۷	انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام سے بڑھ کر کوئی معظم دینی نہیں۔
۵۸۲	صاحب ہدایہ کے دو کلاموں میں تطبیق اور تدافع کا دفعیہ۔	۵۷۷	حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعد تمام جہان سے افضل و اعلیٰ حضرت ابراہیم علیہ السلام ہیں۔
		۵۷۷	دیوار کعبہ پر کفار مکہ نے کن معظمین دینیہ کی تصویریں نقش کی تھیں۔

۵۹۰	جہاں تصویر ممنوع رکھی گئی ہو ملائکہ رحمت اس مکان میں نہیں آتے۔	۵۸۵	کل مالاینا فی الحیاة لا ینفی الکراہة کو کل مالینافی الحیاة ینفی الکراہة لازم نہیں۔
۵۹۰	جس مکان میں ملائکہ رحمت نہ آئیں وہ ہر جگہ سے بدتر ہے۔	۵۸۵	کل مالاینا فی الانسانیة لا ینفی الحیوانیة۔
۵۹۳	جس مکان میں تصویر ہو اس میں نماز مکروہ ہے۔	۵۸۵	لیس ان کلما ینافی الانسانیة ینفی الحیوانیة۔
۵۹۳	نکرہ سیاق نفی میں عام ہوتا ہے۔	۵۸۵	مدقن علانی پر تطفل۔
۵۹۴	حدیث جبرائیل مخصوص البعض ہے۔	۵۸۵	امام ابو جعفر طحاوی علیہ الرحمہ کا استدلال واستناد۔
۵۹۵	صاحب حلیہ پر تطفل۔	۵۸۶	مصنف علیہ الرحمہ کی تحقیق (اقول)
۵۹۸	علامہ قوام کا کی پر تطفل۔	۵۸۷	تصویر میں حیات کسی صورت میں نہیں ہوتی وہ کسی حال میں جملہ اعضائے مدار حیات کا استیعاب کرتی ہے۔
۵۹۹	کراہت نماز کی تعلیل میں بظاہر سات رنگ کے اقوال ہیں۔	۵۸۷	تصاویر کے بارے میں حضرت جبرائیل علیہ السلام کا قول۔
۵۹۹	مصنف علیہ الرحمہ کی تحقیق اور اقوال وافادات مشائخ میں تطبیق وتوفیق۔	۵۸۸	حضرت جبرائیل کے تصاویر کے سر کاٹنے سے متعلق حکم میں حکمت۔
۵۹۹	حقیقی مستحق پر تعظیم وہی حقیقی جلیل عظیم عز جلالہ ہے۔	۵۸۸	مدار حکم حکایت و فہم ناظر پر ہے کہ وہ اس کو زندہ کی تصویر قرار دیتا ہے یا مردہ کی موت و حیات حقیقی پر مدار حکم نہیں۔
۵۹۹	معظمان دینی کی تعظیم اللہ تعالیٰ کی طرف نسبت وعلاقہ سے ہے۔	۵۸۸	عبارت در مختار کا مطلب۔
۵۹۹	بوڑھے مسلمان، سنی عالم اور عادل بادشاہ کی تعظیم میں اللہ تعالیٰ ہی کی تعظیم ہیں۔ (حدیث)	۵۸۹	مصنف علیہ الرحمہ کی تحقیق جس سے بحث کے تمام علل واحکام واصول وفروع متجلی ہوتے ہیں۔
۶۰۰	جس وجہ کو اس عظیم حقیقی (اللہ تعالیٰ) سے علاقہ نہیں وہ اصلاً لائق تعظیم نہیں۔	۵۸۹	تصویر ممنوع میں کراہت نماز و حکم ممانعت کی علت عند المشائخ مشابہت عبادت صنم ہے۔
۶۰۰	کیسی تصویر گھر میں ہو تو امتناع ملائکہ رحمت ہوتا ہے۔	۵۸۹	نمازی کے کپڑوں میں تصویر ہونے کی ممانعت کی علت حاصل صنم سے مشابہت ہے۔
۶۰۴	تینوں علتیں متلازم ہیں اور تینوں سے تعلیل صحیح ہے اور ان میں سے ہر ایک میں حصر بھی کر سکتے ہیں اور مغز تحقیق یہ ہے کہ اصل علت تعظیم تصویر ہے تعظیم ہی سے تشبہ پیدا ہوتا ہے اور تعظیم ہی سے ملائکہ رحمت نہیں آتے۔		

۶۱۱	مسئلہ اولیٰ	۶۰۴	اہانت تصویر والی صورتیں جائز رکھی گئی ہیں۔
۶۱۲	مسئلہ ثانیہ	۶۰۵	ہر تعظیم صورت تشبہ عبادت صورت ہے۔
۶۱۳	مصنف علیہ الرحمہ کی طرف سے علت کراہت کے بارے میں ایک تنقیح عظیم۔	۶۰۵	ہر تشبہ عبادت ملائکہ کے لئے قطعاً موجب نفرت ہے۔
۶۱۳	نماز میں عدم کراہت کی صورتیں۔	۶۰۷	جو تصویر نمازی کے پس پشت ہو وہ کب مکروہ ہے۔
۶۱۹	شع، چراغ، قندیل، لیمپ، لائٹین یا فانوس سامنے ہو تو نماز مکروہ نہیں۔	۶۰۷	شرع مطہر نے جس شئی کی تعظیم حرام اور توہین واجب کی ہے اس کی من وجہ تعظیم اور من وجہ توہین حرام و ناجائز ہے۔
۶۲۷	سومنات کا معنی۔	۶۰۷	جہاں حلال و حرام جمع ہوں وہاں حرام غالب ہوتا ہے۔
۶۲۸	ایک تفریح عجیب اور بحث غریب	۶۰۷	اعمال صالحہ و سید کا اختلاط ممنوع ہے جیسے بت کو چومنا اور جوتے مارنا۔
۶۳۲	مصنف علیہ الرحمہ کی بیان کردہ تنقیح پر متعدد سوالات۔	۶۰۸	معظمان دینی کی توہین مطلقاً حرام ہے اگرچہ اس کے ساتھ ہزار بھی ہوں۔
۶۳۲	سوال اول	۶۰۸	امام محمد علیہ الرحمہ نے جانماز میں تصویر کا ہونا مطلقاً مکروہ کیوں قرار دیا۔
۶۳۳	سوال دوم	۶۰۸	تشبہ دو قسم ہے: (۱) عام (۲) خاص
۶۳۳	سوال سوم	۶۰۹	تصویر کو سامنے رکھ کر اس کی طرف افعال نماز بجالانا خبیث و اشد ہے اور اس صورت میں نماز مکروہ تحریمی ہوگی۔
۶۳۳	سوال چہارم	۶۰۹	مکان میں تصویر بروجہ تعظیم رکھنا تو قطعاً ممنوع و گناہ ہے مگر اس مکان میں نماز مکروہ تنزیہی ہوگی۔
۶۳۴	مصنف علیہ الرحمہ کی طرف سے سوالات مذکورہ اربعہ کا جواب۔	۶۱۰	مالایوثر کراہۃ فی الصلوۃ لایکروہ ابقاؤہ۔
۶۴۰	ایک نکتہ بدیع۔	۶۱۰	اشفاء اخص سے اشفاء اعم لازم نہیں آتا۔
۶۴۰	تصویر کی اہانت و ترک اہانت کے بارے میں چار صورتیں۔	۶۱۰	کراہت نماز تشبہ خاص میں منحصر نہیں۔
		۶۱۱	دو مسئلوں میں توفیق و تطبیق۔

۶۵۱	جنات کو انداز و تحذیر کے مختلف طریقے	۶۳۰	صورت اول
۶۵۳	بیل اور بکرے وغیرہ کو خضی کرنا جائز ہے مگر آدمی کو خضی کرنا حرام ہے۔	۶۳۰	صورت دوم
۶۵۴	سگ، بکوتر، شکرہ اور باز پالنا، ان سے شکار کرنا، بیئر بازی اور مرغ بازی جائز ہے یا نہیں۔	۶۳۰	صورت سوم ۶۳۰ صورت سوم
۶۵۶	ایک عورت ایک بلی کے سبب سے دوزخ میں گئی۔	۶۳۰	صورت چہارم
۶۵۶	جو جانور پالودن میں ستر بار اسے دانہ پانی دکھاؤ۔	۶۳۱	غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بعض القاب۔
۶۵۷	کتا پالنا حرام ہے، جس گھر میں کتا ہو اس میں رحمت کے فرشتے نہیں آتے، اس سے نیکیاں گھٹتی ہیں۔		ضمیمہ تصویر
۶۵۸	دو قسم کے ستے رکھنے کی اجازت ہے۔	۵۴۱	تصویر کی حرمت کی وجہ
۶۵۸	جانوروں کو خضی کرنا بعض صورتوں میں جائز اور بعض میں نا جائز ہے۔	۵۵۶	تصویر بنانا اور بنانے والا شرعاً کیسا ہے۔
۶۵۸	آدمی کو خضی کرنا مطلقاً حرام ہے۔	۵۵۷	تصویر رکھنا تین صورتوں میں جائز ہے۔
۶۵۹	بکوتر اڑانا، پان، مرغ بازی، بیئر بازی، اور کنکلیا، ڈور، مانجھا وغیرہ فروخت کرنا کیسا ہے۔		جانوروں کا پالنا، لڑانا اور ان پر رحم و ظلم
۶۵۹	بلی یا کتا وغیرہ اگر آدمیوں کو کاٹے ہوں تو ان کا قتل درست ہے۔	۶۳۳	جی لگی کے لئے جانوروں کو پالنا اور انہیں لڑانا جائز ہے یا نہیں۔
۶۶۰	کنکلیا لوٹنا حرام، اڑانا منع اور لڑانا گناہ ہے۔	۶۳۴	پالتو جانوروں کی خبر گیری کی تاکید شدید حدیث میں حیوان پر ظلم ذمی پر ظلم سے اور ذمی پر ظلم مسلمان پر ظلم سے زیادہ سخت ہے۔
۶۶۰	بلی تکلیف دیتی ہو تو کیا کرنا چاہئے۔	۶۳۵	طوطا، مینا اور بلبل وغیرہ بطور وحشی پالنے میں اختلاف ہے۔
۶۶۰	سانپ کو نہ مارنے سے متعلق ایک حدیث کی توجیہ۔	۶۳۵	سانپ کو قتل کرنا مستحب ہے حتیٰ کہ محرم حرم میں بھی اس کو مار سکتا ہے۔
۶۶۱	بندر کو گھر میں پالنا مکروہ ہے۔	۶۳۶	بحالت احرام کن جانوروں کو مارنا جائز ہے۔
		۶۵۱	مدینہ طیبہ میں جنات کا ایک گروہ مسلمان ہو گیا۔

۶۷۰	علمائے حرمین نے دیوبندیوں کو نام نہام کافر و مرتد بتایا۔	۶۶۱	گائے بھینس کا بچہ مر جائے تو اس کے چمڑے کو سکھا کر بصورت بچہ کے بنا کر گائے بھینس کے سامنے رکھ کر دودھ دوہنا جائز ہے۔
۶۷۱	معین الدین کا معنی دین کو پہنا دینے والا، اور یہ نام رکھنا خود ستائی و حرام ہے۔	۶۶۱	چیونٹیوں کو دانہ ڈالنا جائز و کار ثواب ہے۔
۶۷۱	نبی محمد نام رکھنا کیوں ناجائز ہے۔		نام رکھنے کا بیان
۶۷۲	اپنے آپ کو عبدالنبی کہنا جائز ہے مگر نام عبداللہ رکھا جائے۔	۶۶۳	ایک لڑکے کا نام مطیع الاسلام، دوسرے کا پالس اور بیٹی کا کنول دیوبی رکھنا شیطانی حرکت ہے۔
۶۷۲	احمد بخش، پیر بخش اور مدار بخش وغیرہ نام رکھنا کیسا ہے۔	۶۶۳	ناموں کی ایک قسم کفار کے ساتھ مختص ہے جو مسلمانوں کے لئے جائز نہیں۔
۶۷۲	جو اپنا خطاب، جسمانی وضع اور لباس وغیرہ ہندوؤں کی مثل رکھے وہ عالم کھلانے کا مستحق ہے یا نہیں۔	۶۶۳	صدیقی، رضوی وغیرہ نام کے ساتھ لکھنا جائز ہے۔
۶۷۷	رسالہ النور والضمیاء فی احکام بعض الاسماء (ایچھے اور برے ناموں کے احکام کا بیان)	۶۶۳	حنفی المذہب کو نسبت ظاہر کرنے کے لئے اسرائیلی لکھنا جائز ہے یا نہیں۔
۶۷۷	علی جان، نبی جان، محمد جان، محمد نبی، احمد نبی، نبی احمد، محمد حسین، محمد طلحہ، غفور الدین، غلام علی، غلام حسین، غلام غوث، غلام جیلانی اور ہدایت علی نام رکھنا کیسا ہے۔	۶۶۳	اسرائیل سیدنا یعقوب علیہ السلام کا نام مبارک ہے۔
۶۷۷	ہدایت علی نام رکھنے کے بارے میں مولانا عبدالحی لکھنوی کے ایک فتویٰ سے متعلق استفتاء۔	۶۶۶	ہر مسلمان بلکہ تمام عالم حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ملک ہے۔
۶۷۷	محمد نبی اور نبی احمد نام رکھنے میں ادعائے نبوت حقیقتاً نہ ہونا مسلم مگر صورت ادعاء ضرور ہے حقیقتاً ادعائے نبوت کفر خالص اور صورت ادعاء حرام و محظور ہے۔	۶۶۸	عبدالمصطفیٰ، غلام علی، پیر بخش، نذر حسین، خادم غوث اور کنیر فاطمہ وغیرہ نام رکھنا جائز ہے یا نہیں۔
۶۷۸	کیا اعلام میں معنی اول ملحوظ نہیں ہوتے ہیں۔	۶۶۹	مصنف علیہ الرحمہ کے تین رسالوں کا حوالہ
۶۷۸	رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بکثرت ایسے اسماء تبدیل فرمائے جن کے معنی اصلی کے لحاظ سے کوئی رائی تھی۔	۶۶۹	سنی مسلمان کو لبر اکہنا فاسق ہے۔
		۶۷۰	مسجد کے لوٹوں کا پانی ناپاک بتانا باطل ہے۔

۶۷۹	بیشک تم روز قیامت اپنے اور اپنے والدوں کے نام سے پکارے جاؤ گے، تو اپنے نام اچھے رکھو (الحديث)	۶۷۹	وہابیہ کے دین فاسد میں محبوبان خدا کا نام ذرا اعزاز و تکریم کی نگاہ سے آیا اور شرک نے منہ پھیلایا۔
۶۷۹	اعلام میں معنی اصلی بالکل ساقط النظر نہیں۔	۶۷۹	پیشوائے وہابیہ کے نزدیک قبر پر شامیانہ کھڑا کرنا مورچہ جھلنا شرک ہے۔
۶۸۰	یسین و ملا نام رکھنا منع ہے۔	۶۷۹	وہابیہ کے نزدیک غلام محمد و غلام غوث شرک اور غلام آفتاب ہو ناجائز و بے ملام ہے۔
۶۸۰	نام معلوم المعنی منتر جائز نہیں۔	۶۷۹	فارسی میں غلام آفتاب، عربی میں عبد شمس اور ہندی میں سورج داس کا معنی ایک جیسا ہے۔
۶۸۱	غفور الدین نام رکھنا سخت قبیح و شنیع ہے کیونکہ اس کا معنی ہے دین کو مٹانے والا۔	۶۷۹	ہدایت علی نام کا جواز ظاہر و باہر ہے اس میں عدم جواز کی اصلاً بو نہیں۔
۶۸۲	غالباً اسم و مسمیٰ میں کوئی مناسبت غیب سے ملحوظ ہوتی ہے۔	۶۸۳	مولوی عبدالحی لکھنوی کے ہدایت علی کے عدم جواز سے متعلق فتویٰ کا خلاصہ۔
۶۸۲	قیح ناموں کا مسمیٰ پر برا اثر پڑتا ہے۔	۶۸۵	مصنف علیہ الرحمہ کی طرف سے مولوی عبدالحی صاحب کے فتویٰ کا ردِ بلیغ۔
۶۸۳	برے نام کے ساتھ نام پاک محمد کو ملانا اس نام کریم کی گستاخی ہے۔	۶۸۵	پہلارڈ (اولا)
۶۸۳	کن کن ناموں کے ساتھ نام محمد کو ملانا جائز نہیں۔	۶۸۵	ممنوع ایہام ہے نہ مجرد احتمال۔
۶۸۶	محمد و احمد نام رکھنے کے فضائل و برکات پر مشتمل پندرہ احادیث کریمہ۔	۶۸۵	ایہام و احتمال میں زمین و آسمان کا فرق ہے۔
۶۸۷	عرف قرآن و حدیث و صحابہ میں مومن اسی کو کہتے ہیں جو سنی صحیح العقیدہ ہو۔	۶۸۵	ایہام کی تعریف جس کو تخیل بھی کہا جاتا ہے۔
۶۸۷	بد مذہب جہنم کے کتے ہیں ان کا کوئی عمل قبول نہیں۔	۶۸۵	مجرد احتمال اگر موجب منع ہو تو عالم میں کم کوئی کلام منع و طعن سے خالی رہے گا۔
۶۹۰	سید احمد خان کا مسلک۔	۶۹۱	فائدہ واجب الحفظ
۶۹۱	جن ناموں میں اسماء محبوبان خدا کی طرف لفظ کی اضافت ہو ان کا جواز قطعاً بدیہی ہے۔	۶۹۱	دوسرا رد (ثانیاً)
۶۹۲	غلام اللہ اور اس جیسے نام رکھنا ممنوع ہیں۔	۶۹۱	تیسرا رد (ثالثاً)

۷۰۰	گیارہواں رد (حادی عشر)	۶۹۶	رب العزت نے انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام میں کسی کو ایک کسی کو دو نام اپنے اسماء حسنیٰ میں سے عطا فرمائے۔
۷۰۰	بارہواں رد (ثانی عشر)	۶۹۶	حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اسماء طیبہ میں ساٹھ سے زائد اسماء الہیہ آئے ہیں۔
۷۰۰	عبدالنبی جیسے نام رکھنے کے بارے میں مولوی عبدالحلہ لکھنوی صاحب کے فتویٰ پر محققانہ گرفت۔	۶۹۷	چوتھا رد (رابعاً)
۷۰۱	لکھنوی صاحب کے فتویٰ کے مخدوش ہونے کی سات وجوہ۔	۶۹۷	مولوی عبدالحلہ صاحب کے فتویٰ کی بنیاد پر خود ان کا اپنا نام بھی ممنوع و ناجائز ہے۔
۷۰۱	وجہ اول (اولاً)	۶۹۸	مولانا عبدالحلیم صاحب کا ذکر خیر۔
۷۰۱	عبدوبندہ میں سوا اختلاف زبان کے کوئی فرق نہیں۔	۶۹۸	پانچواں رد (خامساً)
۷۰۱	عبدوبندہ عربی و عجمی زبان میں اللہ و خدا اور مولیٰ و آقا کے مقابل بولے جاتے ہیں۔	۶۹۸	چھٹا رد (سادساً)
۷۰۱	مثنوی معنوی کے ایک شعر سے استدلال۔	۶۹۸	ساتواں رد (سابعاً)
۷۰۱	وجہ دوم (ثانیاً)	۶۹۸	ایصال الی المطلوب اور ارادۃ الطریق دونوں دو معنی خلق و تسبیب پر مشتمل ہیں۔
۷۰۱	عبد بمعنی بندہ و بمعنی مملوک میں یہ تفرقہ کہ اول شرک اور ثانی خلاف واقع ہے محض بے اصل ہے۔	۶۹۸	بمعنی خلق دونوں مختص بحضرت احدیت ہیں اور بمعنی سببیت دونوں غیر کے لئے حاصل ہیں۔
۷۰۱	مملوک ملک ذاتی حقیقی و ملک عطائی مجازی دونوں کو مشتمل ہے۔	۶۹۹	جس طرح ہدایت بمعنی خلق غیر خدا کی طرف منسوب نہیں ہو سکتی اسی طرح بمعنی محض تسبیب حضرت عزت جلالہ کی طرف نسبت نہیں پاسکتی۔
۷۰۱	بندہ بمقابل خدا و خواجہ دونوں طرح مستعمل ہے۔	۶۹۹	آٹھواں رد (ثامناً)
۷۰۱	وجہ سوم (ثالثاً)	۶۹۹	انبت الربیع البقل میں قائل کا موحد ہونا ہی قرینہ شافیہ ہے کہ اسناد مجاز عقلی ہے۔
۷۰۱	خود کور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا مملوک ماننا ائمہ دین، اولیاء معتمدین اور علماء مستندین کی نظر میں مکمل ایمان ہے اور جو اس اعتقاد سے خالی ہے وہ حلاوت ایمان سے بے بہرہ ہے۔	۶۹۹	نواں رد (تاسعاً)
		۶۹۹	دسواں رد (عاشرًا)

۷۰۲	وجہ چہارم (رابعاً)	۷۰۲	خط کاتب کی ملک ہے یا مکتوب الیہ کی۔	۷۱۰
۷۰۲	حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مالک ہونے پر زبور کی ایک عبارت سے استدلال۔	۷۰۲	کسی کے دوسرے کو خطوط روکنے اور دیکھنے کا اختیار نہیں ورنہ گنہگار ہوگا۔	۷۱۳
۷۰۲	وجہ پنجم (خامساً)	۷۰۲	بدگمانی اور تجسس گناہ ہے۔	۷۱۳
۷۰۳	حدیث سے شہادت کہ حضور پر نور علیہ الصلوٰۃ والسلام مالک الناس اور دینان العرب ہیں۔	۷۰۳	جواب سلام علی الفور واجب ہے تاخیر میں اثم ہوگا۔	۷۱۴
۷۰۳	وجہ ششم (سادساً)	۷۰۳	ایک ضعیف السند حدیث	۷۱۴
۷۰۳	مولوی عبدالحی صاحب کی غلطی کا منشاء	۷۰۳	جواب کتاب حتی الوسع ضرور دینا چاہئے۔	۷۱۴
۷۰۴	معنی مالکیت کی تحقیق	۷۰۴	سیاسیات (ممبری، ووٹ، الیکشن اور تنظیم سازی وغیرہ)	۷۱۷
۷۰۴	مالکیت حقہ صادقہ کلمہ محیط شاملہ تامہ حضور پر نور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو بخلاف کبریٰ حضرت کبریٰ ع و جل تمام جہاں پر حاصل ہے۔	۷۰۴	ممبری کوئی شرعی بات نہیں۔	۷۱۷
۷۰۴	وجہ ہفتم (سابعاً)	۷۰۴	خوجہ کو اسلامی جلسہ کار کن بنانا حرام ہے۔	۷۱۷
۷۰۴	حدیث صحیح مسلم سے مولوی صاحب مذکور کا استدلال درست نہیں۔	۷۰۴	قرآن وحدیث سے مسئلہ کی تائید	۷۱۷
۷۰۵	حدیث مذکور کی صحیح توجیہ اور دیگر احادیث وآیات قرآنیہ سے اس کی تطبیق وتوفیق۔	۷۰۵	یہ خیال جاہلانہ ہے کہ ۹۴ سنیوں میں ایک بد مذہب کیا اثر کرے گی۔	۷۱۸
۷۰۶	امیر المومنین سیدنا فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے برسر جمع صحابہ میں اپنے آپ کو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا عبد و خادم کہا۔	۷۰۶	چورانوے قطر گلاب میں ایک بوند پیشاب ڈال دو تو سب پیشاب ہو جائے گا۔	۷۱۸
۷۰۹	خط و کتابت (بلا اجازت کسی کا خط روکنا، کھولنا اور پڑھنا وغیرہ)	۷۰۹	سلطان المعظم سلطنت روم خلیفۃ المسلمین ہیں یا نہیں، موجودہ حالت میں مسلمانوں کو ان کی ہمدردی کرنی چاہئے یا نہیں۔	۷۱۸
۷۱۰	کسی کا خط اس کی اجازت کے بغیر کھولنے اور پڑھنے والا گنہگار و مستحق وعید ہے۔	۷۱۰		

۷۱۸	ہر فرد اسلام کی خیر خواہی ہر مسلمان پر لازم ہے۔	۷۱۸	نامقدورات پر ابھارنا جو موجب ضرر مسلمین ہو خیر خواہی مسلمین نہیں بدخواہی ہے۔	۷۱۹
	ہر فرض بقدر قدرت ہے اور ہر تکلیف بشرط استطاعت۔	۷۱۹		

فہرست ضمنی مسائل

۳۰۸	تقدیر الہی سے بھگنا اور بلاء الہی کا مقابلہ کرنا دونوں ممنوع ہیں۔		عقائد و سیر
۳۰۸	توکل معارضہ اسباب کا نام نہیں۔	۱۰۴	شرع مطہر کی تحقیر کرنے والا اجتماعاً قطعاً کافر ہے۔
۳۲۳	ان مسلمانوں پر افسوس ہے جو مسلمانوں کی مخالفت میں ہندوؤں کا ساتھ دیں۔	۱۰۴	تفسیر جلالین شریف یا کسی بھی دینی کتاب کی توہین و تحقیر کاح کم۔
۳۳۹	قبول عمل و عبادت ہر شخص کا حق سبحانہ، و تعالیٰ کا اختیار ہے۔	۱۶۲	ہنود قطعاً بت پرست مشرک ہیں۔
۳۴۸	حکم شرع سن کر گناہ پر ڈٹ جانا استحقاق عذاب نار ہے۔	۱۶۲	بتوں کی تعظیم انہیں بارگاہ عزت میں شفیع ماننا اور ان سے شفاعت چاہنا کفر ہے۔
۳۷۹	نظر مسبب جل و علا پر رکھ کر جائز اسباب رزق کا اختیار کرنا ہرگز منافی توکل نہیں۔	۱۸۰	محبوبان خدا سے توسل محمود ہے۔
۳۷۹	توکل ترک اسباب کا نام نہیں بلکہ اعتماد علی الاسباب کا ترک ہے۔	۱۸۴	جہاں چالیس مسلمان صالح ہوں ان میں ایک ولی اللہ ہوتا ہے۔
۴۰۳	اللہ تعالیٰ کے ساتھ شریک ٹھہرانا اور والدین کو ستانا اکبر الکبائر ہے۔	۲۰۶	انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام غلطی سے معصوم ہیں۔
		۳۰۸	جس طرح طاعون سے بھگنا حرام ہے اس کے لئے وہاں جانا بھی ناجائز و گناہ ہے۔

۴۳۶	کونسا علم پڑھنا فرض، کونسا واجب اور کونسا حرام ہے۔	۴۸۷	حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہر عیب و نقص سے منزہ و بے مثال ہیں۔
۴۳۹	یہ مردود فلسفہ کفر و ضلالت سے بھر ہوا اور جہالتوں کا مجموعہ ہے۔	۴۹۹	تعزیر کی ناجوازی کے قائل کو کافر یا مرتد کہنا کیسا ہے۔
۴۴۲	جس شخص نے شرعی فتیح کے مرتکب کو کہا تو نے اچھا کیا ہے، تو وہ کافر ہو گیا۔	۵۰۳	تعزیر بنانا شرک نہیں بدعت و گناہ ہے۔
۴۴۲	فلسفہ کی فضیلت کو فقہ کی فضیلت پر ترجیح دینا ضمناء علم دین کی توہین ہے۔	۵۰۸	حضرات امامین رضی اللہ تعالیٰ عنہما خواہ کسی غیر نبی کو نبی سے افضل کہنا کفر ہے۔
۴۴۲	علم دین کی صراحتاً توہین کفر ہے۔	۵۰۸	حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ یا کسی صحابی کو برا کہنا رخص ہے۔
۴۶۰	حقوق اللہ کو اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معاف نہیں کر سکتا۔	۵۱۵	ربیع الاول شریف کو علماء امت نے ماتم وفات کے بجائے موسم شادی ولادت کیوں ٹھہرایا۔
۴۶۰	اللہ تعالیٰ ہمارا اور ہمارے مال و جان اور حقوق سب کا مالک ہے۔	۵۴۹	ماتھے پر قشقہ تلک لگانا یا کندھے پر صلیب رکھنا کفر ہے۔
۴۶۰	دفتر تین ہیں، ایک میں سے اللہ تعالیٰ کچھ نہ بخشے گا، ایک کی پروا نہیں کرے گا، اور ایک سے کچھ نہ چھوڑے گا۔	۵۵۰	زنا را باندھنا کفر ہے۔
۴۶۱	روز قیامت ہر کسی کو اہل حقوق کے حق ان کو دینا پڑیں گے۔	۵۹۹	حقیقی مستحق پر تعظیم وہی حقیقی جلیل عظیم عز جلالہ ہے۔
۴۶۱	قیامت کے دن اہل حقوق کے حقوق کی ادائے گی کا طریقہ۔	۵۹۹	معظمان دینی کی تعظیم اللہ تعالیٰ کی طرف نسبت و علاقہ سے ہے۔
۴۷۵	لا الہ الا اللہ کا معنی۔	۵۹۹	بوڑھے مسلمان، سنی عالم اور عادل بادشاہ کی تعظیمیں اللہ تعالیٰ ہی کی تعظیم ہیں۔ (حدیث)
۴۸۶	مدار ایمان محبت رسول ہے صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔	۶۰۰	جس وجہ کو اس عظیم حقیقی (اللہ تعالیٰ) سے علاقہ نہیں وہ اصلاً لائق تعظیم نہیں۔
۴۸۶	محب کو محبوب کی ہر شئی عزیز ہوتی ہے۔	۶۰۵	ہر تشبہ عبادت ملائکہ کے لئے قطعاً موجب نفرت ہے۔
		۶۷۰	علمائے حرمین نے دیوبندیوں کو نام بنام کافر و مرتد بتایا۔

۶۷۷	حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سائل اور نالشی کے ساتھ کیسے پیش آتے تھے۔	۳۷۷
۶۸۲	حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اپنے دو اہلیوں پر کرم خداوندی دیکھ کر خجک فرمایا۔	۳۶۳
۶۸۲	حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اسماء طیبہ میں ساٹھ سے زائد اسماء الہیہ آئے ہیں۔	۶۹۶
۶۸۳	حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مالک ہونے پر زبور کی ایک عبارت سے استدلال۔	۷۰۲
۶۸۳	حضور پر نور علیہ الصلوٰۃ والسلام مالک الناس اور دیان العرب ہیں۔	۷۰۳
۶۸۷	نماز و امامت و اذان و طہارت و نجاست	
۶۸۷	تین وقتوں میں نماز حرام ہونے کی حکمت۔	۱۲۳
۶۹۹	مزایم کو حلال کہنے والے کے پیچھے نماز کا کیا حکم ہے۔	۱۳۰
۷۰۱	فاسق معلن کے پیچھے نماز مکروہ تحریمی واجب الاعادہ ہے۔	۱۳۳
۷۰۱	خود کو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا مملوک ماننا ائمہ دین، اولیاء معتمدین اور علماء مستندین کی نظر میں مکمل ایمان ہے اور جو اس اعتقاد سے خالی ہے وہ حلاوت ایمان سے بے بہرہ ہے۔	۱۸۱
۷۰۲	مالکیت حقہ صادقہ کا ملکہ محیط شاملہ تامہ حضور پر نور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو بخلاف کبریٰ حضرت کبریاء و جل تمام جہاں پر حاصل ہے۔	۱۸۵
	سیرت و فضائل سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم	۱۹۳
۸۵	انجبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدی پر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے انکار نہ فرمایا۔	۱۹۴
۳۰۶	حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام ماں باپ سے بڑھ کر امت پر مہربان ہیں۔	

۵۴۰	امام کا حراب میں کھڑا ہونا اور تمام مقتدیوں سے بلند ہونا مکروہ ہے۔	۱۹۸	شراب حرام بھی ہے اور نجس بھی، اس کا خارج بدن پر لگانا بھی ناجائز ہے۔
۵۴۱	نماز میں قرآن مجید دیکھ کر پڑھنا امام اعظم کے نزدیک مفسد نماز اور صاحبین کے نزدیک مکروہ ہے۔	۱۹۸	افیون حرام ہے نجس نہیں، خارج بدن پر اس کا استعمال جائز ہے۔
۵۴۱	تصویر والی جگہ نماز پڑھنا مکروہ ہے۔	۲۰۲	اسپرٹ حرام ہونے کے علاوہ ناپاک بھی ہے۔
۵۴۱	جہت قبلہ میں صلیب ہو تو نماز مکروہ ہے۔	۲۰۸	شراب کو بدن پر ملنا بھی حرام ہے۔
۵۵۷	حقہ کا پانی پاک ہے۔	۲۹۰	فاسق معلن کو امام بنانا گناہ اور اس کے پیچھے نماز پڑھنا مکروہ تحریمی ہے۔
۵۹۳	جس مکان میں تصویر ہو اس میں نماز مکروہ ہے۔	۳۳۲	سید کی تحقیر بوجہ سیادت کرنے والا کافر ہے۔ اس کے پیچھے نماز باطل ہے۔
۶۰۷	جو تصویر نمازی کے پس پشت ہو وہ کب مکروہ ہے۔	۳۳۳	ولد الزنا کے ساتھ کھانا اور بشرط علم اس کے پیچھے نماز دونوں درست ہیں۔
۶۰۹	تصویر کو سامنے رکھ کر اس کی طرف افعال نماز بجالانا خبیث و اشد ہے اور اس صورت میں نماز مکروہ تحریمی ہوگی۔	۴۰۵	کاذب و سارق کی امامت مکروہ تحریمی ہے۔
۶۰۹	مکان میں تصویر بروجہ تعظیم رکھنا تو قطعاً ممنوع و گناہ ہے مگر اس مکان میں نماز مکروہ تنزیہی ہوگی۔	۴۰۵	ماں کے گستاخ کے پیچھے نماز سخت مکروہ، مکروہ تحریمی قریب بحرام واجب الاعادہ ہے۔
۶۱۳	نماز میں عدم کراہت کی صورتیں۔	۴۳۴	امامت کا زیادہ حقدار کون ہے۔
۶۱۹	شمع، چراغ، قندیل، لیپ، لالین یا فانوس سامنے ہو تو نماز مکروہ نہیں۔	۴۳۴	فاسق کی امامت مکروہ تحریمی ہے۔
۶۷۰	مسجد کے لوٹوں کا پانی ناپاک بتانا باطل ہے۔	۴۴۳	فاسق کو امام بنانے والے گناہ عظیم میں مبتلا ہیں۔
۷۱۸	چورانوے قطرے گلاب میں ایک بوند پیشاب ڈال دو تو سب پیشاب ہو جائے گا۔	۴۴۴	مشکلمین کی امامت کا بیان
	احکام مسجد	۴۹۹	تعزیرہ داری میں غلو کرنے والے کے پیچھے نماز پڑھنا کیسا ہے۔
۳۲۷	قادیانی سے مسجد کے لئے پیسے نہ لئے جائیں۔	۵۱۰	اذان سنتے وقت انگوٹھے چومنا جائز و مستحب، اور آیت کریمہ سنتے وقت ناجائز ہے۔

روزہ و حج و زکوٰۃ و صدقات		رقص و تمایل کے حلقہ میں تالیاں بجاتے ہوئے "الا للہ" کا ذکر کرنا کیسا ہے، اس انداز ذکر کو ناپسند جانے والوں کو اعراض ذکر کا طعنہ دینے اور تفسیر جلالین کو ظاہری تفسیر کہہ کر حقارت سے اس کا ذکر کرنے والے کا کیا حکم ہے۔	۸۶
مال حرام سے حج کرنا۔	۳۳۹	حلقہ ذکر اگر بروجہ ریاء و سمعہ نہ ہو بلکہ خالصاً لوجہ اللہ ہو تو امر محبوب ہے۔	۸۷
صاحب نصاب و قادر علی الاکتساب کو صدقات واجبہ لینا جائز نہیں۔	۳۷۹	ذکر کے حلقے جنت کی کیاریاں ہیں۔	۸۷
عشرہ محرم کے روزے بہت ثواب اور نہایت افضل ہیں۔	۴۹۹	چلا کر ذکر کرنے والوں کو ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مسجد سے نکلوا دیا۔	۱۰۱
جنازہ		اشبہ توسل دعا ہے اور دعا کا طریقہ اخفاء ہے۔	۱۸۰
کتنے میت کا جنازہ اکٹھا ہو سکتا ہے۔	۱۹۸	ذکر الہی کے فضائل	۱۸۱
نابالغ لڑکی اور لڑکے کا جنازہ بالغ کے ساتھ ہو سکتا ہے یا نہیں، اگر ہو سکتا ہے تو دعائیں کیسے پڑھی جائیں۔	۱۹۸	دعائے مجمع مسلمین اقرب بقبول ہے۔	۱۸۲
مرد اپنی زوجہ کا جنازہ اٹھا سکتا ہے۔	۲۰۰	نکاح و طلاق	
ایصال ثواب		جس کی بارات میں کثرت سے باجے، روشنی اور گھوڑے ہوں اس کا نکاح شرعاً ہوتا ہے یا نہیں اور ایسی بارات میں شرکت سے گناہ ہو گا یا نہیں۔	۱۳۴
سوائے حسنین کریمین رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے محرم میں کسی کی نیاز نہ دلانا جہالت ہے۔	۴۸۸	ہنود کے میلے میں جانا حرام ہے مگر نکاح نہیں ٹوٹتا جب اسے اچھانہ جانے۔	۱۳۲
امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روح کو ایصال ثواب ہر روز مستحب و مستحسن ہے۔	۵۰۰	خطبہ نکاح سنت ہے۔	۱۷۰
فاتحہ ہر وقت جائز ہے۔	۵۰۹	لڑکا اور لڑکی نابالغ تھے ان کی شادی ہو گئی، پھر لڑکی بیوہ ہو گئی، تو کیا عقد ثانی کے بارہ میں مدت لیا جائے گا یا نہیں، اگر مدت لیا جائے گا تو کب تک۔	۱۹۸
ذکر و دعا			

۳۸۷	باپ کے تعلقداروں کے ساتھ بھلائی کی تاکید۔	۲۸۲	عورت اپنے جذامی شوہر کو ہمبستری سے منع نہیں کر سکتی۔
	زیور و زینت	۲۸۲	جذامی شوہر سے عورت کو فسخ نکاح کی درخواست کا حق نہیں۔
۵۳۸	عورتوں کو ہاتھوں پر مہندی لگانے کا حکم دیا گیا تاکہ مردوں سے مشابہت نہ ہو۔	۳۶۲	بارہ سال سے مجر درہنا اور نکاح نہ کرنا کوئی وجہ مواخذہ نہیں۔
۵۴۲	مرد کو ہتھیلی یا تلوے پر مہندی لگانا حرام ہے۔	۳۸۷	حقیقی ماں کی طرح سوتیلی ماں بھی حرام ابدی ہے۔
۵۴۴	مرد کو ساڑھے چار ماشے سے کم وزن کی انگوٹھی ایک نگ کی جائز ہے زیادہ کی ناجائز ہے۔	۴۲۸	ایک مسلمان نے کسی عورت کو پیغام نکاح دے رکھا ہو تو دوسرا امت دے۔
۵۴۴	چاندی کی مردانی انگوٹھی عورت کو نہ چاہئے اور پہنے تو زغفران وغیرہ سے رنگ لے۔	۴۵۲	آدمی اپنا نکاح رذیل قوم میں نہ کرے بلکہ دیدار لوگوں میں کرے اور حبشیوں میں قربت نہ کرے۔
۵۴۵	مرد سیدھے ہاتھ میں انگوٹھی نہ پہنے کہ رافضیوں کا شعار ہے۔		رضاعت
	رسم و رواج	۴۵۳	بچہ کو نمازی صالحہ شریف القوم عورت سے دودھ پلویا جائے۔
۴۹۲	غازی میاں کا بیہ محض جابلانہ رسم ہے۔		عشرت
۵۱۰	مہندی ناجائز ہے اس کا آغاز کسی جاہل سفیہ نے کیا ہوگا۔	۴۵۲	بسم اللہ سے جماع کی ابتداء کرے، شر مگاہ زن پر نگاہ نہ کرے، زیادہ باتیں نہ کرے، اور مرد و زن مکمل برہنہ نہ ہوں۔
	فوائد تفسیریہ		عقیقہ
۱۰۰	آیت کریمہ "ومن اعرض عن ذکری" میں اعراض عن الذکر سے کیا مراد ہے۔	۴۵۲	ساتویں، چودھویں یا اکیسویں دن عقیقہ کیا جائے۔
۱۹۱	آیت کریمہ "ولاتلقوا بأیدیکم الی التھلکۃ" کا مصداق و مطلب۔		صلہ رحمی

۲۴۱	حدیث ہشتم کا مطلب		فوائد حدیثیہ
۲۴۲	اذاجاء الاحتمال بطل الاستدلال	۱۴۰	معازف کالفظ جو حدیث میں مذکور ہے سب باجوں کو شامل ہے۔
۲۴۲	حدیث نہم میں چار وجوہ	۱۹۰	حدیث فرار عن الطاعون کو مخدوش و مجروح اور اس کے راویوں کو مجہول و غیر ثقہ کہنے والا جاہل یا گمراہ ہے۔
۲۴۲	حدیث یازدہم و دوازدہم کی توجیہ۔	۱۹۰	حدیث طاعون کی ایک غلط تاویل کا زور دار رد۔
۲۴۲	تیرہویں حدیث سے عدویٰ کی تیج کنی اور اس کا بے اصل ہونا ظاہر ہے۔	۲۱۶	جذام کے مریض سے متعلق متعدد احادیث۔
۲۴۲	اکتیسویں حدیث کی توجیہ۔	۲۲۵	پندرہویں حدیث کے رواۃ کی جرح و تعدیل۔
۲۴۳	حدیث دوم، سوم، پنجم اور دہم قابل استدلال نہیں ہیں۔	۲۲۹	حدیث لا عدویٰ کے مختلف طرق پر محدثانہ گفتگو۔
۲۴۳	حدیث اول پر کئی طریقوں سے بحث اور گفتگو	۲۳۳	اکتیسویں حدیث پر گفتگو اور یہ حدیث دونوں مضمونوں کی جامع ہے۔
۲۴۳	طرق اول: حدیث اول کے ثبوت میں کلام، یہ طریقہ ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا ہے۔	۲۳۴	بیسویں حدیث پر محدثانہ گفتگو
۲۴۳	متعدد احادیث کا حوالہ	۲۳۷	مختلف احادیث میں تطبیق
۲۴۸	دوم: مجذوم وغیرہ سے بھاگنے کی حدیثیں منسوخ ہیں، احادیث نفی عدویٰ نے انہیں منسوخ کر دیا۔	۲۳۷	اثبات عدویٰ کی احادیث اس درجہ عالیہ صحت پر نہیں جس پر احادیث نفی ہیں۔
۲۵۰	سوم: بھاگنے کا حکم اس لئے کہ وہاں ٹھہریں گے تو ان پر نظر پڑے گی جس سے مفاسد عجب و تحقیر و ایذاء پیدا ہوں گے۔	۲۳۹	کوئی حدیث ثبوت عدویٰ میں نص نہیں۔
۲۵۰	چہارم: امر فرار اس لئے ہے کہ اس کی بدبود وغیرہ سے ایذا نہ پائیں۔	۲۳۹	جذامیوں کو تیز نگاہ سے نہ دیکھو، حدیث چہارم کا محمل یہی ہے۔
۲۵۰	پنجم: مذہب جمہور کہ دوری و فرار کا حکم وسوسہ ابلیس اور اعتقاد باطل سے بچانے کے لئے ہے۔	۲۴۰	حدیث ششم میں کہ ان ثقفی سے فرمایا پلٹ جاؤ تمہاری بیعت ہو گئی، متعدد وجوہ رکھتی ہے۔
۲۵۳	التوفیق بین الحدیثین	۲۴۱	حدیث ہفتم کی توجیہ

۴۰۵	حدیث مذکور کی صحیح توجیہ اور دیگر احادیث و آیات قرآنیہ سے اس کی تطبیق و توفیق۔	۲۶۳	دو صحیح حدیثوں میں تطبیق
۴۱۳	ایک ضعیف السند حدیث	۲۹۲	صحابی کا قول مخالف حدیث ہو تو تطبیق کی صورتیں۔
	فوائد اصولیہ	۲۹۹	تحقیق مصنف علیہ الرحمہ کہ الفاظ مختلفہ کے باوجود احادیث متعلقہ طاعون میں کوئی تعارض و متخالف نہیں۔
۴۶	فقہی احکام غالب حالات پر مبنی ہوتے ہیں۔	۲۹۹	تمام الفاظ احادیث میں صرف طاعون سے بھاگنے پر وعید شدید ہے اور صبر کر کے ٹھہرے رہنے کی ترغیب و تاکید ہے شہر، محلے یا حوالی شہر کی کوئی قید نہیں۔
۱۰۳	نصوص اپنے ظاہری معنی پر محمول ہوا کرتے ہیں۔	۲۹۹	حدیث ام المومنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے استدلال۔
۱۱۵	احادیث صحاح مرفوعہ محکمہ کے مقابل بعض ضعیف قصے یا محتمل واقعات یا متشابہ پیش نہیں ہو سکتے۔	۳۰۰	حدیث مسند احمد اور حدیث بخاری میں اصلاً اختلاف نہیں۔
۱۲۰	شرع میں فتنہ کی طرح دعی فتنہ بھی حرام ہے۔	۳۰۲	حدیث میں لفظ پیکٹ کا فائدہ۔
۱۲۱	دواعی حرام کے لئے مستلزم حرام ہونا ضروری نہیں۔	۳۰۹	ان حدیثوں کا مطلب جو طاعونی شہر میں جانے یا وہاں سے بھاگنے کی ممانعت پر مشتمل ہیں۔
۱۲۱	حرمت دواعی وقت افضاء پر مقود نہیں۔	۳۸۵	حدیث لما ثقل النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے جواز نوحہ پر استدلال کیسا ہے۔
۱۲۱	شرع مطہر مظنہ پر حکم دائر فرماتی ہے اس کے بعد وجود منشاء حکم پر نظر نہیں رکھتی۔	۵۳۰	حدیث من تشبہ بقوم فهو منهم کا مطلب۔
۱۲۱	احکام فقہیہ میں غالب کا لحاظ ہوتا ہے، نادر کے لئے کوئی حکم جدا نہیں کیا جاتا۔	۶۶۰	سانپ کو نہ مارنے سے متعلق ایک حدیث کی توجیہ۔
۱۲۲	جبکہ منشاء تحریم داعی ہونا ہے اور اس میں ہر داعی مستقل تو ایک کی تحریم دوسرے کے وجود پر موقوف نہیں ہو سکتی۔	۷۰۳	حدیث صحیح مسلم سے مولوی صاحب مذکور کا استدلال درست نہیں۔
۱۲۷	رعایت فعل اختیاری ہے۔		

۲۸۹	صغیرہ پر اصرار اسے کبیرہ کر دیتا ہے اور کبیرہ پر اصرار اسے سخت تر کبیرہ کر دیتا ہے۔	۱۲۷	فعل اختیاری کو قصد لازم ہے۔
۲۸۹	کوئی گناہ اصرار کے بعد صغیرہ نہیں رہتا۔	۱۲۷	قصد بے علم ناممکن ہے۔
۲۸۹	نفس گناہ میں احکام الہیہ سے معارضہ کی وہ شان نہیں جو برعکس حکم شرع نبی عن المعروف و امر بالمنکر میں ہے۔	۱۳۹	حرام ہر حال میں حرام رہے گا۔
۲۹۲	جس امر میں رائے اور اجتہاد کو دخل نہ ہو اس میں قول صحابی دلیل قول رسول ہے۔	۱۳۷	حلال و حرام ایک نہیں ہو سکتے۔
۳۰۶	طاعون کو آگ اور زلزلے پر قیاس کرنا باطل ہے۔	۱۳۷	کوئی مجلس اگر فی نفسہ منکرات شرعیہ پر مشتمل نہ ہو تو عموم اذن اور شمول دعوت میں حرج نہیں۔
۳۲۷	ضرورتیں ممنوع کاموں کو مباح کر دیتی ہیں۔	۱۳۸	بعض باتیں بوجہ وقت و غموض افہام قاصرہ پر موجب فتنہ ہوتی ہیں۔
۳۲۷	فاسق سے بغض حقیقتاً اس کے فعل کی طرف راجع ہے نہ کہ اس کی ذات کی طرف۔	۱۵۰	صحیح کے سامنے ضعیف، متعین کے سامنے محتمل اور محکم کے مقابل متشابہ واجب ترک ہے۔
۳۵۳	جو شخص دو بلاؤں میں گرفتار ہو وہ آسان کو اختیار کرے۔	۱۵۰	قول و حکایت فعل میں برابری نہیں۔
۳۶۱	سکوت علی المنکر کب حرام ہے اور کب نہیں۔	۱۵۰	محرم و مباح مساوی نہیں۔
۳۶۱	نقل بالمعنی میں وسعت عظیم ہے۔	۱۵۸	مغلوبین حال کے احوال، اقوال، افعال اور اعمال نہ قابل استناد ہیں نہ لائق تقلید۔
۴۲۵	بلا وجہ شرعی کسی مسلمان کو تکلیف دینا قطعی حرام ہے۔	۱۷۲	نائب جب مسند نہایت پر ہو تو اس دربار کی توہین اصل سلطان کی توہین ہے۔
۴۶۰	حقوق العباد کا ضابطہ کلیہ	۱۷۲	جس کام کا کرنا حرام اس پر خوشی منانا بھی حرام ہے۔
۴۶۰	صاحب حق جب تک معاف نہ کرے اس وقت تک کسی قسم کا حق معاف نہیں ہوتا۔	۱۸۰	عدد ثانی زیادت نہیں۔
۵۱۷	شیئی کے لئے ایک حقیقت ہوتی ہے اور کچھ امور زائد کو لوازم و عوارض ہوتے ہیں۔	۲۰۶	جو اقویٰ کی مدافعت کرے وہ اضعف کی بدرجہ اولیٰ کرے گا۔
۵۱۷	احکام شرعیہ شیئی پر بحسب وجود ہوتے ہیں مجرد اعتبار عقلی نا صالح وجود مطلق احکام شرع نہیں ہوتا۔	۲۲۵	لیس بالقویٰ اور لیس بقویٰ میں بڑا فرق ہے۔
۵۱۷	فقہ افعال مکلفین سے بحث لے تو جو فعلیت میں نہیں آ سکتا موضوع سے خارج ہے۔	۲۳۹	تخمین مثل تبیین نہیں۔
		۲۴۲	اذا جاء الاحتمال بطل الاستدلال

۵۸۹	تصویر ممنوع میں کراہت نماز و حکم ممانعت کی علت عند المشائخ مشابہت عبادت صنم ہے۔	۵۱۷	تغائر اعتبار سے تغائر احکام و ہیں ہو سکتا ہے جہاں وہ اعتبارات واقعیہ مفارقة متعاقبہ ہوں کہ شئی بھی ایک کے ساتھ پائی جائے کبھی دوسرے کے ساتھ
۵۸۹	نمازی کے کپڑوں میں تصویر ہونے کی ممانعت کی علت حاصل صنم سے مشابہت ہے۔	۵۱۷	جوز وائد لوازم الوجود ہوں ان کے حکم سے جدا کوئی حکم حقیقت کے لئے نہ ہوگا۔
۵۹۳	نکرہ سیاق نفی میں عام ہوتا ہے۔	۵۱۷	لازم سے انفکاک محال ہے۔
۵۹۳	حدیث جبرائیل مخصوص البعض ہے۔	۵۱۷	ارکان حقیقت کہ ماہیت میں داخل ہوں ان سے قطع نظرنا ممکن ہے۔
۶۰۵	ہر تعظیم صورت تشبہ عبادت صورت ہے۔	۵۱۷	ماہیت عرفیہ میں رکینت تابع عرف ہے۔
۶۰۷	شرع مطہر نے جس شئی کی تعظیم حرام اور توہین واجب کی ہے اس کی من وجہ تعظیم اور من وجہ توہین حرام و ناجائز ہے۔	۵۱۸	عوارض قبیحہ سے نفس شئی مباح یا حسن قبیح نہیں ہو جاتی بلکہ وہ اپنی حد ذات میں اپنے حکم اصلی پر رہتی ہے۔
۶۰۷	جہاں حلال و حرام جمع ہوں وہاں حرام غالب ہوتا ہے۔	۵۳۳	ہر چیز میں اہل کتاب سے مشابہت مکروہ نہیں۔
۶۰۷	اعمال صالحہ و سیدہ کا اختلاط ممنوع ہے جیسے بت کو چومنا اور جوتے مارنا۔	۵۳۵	عادت و عرف کی خلاف ورزی مکروہ و باعث شہرت ہے۔
۶۰۸	معظمان دینی کی توہین مطلقاً حرام ہے اگرچہ اس کے ساتھ ہزار تعظیمیں بھی ہوں۔	۵۶۷	شے اپنے مقاصد کے اعتبار سے ممنوع یا مشروع ہوتی ہے۔
۶۱۰	مالایوثر کراہۃ فی الصلوۃ لایکروہ ابقاؤہ۔	۵۸۵	کل مالاینافی الحیاۃ لاینفی الکراہۃ کوکل ماینافی الحیاۃ ینفی الکراہۃ لازم نہیں۔
۷۱۹	ہر فرض بقدر قدرت ہے اور ہر تکلیف بشرط استطاعت۔	۵۸۵	لیس ان کلماینافی الانسانیۃ ینفی الحيوانیۃ۔
	فوائد فقہیہ	۵۸۷	تصویر میں حیات کسی صورت میں نہیں ہوتی وہ کسی حال میں جملہ اعضائے مدار حیات کا استیعاب کرتی ہے۔
۱۳۷	زینت مباحہ بنیت مباحہ مطلقاً اسراف نہیں۔	۵۸۸	مدار حکم حکایت و فہم ناظر پر ہے کہ وہ اس کو زندہ کی تصویر قرار دیتا ہے یا مردہ کی موت و حیات حقیقی پر مدار حکم نہیں۔

۱۳۷	اسراف حرام ہے۔	۱۳۷	شہید صبر کی تعریف	۲۶۹
۱۳۷	زینت، روجہ، قبیح یا بنیت قیمیہ نہ ہو تو حلال ہے۔	۱۳۷	نماز عرف شرع میں مجموعہ ارکان مخصوصہ ہیئت معلومہ کا نام ہے۔	۵۱۷
۱۳۷	لبعض باتیں اختلاف مقاصد یا تنوع احوال سے حسن و قبح میں مختلف ہو جاتی ہیں۔	۱۳۷	تشبیہ دو ^۲ وجہ پر ہے: التزامی و لزومی۔	۵۳۰
۱۳۸	کون سا سماع حلال ہے۔	۱۳۸	تشبیہ التزامی میں قصد کی تین صورتیں ہیں۔	۵۳۰
۱۵۲	وجد کے حکم شرعی کے بارے میں ائمہ کرام و فقہاء عظام کے ارشادات۔	۱۵۲	حقہ بینا ایک صورت میں حرام، ایک میں مکروہ اور ایک میں مباح ہے۔	۵۵۳
۱۵۳	تنہائی و خلوت میں بنیت محمودہ و جدائے کرام میں مختلف فیہ ہے۔	۱۵۳	حقے تین قسم ہیں۔	۵۵۳
۱۶۷	ازالہ منکر بقدر قدرت فرض ہے۔	۱۶۷	تصویر فقط چہرہ کا نام ہے۔	۵۶۸
۱۷۰	ہر خطبہ کو سننا فرض اور اس میں غل کرنا حرام ہے۔	۱۷۰	اگر تصویر بے سر کی ہو یا اس کا سر کاٹ دیا جائے تو کراہت نہیں۔	۵۷۹
۱۷۰	خطبہ ختم قرآن مستحب ہے۔	۱۷۰	دیگر اعضاء وجہ و راس کے معنی میں نہیں اگرچہ مدار حیات ہونے میں مماثل ہوں۔	۵۷۹
۳۰۱	شہر یا گھر سے بھاگنا لذائذ ممنوع نہیں بلکہ طاعون کی وجہ سے بھاگنا منع ہے۔	۳۰۱	چہرہ ہی تصویر ذی روح میں اصل ہے۔	۵۷۹
۳۰۲	صرف طاعون ہی نہیں ہر وبائی مرض سے بھاگنا منع ہے۔	۳۰۲	شک نہیں کہ فقط چہرہ کو تصویر کہتے ہیں اور عامہ مقاصد تصویر چہرہ سے حاصل ہوتے ہیں۔	۵۷۹
۳۵۸	غیبت حرام ہے مگر مواضع استثناء میں۔	۳۵۸	مقطوع الراس تصویر دار اصل تصویر ہے ہی نہیں۔	۵۸۰
۳۶۵	رنڈیوں کے مال پانچ قسم پر ہیں، پانچوں کی تفصیل اور احکام۔	۳۶۵	صاحب ہدایہ کے دو کلاموں میں تطبیق اور تدافع کا دفعیہ۔	۵۸۲
۴۵۱	جس قدر خصوص زیادہ ہوتا جاتا ہے حق اشد و اکد ہوتا جاتا ہے۔	۴۵۱	اہانت تصویر والی صورتیں جائز رکھی گئی ہیں۔	۶۰۲
۴۵۹	حق العبد کی تعریف۔	۴۵۹	امام محمد علیہ الرحمہ نے جانماز میں تصویر کا ہونا مطلقاً مکروہ کیوں قرار دیا۔	۶۰۸
۴۵۹	حقوق العباد کی دو قسمیں دیون اور مظالم، اور کبھی دونوں کو تبعات کہا جاتا ہے۔	۴۵۹	تشبیہ دو ^۲ قسم ہے: (۱) عام (۲) خاص	۶۰۸
۴۶۸	شہید بحر کی تعریف، وہ مومن جو خاص اللہ تعالیٰ کی رضا کی خاطر سمند میں جہاد کرتے ہوئے ڈوب کر شہید ہو جائے۔	۴۶۸		

۲۰۷	اثر تعویذ کے منکر کو حضرت شاہ ابوسعید الخیر کا جواب۔	۶۱۰	کراہت نماز تشبہ خاص میں منحصر نہیں۔
۲۲۱	حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے معقیب نامی صحابی کو جو جذامی تھے اپنے ساتھ کھانا کھلایا۔		اسماء الرجال
۲۲۲	حضرت معقیب کا جناب فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے دو یمنی اطباء سے علاج کرایا۔	۲۲۳	مفضل بن فضالہ بصری ضعیف ہے اور مفضل بن فضالہ مصری اس سے اوثق و اشہر ہے۔
۲۲۳	حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جذامی کو اپنے پاس بٹھایا اور اس کے ساتھ آپ نے کھانا کھایا۔	۲۳۹	ہشیم اور شریک مدلس ہیں۔
۲۲۳	نبی اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک جذامی کا ہاتھ پکڑ کر اپنے ساتھ پیالے میں رکھا اور فرمایا اللہ تعالیٰ پر تکیہ اور اللہ تعالیٰ پر بھروسہ ہے۔	۳۰۷	علی بن زید بن جدعان مستند علماء میں سے نہ تھا بعض نے اس کو شیعہ و رافضی کہا ہے۔
۲۹۳	امیر المؤمنین فاروق اعظم کو راہ شام میں خبر ملی کہ وہاں طاعون ہے، آپ نے پہلے مہاجرین پھر انصار پھر مشائخ قریش سے مشورہ کیا، سب نے اپنی اپنی رائے دی، پھر عبدالرحمن ابن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے سرکارِ دو عالم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی حدیث پیش کی، چنانچہ اسی پر عمل ہوا۔		تاریخ و تذکرہ
۲۹۷	حضرت فاروق اعظم نے طاعون سے بھاگنے کی تہمت سے براءت فرمائی۔	۸۵	حسان بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لئے مسجد اقدس میں منبر کا بچھایا جانا اور نعت کا سنانا۔
۳۰۵	صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ جب کوئی لشکر شام کی طرف بھیجتے تو دو باتوں پر یکساں بیعت لیتے، ایک یہ کہ دشمنوں کے نیزوں سے نہ بھاگنا اور دوسرا یہ کہ طاعون سے نہ بھاگنا۔	۱۳۷	ایک عجیب حکایت۔
۳۲۸	چنٹیل قوم سے متعلق سوال جو ہندوؤں جیسے افعال کرتے ہیں۔	۱۳۸	سماع باعز امیر کے بارے میں حضرت خواجہ محبوب الہی علیہ الرحمہ کے فرمودات۔
۳۴۹	عبداللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے اپنے ایک بیٹے سے عمر بھر کلام نہ فرمایا۔	۱۹۱	رسالہ سکن الشجون کا مصنف مجہول ہے۔
۳۴۹	حضرت مولوی معنوی قدس سرہ، نے اپنے ایک بیٹے کے جنازہ میں شرکت نہ کی۔	۲۰۴	حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا طاعون کے سبب شام نہ جانے کا واقعہ۔

۵۱۸	تقریب داری کا آغاز سلطان تیمور نے کیا۔	۳۷۸	ام المومنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے ایک سائل کو کلڑا عطا فرمایا اور ایک کو باعز از کھانا کھلایا۔
۵۱۹	تقریب کی نظیر اہم سابقہ میں آغاز اصنام ہے۔	۴۰۴	ماں کو ناراض کرنے والے کی زبان پر وقت نزع کلمہ جاری نہ ہوا۔
۵۱۹	ود، سواع، نسر، یغوث اور یعوق دراصل صالحین کے نام ہیں۔	۴۰۵	عوام بن حوشب ائمہ تبع تابعین میں سے ہیں ان کا انتقال ۱۲۸ھ میں ہوا۔
۵۳۰	صحابہ کرام نے رومیوں کے بھیس میں لباس بدل کر کام فرمایا۔	۴۰۵	ماں کے گستاخ کا سبق آموز واقعہ۔
۵۳۰	سلطان صلاح الدین ایوبی کے زمانے میں دو عالموں نے پادریوں کی وضع بنا کر دورہ کیا۔	۴۱۹	ایک نیک شخص کا واقعہ جس نے اپنے بیٹے کو سورۃ فاتحہ پڑھانے والے معلم کو چار مہزار دینار شکرے کے طور پر پیش کئے۔
۵۵۳	پان جائز اور شیخ فرید الدین گنج شکر و شیخ نظام الدین رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہما کے زمانے سے مسلمانوں میں بلا تکبر رائج ہے۔	۴۳۸	حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بارگاہ رسالت میں توراۃ پڑھنے اور اس پر حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ناراض ہونے کا تذکرہ۔
۵۵۶	پان کئی اولیائے کرام نے کھایا۔	۴۹۱	ہر نی کا قصہ
۵۷۳	دنیا میں بت پرستی کی ابتداء یوں ہی ہوئی کہ صالحین کی محبت میں ان کی تصویریں بنا کر گھروں اور مسجدوں میں رکھی گئیں اور ان سے لذت عبادت کی تائید سمجھی گئی پھر شدہ وہی معبود ہو گئیں۔	۴۹۷	ملفوظات سید عبدالرزاق ہانسوی کی طرف منسوب غلط حکایات کے بارے میں استفسار۔
۵۷۳	ود، سواع، یغوث، یعوق اور نسر قوم نوح کے صلحاء کے نام ہیں جنہیں بعد میں بالقائد شیطان لوگوں نے بت بنا کر پوجنا شروع کر دیا۔	۴۹۷	مصنف علیہ الرحمہ کے بارے میں تقریب میں شرکت سے متعلق ایک غلط حکایت۔
۵۷۴	سب سے پہلے جس غیر اللہ کی عبادت زمین میں کی گئی وہ ود نامی بت ہے۔	۵۰۱	میدان کر بلا میں حضرت قاسم کی شادی و مہندی ثابت نہیں۔
۵۷۷	دیوار کعبہ پر کفار مکہ نے کن معظمین دینیہ کی تصویریں نقش کی تھیں۔	۵۰۴	سلطان تیمور نے امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے روضہ انور کی کیسی تصویر رکھی تھی۔
۵۷۷	فتح مکہ کے موقع پر کچھ تصویریں نبی اقدس کے حکم پر حضرت فاروق اعظم نے اور کچھ آپ نے خود بنفس نفیس اپنے دست اقدس سے مٹا دیں۔	۵۱۰	امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی شہادت کے بعد مائے شہر بانو مدینہ منورہ چلی گئیں۔

۶۵۱	مدینہ طیبہ میں جنّات کا ایک گروہ مسلمان ہو گیا۔	۲۸۷	طاعون سے بھاگنے والا ایسا ہی ہے جیسے جہاد میں کافروں کے مقابلے سے بھاگنے والا۔
۶۵۶	ایک عورت ایک بلی کے سبب سے دوزخ میں گئی۔	۲۸۷	جہاد میں کفار کی پیٹھ دے کر بھاگنے والے کے لئے وعید شدید۔
۶۶۳	اسرائیل سیدنا یعقوب علیہ السلام کا نام مبارک ہے۔	۲۹۰	نیکی کی دعوت دینے والے کا اجر اور گمراہی کی دعوت والے کا گناہ و وبال۔
۷۰۶	امیر المؤمنین سیدنا فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے برسر جمع صحابہ میں اپنے آپ کو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا عبد و خادم کہا۔	۲۹۹	جو نقل و حرکت طاعون سے بھاگنے کے لئے ہوگی اگرچہ اسی شہر کے محلوں میں ہو تو وہ ضرور اس وعید شدید میں داخل ہوگی۔
	ترغیب و ترہیب	۳۰۰	طاعون میں صابر ہو کر اپنے گھر میں ٹھہرنے والے کو شہید کے برابر ثواب ملتا ہے۔
۱۰۱	رقص و تماہیل اور تالیوں کے ساتھ ذکر کی محفل سے چلے جانے والوں پر آیت کریمہ "ومن اعرض عن ذکری" کو منطبق کرنے والے نے کئی وجوہ سے گناہ کبیرہ کا ارتکاب کیا۔	۳۱۲	جو مشرک سے یک جا ہو اور اس کے ساتھ رہے وہ اسی مشرک کی مانند ہے۔
۱۰۱	اللہ تعالیٰ و رسول اللہ جل جلالہ، و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر افتراء باندھنے والے کے لئے وعید شدید۔	۳۲۳	غیر مسلموں کی نفری بڑھانے اور ان کا ساتھ دینے والوں کی مذمت احادیث کریمہ سے۔
۱۵۰	سماع مزامیر کی مجلس میں حاضر ہونے والے گنہگار قوال ان سے بڑھ کر اور بلانے والا سب سے بڑھ کر گنہگار ہوگا۔	۳۵۸	غیبت زنا سے سخت تر ہے۔
۱۶۷	شرعی مجرم کو پناہ دینے والے پر اللہ تعالیٰ کی لعنت۔	۳۸۴	باپ کے نافرمان کے لئے وعیدات شدیدہ۔
۱۷۸	ہر جاندار کی نفع رسانی میں اجر ہے۔	۳۸۴	والد کے گستاخ کے لئے سخت وعید پر مشتمل اکیس حدیثیں۔
۱۹۹	طاعون سے بھاگنے والے کے لئے وعیدات کا ذکر۔	۴۰۳	والدین کو ستانے والے کے لئے احادیث میں سخت وعیدیں۔
۲۰۲	احیاء سنت پر سوشہیدوں کا ثواب۔	۴۰۳	تین شخص جنت میں داخل نہ ہوں گے۔

۴۵۱	تین شخصوں کے فرض و نفل اللہ تعالیٰ قبول نہیں فرماتا۔	۴۰۳	ولد کا حق والد پر اللہ تعالیٰ نے عظیم رکھا۔
۴۵۱	والدین کو ستانے والا اور ان کو کالی دینے والا ملعون ہے۔	۴۰۴	ولد مطلق اسلام پھر خصوص جوار پھر خصوص قرابت پھر خصوص عیال کا جامع ہو کر سب سے زیادہ خصوصیت خاصہ رکھتا ہے۔
۴۶۲	استاذ کی ناشکری خوفناک بلاء، تباہ کن بیماری اور علم کی برکات کو ختم کرنے والی ہے۔	۴۱۶	مفلس کون ہے۔
۴۶۲	نیکی کو حقیر جاننے کی مذمت	۴۱۸	غیبت زنا سے بدتر ہے۔
۴۶۳	تعلیم دین کے استاذ کی ابتدا کی تعلیم کو حقیر جاننے کا وبال۔	۴۱۹	دنیا میں اہل حقوق سے حقوق معاف کر لینا آسان قیامت کے دن اس کی امید مشکل ہے۔
۴۶۳	مسلمانوں کو اذیت دینے والے کے لئے سخت وعید۔	۴۲۵	قیامت کے روز ماں باپ بھی اپنی اولاد کو حقوق معاف نہیں کریں گے۔
۴۶۶	مسلمان کی بے عزتی کرنے والے کی مذمت۔	۴۲۶	صلحاء کی تصویریں بنانے والوں کو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے بدترین مخلوق قرار دیا۔
۴۶۶	حسد کی مذمت اور حاسد کے لئے احادیث سے وعید شدید۔	۴۲۷	متواتر حدیثوں میں ہے کہ جس گھر میں تصویر اور کتا ہو وہاں رحمت کے فرشتے نہیں آتے۔
۴۳۰	اس شخص کی مذمت جو چھوٹوں پر مہربانی اور بڑوں کا احترام نہ کرے۔	۴۳۰	جس مکان میں ملائکہ رحمت نہ آئیں وہ ہر جگہ سے بدتر ہے۔
۴۳۱	علماء کے ساتھ برا سلوک کرنے والے کی برائی بیان سے باہر ہے۔	۴۳۱	حیوان پر ظلم ذمی پر ظلم سے اور ذمی پر ظلم مسلمان پر ظلم سے زیادہ سخت ہے۔
۴۳۲	حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی آل و اولاد کو اذیت پہنچانے کی شدید مذمت۔	۴۳۲	کتا پالنا حرام ہے، جس گھر میں کتا ہو اس میں رحمت کے فرشتے نہیں آتے، اس سے نیکیاں گھٹتی ہیں۔
۴۳۳	علم کو حصول دنیا کا ذریعہ بنانے والے شخص کی مذمت احادیث۔	۴۳۳	تصوف و طریقت
۴۳۵	علوم فلسفہ اور منطق پڑھنے کی قباحتیں۔	۴۳۵	بعض بندگان خدا کی طرف سے مزاحیر پر اقدام کی توجیہ۔
۴۵۱	اللہ تعالیٰ نے والد کا حق ولد پر نہایت اعظم بنایا اور اپنے حق کے برابر اس کا ذکر فرمایا۔	۴۵۱	اچھا گانا کچھ شرائط کے ساتھ اہل اللہ کے حق میں جائز ہے۔

۳۲۶	کافر مرتد مبتدع اور بد مذہب کو بے ضرورت ابتداء بسلام حرام، اور ان سے مخالفت بھی حرام۔	۹۲	مغلوین صادقین کا وجود دولت عظمیٰ اور نعمت کبریٰ ہے۔
۳۴۰	مال یتیم پر قبضہ جمانے والا فاسق ہے جس سے ابتداء بسلام ناجائز ہے مسلمانوں کو اس کے ساتھ میل جول نہیں رکھنا چاہئے۔	۹۲	وجد صادق کی شناخت اور اس کی شرائط۔
۷۱۳	جواب سلام علی الفور واجب ہے تاخیر میں اثم ہوگا۔	۱۰۶	سب صوفیہ یکساں نہیں ہوتے۔
	مجالس و محافل	۱۳۰	کیا توالی غذائے روح ہے یا غذائے نفس، اور دونوں میں فرق۔
۵۰۱	مجلس ذکر شہادت اور اس میں بیان فضائل و مناقب جائز ہے۔	۱۳۰	غذائے روح کی پہچان۔
۵۰۷	جس مجلس میں اہل بیت کی توہین ہو اس میں جانا قطعاً حرام ہے۔	۱۳۲	صوفی بے علم شیطان کا مسخرہ ہے۔
	لغت و بلاغت و نحو	۱۳۲	اللہ تعالیٰ نے کسی جاہل کو اپنا ولی نہیں کیا۔
۱۷۱	معنی وعظ	۱۳۲	بغیر علم کے خدا کو نہیں پہچانا جاسکتا۔
۳۰۱	حدیث بخاری میں فی بلدہ اور حدیث احمد میں فی یتیمہ بر سبیل تنازع یکمٹ اور بقیع دونوں سے متعلق ہیں۔	۱۳۹	فاسق ملعون کو پیر بنانا حرام ہے۔
۵۵۸	سرتی تمباکو کو کہتے ہیں۔	۱۵۸	وحدۃ الوجود اور حقائق و دقائق تصوف جس طرح صوفیہ صادقہ ماننے ہیں ضرور حق ہیں۔
۶۲۷	سو منات کا معنی۔	۱۵۸	بہت سے حقائق تصوف کو آج کل کے مولوی اور پیر بھی نہیں سمجھ سکتے چہ جائیکہ عوام۔
۶۷۸	کیا اعلام میں معنی اول ملحوظ نہیں ہوتے ہیں۔	۱۶۲	پیر غواہیت اور شیخ ہدایت میں فرق۔
۶۷۹	اعلام میں معنی اصلی بالکل ساقط النظر نہیں۔	۱۷۳	سلسلہ اولیاء کرام میں کسی عالم سنی العقیدہ متصل السند شیخ کے ہاتھ پر داخل ہونا برکت عظیمہ ہے۔
۶۸۱	غفور الدین نام رکھنا سخت قبیح و شنیع ہے کیونکہ اس کا معنی ہے دین کو مٹانے والا۔	۳۶۸	پیر کے مرید پر اور مرید کے پیر پر کیا کیا حقوق ہیں۔
۶۹۲	فارسی میں غلام آفتاب، عربی میں عبد شمس اور ہندی میں سورج داس کا معنی ایک جیسا ہے۔	۵۵۵	مصالحہ خاصہ کے اسرار اہل باطن جانتے ہیں۔
			سلام و تحیت

۱۳۳	کسی خلاف شرع مجلس میں شریک ہو کر کھانا کھانا جائز نہیں۔	۶۹۵	ایہام و احتمال میں زمین و آسمان کا فرق ہے۔
۱۸۵	شیرینی یا کھانا فقراء کو کھلانا صدقہ، اقارب کو کھلانا صلہ رحم اور احباب کو کھلانا ضیافت ہے اور یہ تینوں جائز، موجب نزول رحمت و دفع بلاء و معصیت ہیں۔	۶۹۵	ایہام کی تعریف جس کو تخیل بھی کہا جاتا ہے۔
۱۹۳	ڈاکٹری دوا سیال جس میں شراب کا جز ہو حکیم مریض کو استعمال کرائے، جائز ہے یا نہیں، حکیم پر گناہ ہے یا نہیں۔	۶۹۸	ایصال الی المطلوب اور ارادۃ الطریق دونوں دو معنی خلق و تسبیب پر مشتمل ہیں۔
۱۹۳	براہنڈی کا استعمال مریض کو جائز ہے یا نہیں۔	۶۹۹	انہیت الربیع البقل میں قائل کا موحّد ہونا ہی قرینہ شافیہ ہے کہ اسناد مجاز عقلی ہے۔
۲۰۸	سرطان کھانا حرام ہے۔	۷۰۱	عبد و بندہ میں سوا اختلاف زبان کے کوئی فرق نہیں۔
۳۲۸	قادیانیوں کے گھر جا کر کھانا کھانا حرام ہے۔	۷۰۱	عبد و بندہ عربی و عجمی زبان میں اللہ و خدا اور مولیٰ و آقا کے مقابل بولے جاتے ہیں۔
۵۰۲	جس کے یہاں حرام و حلال دونوں طرح کی آمدنی ہو اس کا کھانا حرام نہیں۔	۷۰۱	مملوک ملک ذاتی حقیقی و ملک عطائی مجازی دونوں کو مشتمل ہے۔
	طب	۷۰۱	بندہ بمقابل خدا و خواجہ دونوں طرح مستعمل ہے۔
۲۵۵	بزرگم اطباء سات بیماریاں متعدی ہیں۔	۷۰۳	معنی مالکیت کی تحقیق
	طبیعیات		منطق
۱۲۳	ان الانسان حریص علی ما منع۔	۴۵۹	دین و مظلمہ میں نسبت عموم و خصوص من وجہ کی ہے۔
۱۲۳	نفس شے مبذول کی طرف اتنا نہیں کھینچتا جتنا ممنوع کی طرف۔	۴۵۹	دونوں میں اجتماعی اور افتراقی مادوں کا بیان۔
۱۲۳	بندگان نفس کو نظر اجنبیہ میں نظر حلیہ سے زیادہ لذت آتی ہے۔	۵۸۱	موجبہ کلیہ کا عکس مستوی موجبہ کلیہ نہیں آتا۔
۱۲۳	منع اجلب للشوق ہے۔	۶۱۰	انتقاء اخص سے انتقاء اعم لازم نہیں آتا۔
			شرب و طعام

۳۱۸	صحبت قطعاً موثر ہے اور طبیعتیں سراقہ اور قلوب متقلب ہیں۔	۳۱۸	استاذ کے ادب و احترام کی تاکید۔	۳۲۴
	فضائل و مناقب		شاگرد کو استاد کے بستر پر نہیں بیٹھنا چاہئے اگرچہ استاذ موجود نہ ہو۔	۳۲۴
	علماء انبیاء کے وارث ہیں۔	۱۷۱	شاگرد کو استاذ سے آگے نہیں بڑھنا چاہئے۔	۳۲۵
	نیکی سے رزق بڑھتا ہے اور عمر میں برکت ہوتی ہے۔	۱۷۳	بچے کا نام محمد رکھا جائے تو اس کا احترام کیا جائے۔	۳۵۳
	جماعت میں برکت ہے۔	۱۸۴	رب تعالیٰ کی طرف سے حقوق کی معافی کا وعدہ پانچ فرقوں سے۔	۳۶۶
	فضائل صدقہ و ضیافت و صلہ رحمی۔	۱۸۵	حاجی کے فضائل اور حقوق کی معافی۔	۳۶۶
	امام ابو جعفر طحاوی کے مناقب	۲۵۱	شہید بکر کے فضائل و مناقب۔	۳۶۸
	حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مناقب۔	۲۹۴	شہید صبر کے فضائل۔	۳۶۹
	صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ امت کے سب سے بڑے خیر خواہ ہیں۔	۳۰۶	التائب من الذنب کمن لا ذنب لہ۔	۳۷۰
	احادیث کریمہ سے ثبوت کہ ماں کا حق باپ کے حق سے زیادہ ہے۔	۳۸۸	فضائل اولیاء۔	۳۷۱
	خدمت میں ماں اور تعظیم میں باپ زائد ہے۔	۳۸۹	فضائل صحابہ کرام۔	۳۷۳
	ماں کے حق کے بارے میں صحابی کا سوال اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا جواب۔	۴۰۲	فضائل اہل بدر۔	۳۷۳
	استاذ کے حق کو والدین کے حق پر مقدم رکھنا چاہئے۔	۴۲۰	مناقب عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔	۳۷۳
	استاذ کے فضائل اور اس کا مقام و مرتبہ۔	۴۲۲	محبوبان خدا اول و ثانیہ کرتے ہی نہیں اور احیاء کوئی تقصیر واقع ہو تو واعظ و زاجر الہی انہیں متنبہ کرتا اور توفیق انابت دیتا ہے۔	۳۷۴
	اپنے آپ کو استاذ سے افضل قرار دینا خلاف مامور ہے۔	۴۲۳	نیاز کی چیز معظم ہوتی ہے اس کی بے توقیری ناجائز ہے۔	۳۹۴
			ذکر شہادت اگر روایات موضوعہ، کلمات ممنوعہ اور نیت نامشروعہ سے خالی ہو تو عین سعادت ہے۔	۵۱۷

۵۳۲	انگریزی ٹوپی، جاکٹ، پتلون وغیرہ پہننا۔	۵۱۸	کتاب "سراشاد تین" روایات معتبرہ صحیحہ نظیفہ پر مشتمل ہے۔
۵۳۲	طیلان پوشش بیہودہ ہے۔	۵۷۷	انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام سے بڑھ کر کوئی معظّم و بیّ نہیں۔
۵۳۴	دھوتی خاص شعار کفار نہیں ہے۔	۵۷۷	حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعد تمام جہان سے افضل و اعلیٰ حضرت ابراہیم علیہ السلام ہیں۔
۵۳۵	کوٹ، کالر، نکٹائی، پیشوری پاجامہ، ترکی ٹوپی و بوٹ جو تاپہننا اور انگریزی فیشن کے بال رکھنا کیسا ہے۔	۶۴۱	غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بعض القاب۔
۵۴۸	جو ٹوپی لباس روافض تھی علماء نے اس کا پہننا گناہ قرار دیا۔	۶۸۶	محمد و احمد نام رکھنے کے فضائل و برکات پر مشتمل پندرہ احادیث کریمہ۔
۵۴۸	بلا ضرورت شرعیہ مجوس کی ٹوپی پہننا کفر ہے۔	۶۹۶	رب العزت نے انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام میں کسی کو ایک کسی کو دو نام اپنے اسماء حسنیٰ میں سے عطا فرمائے۔
	حلق و قصر	۶۹۸	مولانا عبدالحلیم صاحب کا ذکر خیر۔
۳۶۱	داڑھی منڈانا شرعاً حرام ہے۔	۴۰۶	عاق والدین کے ساتھ کھانا پینا، انھنا بیٹھنا منع ہے بلکہ اس سے بغض و نفرت رکھنا چاہئے۔
۵۴۳	عورت کو اپنے سر کے بال کترنا حرام ہے۔	۴۰۷	ماں باپ کو ستانے والا سخت سے سخت تعزیر کا مستحق ہے۔
۵۴۳	مرد کو اپنا وسط سر کھلوانا اور پیشانی و قفا کے بال مونڈنا اور گوندھنا کیسا ہے۔		حدود و تعزیرات
۵۵۳	سر پر پان کھلوانا جائز ہے جبکہ پیشانی کے بال باقی رکھے جائیں۔	۳۸۷	تہمت زنا لگانے والے کو اسی کوڑے لگتے ہیں۔
	اشربہ	۴۰۷	سرقہ اگر شہادت شرعیہ سے ثابت ہو جائے تو حاکم اس سارق کا ہاتھ کاٹنے سے کاٹ دے گا۔
۲۰۱	اسپرٹ شراب کی ایک قسم ہے جو انتہائی تیز ہونے کی وجہ سے تہپا پینے کے قابل نہیں۔		لباس
۲۰۱	برطانیہ سے منگوائی جانے والی شرابوں میں اسپرٹ کے قطرات ملائے جاتے ہیں۔	۴۹۵	محرم میں سبز اور سیاہ کپڑے پہننا۔

بیمین	نذر و نیاز	
اگر کسی امر کا وعدہ مستحکم حلف شرع محمدیہ سے کرے تو اس کے خلاف کرنا کیسا ہے۔	۳۵۵	حضرات شہدائے کربلا کی نیاز تبرک ہے۔
قرض	۵۰۱	تعزیر پر جا کر منت ماننا باطل ہے۔
کیا مقروض کے لئے یہ کافی ہے کہ قرض خواہ سے کہے کہ مجھ پر تمہارا جو قرض ہے مجھے معاف کر دو یا ضروری ہے کہ قرض کی مقدار معین کرے۔	۴۰۸	شیر بنی تقسیم کرنا، کھانا کھلانا، فاتحہ دینا اور نیاز دلانا اگرچہ تعین تاریخ کے ساتھ ہو جائز ہے۔
کسب و اجارہ و بیوع	میراث و فرائض	
مزدور گرجے کی تعمیر کے لئے کام کرے تو اس میں کوئی حرج نہیں۔	۱۷۹	ہندہ نے مرض الموت میں اپنے شوہر زید کو بلا کر اپنے تمام حقوق اس کو معاف کر دئے اور زید نے بھی جملہ حقوق ہندہ کو معاف کر دیئے، تو اس صورت میں زید کے تمام حقوق اور ہندہ کے حقوق غیر مالیہ معاف ہو گئے مگر ہندہ کے حقوق مالیہ کی معافی اس کے ورثاء کی اجازت پر موقوف ہوگی۔
ہندو کو مزدوری پر لینا اور مزدوری کی خوراک دینا جائز ہے۔	۳۲۵	جوان اولاد سے نرمی کے ذریعے کام لے، ان کے لئے ترکہ چھوڑے، میراث سے اولاد کو محروم نہ کرے۔
کسی کے سودے پر سودا کرنا ممنوع ہے۔	۴۲۹	رَبِّد مذہبیاں و مناظرہ
فقیر بن کر بلا ضرورت بھیک مانگنا حرام ہے۔	۴۹۳	مشتبہین عدویٰ پر ہماری طرف سے حجت اولاً، ثانیاً۔
امامت پر اجرت لینا حلال ہے۔	۵۰۲	شیعہ کے ساتھ برتاؤ کرنا جائز ہے یا نہیں۔
تعظیم سادات	۳۲۰	بد مذہب کی محبت آگ ہے اور صحبت ناگ ہے۔
سنی سید کی بے توقیری سخت حرام ہے۔	۳۲۱	رافضی کو امام بنانا، اس کے ساتھ کھانا پینا اور بچوں کو اس سے تعلیم دلوانا جائز ہے یا نہیں۔
تعظیم سادات سے متعلق احادیث	۳۲۱	

۷۰۳	مولوی عبدالحی صاحب کی غلطی کا منشاء	۳۲۲	سادات اہل تشیع کے یہاں کی نیاز وغیرہ اہل سنت و جماعت کو لینا کیسا ہے۔
	متفرقات	۳۲۳	اہل تشیع کی نیاز کو حرام بنا کر منع کرنے والا ٹھیک کرتا ہے۔
۱۲۴	کچھ عرصہ وحی کے رکنے میں حکمت۔	۳۲۹	وہابی اور شیعہ سے دلی نفرت رکھتے ہوئے ضروری بات چیت میں حرج نہیں۔
۱۲۴	اصواتِ قننہ کی حرمت کی وجہ۔	۳۲۹	غیر مقلدوں، شراب خوروں اور چند بازوں کی طرف داری کرنا بد مذہبی اور گناہ ہے۔
۱۲۶	ہر شئی کا علم مطلقاً کیسی ہی ہو عین کمال ہے۔	۳۲۹	وہابی غیر مقلد کے گھر شادی کرنا، اس کے ساتھ نماز پڑھنا اور اس کے گھر کھانا کیسا ہے۔
۱۴۰	معاف مزامیر سے عام ہے (کیونکہ مزامیر ان باجوں کو کہتے ہیں جو منہ سے بجائے جاتے ہیں)	۴۷۰	بد مذہب کی کوئی نیکی قبول نہیں، نہ اس پر اجر و ثواب مرتب ہوتا ہے۔
۱۴۰	نئے (بانسری) مزامیر میں سے ہے۔	۴۹۴	وہابیوں کو محبوبانِ خدا کے نام سے عداوت ہے۔
۱۴۷	ہمیں شقِ قلوب، قطعِ غیوب اور اسانتِ ظنون حکم نہیں۔	۶۹۰	سید احمد خان کا مسلک۔
۱۵۰	ہوس پرستی کا علاج کسی کے پاس نہیں۔	۶۹۲	وہابیہ کے دین فاسد میں محبوبانِ خدا کا نام ذرا اعزاز و تکریم کی نگاہ سے آیا اور شرک نے منہ پھیلایا۔
۱۵۱	وجد کون سا جائز اور کون سا ناجائز ہے۔	۶۹۲	پیشوائے وہابیہ کے نزدیک قبر پر شامیانہ کھڑا کرنا مورچہ جھلنا شرک ہے۔
۱۵۸	مثنوی معنوی کے چند اشعار۔	۶۹۲	وہابیہ کے نزدیک غلام محمد و غلام غوث شرک اور غلام آفتاب ہونا جائز و بے ملام ہے۔
۱۷۰	انواع کلامِ ممنوع۔	۶۹۵	مصنف علیہ الرحمہ کی طرف سے مولوی عبدالحی صاحب کے فتویٰ کا ردِ بلیغ۔
۱۸۳	سات کے عدد کو دفع ضرر و آفت میں ایک تاثیر خاص ہے۔	۶۹۵	مجرد احتمال اگر موجبِ منع ہو تو عالم میں کم کوئی کلامِ منع و طعن سے خالی رہے گا۔
۲۰۶	رجعت عمل کیا چیز ہے۔	۶۹۷	مولوی عبدالحی صاحب کے فتویٰ کی بنیاد پر خود ان کا اپنا نام بھی ممنوع و ناجائز ہے۔
۲۵۱	تفضل علی الطحاوی۔	۷۰۰	عبدالنبی جیسے نام رکھنے کے بارے میں مولوی عبدالحی لکھنوی صاحب کے فتویٰ پر محققانہ گرفت۔
۳۰۲	طاعون واقع ہونے کی صورت میں اپنے شہر میں تین وصفوں کے ساتھ ٹھہرے۔	۷۰۱	لکھنوی صاحب کے فتویٰ کے مخدوش ہونے کی سات وجوہ۔

۵۸۱	تطفل علی الطحاوی (اقول)۔	۳۱۸	تاثير صحبت سے متعلق مولانا رومی کے اشعار۔
۵۸۵	مدقق علانی پر تطفل۔	۳۲۷	دو مختلف وجہوں سے محبت و بغض جمع ہو سکتے ہیں۔
۵۸۸	عبارت در مختار کا مطلب۔	۳۴۱	طینۃ النہال کیا ہے۔
۵۹۵	صاحب جلیہ پر تطفل۔	۴۶۰	حقوق العباد کی گنتی دشوار ہے۔
۵۹۸	علامہ قوام کا کی پر تطفل۔	۴۹۴	کچھڑا پکا کر برادری میں تقسیم کرنا کہاں سے ثابت ہوا۔
۶۱۱	دو مسئلوں میں توفیق و تطبیق۔	۵۱۷	ذکر شہادت میں اور تعزیہ میں فرق احکام۔
۶۵۱	جنات کو انداز و تحذیر کے مختلف طریقے۔	۵۶۰	بُرے کام کے ساتھ ساتھ بُرے نام سے بھی پچنا چاہئے۔

لہو و لعب

کھیل، تماشہ، میلہ، مزاح، ناچ، گانا، قوالی، مزامیر، راگ، سماع، موسیقی وغیرہ سے متعلق

ربیع الاول ۱۴۱۰ھ

از فیروز پورہ

مسئلہ ۱:

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ گنجفہ، چوسر، شطرنج کھیلنا کیسا ہے اور ان میں کچھ فرق ہے یا سب ایک سے ہیں، اور گناہ صغیرہ ہیں یا کبیرہ؟ یا عبث؟ اور فعل عبث کا کیا حکم ہے؟ بینواتوجروا (بیان فرمائیے اجر پائیے۔ ت)

الجواب:

یہ سب کھیل ممنوع اور ناجائز ہیں اور ان میں چوسر اور گنجفہ بدتر ہیں، گنجفہ میں تصاویر ہیں اور انھیں عظمت کے ساتھ رکھتے اور وقعت و عزت کی نگاہ سے دیکھتے ہیں یہ امر اس کے سخت گناہ کا موجب ہے۔ اور چوسر کی نسبت حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم نے فرمایا:

من لعب بالنردشير فكأنما صبغ يده في لحم خنزير و	جس نے چوسر کھیلی اس نے گویا اپنا ہاتھ سور کے گوشت خون
دمہ ^۱ ۔ رواہ مسلم۔	میں رنگا۔ (اسے مسلم نے روایت کیا۔ ت)

^۱ صحیح مسلم کتاب الشعر باب تحریم اللعب بالنردشير قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۲/۲۴۰

دوسری حدیث صحیح فرمایا:

من لعب بالنرد فقد عصى الله ورسوله اخرجه احمد ۱ وابوداؤد وابن ماجه والحاكم عن ابی موسى الاشعري رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔	جس نے چوسر کھیلی اس نے خدا اور رسول کی نافرمانی کی (احمد، ابوداؤد، ابن ماجہ اور حاکم نے اسے ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ ت)
--	--

چوسر بالاجماع حرام و موجب فسق و ردِ شہادت ہے فی رد المحتار عن القہستانی النرد حرام مسقط للعدالة بالاجماع^۲
(فتاویٰ شامی میں قہستانی سے نقل کیا گیا ہے کہ چوسر کھیلنا حرام ہے اس سے بالاجماع عدالت ساقط ہو جاتی ہے۔ ت) یہی حال
گنجنہ کا سمجھنا چاہئے لہذا کرنا (اس وجہ سے جس کو ہم نے ذکر کیا ہے۔ ت) اور شطرنج کو اگرچہ بعض علما نے بعض روایات میں
چند شرطوں کے ساتھ جائز بتایا ہے:

(۱) بد کر نہ ہو۔

(۲) نادرا کبھی کبھی ہو عادت نہ ڈالیں۔

(۳) اُس کے سبب نماز باجماعت خواہ کسی واجب شرعی میں خلل نہ آئے۔

(۴) اُس پر قسمیں نہ کھایا کریں۔

(۵) نخش نہ بکیں۔

مگر تحقیق یہ کہ مطلقاً منع ہے اور حق یہ ہے کہ ان شرطوں کا نباہ ہر گز نہیں ہوتا خصوصاً شرط دوم و سوم کہ جب اس کا چسکا پڑ جاتا
ہے ضرور مداومت کرتے ہیں اور لا اقل وقت نماز میں تنگی یا جماعت میں غیر حاضری بیشک ہوتی ہے جیسا کہ تجربہ اس پر شاہد،
اور بالفرض ہزار میں ایک آدھ آدمی ایسا نکلے کہ ان شرائط کا پورا لحاظ رکھے تو نادر پر حکم نہیں ہوتا۔

وانما تبنتی الاحکام الفقہیۃ علی الغالب فلا یبطل فی النادر ولا یحکم الا بالمنع کما افادہ المحقق فی	فقہی احکام غالب حالات پر مبنی ہوتے ہیں لہذا نادر الوقوع پر نگاہ نہیں کی جاتی اس لئے ممانعت کا فیصلہ ہی کیا جائے گا جیسا کہ محقق ابن ہمام
--	--

^۱ مسند امام احمد بن حنبل عن ابی موسیٰ الاشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ المکتب الاسلامی بیروت ۳۹۴/۴

^۲ رد المحتار کتاب الحظر والاباحۃ فصل فی البیع دار احیاء التراث العربی بیروت ۵/۲۵۳

الفتح فی مسئلة مجاورة الحرم وفي الدر فی مسئلة الحرام۔	نے فتح القدير میں ہمسائیگی حرم کے مسئلہ میں افادہ بخشا۔ اور در مختار میں مسئلہ حمام میں یہی فرمایا ہے۔ (ت)
---	--

تو ٹھیک یہی ہے کہ اس سے مطلقاً مانعت کی جائے۔ در مختار میں ہے:

کرہ تحریراً للعب بالنرد والشطرنج بکسر اوله ویہمل ولا یفتح الانادر او اباحہ الشافعی وابو یوسف فی روایة وهذا اذا لم یقامر ولم یخل بواجب والا فحرام۔ ¹	چوسر کھیلنا مکروہ تحریمی ہے اور شطرنج بھی۔ اور ایک روایت میں امام شافعی اور قاضی ابو یوسف نے شطرنج کو مباح قرار دیا ہے، اور یہ اس وقت ہوگا جبکہ جو نہ ہو اور کسی واجب کی ادائیگی میں خلل بھی واقع نہ ہو ورنہ حرام ہوگا (ت)
--	--

ردالمحتار میں ہے:

هو حرام وكبير عندنا وفي اباحتہ اعانة الشيطان على الاسلام والمسلمين كما في الكافي قهستانی قوله في رواية الخ وكذا اذا لم يكثر الخلف عليه وبدون هذه المعاني لا تنسقط عدالته للاختلاف في حرمة عبد البر عن ادب القاضی۔ ²	ہمارے نزدیک شطرنج کھیلنا حرام اور گناہ کبیرہ ہے اور اس کو مباح قرار دینے میں اسلام اور مسلمانوں کے خلاف شیطان کو امداد فراہم کرنا ہے جیسا کہ کافی میں ہے، قہستانی۔ قولہ فی روایت الخ اور اسی طرح جبکہ دوران کھیل زیادہ قسمیں نہ کھائی جائیں، اور بغیر ان چیزوں کے آدمی کی عدالت ساقط نہیں ہوتی کیونکہ اس کی حرمت میں اہل علم کے درمیان اختلاف پایا جاتا ہے، عبد البر بحوالہ ادب القاضی۔ (ت)
--	---

عالمگیری میں ہے:

یکرہ للعب بالشطرنج والنرد وثلاثة عشر واربعة عشر وكل لهو ماسوی	شطرنج اور چوسر اور تیرہ اور چودہ کا کھیل مکروہ ہے اور شطرنج کے علاوہ ہر کھیل بالاتفاق حرام ہے
---	---

¹ در مختار کتاب الحظر والاباحہ فصل فی البیع مطبع مجتبائی دہلی ۱۲/۴-۲۴۷

² رد المحتار کتاب الحظر والاباحہ فصل فی البیع دار احیاء التراث العربی بیروت ۵/ ۲۵۳

الشطرنج حرام بالاجماع واما الشطرنج فاللعب به حرام عندنا والذى يلعب ان قامر سقطت عدالته لم تقبل شهادته اه ¹ ملخصاً	اور شطرنج کھیلنا بھی ہمارے نزدیک حرام ہے۔ اور وہ شخص جو کھیلے اگر جوئے کی بازی لگائے تو اس کی عدالت ساقط ہو جائے گی لہذا اس کی گواہی قبول نہ ہوگی اھ ملخصاً (ت)
--	---

ہاں اتنا ہے کہ اگر بد کرنے ہو تو ایک آدھ بار کھیل لینا گناہِ صغیرہ ہے اور بد کر ہو یا عادت کی جائے یا اس کے سبب نماز کھوئیں یا جماعتیں فوت کریں تو آپ ہی گناہِ کبیرہ ہو جائے گی۔ اسی طرح ہر کھیل اور عبث فعل جس میں نہ کوئی غرض دین نہ کوئی منفعت جائزہ دنیوی ہو سب مکروہ و بیجا ہیں کوئی کم کوئی زیادہ۔ در مختار میں ہے:

وکرہ کل لھو لقوله عليه الصلوة والسلام كل لھو المسلم حرام الاثلاثة ملاعبته بأھله وتادیبہ للفرسہ ومناضلته بقوسہ ²	ہر کھیل مکروہ ہے اس لئے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ارشاد فرمایا مسلمان کا ہر کھیل حرام ہے سوائے تین کے، خاوند کا اپنی اہلیہ سے کھیلنا، اپنے گھوڑے کو شائستگی سکھاتے ہوئے اس سے کھیلنا، اپنی کمان کے ساتھ تیر اندازی کرنا۔ (ت)
--	--

ردالمحتار میں ہے:

كل لھو ای كل لعب وعبث فالثلاثة بمعنی واحد كمافی شرح التاویلات ³ الخ، واللہ تعالیٰ اعلم۔	ہر لھو یعنی کھیل اور بے فائدہ کام۔ پس تینوں ہم معنی ہیں، جیسا کہ شرح تاویلات میں ہے الخ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)
--	---

۲۲ رجب ۱۴۱۰ھ

از جالندھر محلہ راستہ پگھلاڑہ دروازہ مرسلہ شیخ محمد شمس الدین صاحب

مسئلہ ۲:

راگ یا مزامیر کرانا یا سنا گناہِ کبیرہ ہے یا صغیرہ؟ اس فعل کا مرتکب فاسق ہے یا نہیں؟

الجواب:

مزامیر یعنی آلات لہو و لعب، بروجہ لہو و لعب بلاشبہ حرام ہیں جن کی حرمت اولیاء و علماء دونوں

¹ فتاویٰ ہندیہ کتاب الکراہیۃ الباب السابع عشر نورانی کتب خانہ پشاور ۵/ ۳۵۲

² درمختار کتاب الحظر والاباحۃ فصل فی البیع مطبع مجتبائی دہلی ۲/ ۲۴۸

³ درمختار کتاب الحظر والاباحۃ فصل فی البیع دار احیاء التراث العربی بیروت ۵/ ۲۵۳

فریق مقتدا کے کلمات عالیہ میں مصرح، ان کے سننے سنانے کے گناہ ہونے میں شک نہیں کہ بعد اصرار کبیرہ ہے، اور حضرات علیہ سادات بہشت کبرائے سلسلہ عالیہ چشت رضی اللہ تعالیٰ عنہم و عنابہم کی طرف اس کی نسبت محض باطل و افترا ہے، حضرت سیدی فخر الدین زراوی قدس سرہ کہ حضور سیدنا محبوب الہی سلطان الاولیاء نظام الحق والدینا والدین محمد احمد رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے اجلہ خلفاء سے ہیں جنہوں نے خاص عہد کرامت مہد حضور مدوح میں بلکہ خود بحکم حضور والا مسئلہ سماع میں رسالہ "کشف القناع عن اصول السماع" تالیف فرمایا، اپنے اسی رسالہ میں فرماتے ہیں:

سمیع بعض المغلوبین السماع مع المزامیر فی غلبات الشوق واما سماع مشائخنا رضی اللہ تعالیٰ عنہم فبرئ عن هذه التهمة المشعرة من کمال صنعة اللہ تعالیٰ ¹ ۔	یعنی بعض مغلوب الحال لوگوں نے اپنے غلبہ حال و شوق میں سماع مع مزامیر سنا اور ہمارے پیران طریقت رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا سننا اس تہمت سے بری ہے وہ تو صرف قوال کی آواز ہے ان اشعار کے ساتھ جو کمال صنعت الہی جل و علا سے خبر دیتے ہیں انتہی۔ (ت)
--	--

بلکہ خود حضور مدوح رضی اللہ تعالیٰ نے اپنے ملفوظات شریفہ فوائد الفواد وغیرہا میں جا بجا حرمت مزامیر کی تصریح فرمائی، بلکہ حضور والا صرف تالی کو بھی منع فرماتے کہ مشابہ لہو ہے، بلکہ ایسے افعال میں عذر غلبہ حال کو بھی پسند نہ فرماتے کہ مدعیان باطل کو راہ نہ ملے،

واللہ یعلم المفسد من المصلح فرضی اللہ عن الائمة ما انصحهم للامة۔	اللہ تعالیٰ مفسد اور مصلح یعنی فساد کرنے والے اور اصلاح کرنے والے دونوں کو جانتا ہے، پس اللہ تعالیٰ ائمہ کرام سے راضی ہو کہ انہوں نے امت کے لیے کتنی خیر خواہی فرمائی۔ (ت)
--	--

یہ سب امور ملفوظات اقدس میں مذکور و ماثور فوائد الفواد شریف میں صاف تصریح فرمائی ہے کہ مزامیر حرام است² (مزامیر یعنی گانے کے آلات کا استعمال حرام ہے۔ ت)

کما نقل عنہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سیدی الشیخ المحقق مولانا عبد الحق المحدث الدہلوی رحمۃ اللہ	جیسا کہ ان سے نقل کیا ہے اللہ تعالیٰ ان سے راضی ہو میرے آقا شیخ محقق مولانا عبد الحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے
--	--

¹ کشف القناع عن اصول السماع

² فوائد الفواد

تعالیٰ علیہم وعلینا بہم۔ آمین۔	اور ان کی وجہ سے ہم پر بھی اس کی رحمتیں ہوں، اے اللہ ! اس دعا کو شرف قبولیت سے نواز دے۔ (ت)
--------------------------------	--

حضور ممدوح کے یہ ارشادات عالیہ ہمارے لیے سند کافی، اور ان اہل ہوا و ہوس مدعیان چشتیت پر حجت کافی۔ ہاں جہاد کا طبل، سحر کا نقارہ، حمام کا بوق، اعلان نکاح کا بے جلاجل دف جائز ہیں کہ یہ آلات لہو و لعب نہیں، یو ہیں یہ بھی ممکن کہ بعض بندگان خدا جو ظلمات نفس و کدورات شہوت سے یک لخت بری و منزہ ہو کر فانی فی اللہ و باقی باللہ ہو گئے کہ:

لا یقولون الا اللہ ولا یسمعون الا اللہ بل لا یعلمون الا اللہ بل لیس هناك الا اللہ۔	وہ اللہ تعالیٰ کے سوا کچھ نہیں کہتے، اللہ تعالیٰ کے سوا کچھ نہیں سنتے، بلکہ اللہ تعالیٰ کے بغیر کچھ نہیں جانتے بلکہ وہاں صرف اللہ تعالیٰ ہی جلوہ گر ہوتا ہے۔ (ت)
--	--

ان میں کسی نے بحالت غلبہ حال خواہ عین الشریعۃ الکبریٰ تک پہنچ کر از انجا کہ ان کی حرمت بعینہا نہیں،

وانما الاعمال بالنیات وانما لكل امرئ ما نوى ¹ ۔	اعمال کا دار و مدار ارادوں پر ہوتا ہے اور ہر شخص کے لیے وہی کچھ ہے جس کا اس نے ارادہ کیا، (ت)
--	---

بعد وثوق تام و اطمینان کامل کہ حالاً و مآلاً فتنہ منعدم احیاناً اس پر اقدام فرمایا ہو، ولہذا فاضل محقق آفندی شامی قدس اللہ تعالیٰ سرہ السامی رد المحتار میں زیر قول در مختار:

ومن ذلک (ای من الملاحی) ضرب النوبة للتفاخر فلو للتنبيه فلا بأس به كما اذا ضرب في ثلاثة اوقات لتذكير ثلاث نفحات الصور ² ۔ الخ	اسی سے یعنی آلات لہو میں سے فخریہ طور پر نوبت بجانا بھی ہے، لیکن اگر ہوشیار کرنے کے لیے بجائی جائے تو کوئی حرج نہیں۔ جیسا کہ تین اوقات میں یا تین دفعہ نوبت بجائی جائے تاکہ صور اسرافیل کے تین دفعہ پھونکنے کی یاد تازہ ہو الخ (ت)
---	--

¹ صحیح البخاری باب کیف کان بدء الوحی الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/۲

² در مختار کتاب الحظر و الاباحۃ مطبع مہتابی دہلی ۲/۳۸

فرماتے ہیں:

<p>یہ بات فائدہ دیتی ہے کہ آلہ لہو بعینہم (بالذات) حرام نہیں بلکہ ارادہ و عمل لہو کی وجہ سے حرام ہے خواہ یہ سامع کی طرف سے ہو یا اس سے مشغول ہونے والے کی طرف سے ہو، "اضافت" سے یہی معلوم ہوتا ہے، کیا تم دیکھتے نہیں کہ کبھی اس آلہ لہو کو بعینہم بجانا اور استعمال کرنا حلال ہوتا ہے اور کبھی حرام، اور اس کی وجہ اختلاف نیت ہے، پس کاموں کے جائز اور ناجائز ہونے کا دار و مدار ان کے مقاصد پر مبنی ہوتا ہے، اس میں ہمارے سادات صوفیہ کی دلیل موجود ہے کہ وہ سماع سے ایسے رموز کا ارادہ رکھتے ہیں کہ جن کو وہ خود بھی اچھی طرح جانتے ہیں لہذا اعتراض کرنے والا انکار کرنے میں جلدی نہ کرے کہیں ایسا نہ ہو کہ ان کی برکت سے محروم ہو جائے، کیونکہ وہ پسندیدہ سادات ہیں پس ان کی امداد سے اللہ تعالیٰ ہماری مدد فرمائے، اور ان کی نیک دعاؤں اور برکات کا ہم پر اعادہ فرمائے یعنی انھیں ہم پر لوٹا دے۔ (ت)</p>	<p>هذا يفيد ان ألة الله ليست محرمة لعينها بل لقصد الله منها أمان سامعها وامن المشتغل بها و به تشعر الاضافة الاترى ان ضرب تلك الالة بعينها حل تارة وحرمة اخرى باختلاف النية بسماعها و الامور بمقاصدها وفيه دليل لساداتنا الصوفية الذين يقصدون بسماعها أمورا هم اعلم بها فلا يبادر المعترض بالانكار كي لا يحرم بركتهم فانهم السادة الاخيار امدنا الله تعالى بأمدادتهم و اعاد علينا من صالح دعواتهم وبركاتهم¹ -</p>
---	---

اقول: (میں کہتا ہوں۔ ت) بلکہ یہاں ایک درجہ اور وجہ اذوق و اعتمق ہے صحیح بخاری شریف میں سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں رب العزت تبارک و تعالیٰ فرماتا ہے:

<p>یعنی میرا بندہ بذریعہ نوافل میری نزدیکی چاہتا رہتا ہے یہاں تک کہ میرا محبوب ہو جاتا ہے پھر جب میں اسے دوست رکھتا ہوں تو میں خود اس کا وہ کان ہو جاتا ہوں جس سے وہ سنتا ہے</p>	<p>لا يزال عبدی يتقرب الى بالنوافل حتى احبه فاذا احببته كنت سمعه الذى يسمع به وبصره الذى يبصر به ويده</p>
--	---

¹ رد المحتار کتاب الحظرو الاباحۃ فصل البیوع دار احیاء التراث العربی بیروت ۵/ ۲۲۳

القی یبطش بہا ورجلہ القی بيشی بہا ^۱ ۔	اور اس کی وہ آنکھ ہو جاتا ہوں جس سے دیکھتا ہے اور اس کا وہ ہاتھ جس سے کوئی چیز پکڑتا ہے اور اس کا وہ پاؤں جس سے وہ چلتا ہے انتھی۔
--	---

اب کہئے کون کہتا اور کون سنتا ہے، آواز تو شجرہ طور سے آتی ہے مگر لاواللہ بیڑ نے نہ کہا "إِنِّي أَنَا اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ" ^۲ (یقیناً میں ہی تمام جہانوں کا پروردگار اللہ تعالیٰ ہوں۔ ت)

گفتہ اوگفتہ اللہ بود گرچہ از حلقوم عبد اللہ بود

(اس کا ارشاد در حقیقت اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے اگرچہ بظاہر اللہ تعالیٰ کے بندے کے منہ سے نکلے۔ ت)

یہی حال سننے کا ہے واللہ الحجۃ البالغۃ (اور خدا ہی کے لیے کامل دلیل ہے۔ ت) مگر اللہ اللہ یہ عباد اللہ کبریت احمر و کوہ یاقوت ہیں اور نادر احکام شریعہ کی بنا نہیں تو ان کا حال مفید جواز یا حکم تحریم میں قید نہیں ہو سکتا،

کہا افادہ المولیٰ المحقق حیث اطلق سیدی کمال الدین محمد بن الہمام رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فی آخر الحج من فتح القدير فی مسئلة الجواز۔	جیسا کہ مولیٰ المحقق نے اس کا افادہ بیان کیا چنانچہ میرے آقا و رہنما کمال الدین محمد بن ہمام رحمۃ اللہ علیہ نے فتح القدير بحث حج کے آخر پر مسئلہ جواز میں اس کو مطلق بیان فرمایا (ت)
---	--

نہ یہ مدعیان خامکاران کے مثل ہیں نہ بے بلوغ مرتبہ محفوظیت نفس پر اعتماد جائز،

فانہا کذب ما یكون اذا حلفت فکیف اذا وعدت۔	جب تو قسم کھائے تو جھوٹ ہوتا ہے تو تیرے وعدے کا کیا حال ہوگا۔ (ت)
---	---

رجماً بالغیب کسی کو ایسا ٹھہر لینا صحیح، ہاں یہ احتمال صرف اتنا کام دے گا کہ جہاں اس کا انتفا معلوم نہ ہو تحسین ظن کو ہاتھ سے نہ دیجئے اور بے ضرورت شرعی ذات فاعل سے بحث نہ کیجئے،

هذا هو الانصاف فی امثال الباب واللہ الہادی بالصواب۔	امثال باب میں یہی انصاف ہے، واللہ الہادی بالصواب۔ (ت)
---	---

^۱ صحیح البخاری باب کیف کان بدء الوحی الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۲/ ۹۶۳

^۲ القرآن الکریم ۲۸/ ۳۰

سماع مجرد بے مزامیر، اس کی چند صورتیں ہیں:

اول: رنڈیوں، ڈومنیوں، محل فتنہ مردوں کا گانا۔

دوم: جو چیز گائی جائے معصیت پر مشتمل ہو، مثلاً فحش یا کذب یا کسی مسلمان یا ذمی کی ہجو یا شراب و زنا وغیرہ فسقیات کی ترغیب یا کسی زندہ عورت خواہ مرد کی بالیقین تعریف حسن یا کسی معین عورت کا اگرچہ مردہ ہو ایسا ذکر جس سے اس کے اقارب احبا کو حیا و عار آئے۔

سوم: بطور لہو و لعب سنا جائے اگرچہ اس میں کوئی ذکر مذموم نہ ہو۔ تینوں صورتیں ممنوع ہیں الا خیر تان ذاتا والا ولی ذریعہ حقیقہ (آخری دو بلحاظ ذات اور پہلی درحقیقت ذریعہ ہے۔ ت) ایسا ہی گانا لہو و الحدیث ہے اس کی تحریم میں اور کچھ نہ ہو تو صرف حدیث کل لعب ابن آدم حرام الاثلاثہ^۱ (ابن آدم کا ہر کھیل حرام ہے سوائے تین کھیلوں کے۔ ت) کافی ہے، ان کے علاوہ وہ گانا جس میں نہ مزامیر ہوں نہ گانے والے محل فتنہ، نہ لہو و لعب مقصود نہ کوئی ناجائز کلام بلکہ سادے عاشقانہ گیت، غزلیں، ذکر باغ و بہار و خط و خال و رخ و زلف و حسن و عشق و ہجر و وصل و وفائے عشاق و جفائے معشوق وغیرہ امور عشق و تغزل پر مشتمل سنے جائیں تو فساق و فجار و اہل شہوات دنیہ کو اس سے بھی روکا جائے گا،

وذلك من باب الاحتیاط القاطع ونصح الناصح وسد الذرائع المخصوص به هذا الشرع البارع والدين الفارغ۔	یہ رکاوٹ یقینی احتیاط کے باب سے ہے اس میں خیر خواہ کی خیر خواہی اور ذرائع کی روک تھام موجود ہے جو اس یکتا و فائق شریعت اور خوبصورت دین سے مخصوص ہے۔ (ت)
--	---

اسی طرح حدیث:

الغناء یثبت النفاق فی القلب کما یثبت الماء البقل، ناظر۔ رواہ ابن ابی الدنیا فی ذم الملاحی عن ابن مسعود و البیهقی فی شعب الایمان ^۲ عن جابر	گانا بجان و دل میں اس طرح نفاق لگاتا ہے جس طرح پانی ساگ پات لگاتا ہے، ناظر ہے محدث ابن ابی الدنیا نے اس کو حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی سند سے اور امام بیہقی نے
--	---

^۱ جامع الترمذی ابواب الجہاد باب ما جاء فی فضل الرمی فی سبیل اللہ امین کپنی، پہلی ۱/ ۱۹۷، سنن ابن ماجہ ابواب الجہاد باب فی الرمی فی

سبیل اللہ ص ۲۰۷

^۲ شعب الایمان حدیث ۵۱۰۰ دار الکتب العلمیہ بیروت ۳/ ۲۷۹، کنز العمال بحوالہ ابن ابی الدنیا حدیث ۴۰۶۵۸ مؤسسة الرسالہ بیروت

رضی اللہ تعالیٰ عنہما عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔	شعب الایمان میں حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی سند سے حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کی۔ (ت)
---	--

اور اہل اللہ کے حق میں یقیناً جائز بلکہ مستحب کہے تو دور نہیں، گانا کوئی نئی چیز پیدا نہیں کرتا بلکہ دہی بات کو ابھارتا ہے جب دل میں بری خواہش بیہودہ آلائشیں ہوں تو انھیں کو ترقی دے گا اور جو پاک مبارک ستھرے دل شہوات سے خالی اور محبت خدا و رسول سے مملو ہیں ان کے اس شوق محمود و عشق مسعود کو انفرانش دے گا و حکم المقدمہ حکم ماہی مقدمہ لہ انصافا (مقدمہ کا حکم وہی ہے جو اس چیز کا حکم کہ جس کے لیے مقدمہ وضع کیا گیا۔ ت) ان بندگان خدا کے حق میں اسے ایک عظیم دینی کام ٹھہرانا کچھ بے جا نہیں۔ فتاویٰ خیرہ میں ہے:

لیس فی القدر المذكور من السماع ما یحرم بنص ولا اجماع وانما الخلاف فی غیر ماعین والنزاع فی سوی ما بین وقد قال بجواز السماع من الصحابة جم غفیر (الی ان قال) اما سماع السادة الصوفیة رضی اللہ تعالیٰ عنہم فبعضل عن هذا الخلاف بل ومرتفع عن درجة الاباحة الی رتبة المستحب كما صرح به غیر واحد من المحققین۔ ¹	سماع کے متعلق قدر مذکور میں کوئی ایسی چیز نہیں کہ جس کو نص اور اجماع سے حرام ٹھہرائے ہاں البتہ اختلاف اس کے بغیر ہے کہ جس کو معین کیا گیا اور نزاع اس کے علاوہ ہے کہ جس کو بیان کیا گیا اور صحابہ کرام اور تابعین عظام سے اہل علم کے جم غفیر نے سماع کے جواز کا قول نقل کیا ہے (یہاں تک فرمایا) رہا سادات صوفیائے کرام کا سماع تو وہ اس اختلاف سے دور ہے بلکہ وہ درجہ اباحت سے رتبہ استحباب تک پہنچا ہوا ہے جیسا کہ بہت سے اہل تحقیق نے تصریح فرمائی ہے۔ (ت)
---	--

یہ اس چیز کا بیان تھا جسے عرف میں گانا کہتے ہیں اور اگر اشعار حمد و نعت و منقبت و وعظ و پند و ذکر آخرت بوڑھے یا جوان مرد خوش الحانی سے پڑھیں اور بہ نیت نیک سنے جائیں کہ اسے عرف میں گانا نہیں بلکہ پڑھنا کہتے ہیں تو اس کے منع پر شرع سے اصلا دلیل نہیں، حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

¹ فتاویٰ خیرہ کتاب الکراہۃ والاستحسان دار المعرفۃ بیروت ۲/ ۸۳-۱۸۳

کا حسان بن ثابت انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لیے خاص مسجد اقدس میں منبر رکھنا اور ان کا اس پر کھڑے ہو کر نعت اقدس سنانا اور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و صحابہ کرام کا استماع فرمانا خود حدیث صحیح بخاری شریف سے واضح اور عرب کے رسم حدی زمانہ صحابہ و تابعین بلکہ عہد اقدس رسالت میں رائج رہنا خوش الحانی رجال کے جواز پر دلیل لائحہ، انجشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حدی پر حضور والا صلوات اللہ تعالیٰ وسلامہ علیہ نے انکار فرمایا بلکہ بلحاظ عورات یا انجشہ روید الاتکسر القواریر¹ ارشاد ہوا کہ ان کی آواز دلکش و دل نواز تھی عورتیں نرم و نازک شیشیاں ہیں جنہیں تھوڑی ٹھیس بہت ہوتی ہے، غرض مدار کار تحقیق و توقع فتنہ ہے، جہاں فتنہ ثابت وہاں حکم حرمت، جہاں توقع و اندیشہ وہاں بنظر سد ذریعہ حکم ممانعت، جہاں نہ یہ نہ وہ، نہ یہ نہ وہ بلکہ بہ نیت محمود استجاب موجود۔ بحمد اللہ تعالیٰ یہ چند سطروں میں تحقیق نفیس ہے کہ ان شاء اللہ العزیز حق اس سے متجاوز نہیں،

نسأل اللہ سوی الصراط من دون تغریط والافراط، واللہ اعلم بالصواب۔	ہم اللہ تعالیٰ سے سیدھی راہ کا سوال کرتے ہیں جو افراط و تفریط سے محفوظ ہو، اللہ تعالیٰ راہ صواب کو خوب جاننے والا ہے۔ (ت)
--	---

مسئلہ ۳: از ملک بنگالہ شہر نصیر آباد قصہ لاما پڑا مرسلہ محمد علیم الدین صاحب ۵ جمادی الاولیٰ ۱۳۱۴ھ
کار خیر مثل وعظ وغیرہ کے واسطے دھل سے خبر کرنا جائز ہے یا نہ؟ یعنی ایسا مقام ہو کہ وہاں عوام الناس بہت ہی دین کے مسئلہ سے ناواقف اور وہاں کوئی علیم جا کر ڈھنڈورہ پٹوائے کہ فلاں روز میں وعظ کروں گا بقصد فائدہ عام اس صورت میں جائز ہو گا یا نہیں؟ بینوا تو جروا (بیان فرمائیے اجر پائیے، ت)

الجواب:

ظاہر جواز ہے اور بذریعہ اشتہار اعلان نسب، در مختار میں ہے:

من ذلك ضرب النوبة للتفاخر للتنبيه فلا بأس به ²	اسی لہو میں سے یہ بھی ہے کہ باری پر دف بجانا آپس میں فخر جتانے کے لیے، اور اگر آگاہ اور ہوشیار کرنے کے لیے ہو تو کوئی حرج نہیں۔ (ت)
---	---

¹ صحیح مسلم کتاب القدر باب رحمتہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۲/ ۲۵۵

² در مختار کتاب الحظر والاباحۃ مطبع مہتابی دہلی ۲/ ۳۳۸

در منتہی میں ہے:

یٰٰنَبِیْغٰی اِنْ یَّکُوْنُ بُوْقُ الْحَمَامِ یَجُوْزُ کَضْرَبِ النُّوْبَةِ ^۱ ۔	مناسب ہے کہ حمام میں حمام کا بگل بجایا جائے کیونکہ یہ جائز باری کے دف کی طرح (ت)
--	--

ردالمحتار میں ہے:

وِیْنَبِیْغٰی اِنْ یَّکُوْنُ طَبْلُ السَّحَرِ فِی رَمَضَانَ لَا یَقَاطُ النَّائِمِیْنَ لِلْسَّحُوْرِ کَبُوْقِ الْحَمَامِ تَامِلٌ ^۲ ۔ وَاللّٰهُ تَعَالٰی اَعْلَمُ۔	یہ بھی مناسب ہے کہ سحری کرنے والوں کے لیے سحری کے وقت طبل بجانا، سونے والوں کو جگانے کے لیے، حمام کے بگل بجانے کی طرح جائز ہے غور کیجئے۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)
--	--

مسئلہ ۱۲۶۳: از الفی ملک مدراس مرسلہ حاجی عبدالرحمن خلف حاجی محمد ہاشم ۱۶ ربیع الآخر ۱۳۱۶ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس بارے میں کہ گزشتہ ۳ ماہ شوال ۱۳۱۵ھ کو یہاں ایک مسجد میں مولود شریف ہوا، اکثر خاص اور عام اہل اسلام بقصد سماعت مولود شریف حاضر ہوئے، جب میلاد خوانی سے فراغت ہوئی تھوڑے لوگ ان حاضرین سے اٹھ کھڑے ہوئے اور باہم دیگر ہاتھوں کو پکڑ کے حلقہ باندھ گئے اور اس حلقہ کے بیچ میں ایک شخص آکھڑا ہوا اور حلقہ والے لوگ رقص اور تمایل کے ساتھ ہاتھو مچاکے بڑے زور سے اللہ کے طور سے ذکر کرنے کو شروع کئے یہاں رقص اور تمایل کا زور اور وہاں تصفیق کا شور یعنی بیچ میں جو شخص کہ کھڑا تھا اس نے حلقہ والوں کے رقص اور تمایل کے وزن پر تصفیق نہایت موزونیت کے ساتھ کرتا تھا جب یہ غل شروع ہوا تو اکثر لوگ اس مجلس کے نکل کر چلے گئے بناءً علیہ اس حلقہ میں ایک شخص:

"وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا وَنَحْشًا ۚ يَوْمَ أَتِیْبَةُ أَعْلَى ۝" الخ ^۳	جس کسی نے میرے ذکر سے منہ پھیرا اس کے لیے تنگ گزر ان ہے اور ہم قیامت کے روز اسے اندھا ہونے کی صورت میں اٹھائیں گے الخ (ت)
--	---

اس آیت کو پڑھ کے معنی بیان کیا کہ جو شخص ایسے ذکر کے مجلس سے اٹھ جاتا ہے اس کے حق میں اللہ تعالیٰ

^۱ الدر المنتنقی فی شرح الملتقی علی ہامش مجمع الانهر کتاب الکرا بیه باب فی المتفرقات بیروت ۲/ ۵۵۳

^۲ ردالمحتار کتاب الحظر والاباحہ دار احیاء التراث العربی بیروت ۵/ ۲۲۳

^۳ القرآن الکریم ۲۰/ ۱۲۴

فرماتا ہے کہ اس کو قیامت کے روز اندھا کر کے اٹھاؤں گا۔ اس مضمون کو بڑے زور شور سے بیان کیا، دوسرے روز بعض اصحاب علم نے اس شخص سے کہا کہ تو نے جو ذکر سے ہیئت کذائی مذکورہ مراد لیا سو سراسر غلط اور خلاف اصحاب تفسیر ہے دیکھ تفسیر جلالین۔ یہ سنتے ہی اس شخص نے کہا کہ تفسیر جلالین ظاہری تفسیر ہے اہل باطن کے لیے قاعدہ دوسرا ہے، انجام اس نے تفسیر جلالین کو حقارت کا الزام دیا، بنا بر اس کے دریافت کیا جاتا ہے:

(۱) جو مسلمان اس محفل سے نکل گئے وہ قیامت کے روز اندھے ہو کے اٹھیں گے۔ یہ بات صحیح ہے یا نہیں؟

(۲) مذکورہ شخص ذکر سے یہ ہیئت کذائی مراد لیا سو درست ہے یا نہیں؟

(۳) "وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي" ^۱ سے یہاں کیا مراد اور شان نزول اس آیت کا کیا ہے؟

(۴) تفسیر جلالین کی جو حقارت کرے اس کے لئے شرع شریف میں کیا سزا ہے؟

(۵) جو مسلمان اس مجلس سے نکل گئے وہ قیامت کے روز اندھے ہو کر اٹھیں گے، یہ بات صحیح نہیں تو ایسے الفاظ سے مسلمانوں پر تہمت ڈالنے والا شخص از روئے اسلام کون ہے؟

(۶) تفسیر جلالین کی حقارت کرنے والے پر کفر ثابت ہوتا ہے یا نہیں؟

(۷) ایسے شخص کے پیچھے نماز درست ہے یا نہیں؟

(۸) تجدید اسلام یا توبہ لازم ہوتا ہے یا نہیں؟

(۹) ان حلقے والوں کا ذکر جس کی ہیئت اوپر ذکر کی گئی ہے ایسا ذکر اور رقص اور تصفیق (تالی بجانا) شرع شریف میں درست ہے

یا نہیں؟ زاور جو شرع کو ایسا ویسا سمجھے اور معرفت کا دعویٰ کرے لوگوں کو بموجب شرع شریف کیا کہنا چاہئے؟ بیّنوا جزا کم

اللہ فی الدارین (بیان فرماؤ کہ اللہ تعالیٰ دنیا و آخرت میں تمہیں بہترین عطا فرمائے۔ ت)

الجواب:

حلقہ ذکر جبکہ نہ بروجہ ریادہ سمعہ بلکہ خالصاً لوجہ اللہ ہو فی نفسہ امر محبوب و مندوب ہے اور اس میں حضور شرعاً مامور و مطلوب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: اذا مررتم بربیاض الجنة فارتعوا۔ جب تم جنت کی کیاریوں پر گزرو تو ان کے پھل پھول سے

^۱ القرآن الکریم ۲۰ / ۱۲۴

تمتع کرو قالوا ومارياض الجنة صحابہ نے عرض کی یا رسول اللہ! وہ جنت کی کیماریاں کیا ہیں؟ فرمایا، ذکر کے حلقے۔

رواہ احمد ^۱ والترمذی والبیہقی فی شعب الایمان عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ بسند جید۔	مسند امام احمد، امام ترمذی اور امام بیہقی نے شعب الایمان میں حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی بہترین سند سے اس کو روایت کیا۔ (ت)
--	---

اور یہ رقص اگر معاذ اللہ بروجہ تشعّ وریاء ہے حرام قطعی وجریمہ فاحشہ ہے اور بطور لہو و لعب بھی ناجائز و مسقط عدالت، اور تمایل کے ساتھ مثل رقص فواحش اشد حرام، نصاب الاحساب باب سادس پھر تاتار خانہ پھر فتاویٰ خیر یہ میں ہے:

مسئله هل يجوز الرقص في السماع الجواب لا يجوز و ذكر في الذخيرة انه كبيرة ومن اباحه من المشايخ فذلك الذي صارت حرکاته كحرکات المهرتعش ^۲ الخ	مسئلہ کیا سماع (قوالی) میں ناچ جائز ہے؟ جواب جائز نہیں، اور ذخیرہ میں ذکر کیا گیا کہ ناچنا کبیرہ گناہ ہے اور مشائخ سے جس نے اسے مباح قرار دیا وہ اس کے حق میں ہے جس کی حرکات مثل رقصہ والے کے بے اختیار ہوں الخ (ت)
---	---

در مختار میں ہے:

لا تقبل ممن يلعب بلهو شنيع بين الناس كالطنا بدير والمزامير وان لم يكن شفيعاً نحو الحداء فلا الا اذا فحش بان يرقصوا به، خانية لدخوله في حد الكبائر ^۳ بحر اھ ملتقطاً۔	جو شخص لوگوں میں برا کھیل تماشا کرے جیسے طنبور (ستار) کا استعمال اور مزامیر (بانسری) وغیرہ، آلاتِ راگ وغیرہ کا استعمال تو وہ مردود الشہادۃ ہوگا یعنی اس کی گواہی قابل قبول نہ ہوگی اگر راگ بے حد بُرائہ ہو جیسے عربی گیت مثلاً حدی خوانی تو وہ ممنوع نہیں لیکن اگر اس میں فحش کلام اور ناچ وغیرہ شامل ہوں تو ممنوع ہے، خانہ، اس لئے کہ وہ کبیرہ گناہوں میں داخل ہو گیا، بحر اھ ملتقطاً۔ (ت)
--	---

^۱ مسند امام احمد بن حنبل مسند انس بن مالک رضی اللہ عنہ دار الفکر بیروت ۱۵۰/۳

^۲ فتاویٰ خیریہ کتاب الکراہۃ مطلب فی الرقص فی السماع دار المعرفۃ بیروت ۱۷۹/۲

^۳ در مختار کتاب الشہادات باب القبول مطبع مجتبائی، دہلی ۹۵/۲

علامہ برکوی طریقہ محمدیہ میں فرماتے ہیں:

جو کچھ صوفیہ کرتے ہیں وہ اس میں داخل ہے بلکہ زیادہ سخت جرم ہے کیونکہ یہ کام اعتقاد عبادت کی بنا پر کرتے ہیں، چنانچہ امام ابو الوفا بن عقیل رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ناچنے سے منع کرنے پر قرآن مجید کی تصریح موجود ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے زمین پر اترا کر نہ چلو۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے اس ارشاد سے اتارنے والے کی مذمت فرمائی بے شک اللہ تعالیٰ کسی اتارنے والے، فخر کرنے والے کو پسند نہیں کرتا اور ناچنا، اتارنا، فخر کرنا ایک جیسے اعمال ہیں بلکہ ناچنا اتارنے اور فخر کرنے سے بھی بڑا جرم ہے۔ ابوبکر طرطوسی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا سب سے پہلے جس نے اس بدعت کو ایجاد کیا وہ اصحاب سامری ہیں جب انہوں نے پچھڑے کا ایک ڈھانچہ تیار کیا جو گائے جیسی آواز نکالتا تھا یا جس سے گائے کی آواز کی طرح آواز نکلتی تھی تو وہ کھڑے ہو کر اس کے سامنے ناچنے لگے اور وجد کرنے لگے یعنی جھومنے لگے۔ امام بزاز نے اپنے فتاویٰ بزازیہ میں فرمایا ناچ بالاجماع حرام ہے۔ سید الطائفہ احمد سنوی نے اس کی حرمت کی صراحت فرمائی ہے، میں نے شیخ الاسلام جلال الدین گیلانی کا فتویٰ دیکھا جس میں کہا گیا کہ ناچ کو حلال کرنے والا یعنی جائز قرار دینے والا کافر ہے۔ علامہ زرخشری نے اپنی تفسیر کشاف میں ان کے متعلق ایسے کلمات

یدخل فیہما ما یفعلہ بعض الصوفیۃ بل ہو اشد لانہم یفعلونہ علی اعتقاد العبادۃ قال الامام ابو الوفاء بن عقیل رحمہ اللہ قد نص القرآن علی النہی عن الرقص فقال و لا تمش فی الارض مرحاً و ذم المختال بقولہ ان اللہ لایحب کل مختال فخور، و الرقص اشد من المرح و البطر و قال ابوبکر الطرطوسی رحمہ اللہ تعالیٰ فاول من احدثہ اصحاب السامری لما اتخذ عجلًا جسدالہ خوار قاموا یرقصون علیہ و یتواجدون و قال البزاز فی فتاواہ قال القرطبی ہذا الرقص حرام بالاجماع و سید الطائفۃ احمد السنوی صرح بحرمتہ و رأیت فتویٰ شیخ الاسلام جلال الدین الکیلانی ان مستحل ہذا الرقص کافر و للزمرخشری فی کشافہ کلمات فیہم تقوم بہا علیہم الطامات و للامام المحبوبی اشد

<p>لکھے ہیں کہ جن سے ان پر بڑے مصائب قائم ہو سکتے ہیں اور امام محبوبی کے کلمات ان سے بھی زیادہ سخت ہیں اھ، میں کہتا ہوں کہ جس کی طبیعت میں انصاف ہو وہ ذرا ہمارے زمانے کے صوفیا کا مساجد میں ناچنا کو دنا شور مچانا دیکھے کہ بے ریش لوٹے خواہشات نفسانی کے متوالے، جاہل دیہاتی اور بیوقوف بدعتی ان میں ملے جلے ہوتے ہیں جو طہارت سے نا آشنا، قرآن مجید کے ادب سے ناواقف اور حلال و حرام کی پہچان سے بے بہرہ ہوتے ہیں جو سوائے پیچھے چلانے کے اور کچھ نہیں جانتے ایمان اور اسلام کی معرفت سے لاعلم ہوتے ہیں، فرمایا ان لوگوں نے اپنے دین کو کھیل تماشا بنا رکھا ہے اھ ملخصاً۔ (ت)</p>	<p>من ذلك انتهى قلت من له انصاف اذا رأى رقص صوفية زماننا في المساجد والدعوات مختلطاً بهم البرد واهل الاهواء والقري من جهال العوام و المبتدعة الطغام لا يعرفون الطهارة والقرآن و الحلال والحرام بل لا يعرفون الايمان والاسلام لهم زعيق وزئير مثل هائي وهويي وهيببي وهيا يقول لامحالة هؤلاء اتخذوا دينهم لهوا ولعباً¹ اھ ملخصاً۔</p>
--	---

ردالمحتار میں مختار سے ہے:

<p>حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے مروی ہے کہ آپ نے تلاوت قرآن، نماز جنازہ، جنگ اور وعظ کے دوران بلند آواز کو ناپسند فرمایا۔ پھر تمہارا کیا خیال ہے اس چیخ و پکار کے بارے میں جو اس راگ کے وقت ہو جس کو یہ لوگ وجد اور محبت کا نام دیتے ہیں۔ بلاشبہ یہ مکروہ ہے، دین میں اس کی کوئی اصل نہیں۔ (ت)</p>	<p>عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انه کره رفع الصوت عند قراءة القرآن والجنازة والرحف و التذکیر فباطنک عند الغناء الذی یسبونه وجدا و محبة فانه مکروه لا اصل له فی الدین²۔</p>
---	---

یو ہیں تالیاں بجانا بھی وجوہ مذکور پر ناجائز و ممنوع ہے۔ شامی میں زیر قول شارح:

<p>ہر کھیل مکروہ ہے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے اس ارشاد کی وجہ سے کہ مسلمان کا ہر کھیل</p>	<p>کرہ کل لہو بقولہ علیہ الصلوٰۃ والسلام کل لہو المسلم</p>
--	--

¹ طریقہ محمدیہ الصنف التاسع فی آفات بدن الخ مکتبہ حنفیہ کانسٹی روڈ کوئٹہ ۶۷-۲۶۴

² ردالمحتار کتاب الحظر والاباحۃ فصل البیع دار احیاء التراث العربی بیروت ۵/۲۵۵

حرام الاثلثة ^۱ ۔	سوائے تین کے حرام ہے۔ (ت)
-----------------------------	---------------------------

علامہ قسستانی سے ہے:

الاطلاق شامل لنفس الفعل واستماعه كالرقص و السخرية والتصفيق فأنها كلها مكروهة لانها زى الكفار ^۲ اھ مختصراً	الاطلاق (یعنی بلا قید ذکر کرنا) نفس فعل اور اس کی سماعت کو شامل ہے جیسے ناچنا، مذاق کرنا اور تالیاں بجانا۔ اس لئے کہ یہ سب مکروہ ہیں کیونکہ یہ عادات کفار ہیں۔ اھ مختصراً (ت)
--	---

اقول: تصدیق اس کی کہ تالی بجانا افعال کفار سے ہے، خود قرآن عظیم میں موجود اللہ عزوجل فرماتا ہے:

"وَمَا كَانَ صَلَاتُهُمْ عَنِ الْبَيْتِ إِلَّا مَكَاةً وَتَصْدِيَةً" ^۳ ۔	نہ تھی ان کی نماز کعبے کے پاس مگر سیٹی اور تالی۔
---	--

معالم میں ہے:

قال ابن عباس والحسن، المكاء الصغير والتصديقة التصفيق قال ابن عباس كانت قریش تطوف بالبيت وهم عراة يصفرون ويصفقون ^۴ ۔	عبداللہ ابن عباس اور حسن بصری نے فرمایا قرآن مجید میں جو لفظ "المكاء" آیا ہے اس کے معنی سیٹی بجانا ہے اور تصدیق کے معنی ہیں تالی بجانا۔ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ قریش کعبہ شریف کا ننگے ہو کر طواف کرتے اور سیٹیاں اور تالیاں بجایا کرتے تھے (ت)
--	---

اور جو فعل حرام ہے اس میں شریک ہونا اس کا تماشا دیکھنا بھی حرام ہے۔

كها افاده في غير ما مسئلة وقد سمعت الآن ان الاستماع كالفعل۔	جیسا کہ بہت سے مسائل میں اس کا افادہ کیا اور ابھی آپ نے سنا (پڑھا) کہ سننا فعل کی طرح ہے۔ (ت)
---	---

^۱ در مختار کتاب الحظر والاباحۃ فصل فی البیع مطبع مجتبائی، دہلی ۲/ ۲۳۸

^۲ رد المحتار کتاب الحظر والاباحۃ فصل فی البیع دار احیاء التراث العربی بیروت ۵/ ۲۵۳

^۳ القرآن الکریم ۸/ ۳۵

^۴ معالم التنزیل علی ہامش الخازن تحت و ما کان صلاتہم مصطفی البابی حلبی مصر ۳۰/ ۳

جوہرہ نیرہ پھر در منتقی پھر رد المحتار میں ہے:

ما یفعله متصوفة زماننا حرام لایجوز القصد و الجلوس الیه ومن قبلهم لم یفعل کذلک ^۱ ۔	ہمارے زمانے کے نمائشی صوفی جو کچھ کرتے ہیں وہ حرام ہے لہذا اس کا ارادہ کرنا اور ایسی مجلس میں بیٹھنا جائز نہیں اور ان سے پہلے کبھی ایسا نہ کیا گیا۔ (ت)
--	---

ہاں اگر مغلوین صادقین بے تصنع و بے اختیار یادِ محبوب پر وجد میں آئیں اور ان ماسوی اللہ حتیٰ کہ اپنی جان سے بے خبروں کو جامِ عشق کی پر جوش مستیاں والہ سرگشتہ بنائیں تو یہ دولتِ عظمیٰ و نعمتِ کبریٰ ہے جسے بخشش جسے عطا فرمائیں، یہ حالت نہ زیرِ قلم نہ قسمِ عمل نہ اس پر انکار کا اصلاً محل اگرچہ اصحابِ تمکین و جبالِ شامخین ہدایۃ مرشدین و قدوہ فی الدین کے پہاڑ ٹل جائیں اور جنبش میں نہ آئیں ارفع و اعلیٰ ہیں خاص وارثانِ حضراتِ عالیہ انبیاء علیہم افضل الصلوٰۃ و التناء ہیں۔

قلت ودون هؤلاء مرتبة الاوساط الصادقین السالکین مسلک الاقتداء بالعاشقین مع الاخلاص المبین کالفجر المبین یریدون القدوة لوجدان الطريقة لان التعود ربما جر الی الحقیقة کما اشار الیه الامام حجة الاسلام فی احیاء العلوم علی ان من تشبه بقوم فهو منهم ^۲ وهذا وعر وبرزخ صعب لایقدر علیہ الامن تخلی عن الهوی وقدر علی نفسه ان یمسک عنانها عن الطغوی لیس	میں کہتا ہوں کہ مرتبۃ الاوساط یعنی اوسط درجہ کے لوگوں کا درجہ جو سچے ہیں ان سے کم ہے ظاہرِ اخلاص کے ساتھ، جیسے فجر کا اجالا۔ وہ عشاق کی اقتداء کرتے ہیں ان کے مسلک پر چلتے ہیں حصولِ طریقہ کے لئے وہ پیشوائی کا ارادہ رکھتے ہیں کیونکہ بعض اوقات عادتِ حقیقت کی طرف کھینچ لے جاتی ہے جیسا کہ حجة الاسلام امام غزالی نے احیاء العلوم میں اس کی طرف اشارہ کیا ہے علاوہ ازیں جو کسی کی مشابہت اختیار کرے وہ انہی میں سے ہے، یہ مسلک مشکل اور رزخ یعنی متوسط درجہ دشوار ہے اس کی قدرت وہی شخص رکھ سکتا ہے جو نفسانی خواہش سے مبرا ہو۔ اور اپنے نفس کے گھوڑے کو لگام دے کر آگے بڑھنے
---	---

^۱ رد المحتار کتاب الحظرو الاباحۃ دار احیاء التراث العربی بیروت ۵/ ۲۲۲

^۲ سنن ابی داؤد کتاب اللباس باب فی لبس الشهرة آفتاب عالم پریس لاہور ۳/ ۲۰۳

بینہ و بین التصنع المذموم الا کمابین سواد العین وبیاضہ اوشفة البرء وفیه من رتع حول الحی اوشک ان یقع فیہ ^۱ ، نسأل الله العفو والعافیة۔	سے روکنے اور باز رکھنے پر قادر ہو۔ پس اس کے اور تصنع مذموم کے درمیان اتنی ہی مسافت ہے جتنی آنکھ کی سیاہی اور سفیدی کے درمیان ہے یا جتنی آدمی کے ہونٹ اور زبان کے درمیان ہے، اور جو کوئی چراگاہ کے چاروں اطراف کے ساتھ چرے تو اس چراگاہ میں چلے جانے کا قوی امکان ہے۔ ہم اللہ تعالیٰ سے درگزر اور عافیت کا سوال کرتے ہیں۔ (ت)
--	---

نصاب الاختساب و تاتارخانیہ و فتاویٰ خیریہ ورد المختار و غیرہا میں ہے:

له شرائط ان لا یقوموا الامغلوبین ولا یظهروا وجدا الاصادقین ^۲ ۔	اس کے لئے شرائط ہیں، ایک یہ کہ وہ نہ انھیں مگر مغلوب ہو کر اور وجد کا اظہار نہ کریں سوائے سچا ہونے کی حیثیت کے۔ (ت)
--	--

متقی شرح ملتقی پھر شامیہ میں ہے:

شرط الواجد فی غیبتہ ان یبلغ الی حد لوضرب وجہہ بالسیف لایشعر فیہ بوجع ^۳ ۔	وجد کرنے والے کی وجدانی کیفیت گم سم ہو جانے کی حالت کے لئے شرط یہ ہے کہ وہ اس حد تک حاوی ہو کہ اگر وجد والے کے چہرے پر تلوار کی ضرب (چوٹ) لگائی جائے تو تب بھی اسے درد کا احساس اور شعور نہ ہونے پائے۔ (ت)
--	---

خیریہ میں ہے:

فی التتارخانیۃ مایدل علی جوازہ للمغلوب الذی حرکاتہ کحرکات المرتعش وبهذا افقی البلقینی و برہان الدین الابناسی وبمثله احباب بعض ائمة	فتاویٰ تاتارخانیہ میں ہے کہ مغلوب الحال کے وجد کے جواز پر جو چیز دلالت کرتی ہے وہ یہ ہے کہ اس کی حرکات رعشہ والے کی حرکات کی مانند ہوں۔ (یعنی بے ساختہ اور بے اختیار ہوں) علامہ بلقینی اور علامہ برہان الدین ابناسی
--	--

^۱ صحیح البخاری کتاب البیوع باب الحلال بین والحرام بین قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/ ۲۷۵

^۲ رد المحتار کتاب الحظر والاباحۃ دار احیاء التراث العربی بیروت ۵/ ۲۲۲

^۳ رد المحتار شرح تنویر الابصار کتاب الحظر والاباحۃ دار احیاء التراث العربی بیروت ۵/ ۲۲۲

الحنفیۃ والمالکیۃ وکل ذلک اذا خلصت النیۃ وکانوا صادقین فی الوجد مغلوبین فی القیام والحركة عند شدة الهیام ¹ ۔	نے اس پر فتویٰ دیا ہے اور بعض ائمہ حنفیہ اور مالکیہ نے بھی اسی کے مطابق جواب دیا ہے۔ اور یہ سب کچھ اس وقت ہے جبکہ نیت خالص ہو اور وجد والے وجد میں سچے ہوں اور اٹھنے بیٹھنے اور حرکت میں جنون عشق کی شدت سے مغلوب ہوں۔ (ت)
---	--

مجمع الانہر میں زیر قول مذکور ملتی الا بحر ہے:

فی التسهیل فی الوجد مراتب وبعضہ یسلب الاختیار فلا وجہ للانکار بلا تفصیل ² ۔	تسہیل میں ہے کہ "وجد" کے کچھ مراتب ہوتے ہیں اور بعض ایسے ہیں کہ جن میں اختیار سلب ہو جاتا ہے یعنی اختیار بالکل نہیں رہتا۔ پھر بغیر تفصیل جاننے کے بیمار کی صحت یابی کی صورت پیدا ہونا مشکل ہے۔ (ت)
--	--

شفاء العلیل علامہ شامی میں ہے:

لاکلام لنا مع الصدق من ساداتنا الصوفیۃ المبرئین عن کل خصلۃ ردیۃ فقد سئل امام الطائفتین سیدنا الجنید ان اقواما یتواجدون ویتمایلون فقال دعوہم مع اللہ تعالیٰ یفرحون ولو ذقت مذاقہم عذرتہم فی صیاحہم وشق ثیابہم اھ۔ ولاکلام لنا ایضاً مع من اقتدی بہم وذاق من مشربہم ووجد من نفسہ الشوق	ہمارا کلام سچائی پر مبنی ہے، ہمارے سادات صوفیا گھٹیا عادات سے پاک ہیں پس وہ نمائشی صوفیا سے نہیں، چنانچہ دو گروہوں کے امام سیدنا جنید بغدادی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے پوچھا گیا کہ کچھ لوگ وجد کرتے اور لڑکھڑاتے ہیں (یعنی ادھر ادھر جھومتے ہیں) اس بارے میں آپ کیا فرماتے ہیں؟ ارشاد فرمایا کہ ان کو چھوڑ دو یہ اللہ تعالیٰ سے خوشی پاتے ہیں اگر تجھے بھی ان جیسا ذوق حاصل ہوتا تو ان کو اس چلانے اور گریبان پھلانے میں معذور جانتا اھ اور ہمارا کلام ان سے بھی نہیں کہ جنہوں نے (مذکورہ
--	---

¹ فتاویٰ خیریہ کتاب الکراہۃ والاستحسان دار المعرفۃ بیروت ۲/ ۱۸۲

² مجمع الانہر شرح ملتقى الابحر کتاب الکراہیۃ فصل فی المتفرقات دار احیاء التراث العربی بیروت ۲/ ۵۵۲

<p>والہیام فی ذات الملک العلام، بل کلامنا مع هؤلاء العوام الفسقة اللئام الذین اتخذوا مجلس الذکر شبکه لصید الدنیا الدنیه وقضاء لشهواتهم الشنیعة الرذیة ولسنا نقصد منهم تعیین احد فالله مطلع علی احوالهم^۱ اھ مختصراً۔</p>	<p>بزرگوں کی) اقتداء کی اور ان کے مشرب کا ذائقہ چکھا اور اپنے اندر شوق اور جنون عشق، ملک علام (یعنی اللہ تعالیٰ کی ذات ستودہ صفات) میں پایا، بلکہ ہماری گفتگو ان عام لوگوں کے ساتھ ہے جو فاسق اور کمینے ہیں جنہوں نے محفل ذکر کا جال حقیر اور معمولی دنیا کے شکار کے لئے لگا رکھا ہے اور اپنے بدترین سفلی جذبات کی تسکین کے لئے محفل ذکر کو آڑ بنایا اور ہم اس میں کسی ایک کے تعین کا ارادہ نہیں رکھتے کیونکہ اللہ تعالیٰ ہی ان کے حالات سے پوری طرح آگاہ اور واقف ہے اھ مختصراً (ت)</p>
--	--

اسی کی منہیہ میں نور العین فی اصلاح جامع الفصولین سے ہے۔ علامہ ابن کمال باشا نے اس سوال کے جواب میں فرمایا:۔

<p>مافی التواجدان حقت من حرج ولافی التمایل ان اخلصت من باس فقت تسعی علی رجل وحق لمن دعاه مولاہ ان یسعی علی الراس الرخصة فیما ذکر من الاوضاع عند الذکر والسماع للعارفين الصارفين اوقاتهم الی احسن الاعمال السالکین المألکین لضبط انفسهم من قبائح الاحوال فهم لا یستمعون الا من الاله ولا یشتاقون الاله ان ذکر وہ نأحو ان وجدوه</p>	<p>جو وجد حقیقت پر مبنی ہو اگر جھومنا اخلاص سے ہو تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں، پھر تو کھڑے ہو کر ایک پاؤں پر دوڑنے لگا جسے اس کا مولا بلائے اس پر واجب ہے کہ سر کے بل دوڑ پڑے۔ ذکر اور سماع کے وقت اوضاع مذکورہ کی اجازت ہے ان عارفین کے لئے ہے جو اپنے اوقات بہترین اعمال بجالانے میں صرف کرتے ہیں اللہ تعالیٰ کی راہ اختیار کرتے ہیں، اپنے نفس کو فتنج اعمال سے روکنے پر قادر ہوتے ہیں پھر وہ صرف اللہ تعالیٰ ہی سے سنتے اور اسی کے مشتاق رہتے ہیں، اگر اس کی یاد میں مصروف ہوں تو نوحہ کرنے لگتے ہیں</p>
---	--

^۱ شفاء العلیل رسالہ من رسائل ابن عابدین سہیل اکیڈمی لاہور ۱/ ۷۳-۷۴

<p>صاحوا. اذا غلب عليهم الوجد فمنهم من طرقتهم طوارق الهيبة فخر و ذاب ومنهم من برقت له بوارق اللطف فتحرك و طاب هذا ما عن لي في الجواب -والله اعلم بالصواب¹ -</p>	<p>اگر اسے پالیں تو چیخنے چلانے لگتے ہیں بشرطیکہ وہ وجد سے مغلوب ہوں، پھر ان میں کوئی وہ ہیں جنہیں مصائب الہی نے جھنجھوڑا تو گر پڑے اور پگھل گئے اور ان میں کوئی وہ ہیں جن پر لطف و کرم کا نزول ہوا تو خوش ہو کر متحرک ہو گئے۔ میرے لئے یہی جواب ظاہر ہوا۔ اور اللہ تعالیٰ راہ صواب کو خوب جاننے والا ہے۔ (ت)</p>
--	---

سیدی عارف باللہ علامہ عبدالغنی نابلسی حدیقہ ندیہ شرح طریقہ محمدیہ میں زیر کلام مذکور متن فرماتے ہیں:

<p>اعلم ان هذا الذي سبق ذكره في المتن من عبارات الفقهاء جميعه في حق من ذكرناهم من طائفة متصوفة الله اعلم بعيانهم، والا فالوجود والتواجد الذي تعلبه الفقراء الصادقون في هذا الزمان وبعده كما كانوا يعلمونه من قبل في الزمان الباضى نور و هداية و اثر توفيق من الله تعالى و عناية قال المناوى في طبقات الاولياء قيل للجنيّد قدس سره ان قوما يتواجدون قال دعوهم مع الله يفرحون وقال النجم الغزى في حسن التنبيه عند ذكره حال البولهيّن في الله في باب تشبيه العاقل بالمجنون واليه الاشارة بقوله صلى الله تعالى</p>	<p>متن میں تمام فقہاء کرام کی جن عبارات کا پہلے ذکر ہوا یہ ان صوفیاء کے حق میں ہے جو مذکور ہوئے اللہ تعالیٰ ان کی ذوات سے بخوبی واقف ہے، ورنہ وجد اور تواجد جسے اس زمانے میں سچے فقراء ہی جانتے ہیں اور گزشتہ دور کے فقراء جانتے تھے وہ تو ایک نور ہدایت اور اللہ تعالیٰ کی توفیق و عنایت کا ایک اثر ہے۔ علامہ مناوی نے طبقات الاولیاء میں فرمایا: حضرت جنید بغدادی قدس سرہ سے عرض کی گئی کہ کچھ لوگ وجد کرتے ہیں تو فرمایا انہیں اللہ تعالیٰ کے ساتھ چھوڑ دو کہ خوش رہیں۔ فرمایا نجم الغزی نے حسن التنبہ میں اللہ تعالیٰ کے معاملہ میں لوگوں کا حال ذکر کرتے ہوئے "تشبہ عاقل بالمجنون" کے باب میں کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے اس ارشاد سے اسی طرف اشارہ فرمایا</p>
--	---

¹ منہیۃ علی ہذہ العبارت (شفاء العلیل) سہیل اکیڈمی لاہور ص ۱۷۲

علیہ وسلم اکثر واذا کرا لله حتی یقولوا مجنون رواہ الامام احمد وابویعلی وابن حبان والحاکم و صحاحہ عن ابی سعید الخدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ، و ربما غلب الولہ علی اهل اللہ تعالیٰ والوجد حتی یغیبوا من وجودہم فتبدوا منهم احوال وافعال لو صدرت عن مشاہد الفعل لحکمو علیہ انہ خرج عن حد العقل كالرقص والدوران وتخریق الاثواب وہی حالة شریفة علامة صحتها ان تحفظ علی صاحبہا اوقات الصلوات وسائر الفرائض فتزد علیہم فیہا عقولہم وهذا حال جماعة من اولیاء اللہ تعالیٰ منهم الشبلی وابوالحسن النوری وسمنون المحب و سعدون المجنون وامثالہم،

روی ابو نعیم فی الحلیۃ عن یحییٰ بن معاذ الرازی انہ سئل عن الرقص فأنشد یقول
دققنا الارض بالرقص
علی لطف معانی کا

کثرت سے اللہ تعالیٰ کا ذکر کیا کرو یہاں تک کہ لوگ تمہیں دیوانہ کہنے لگیں۔ امام احمد، ابویعلیٰ، ابن حبان اور حاکم نے اس کو روایت کیا اور آخری دو نے اس کو صحیح قرار دیا۔ اور حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حوالہ سے اس کو روایت کیا گیا۔ اور بعض اوقات "اہل اللہ" پر حیرت اور وجد کی کیفیت غالب ہوتی ہے یہاں تک کہ وہ اپنے وجود سے غائب ہو جاتے ہیں یا اپنا وجود کھو بیٹھتے ہیں تو ان سے ایسے حالات ظاہر ہوتے ہیں اگر شاہد فعل سے صادر ہوتے تو اس پر حکم لگاتے کہ یہ حد عقل سے خارج ہے جیسے ناچنا، گھومنا اور کپڑے پھاڑ ڈالنا۔ اور یہ ایک شریف حالت ہے اور اس کی صحت کی علامت یہ ہے کہ صاحب حالت پر اوقات نماز اور دیگر فرائض محفوظ ہوتے ہیں پھر اس حالت میں ان کی عقلیں لوٹادی جاتی ہیں اور یہ حال اولیاء اللہ کی ایک جماعت کا ہے ان میں سے خواجہ شبلی، ابوالحسن نوری، سمنون محب، سعدون مجنون اور ان جیسے دیگر اکابرین امت ہیں، چنانچہ محدث ابو نعیم نے الحلیۃ میں یحییٰ بن معاذ رازی سے روایت کی ہے کہ ان سے ناچ کے بارے میں پوچھا گیا تو وہ یہ کہنے لگے: ہم نے ناچ سے زمین کو روندنا اور پامال کیا (یہ سب کچھ) تیرے معانی سے لطف اندوز ہونے کے لئے کیا۔

ولا عیب علی الرقص

لعبد هائم فيكا

وهذا دقنا الارض

اذا كنا بناديك

واما من اظهر هذه الاحوال تعبد للتوصل الى الدنيا
اولي معتقده الناس ويتبركوا به فهذا من اقبح
الذنوب المهلكات انتهى،

وقال الغزالي في الاحياء ان ابا الحسن النوري رحمه الله
تعالى كان مع جماعة في دعوة فجرت بينهم مسألة في
العلم و ابا الحسن ساكت ثم رفع راسه وانشد هم يقولون

رب و رقاء هتوف في الضحى

ذات شجوه تفت في فنن

ذكرت الفأو حزننا صالحا

فبكيت حزننا فهاجت حزني

فبكائي ربما رقتها

وبكاه ربما رقتي

ولقد تشكو فمأفهمها

ولقد اشكو فمأفهمني

غير اني بالجوئ اعرفها

وهي ايضا بالجوئ تعرفني

قال فما بقي احد من القوم الا قام

ناج کرنے میں کوئی عیب نہیں اس بندہ کے لئے جو تیری
ذات میں سرگشتہ اور گم ہوا اور محو ہوا، اور یہ ہمارا زمین کو ناچ
کے ذریعے روندنا اور پامال کرنا اس لئے ہے کہ ہم تیرا ارادہ
اور قصد کرنے والے ہیں، لیکن جس نے ان حالات کو دانستہ
طور پر دنیا تک رسائی کے لئے ظاہر کیا یا اس لئے کہ لوگ اس کے
عقیدت مند ہو جائیں اور اس سے تبرک حاصل کریں تو یہ
کارروائی مہلک اور تباہ کن گناہوں سے بھی زیادہ قبیح ہے۔

چنانچہ امام غزالی نے احياء العلوم میں فرمایا ابا الحسن نوری
رحمۃ اللہ علیہ کسی دعوت میں ایک جماعت کے ساتھ تشریف
فرماتے تھے کہ اچانک ان کے درمیان ایک علمی بحث چھڑ گئی اور
حالت یہ تھی کہ ابا الحسن نوری بالکل خاموش بیٹھے تھے پھر
اچانک سراٹھایا اور یہ اشعار پڑھنے لگے، بہت سی کبوتریاں
چاشت کے وقت لمبی لمبی آوازیں نکال کر درختوں کی شاخوں
پر بولنے لگیں۔ میں نے محبت اور قابل قدر غم کو یاد کیا پھر
میں غم کی وجہ سے روپڑا اور میرے غم میں اہل اور جوش
آگیا۔ بسا اوقات میری گریہ وزاری نے انہیں نرم کر دیا اور بسا
وقات ان کی آہ و بکا نے مجھے نرم کر ڈالا۔ بیشک وہ شکوہ و شکایت
کرتی ہیں مگر میں تو انہیں نہیں سمجھتا۔ اور میں شکایت کرتا
ہوں تو وہ مجھے نہیں سمجھتی مگر میں اپنے اندرونی سوز عشق

الاقام وتواجد ولم يحصل لهم هذا الوجد من العلم الذی خاضوا فیہ وان کان العلم حقاً انتہی و لاشک ان التواجد فیہ تشبہ باهل الوجد الحقیقی وهو جائز بل مطلوب شرعاً قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من تشبه بقوم فهو منهم رواہ الطبرانی فی الاوسط عن حذیفۃ بن الیمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ، هذا اذا کان قصده بذلك مجرد التشبه بهم والتبرک بسیرتہم محبة لهم ورغبة فی زیادة المیل الیہم واما اذا کان مقصده ان یعتقدہ الناس و یتبرکون بہ فهو الابس ثوبی زور فهو مذموم مبقوت عند اللہ تعالیٰ والناس یحملونہ علی المحامل الحسنۃ واما التواجد علی الوجه الصحیح فقد اشار الیہ الشیخ القشیری فی رسالته حیث قال قوم قالوا التواجد غیر مسلم لصاحبه لما یتضمن من التکلف ویبعد عن التحقیق وقوم قالوا انه مسلم

کی وجہ سے اسے پہچانتا ہوں اور وہ بھی اپنے اندر موجزن سوز عشق کی وجہ سے مجھے پہچانتی ہے۔ پھر بقول راوی سب کے سب وجد کرنے لگے اور یہ وجد اس علم کی وجہ سے نہ تھا جس میں وہ الجھے ہوئے تھے اگرچہ علم حق ہے انتہی، بلاشبہ اس تواجد میں حقیقی وجد کرنے والوں سے مشابہت ہے اور یہ جائز ہے بلکہ شرعاً مطلوب ہے چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا جو شخص کسی قوم سے مشابہت اختیار کرے وہ انہی میں سے ہے۔ امام طبرانی نے "الاوسط" میں حضرت حذیفہ بن یمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حوالے سے اس کو روایت کیا ہے، یہ تب ہے کہ جب اس سے اس کا ارادہ محض ان سے تشبہ اور ان کی عادات سے برکت حاصل کرنا ہو، ان سے محبت رکھتے ہوئے او ان کی طرف زیادہ راغب و مائل ہوتے ہوئے۔ لیکن اگر اس کا مقصد یہ ہو کہ لوگ اس (طریقہ) سے اس کے معتقد ہو جائیں اور اس سے برکت حاصل کریں تو پھر وہ جھوٹا لباس پہننے والا ہے جو اللہ تعالیٰ کے نزدیک مذموم و مغضوب ہے (اس کے باوجود) لوگ اچھے محل پر محمول اور قیاس کرتے ہیں لیکن صحیح طور پر وجد کرنا تو شیخ قشیری نے اپنے رسالہ میں اس کی طرف اشارہ فرمایا، فرمایا کچھ لوگ کہتے ہیں کہ باہم وجد کرنا صاحب وجد کے لئے ٹھیک نہیں اس لئے کہ وہ تکلف پر مبنی اور تحقیق سے بعید ہے۔ اور کچھ لوگ کہتے

<p>للفقراء المجردین الذین ترصدوا لوجدان هذه المعانی واصلهم خبر الرسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ابکوافان لم تبکوا فتباکوا انتہی وفي شرعة الاسلام من السنة ان یقرأ القرآن بحزن ووجدان القرآن نزل بحزن فان لم یکن له حزن فلیتحنزن انتہی والحاصل ان تکلف الکمال من جملة الکمال والتشبه بالاولیاء لمن لم یکن منهم امر مطلوب مرغوب فیہ علی کل حال^۱ اہ ملتقطاً۔</p>	<p>ہیں کہ وہ مجرد فقراء کے لئے ٹھیک ہے جو ان کے معانی کے پانے کے منتظر رہتے ہیں اور اس کی اصل اور بنیاد آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حدیث ہے (چنانچہ آپ نے فرمایا) لوگو! رویا کرو اور اگر رونہ سکو تو رونی صورت بنایا کرو انتہی۔ شرعۃ الاسلام میں ہے سنت یہ ہے کہ غم کے ساتھ جھوم کر قرآن مجید کی تلاوت کی جائے کیونکہ قرآن مجید غم کے ساتھ نازل ہوا ہے اور اگر کسی میں غم کا اثر نہ ہو تو غمگین صورت بنالیا کرے انتہی۔ خلاصہ یہ کہ کسی کمال میں تکلف (بناوٹ) کمال میں شامل ہوتا ہے اور جو شخص اولیاء اللہ میں سے نہیں مگر ان کی مشابہت اختیار کرتا ہے یہ بھی امر مطلوب اور ہر حال مستحسن ہے اہ ملتقطاً۔ (ت)</p>
--	---

مگر ظاہر کہ عامہ ناس کا اس میں کچھ نہیں تو صورت مسئلہ میں اس حالت کے شروع ہونے پر لوگوں کا چلانا اصلاً کسی طرح محل
طعن نہ تھا بلکہ انہیں یہی چاہئے تھا دو حال سے خالی نہیں یہ رقص و تمایل و تصفیق والے محقق تھے یا مبطل، اگر محقق تھے تو عوام جو
ان مناصب عالیہ تک بالغ نہیں ان میں شریک ہونا محض بے معنی تھا، اور مبطل تھے تو ان کی حرکات ذمیمہ کا تماشا دیکھنا خود حرام
و ناروا تھا، اور جو امر حرام و لغو میں دائر ہو اس سے احتراز ہی طریق صواب ہے آیہ کریمہ وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي^۲ کا اس پر
ورود کیونکر ممکن، جہاں خود حکم شرع ہی چلا جانا مطلوب ہو، آیہ کریمہ میں اعراض عن الذکر سے ایمان نہ لانا مقصود، خود آیت
قرآنیہ اس ارادے پر شاہد عدل موجود، قال اللہ تعالیٰ: "فَأَمَّا يَا تَبِيعَتُكُمْ مِّنِّي هُدًى فَمَنِ اتَّبَعَ هَذَا فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْفَىٰ"^۳
"وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي"^۴ الآیۃ بعد واقعہ ابلیس لعین و تناول شجرہ حضرت آدم و حوا اور ان کے دشمن کو جنت سے اتارتے
وقت ارشاد ہوا

^۱ الحديقة النديه شرح الطريقة المحمدية الصنف التاسع مكتبة نوريه رضويه فيصل آباد ۵۳۲/۲ تا ۵۳۷

^۲ القرآن الكريم ۲۰/۱۲۳

^۳ القرآن الكريم ۲۰/۱۲۳

^۴ القرآن الكريم ۲۰/۱۲۳

کہ اگر تمہارے پاس میری طرف سے ہدایت آئے تو جو میری ہدایت کی پیروی کرے گا وہ گمراہ نہ ہونہ سختی جھیلے اور جو میرے ارشاد سے منہ پھیرے اس کے لئے تنگ زندگانی اور اسے ہم روز قیامت اندھا ٹھائیں گے۔ اس مضمون کو سورہ بقرہ میں یوں ادا فرمایا ہے:

<p>اگر تمہارے پاس میری طرف سے ہدایت آئے تو جو میری ہدایت کی پیروی کریں انہیں کچھ خوف نہیں نہ وہ غمگین ہوں اور جو کفر کریں اور میری آیتیں جھٹلائیں وہ دوزخی ہیں ہمیشہ دوزخ میں رہنے والے۔</p>	<p>"فَأَمَّا يَا تَبِيتُكُمْ مِّنِّي هُدًى فَلَاحُفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٣٨﴾ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ ۖ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٣٩﴾" ^۱</p>
--	--

ایک ہی قصہ ہے ایک ہی ارشاد ہے تو خود قرآن عظیم نے شرح فرمادی ہے کہ اعراض عن الذکر سے کفر مراد ہے، اب نقل اقوال مفسرین کی حاجت نہ رہی، حدیث میں ہے کچھ لوگوں نے چلا چلا کر مسجد میں ذکر کرنا شروع کیا سیدنا عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے انہیں نکلوا دیا اب خواہ یہ نکلوانا اس بنا پر ہو کہ ان کے نزدیک ذکر جہر ممنوع تھا خواہ اس لئے کہ ان کے چلانے سے نمازیوں پر تشویش تھی خواہ کسی وجہ سے ہو بہر حال جب ایسی حالتوں میں خود ذاکرین کو نکلوا دینا معیوب نہ ہوا تو آپ اُٹھ کر چلا جانا کیونکر محل طعن ہو سکتا ہے، غرض آیت سے نہ یہ ارادہ صحیح نہ ان مسلمانوں پر یہ حکم لگانا درست، حلقے میں کا وہ شخص جو اس کا قائل ہو اگر جاہل ہے تو دو سخت کبیرہ گناہوں کا مرتکب ہوا:

اوّل: بے علم قرآن عظیم کی تفسیر کرنا، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

<p>جو بے علم قرآن میں کچھ بولے وہ اپنا ٹھکانا دوزخ میں بنالے (امام ترمذی نے حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے حوالہ سے اسے روایت کیا اور فرمایا یہ حدیث صحیح ہے۔ ت)</p>	<p>من قال في القرآن بغير علم فليتبوا مقعده من النار۔ رواه الترمذی ^۲ عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما وقال صحیح۔</p>
--	---

^۱ القرآن الکریم ۳۸/۳۹

^۲ جامع الترمذی ابواب التفسیر باب ما جاء فی الذی یفسر القرآن برأیه المین مکتبی دہلی ۱۱۹/۲

ہاجی: بے علم فتویٰ دینا حکم لگانا، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

افتوا بغیر علم فضلو واضلوا۔ رواہ الائمة احمد ¹ و البخاری و مسلم و الترمذی و ابن ماجہ عن عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔	بے علم فتویٰ دیا تو آپ گمراہ ہوئے اوروں کو گمراہ کیا (ائمہ کرام احمد، بخاری، مسلم، ترمذی اور ابن ماجہ نے عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے اس کو روایت کیا۔ ت)
--	--

اور اگر ذی علم ہے اور دانستہ تفسیر غلط کی غلط حکم لگایا تو اشد و اعظم کبائر کا ارتکاب کیا کہ اللہ عزوجل پر بہتان اٹھایا شریعت مطہرہ پر افترا باندھا، اللہ عزوجل فرماتا ہے:

"وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا" ²	اس سے بڑھ کر ظالم کون جو اللہ عزوجل پر جھوٹ افترا کرے۔
--	--

اس شخص پر توبہ تو ہر صورت میں فرض ہے، جب تک توبہ نہ کرے اس کے پیچھے نماز سخت مکروہ ہے اور اسے امام بنانا گناہ،

لأنه فاسق وفي الغنية شرح المنية محتجا بفتاوی الحجة انهم لو قدموا فاسقا ياثمون ³ ۔	اس لئے کہ وہ فاسق ہے (یعنی حدود شرعیہ سے تجاوز کرنے والا ہے) اور غنیہ شرح منیہ میں فتاویٰ حجب سے دلیل لاتے ہوئے فرمایا اگر لوگ فاسق کو امامت کے لئے آگے کریں تو گنہگار ہوں گے۔ (ت)
--	--

اور بر تقدیر علم کہ دانستہ اس کا مرتکب ہوا تجدید اسلام و نکاح کا بھی حکم ہے کہ جان بوجھ کر رب العزۃ عزوجلہ پر افترا کرنے کو اکثر علماء نے کفر ٹھہرایا۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے:

"إِنَّمَا يَفْتَرِي الْكَذِبَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ	جھوٹ وہ گھڑتے ہیں جو آیات الہی پر
---	-----------------------------------

¹ جامع الترمذی ابواب العلم باب ماجاء في ذهاب العلم ائین کینی ۲/ ۹۰، صحیح مسلم کتاب العلم ۲/ ۳۴۰ و صحیح البخاری کتاب

العلم ۲/ ۲۰ سنن ابن ماجہ باب اجتناب الراي والقياس ص ۶ و مسند امام احمد بن حنبل ۲/ ۱۶۲

² القرآن الکریم ۲۱/ ۶

³ غنیہ المستمل شرح منیة المصلی فصل في الامامة سہیل اکیڈمی لاہور ص ۵۱۳

ایمان نہیں رکھتے۔ (ت)	بِإِيتِ اللَّهِ ^۱
-----------------------	------------------------------

موضوعاتِ کبیر میں ہے:

اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول مکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے علاوہ کسی اور کے متعلق جھوٹ کہنا آدمی کو ایمان سے خارج نہیں کرتا، اہلسنت کا اس پر اتفاق ہے۔ (ت)	ای الذنب علی اللہ ورسولہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فان الذنب علی غیرہما لایخرجه عن الایمان باجماع اهل السنة والجماعة ^۲
--	---

شرح فقہ اکبر میں ہے:

فتاویٰ صغریٰ میں ہے کہ جو شخص یہ کہے کہ اللہ تعالیٰ جانتا ہے کہ میں نے یہ کام کیا ہے حالانکہ اس نے وہ کام نہ کیا ہو تو وہ کافر ہو جاتا ہے، کیوں؟ اس لئے کہ اس نے اللہ تعالیٰ پر جھوٹ باندھا۔ (ت)	فی الفتاوی الصغری من قال یعلم اللہ انی فعلت هذا وکان لم یفعل کفر ای لانه کذب علی اللہ تعالیٰ ^۳ ۔
--	---

در مختار میں ہے:

کیا اپنے اس کہنے سے آدمی کافر ہو جائے گا؟ اللہ تعالیٰ جانتا ہے یا جانتا ہے اللہ تعالیٰ۔ جھوٹا ہونے کی حالت میں کہے کہ اس نے فلاں کام کیا ہے، زاہدی نے کہا اکثر اہل علم نے فرمایا کہ ہاں کافر ہو جائے گا۔ علامہ شمشی نے کہا یہی زیادہ صحیح یہ ہے کہ کافر نہ ہوگا۔ (ت)	هل یکفر بقوله اللہ یعلم او یعلم اللہ انه فعل کذا کاذباً قال الزاہدی الاکثر نعم، وقال الشمشی الاصح ^۴ ۔
--	--

ردالمحتار میں ہے:

نور العین میں فتاویٰ سے پہلے قول کی تصحیح	ونقل فی نور العین عن الفتاوی
---	------------------------------

^۱ القرآن الکریم ۱۶/۱۰۵

^۲ الاسرار الموضوعة تحت حدیث ۹۷ دارالکتب العلمیہ بیروت ص ۲۹

^۳ منح الروض الاظهر شرح الفقہ الاکبر فصل فی الکفر صریحاً وکنایۃً مصطفی البابی مصر ص ۱۹۱

^۴ درمختار کتاب الایمان مطبع جنتبائی دہلی ۱/۲۹۲

نقل کی گئی۔ (ت)

تصحیح الاول^۱۔

اور شرع مطہر کو ایسا ویسا یعنی حقیر جاننے والا تو قطعاً اجماعاً کافر مرتد زندیق ملحد ہے ایسا کہ من شک فی کفرہ وعذابہ فقد کفر^۲ جو اس کے کافر و مستحق نار ہونے میں شک کرے وہ خود کافر ہے، اسی طرح جو تفسیر جلالین شریف خواہ کسی کتاب دینی کی فی نفسہ نہ کسی امر خارج عارض کے باعث بلاشبہ و تاویل تحقیر کرے کافر ہے مگر کلام مذکور فی السوال نہ تنقیص شرع مطہر میں صریح ہے نہ تحقیر۔ جلالین شریف میں نص کریمہ مذکورہ کے وہ معنی کہ اس قائل نے بتائے معانی مذکورہ تفسیر کے منافی نہیں کہ ان کی تصحیح کو ان کا ابطال ضرور ہے بلکہ ایک معنی جداگانہ ہیں تو اس کے قول کا یہی محمل نہیں کہ معانی ظاہرہ معاذ اللہ باطل ہیں حق وہ ہے جو اہل باطن ان کے خلاف جانتے ہیں بلکہ اس کا مطلب بننے کو اس قدر کافی کہ جو کچھ ان تفسیر میں ہے یہ معانی ظاہرہ ہیں اور افادات قرآن عظیم انہیں میں محصور نہیں بلکہ ان کے سوا اور نکات انیقہ و لطائف دقیقہ بھی ہیں جنہیں اہل باطن جانتے ہیں اس میں نہ کوئی توہین ہوئی نہ تحقیر بلکہ یہ حق ہے اگرچہ اس محل پر آیہ کریمہ کا ایراد اور یہ ادعائے مراد باطل ہے تو یہاں معاذ اللہ ثبوت کفر کا کوئی محل نہیں، شرح عقائد میں ہے:

نصوص اپنے ظاہری معانی پر محمول ہوا کرتے ہیں لیکن ظاہری معانی سے انہیں ایسے معانی کی طرف پھیر دینا کہ جن کا فرقہ باطنیہ والے دعویٰ کرتے ہیں اس لئے کہ ان کا دعویٰ یہ ہے کہ نصوص اپنے ظواہر پر نہیں محمول ہوتے بلکہ ان کے لئے باطنی اور پوشیدہ معانی ہوتے ہیں اور انہیں صرف معلم جانتا ہے اس سے ان کا پوری شریعت کی نفی کا ارادہ کرنا کھلا الحاد (بے دینی) ہے اس لئے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ان احکام میں تکذیب ہے جن کا لانا آپ سے بالبدہت معلوم ہو گیا ہے۔ رہی یہ بات

النصوص تحمل علی ظواہرها والعدول عنها الی معان یدعیها الباطنیۃ لادعائهم ان النصوص لیست علی ظواہرها بل لہا معان باطنیۃ لا یعرفها الا المعلم وقصد ہم بذاک نفی الشریعۃ بالکیۃ الحاد لکونہ تکذیب للنبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فیما علم مجیئہ بہ بالضرورۃ واما ما ذہب الیہ بعض

^۱ رد المحتار کتاب الایمان دار احیاء التراث العربی بیروت ۳/ ۵۶

^۲ در مختار کتاب الجہاد باب المرتد مطبع مجتبائی دہلی ۱/ ۳۵۶

<p>البحققین من ان النصوص علی ظواہرها ومع ذلك فیہا اشارات خفیة الی دقائق تنکشف علی ارباب السلوک یسکن التطبيق بینہا وبين الظواہر المرادة فهو من کمال الایمان ومحض العرفان^۱ اہ باختصار۔</p>	<p>کہ جس کی طرف بعض محققین گئے ہیں یعنی انہوں نے اسے اختیار کیا ہے کہ نصوص اپنے ظاہر معانی رکھتے ہیں لیکن اس کے باوجود ان میں باریک اور مخفی اشارات بھی پائے جاتے ہیں جو ارباب سلوک پر منکشف ہوتے ہیں کہ ان میں اور ظاہری مراد میں تطبیق ہو سکتی ہے تو یہ کمال ایمان اور خالص عرفان ہے اہ باختصار (ت)</p>
---	---

اس بیان سے تمام مراتب سوال کا جواب ہو گیا۔ باقی رہا یہ امر کہ فلاں شخص یا اشخاص خاص کا وجد حق ہے یا باطل، ہیبت اس کے ارادہ کی طرف راہ سخت دشوار والہ سرشار و متضنع ریاکار میں حالت قلب کا تفاوت ہے اور اوساط صادقین تشبہین بالعاشقین و اراذل فاسقین میں فرق اس سے بھی سخت باریک و دقیق ترکہ یہاں صرف نیت کا تغیر ہے اور نیت و قلب دونوں غیب ہیں اور مسلمان پر بدگمانی حرام،

<p>قَالَ اللَّهُ تَعَالَى "وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَٰئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا" ۲</p>	<p>(اللہ تعالیٰ نے فرمایا) اس بات کے پیچھے نہ پڑ جس کا تجھے علم نہیں بیشک کان آنکھ دل سب سے سوال ہوتا ہے۔</p>
--	---

اور فرماتا ہے:

<p>"يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ" ۳</p>	<p>اے ایمان والو! بہت گمانوں سے بچو بیشک کچھ گمان گناہ ہیں۔</p>
--	---

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

<p>ایاکم والظن فان الظن</p>	<p>گمان سے دور رہو کہ گمان سب سے بڑھ کر جھوٹی</p>
-----------------------------	---

^۱ شرح عقائد للنسفی مطبع شوکت اسلام قندھار افغانستان ص ۱۱۹ و ۱۲۰

^۲ القرآن الکریم ۱۷/۳۶

^۳ القرآن الکریم ۴۹/۱۲

بات ہے (ائمہ کرام مثلاً امام مالک، بخاری، مسلم، ابوداؤد اور ترمذی نے اس کو حضرت ابوبکریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے۔ ت)	اکذب الحدیث، رواہ الاثمة مالک ^۱ والشیخان وابو داؤد والترمذی عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔
---	--

امام علامہ عارف باللہ ناصح فی اللہ سیدی عبدالغنی نابلسی قدس سرہ القدسی نے اس بحث میں باتعین کسی شخص کی نسبت حکم تصنع وریاء لگا دینے پر ایک طویل و جلیل کلام میں اقامت قیامت فرمائی جس میں سے چند حرف کا خلاصہ یہ کہ سب صوفیہ یکساں نہیں، جیسے سب علماء و فقہاء و مدرسین ایک سے نہیں، جیسے سب قضاة و أمراء و وزراء و سلاطین برابر نہیں بلکہ ان میں صالح اصلح فاسد افسد سب طرح کے ہیں، ناقص قاصر جاہل، مسلمانوں کی عیب جوئی کرتے اور کاملوں کو کمال ہی نظر آتا اور عیب پوشی و تاویل فرماتے ہیں، پھر فرمایا:

یہ سب کچھ صوفیاء کے اس گروہ سے متعلق ہے جن کے اوصاف اس طرح یا اس سے بھی خبیث تر ہیں اگرچہ ان میں سے کسی گروہ کی لمحاظ اشخاص تعین جائز نہیں اور نہ کسی شخص معین کی، جب تک مشاہدے سے امر واضح نہ ہو اور عیاں بھی ایسا ہو کہ جس کے بیان میں کسی شک اور تاویل کی گنجائش نہ ہو۔ اور خبر میں لوگوں کا ایک دوسرے کی تقلید کرنا جائز نہیں جب تک حاکم شرع کے روبرو کسی عادل گواہ کے ذریعے کوئی امر ثابت نہ ہو۔ علاوہ ازیں	هذا كله في طائفة من المتصوفة اوصافهم كذلك و احوالهم اخبث من ذلك وان لم يجز تعيين طائفة منهم باعيانهم ولا شخص واحد بعينه مالم ينكشف فيهم جليلة الامر بالمشاهدة والعيان الذي لا يحوثل التأويل في البيان و لا يجوز تقليد الناس بعضهم بعضا في الاخبار عن ذلك مالم يثبت بالبينّة العادلة عند الحاكم
--	--

^۱ مسند امام احمد بن حنبل مسند ابوبکریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ دار الفکر بیروت ۲/ ۵۰۴، صحیح البخاری کتاب الفرائض قدیمی کتب

خانہ کراچی ۲/ ۹۹۵، صحیح مسلم کتاب البر باب تحریم الظن قدیمی کتب خانہ کراچی ۲/ ۳۱۶، سنن ابی داؤد کتاب الادب ۲/ ۳۱۷ و جامع

الترمذی ابواب البر ۲/ ۲۰

الشرعی علی ان الحاکم ایضاً یحکم بالظاہر، و
بواطن الامور معلومة عند الله تعالی فلا قطع الا ظاهراً
والله اعلم بالسرائر، واما خبر التواتر من الناس
لبعضهم بعضاً بذلک فهو ممنوع، لاستناد الكل فيه
الی الظن والتخمين واستفادة الخبر من بعضهم
لبعض بحیث لو سألت كل واحد منهم من رؤيته ذلک
لقال لم اعاينه انما سمعت ومن قال عاينته
تستكشف من حاله فتراه مستندا الى ظنون وامارات
وهیة وربما اذا تأملت وجدت خبر ذلک التواتر
مستندا فی الاصل الى خبر واحد واثنين والواحد
ایضاً قوله مبني علی الظن والتهمة فلا يجوز لاحد ان
يقول ثبت عندی بالتواتر معصية فلان لان الناس
اخبروني بذلک وهم كثيرون، وانما ذلک لغلبة
الکذب فی الناس خصوصاً فی زماننا، وكثرة الحسد و
العداوة وربما یفتري احدهم علی رجل بما لا علم له
به ویخبر الناس بذلک

حاکم بھی ظاہر پر حکم لگاتا ہے اور پوشیدہ و مخفی امور تو اللہ تعالیٰ
ہی کو معلوم ہیں لہذا ظاہری محل یقین ہو سکتا ہے اور پوشیدہ
بہیدوں کو تو اللہ تعالیٰ ہی خوب جانتا ہے۔ رہا یہ کہ اس باب
میں لوگوں کا ایک دوسرے سے خبر تواتر کا وصول، تو وہ ممنوع
ہے کیونکہ اس میں سب کا استناد گمان اور اندازہ ہے۔ لوگوں کا
ایک دوسرے سے استفادہ خبر، اس طریقے سے ہر ایک نے
دوسرے سے اس کی رویت (مشاہدے) کا سوال کیا تو اس نے
کہا میں نے نہیں دیکھا میں نے صرف سنا ہے اور جو یہ کہے
میں نے دیکھا ہے اگر تم اس کے حال کا انکشاف کرو یعنی چھان
بین کرو تو تمہیں معلوم ہو جائے گا کہ اس کی سند بھی گمان اور
چند وہی علامات پر ہے خصوصاً جب آپ غور و فکر کریں گے
تو اس خبر متواتر کو ایک یا دو کی طرف منسوب پائیں گے، اور
ایک کا قول بھی ظن اور الزام و تہمت پر مبنی ہوگا لہذا کسی
شخص کے لئے یہ کہنا جائز نہیں کہ میرے نزدیک فلاں آدمی
گناہ تواتر سے ثابت ہے اس لئے کہ زیادہ تر لوگوں نے مجھے
یہی بتایا۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ لوگوں میں زیادہ تر جھوٹ
ہوتا ہے خصوصاً ہمارے دور میں زیادہ حسد اور دشمنی پائی جاتی
ہے۔ بسا اوقات کوئی شخص کسی پر ایسا افترا باندھتا ہے جس کا
اسے خود بھی علم نہیں ہوتا اور وہ لوگوں کو اطلاع دیتا ہے

وَيُخْبِرُ النَّاسَ يَنْقُلُونَهُ فَيَصِلُ الْخَبَرُ إِلَى بَعْضِ
 الْمَغْرُورِينَ بِعِلْمِهِمُ الْمَطْرُودِينَ عَنْ أَبْوَابِ فَضْلِ اللَّهِ
 تَعَالَى فَيَقُولُ وَصَلَنِي هَذَا عَنْ فُلَانٍ بِالتَّوَاتُرِ وَلَا يَعْلَمُ
 الْمُسْكِينُ أَنَّ الَّذِي يَنْقُلُونَ إِلَيْهِ الْكَذِبَ يَنْقُلُونَ عَنْهُ
 أَيْضًا الْكَذِبَ لِغَيْرِهِ وَبَعْدَ هَذَا كُلِّهِ إِذَا ثَبَتَ فِعْلُ
 الْمَعْصِيَةِ مِنْ أَحَدٍ بِطَرِيقِ التَّوَاتُرِ أَوِ الرَّوَايَةِ لَمْ يَفِدْ
 شَيْئًا لِأَنَّ ذِكْرَهُ بِمَعْصِيَةِ بَيْنِ النَّاسِ عَلَى وَجْهِ الذَّمِّ
 حَرَامٌ لِأَنَّ الْغَيْبَةَ صَدَقَ مُحَرَّمٌ أَمَا قَصْدُ أَنْ يُحْذَرَ
 النَّاسَ وَالْخَبَرُ شَائِعٌ فِي النَّاسِ فَغَيْرُ مُعْتَبَرٍ نَعَمْ قَالُوا
 ذَلِكَ فِيمَا إِذَا لَمْ يَكُنْ لِلنَّاسِ عِلْمٌ بِهِ وَهَذَا إِنَّمَا اسْتِفَادَ
 الْعِلْمُ بِهِ مِنْ خَبَرِ النَّاسِ الْمَتَوَاتِرِ عِنْدَهُ وَعَلَى كُلِّ حَالٍ
 فَالْأَسْتِرْلَعُورَاتُ الْمُسْلِمِينَ هُوَ الْمَتَعِينُ عَلَى صَاحِبِ
 الْأَسْتِقَامَةِ فِي الدِّينِ. ذَكَرَ النِّجْمُ الْغَزِّيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ
 تَعَالَى فِي حَسَنِ التَّنْبِيهِ فِي التَّشْبِيهِ. أَنَّ مِنْ أَخْلَاقِ الْيَهُودِ
 وَالنَّصَارَى الْإِتِّهَامَ وَالْوُقُوعَ فِي عَرَضٍ مِنْ لَمْ يَثْبُتَ

پھر لوگ وہ بات اس کے حوالے سے بیان کرتے ہیں پھر یہ
 خبر بعض ایسے لوگوں تک پہنچ جاتی ہے جو اپنے علم پر مغرور اور
 فریب خوردہ ہوتے ہیں اور فضل خداوندی سے دھتکارے
 ہوئے ہوتے ہیں۔ پھر وہ کہتا ہے کہ مجھے فلاں شخص کی طرف
 سے بتواریہ بات پہنچی ہے حالانکہ اس بیچارے کو معلوم نہیں
 ہوتا کہ جو اس کی طرف جھوٹ نقل کرتے ہیں وہ اس سے
 بھی دوسروں تک جھوٹ نقل کر سکتے ہیں۔ ان تمام باتوں کے
 بعد جب کسی شخص سے بطریق تواتر یا مشاہدہ گناہ ثابت
 ہو جائے تو پھر بھی اس کا تذکرہ بند کر دے کیونکہ لوگوں میں
 بطور غیبت کسی کے گناہ کا تذکرہ حرام ہے اس لئے کہ غیبت سچی
 بھی حرام ہے لیکن اگر اس نے لوگوں کو ڈرانے اور چوکنا
 کرنے کے لئے ایسے کیا جبکہ خبر لوگوں میں پھیلی ہوئی اور
 مشہور ہے تو اس کی بات غیر معتبر ہے، ہاں اگر وہ ایسی بات
 کہیں جس کا لوگوں کو کوئی علم نہیں ہوتا یہ الگ بات ہے، یہ
 اس وقت ہے جب یہ خبر سے علم کا فائدہ حاصل کرے جب کہ
 لوگوں کی خبر اس کے نزدیک متواتر ہو، بہر حال مسلمانوں کے
 عیوب کی پردہ پوشی ان لوگوں پر لازمی ہے جو دین میں
 استقامت رکھتے ہیں، چنانچہ امام نجم غزی رحمۃ اللہ علیہ
 علیہ نے "حسن التنبہ فی التشبیہ" میں ذکر کیا کہ یہودیوں
 اور عیسائیوں کے اخلاق میں سے یہ ہے کہ دوسروں کو الزام

عنه وهذا من الخوض فيها لا يعنيه روى الترمذی وابن ماجة عن ابی هريرة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من حسن اسلام البرء تركه ما لا يعنيه، وروى الطبرانی بسند صحيح عن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه قال اعظم الناس خطايا يوم القيمة اكثرهم خوضاً في الباطل ورواه ابن ابی الدنيا في الصمت باسناد رجاله ثقات عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مرسل قال في الاحياء واليه الاشارة بقوله تعالى "وَكُنَّا نَحُورُ مَعَ الْخَاطِئِينَ ۝" وروى البيهقي في الشعب عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يزول المسروق منه في تهمة حتى يكون اعظم جرماً من السارق وروى الامام احمد والشيخان والنسائي

لگائے جائیں اور ان کی عزت میں ہاتھ ڈالا جائے اور لایعنی وبے مقصد باتوں میں غوطہ زنی کی جائے۔ چنانچہ امام ترمذی اور ابن ماجہ نے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا ارشاد ہے کہ آدمی کی اسلامی خوبیوں میں سے ایک یہ ہے کہ لایعنی اور بے مقصد کاموں کو ترک کر دے۔ امام طبرانی نے بسند صحیح حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی ہے انہوں نے فرمایا کہ قیامت کے دن سب لوگوں سے بڑا گنہگار وہ شخص ہوگا جو سب سے زیادہ باطل میں گھستارہتا ہے۔ ابن ابی الدنيا نے خاموشی کے باب میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اس کو مرسل (یعنی بغیر سند) روایت کیا۔ ایسی اسناد سے کہ رواۃ مستند اور معتبر ہیں۔ اور اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد میں اسی طرف اشارہ ہے کہ ہم گھسے رہنے والوں کے ساتھ گھسے رہے ہیں۔ امام بیہقی نے شعب الایمان میں سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت فرمائی کہ مائی صاحبہ نے فرمایا کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ ہمیشہ مسروق عنہ (وہ شخص جس کا مال چوری ہوا) تہمت میں رہے گا یہاں تک کہ وہ چور سے بڑا مجرم

<p>بن جائے گا۔ امام احمد، بخاری، مسلم، نسائی اور ابن ماجہ نے حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے بواسطہ ابوہریرہ روایت فرمائی ہے کہ حضرت عیسیٰ ابن مریم علیہما الصلوٰۃ والسلام نے ایک شخص کو چوری کرتے ہوئے دیکھا تو فرمایا کیا تو نے چوری کی؟ اس نے جھٹ کہا ہر گز ایسا نہیں، اس خدا تعالیٰ کی قسم جس کے سوا کوئی سچا معبود نہیں۔ حضرت عیسیٰ نے فرمایا میں اللہ تعالیٰ پر ایمان لایا اور میں نے اپنی آنکھوں کو جھٹلایا یہ لوگ یقیناً پیارے ہیں اہ کسی کے حق میں شبہ کرنے سے بچو اگرچہ کسی ایک ہی کلمہ سے ہو۔ اور اس بات سے ہوشیار رہو کہ باطل میں شروع ہونے والوں کے ساتھ شروع ہونے لگو خصوصاً فقراء صوفیہ کے حق میں، اہ بالاتقاط۔ ہدایت یافتہ خیر خواہ ہوں کے کلمات سے حصول برکت کرتے ہوئے اور گنتی کے چند کلمات میرے نفس اور مسلمانوں کے لئے ایک گونہ وعدہ ہیں۔ اللہ تعالیٰ پاک اور برتر سب سے بڑا عالم ہے۔ (ت)</p>	<p>وابن ماجہ عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال رأى عيسى ابن مريم عليهما الصلوة والسلام رجلا يسرق فقال اسرقت قال كلا والله الذي لا اله الا هو فقال عيسى امنت بالله وكذبت عيني. وهذا الخلق عزيز جدا انتهی فایاک ان تقع فی حق احد ولو بكلمة واحذر ان تخوض مع الخائضين خصوصاً فی حق فقراء الصوفیة¹ اہ بالاتقاط تحصیلاً للبركة بكلمات الهداة الناصحين وعدة لنفسی وللمسلمین، واللہ سبحنہ وتعالیٰ اعلم۔</p>
--	---

ربیع الاول ۱۳۱۷ھ

مسئلہ ۱۳: مسئلہ مولوی نوشہ علی صاحب

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اکثر لوگ جب فصل آم آتی ہے تو بانگوں کو جا کر آم کھاتے ہیں اور آپس میں ایک دوسرے کے آموں کی گٹھلیاں مارتے ہیں اور لہو و لعب میں مشغول ہوتے ہیں، آیا یہ فعل ان کا کیسا ہے، جائز یا ناجائز؟ اور بر تقدیر عدم جواز کے حرام ہے یا بدعت ہے یا مکروہ؟ اور بر تقدیر بدعت کے بدعت حسنہ ہے یا سیئہ؟ بیّنوا الجواب بحوالہ الکتب وتوجروا یوم الحساب (بحوالہ کتب جواب بیان فرمائیے اور روز حساب اجر پائیے۔ ت)

¹ الحديقة النديه شرح الطريقة المحمدية الصنف التاسع مكتبة نورية رضوية فيصل آباد ۱۴۲۱/۲ ۵۲۳۳

الجواب:

گٹھلیاں مارنا ناجائز و ممنوع ہے مسند امام احمد و صحیح بخاری و مسلم و سنن ابی داؤد و سنن نسائی و سنن ابن ماجہ میں حضرت عبد اللہ بن مغفل مزنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی:

<p>قال نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن الخذف وقال انه لا يقتل الصيد ولا ينكأ العدو وانه يفتقأ العين ويكسر السن¹ -</p> <p>في التيسير الخذف بمعجمتين وفاء الرمي بحصاة او نواة لانه يفتقأ العين ولا يقتل الصيد² -</p>	<p>یعنی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے غلایا گٹھلی کنکری پھینک کر مارنے سے منع کیا اور فرمایا اس سے نہ دشمن پر وار ہو سکے نہ جانور کا شکار، اس کا نتیجہ یہی ہے کہ آنکھ پھوڑ دے یا دانت توڑ دے۔</p> <p>تیسیر میں ہے "الخذف" میں دو حروف "خ" اور "ذ" دونوں نقطے والے ہیں اور آخر میں حرف "ف" ہے اس پر بھی نقطہ ہے اس کے معنی ہیں گٹھلی وغیرہ پھینکنا۔</p>
--	---

اور صرف چھلکوں سے ہم عمر ہم مرتبہ لوگ نادرا محض تطبیب قلب کی طور پر باہم مزاح دوستانہ کریں جس میں اصلاً کسی حرمت یا حشمت دینی کا ضرر حالاً یا مآلاً نہ ہو تو مباح ہے۔ عالمگیری میں ہے:

<p>قال القاضي الامام ملك الملوك، اللعب الذي يلعب الشبان ايام الصيف بالبطيخ بان يضرب بعضهم بعضا مباح غير مستنكر كذا في جواهر الفتاوى في الباب السادس³ -</p>	<p>قاضی امام ملک الملوک نے فرمایا وہ کھیل جو موسم گرما میں نوجوان خربوزوں کے ساتھ کھیلتے ہیں ایک دوسرے کو خربوزے مارتے ہیں یہ کھیل مباح ہے گناہ نہیں۔ جواہر الفتاویٰ کے چھٹے باب میں اسی طرح مذکور ہے۔ (ت)</p>
---	--

¹ صحیح البخاری کتاب الادب باب الخذف قدیمی کتب خانہ ۹۱۹، صحیح مسلم کتاب الصيد باب الخذف قدیمی کتب خانہ ۱۵۲، سنن ابی داؤد

کتاب الادب باب الخذف آفتاب عالم پریس لاہور ۲/ ۳۵۸

² التیسیر شرح الجامع الصغیر تحت حدیث نہی عن الخذف مکتبۃ الامام الشافعی ریاض ۲/ ۲۶۶

³ فتاویٰ ہندیہ کتاب الکراہیۃ الباب السابع عشر نورانی کتب خانہ پشاور ۵/ ۳۵۲

عوارف المعارف شریف میں ہے:

<p>بکر بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے صحابہ (بطور تفریح و کھیل کود) ایک دوسرے پر خربوزے پھینکا کرتے تھے جب حقائق یہ ہیں تو پھر درحقیقت وہی کامل مرد ہیں۔ جب کوئی چیز پھینکی جائے تو کہا جاتا ہے بَدَحَ يَبْدَحُ یعنی صحابہ کرام ایک دوسرے پر خربوزے پھینکا کرتے تھے اھ اس کو صاحب عوارف المعارف نے تیسویں باب میں ذکر فرمایا۔ اللہ تعالیٰ پاک، بلند و بالا اور سب سے بڑا عالم ہے۔ (ت)</p>	<p>روی بکر بن عبد اللہ قال قال اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يتبادحون بالبطيخ فاذا كانت الحقائق كانوا هم الرجال يقال بدح يبدح اذا رمى اى يترامون بالبطيخ^۱ اھ ذکرہ قدس سرہ فی الباب الثلاثین۔ واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم۔</p>
--	---

مسئلہ ۱۴: از پبلی بھیت بازار ڈرمنڈ گنج دکان خلیل الرحمن عطر فروش مرسلہ محمد مظہر الاسلام صاحب ۲۴ رجب ۱۳۱۸ھ کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین مسئلہ مندرجہ ذیل میں: بزرگان دین کے عرس میں شب کو آتشبازی جلانا اور روشنی بکثرت کرنا بلا حاجت اور جو کھانا بغرض ایصال ثواب پکا یا گیا ہو اس کو لٹانا کہ جو لوٹنے والوں کے پیروں میں کئی من خراب ہو کر مٹی میں مل گیا ہو اس فعل کو بانیان عرس موجب فخر اور باعث برکت قیاس کرتے ہیں، شریعت عالی میں اس کا کیا حکم ہے؟ بیّنوا توجروا۔

الجواب:

آتشبازی اسراف ہے اور اسراف حرام، کھانے کا ایسا لٹانا بے ادبی ہے اور بے ادبی محرومی ہے، تضييع مال ہے، اور تضييع حرام، روشنی اگر مصالح شرعیہ سے خالی ہو تو وہ بھی اسراف ہے، واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۵: از بنگالہ ضلع کمرلہ موضع حریمنگل مرسلہ مولوی عبد الحمید صاحب ۲ ربیع الاول شریف کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ تاش و شطرنج کھیلنا جائز ہے یا نہیں؟ بیّنوا توجروا عند اللہ (بیان فرماؤ اللہ کے ہاں سے اجر و ثواب پاؤ۔ ت)

^۱ عوارف المعارف الباب الثلاثون مكتبة المشهد الحسيني القاهرة ص ۱۴۲

الجواب: دونوں (تاش و شطرنج) ناجائز ہیں اور تاش زیادہ گناہ و حرام کہ اس میں تصاویر بھی ہیں،

<p>شطرنج کا مسئلہ بڑی تفصیل کے ساتھ درمختار وغیرہ میں موجود ہے اور صواب (درست اور حقیقت) یہ ہے کہ اس کی مطلقاً ممانعت ہے جیسا کہ فتاویٰ شامی میں اس کی وضاحت فرمائی گئی۔ اور اللہ تعالیٰ سب سے بڑا عالم ہے اور اس کا علم نہایت درجہ تام اور پختہ ہے۔ (ت)</p>	<p>ومسألة الشطرنج مبسوطۃ فی الدر^۱ وغیرہا من الحظر والشہادات، والصواب اطلاق المنع کما اوضحہ فی رد المحتار^۲ واللہ تعالیٰ اعلم وعلمہ اتم واحکم۔</p>
--	--

مسئلہ ۱۶: مسئلہ شیخ شوکت علی صاحب

۲۸ ربیع الآخر شریف ۱۳۲۰ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص میرا دوست آیا اور اس نے مجھ سے کہا چلو ایک جگہ عرس ہے، میں چلا گیا وہاں جا کر دیکھا کہ بہت اشخاص ہیں اور قوالی اس طریقہ سے ہو رہی ہے کہ ایک ڈھول او دوسار گئی بج رہی ہے اور چند قوال پیران پیر دستگیر کی شان میں شعر پڑھ رہے ہیں اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نعت کے اشعار اور اولیاء اللہ کی شان میں اشعار گارہے ہیں اور ڈھول سارنگیاں بج رہی ہیں، یہ باجے مذکورہ تو شریعت میں حرام ہیں کیا اس فعل سے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور اولیاء اللہ خوش ہوں گے اور یہ اشخاص مذکورہ حاضرین جلسہ گنہگار ہوئے یا نہیں؟ اور ایسی قوالی جائز ہے یا نہیں؟ اور اگر جائز ہے تو کس طرح پر؟ بینوا تو جرو فقط۔

الجواب:

ایسی قوالی حرام ہے، حاضرین سب گنہگار ہیں، اور ان سب گناہ ایسا کرنے والوں اور قوالوں پر ہے اور قوالوں کا بھی گناہ اس عرس کرنے والے پر بغیر اس کے کہ عرس کرنے والے کے ماتھے قوالوں کا گناہ جانے سے قوالوں پر سے گناہ کی کچھ کمی آئے یا اس کے قوالوں کے ذمہ حاضرین کا وبال پڑنے

^۱ درمختار کتاب الحظر والاباحۃ مطبع مجتبائی دہلی ۱/۲۴۷

^۲ درمختار کتاب الحظر والاباحۃ دار احیاء التراث العربی بیروت ۵/۲۵۳

سے حاضرین کے گناہ میں کچھ تخفیف ہو، نہیں بلکہ حاضرین میں ہر ایک پر اپنا پورا گناہ اور قوالوں پر اپنا گناہ الگ اور سب حاضرین کے برابر جدا اور سب حاضرین کے برابر علیحدہ وجہ یہ کہ حاضرین کو عرس کرنے والے نے بلایا ان کے لئے اس گناہ کا سامان پھیلایا اور قوالوں نے انہیں سنایا اگر وہ سامان نہ کرتا یہ ڈھول سارنگی نہ سناتے تو حاضرین اس گناہ میں کیوں پڑتے اس لئے ان سب کا گناہ ان دونوں پر ہوا پھر قوالوں کے اس گناہ کا باعث وہ عرس کرنے والا ہوا وہ نہ کرتا نہ بلاتا تو یہ کیونکر آتے بجاتے لہذا قوالوں کا بھی گناہ اس بلانے والے پر ہوا،

<p>جیسا کہ طاقتور، توانا اور صحت مند سائل کے بارے میں کہتے ہیں کہ لینے اور دینے والا دونوں گنہگار ہیں اس لئے کہ اگر دینے والے نہ دیتے تو مانگنے والے گداگری کو پیشہ نہ بناتے لہذا یہ عطاء بخشش ہی ان کے ترک مشقت کا اور مانگنے کا باعث ہوئی اور یہ سب کچھ اس شخص پر ظاہر اور واضح ہے جو قواعد شرعیہ کریمہ کا عارف ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے ہی توفیق ملتی ہے۔ (ت)</p>	<p>كَمَا قَالُوا فِي سَائِلٍ قَوِيٍّ ذِي مَرَّةٍ سَوِيٍّ اِنْ اِخْذَ وَالْمَعْطَى اَثْمًا اِلَانْهَمْ لَوْلَمْ يَعْطُوا لِمَا فَعَلُوا فَكَانَ الْعَطَاءُ هُوَ الْبَاعْثُ لَهُمْ عَلَى الْاِسْتِرْسَالِ فِي التَّكْدِي وَ السُّوَالِ وَ هَذَا كُلُّهُ ظَاهِرٌ عَلَى مَنْ عَرَفَ الْقَوَاعِدَ الْكَرِيمَةَ الشَّرْعِيَّةَ وَ بِاللَّهِ التَّوْفِيقُ۔</p>
---	---

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

<p>جو کسی امر ہدایت کی طرف بلائے جتنے اس کا اتباع کریں ان سب کے برابر ثواب پائے اور اس سے ان کے ثوابوں میں کچھ کمی نہ آئے اور جو کسی امر ضلالت کی طرف بلائے جتنے اس کے بلانے پر چلیں ان سب کے برابر اس پر گناہ ہو اور اس سے ان کے گناہوں میں کچھ تخفیف نہ ہو۔ (ائمہ کرام مثلاً امام احمد، مسلم اور دیگر چار ائمہ (ترمذی)،</p>	<p>مَنْ دَعَا إِلَى هُدًى كَانَ لَهُ مِنَ الْإِجْرِ مِثْلُ مَا جَزَا مِنْ تَبِعِهِ لَا يَنْقُصُ ذَلِكَ مِنْ أُجُورِهِمْ شَيْئًا وَمَنْ دَعَا إِلَى ضَلَالَةٍ كَانَ عَلَيْهِ مِنَ الْإِثْمِ مِثْلُ مَا ثَمَرَ مِنْ تَبِعِهِ لَا يَنْقُصُ ذَلِكَ مِنْ أُثْمِهِمْ شَيْئًا رَوَاهُ الْإِثْمَةُ أَحْمَدُ² وَمُسْلِمٌ وَالْأَرْبَعَةُ</p>
---	--

¹ رد المحتار کتاب الحظر والاباحۃ فصل فی البیع دار احیاء التراث العربی بیروت ۵/ ۲۷۳

² صحیح مسلم کتاب العلم باب من سن سنة ۲/ ۳۴۱ و مسند احمد بن حنبل عن ابی ہریرۃ بیروت ۲/ ۳۹۷، سنن ابی داؤد کتاب السنۃ

۲/ ۲۷۹ و سنن ابن ماجہ مقدمۃ الكتاب ص ۱۸

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔	ابوداؤد، نسائی، ابن ماجہ) نے حضرات ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا۔ (ت)
-------------------------------------	--

مسئلہ نص شارع علیہ الصلوٰۃ والسلام سے لیا جائے گا یا فقہ امام مجتہد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اگر نص شارع صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم درکار ہے تو مزامیر کی حرمت میں احادیث کثیرہ بالغ بحد تو اتر وارد ہیں از انجملہ اجل واعلیٰ حدیث صحیح بخاری شریف ہے کہ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

لیکونن من امتی اقوام لیستحلون الحرو الحریر و الخبر والمعاذف۔ ¹	ضرور میری امت میں وہ لوگ ہونے والے ہیں جو حلال ٹھہرائیں گے عورتوں کی شرمگاہ یعنی زنا اور ریشمی کپڑوں اور شراب اور باجوں کو۔
--	---

حدیث صحیح جلیل متصل،

وقد اخرجہ ایضاً احمد ² وابوداؤد وابن ماجہ و الاسعیل وابونعیم باسانید صحیحۃ لا مطعن فیہا وصححه جماعة اخرون من الائمة كما قال بعض الحفاظ قاله الامام ابن حجر في كف الرعاع ³ ۔	نیز امام احمد، ابوداؤد، ابن ماجہ، محدث اسمعیل اور ابو نعیم نے اسے صحیح اسناد کے ساتھ کہ جن میں کوئی طعن نہیں اس کی تخریج فرمائی، اور ائمہ کی ایک دوسری جماعت نے اس کو صحیح قرار دیا جیسا کہ بعض حفاظ نے کہا ہے، چنانچہ امام ابن حجر نے "کف الرعاع" میں فرمایا ہے (ت)
--	--

احادیث صحاح مرفوعہ محکمہ کے مقابل بعض ضعیف قصے یا محتمل واقعے یا متشابہ پیش نہیں ہو سکتے ہر عاقل جانتا ہے کہ صحیح کے سامنے ضعیف، متعین کے آگے محتمل، محکم کے حضور متشابہ واجب الترمک ہے، پھر کہاں قول کہاں حکایت فعل، پھر کجا محرم کجا مباح، ہر طرح بکری واجب العمل، اسی کو ترجیح، اور اگر فقہ مطلوب ہے تو خود امام مذہب امام اعظم امام الائمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ارشاد اور ہدایہ جیسی اعلیٰ درجہ معتمد کتاب کا ارشاد کافی ووافی:

¹ صحیح البخاری کتاب الاشریہ باب ماجاء فیمن یستحل الخمر قدیمی کتب خانہ کراچی ۳/ ۸۳۷

² مسند امام احمد بن حنبل عن ابی امامہ المکتب الاسلامی بیروت ۵/ ۲۶۸ و ۲۵۷

³ کف الرعاع القسم الثالث عشر تنبیہ ثانی دارالکتب العلمیہ بیروت ص ۱۳۲ و ۱۳۳

<p>مسئلہ اس پر دلالت کرتا ہے کہ کھیل کود کے تمام سامان حرام ہیں حتیٰ کہ (کسی چیز پر) کانے کی ضرب لگا کر گانا (یہ بھی زمرہ حرمت میں داخل ہے) اور اسی طرح امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا یہ ارشاد کہ میں اس میں مبتلا کیا گیا اس لئے کہ ابتلا حرام میں ہوا کرتی ہے۔ (ت)</p>	<p>دلت المسألة على ان الملاهي كلها حرام حتى التغنى لضرب القضيب وكذا قول ابى حنيفة رضى الله تعالى عنه ابتليت لان الابتلاء بالمحرم يكون¹۔</p>
---	--

غرض حدیث و فقہ کا حکم تو یہ ہے ہاں اگر کسی کو قصداً ہوس پرستی منظور ہو تو اس کا علاج کس کے پاس ہے کاش آدمی گناہ کرے اور گناہ جانے اقرار لائے اصرار سے باز آئے لیکن یہ تو اور بھی سخت ہے کہ ہوس بھی پالے اور الزام بھی ٹالے اپنے حرام کو حلال بنا لے۔ پھر اسی پر بس نہیں بلکہ معاذ اللہ اس کی تہمت محبوبان خدا بر سلسلہ عالیہ چشت قدست اسرار ہم کے سردھرتے ہیں نہ خدا سے خوف نہ بندوں سے شرم کرتے ہیں حالانکہ خود حضور محبوب الہی سیدی و مولائی نظام الحق والدین سلطان الاولیاء رضی اللہ تعالیٰ عنہ و عنہم و عنابہم فوائد شریف میں فرماتے ہیں: مزامیر حرام ست² (گانے بجانے کے آلات کا استعمال کرنا حرام ہے۔ ت) مولانا فخر الدین زراوی خلیفہ حضور سیدنا محبوب الہی رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے حضور کے زمانہ مبارک میں خود حضور کے حکم احکم سے مسئلہ سماع میں رسالہ کشف القناع عن اصول السماع تحریر فرمایا اس میں صاف ارشاد ہے کہ:

<p>ہمارے مشائخ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا سماع اس مزامیر کے بہتان سے بری ہے وہ صرف قوال کی آواز ہے ان اشعار کے ساتھ جو کمال صنعت الہی سے خبر دیتے ہیں۔</p>	<p>اما سماع مشائخنا رضى الله تعالى عنهم فبري عن هذه التهمة وهو مجرد صوت القوال مع الاشعار المشعرة من كمال صنعة الله تعالى³۔</p>
--	--

للہ انصاف اس امام جلیل خاندان عالی چشت کا یہ ارشاد مقبول ہوگا یا آج کل مدعیان خامکار کی تہمت بے بنیاد ظاہرۃ الفساد ولا حول ولا قوة الا باللہ العظیم (جس کا فساد واضح ہے۔ گناہوں سے

¹ الهداية كتاب الكراهية فصل في الاكل والشرب مطبع يوسفى لكهنؤ ۱۳۵۳ھ

² فوائد الفواد

³ كشف القناع عن اصول السماع

بچنے اور بھلائی کرنے کی طاقت کسی میں نہیں مگر اللہ تعالیٰ بلند مرتبہ بزرگ قدر کی توفیق عطا کرنے سے۔ (ت) سیدی مولانا محمد بن مبارک بن محمد علوی کرمانی مرید حضور پر نور شیخ العالم فرید الحق والدین گنج شکر و خلیفہ حضور سیدنا محبوب الہی رضی اللہ تعالیٰ عنہم کتاب مستطاب سیر الاولیاء میں فرماتے ہیں:

حضرت سلطان المشائخ قدس سرہ العزیز می فرمود کہ چندیں چیزے باید تا سماع مباح شود مسموع و مستمع و مسموع والہ سماع مسموع یعنی گویندہ مرد تمام باشد کودک نباشد و عورت نباشد و مستمع آنکہ می شنود از یاد حق خالی نباشد و مسموع آنچہ بگویند فحش و مسخرگی نباشد والہ سماع مزامیرست چوں چنگ و رباب و مثل آلے باید کہ در میان نباشد این چنینیں سماع حلال ست ^۱ ۔	سلطان المشائخ قدس سرہ العزیز نے ارشاد فرمایا چند اشیاء ہوں تو سماع جائز اور مباح ہوں (۱) مسموع (سنانے والا)، (۲) مستمع (سننے والا)، (۳) مسموع (جو کچھ سنا جائے)، (۴) آلات سماع۔ تفصیل: مسموع یعنی سنانے اور کہنے والا بالغ مرد ہو بچہ اور عورت نہ ہو۔ مستمع یعنی سننے والا جو کچھ سنے یا د حق سے خالی نہ ہو، مسموع، جو کچھ سنیں اور کہیں اس میں فحش گوئی اور مسخرہ پن نہ ہو، اور آلات سماع مزامیر ہیں جیسے سارنگی اور رباب وغیرہ۔ چاہئے یہ کہ وہ درمیان میں نہ ہوں۔ پس اس طرح کی قوالی (سماع) جائز اور حلال ہے۔ (ت)
--	---

مسلمانو! یہ فتویٰ ہے سرور و سردار سلسلہ عالیہ چشت حضرت سلطان الاولیاء رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا۔ کیا اس کے بعد بھی مفتریوں کو منہ دکھانے کی گنجائش ہے۔ نیز سیر الاولیاء شریف میں ہے:

یکے بخدمت حضرت سلطان المشائخ عرضداشت کہ دریں روز ہالضے از درویشاں آستانہ دار در مجمعے کہ چنگ و رباب و مزامیر بود رقص کردند فرمود نیکو نہ کردہ اندانچہ نامشروع است ناپسندیدہ است بعد ازاں یکے گفت چوں ایں طائفہ ازاں مقام بیروں آمدند بالایشاں گفتند کہ شماچہ گردید در اں جمع مزامیر بود سماع	ایک خادم نے سلطان المشائخ کی بارگاہ میں عرض کیا کہ ان دنوں آستانے کے بعض درویشوں نے اس مجلس اور محفل میں ناچ کیا ہے جہاں آلات سماع چنگ و رباب اور سارنگی و مزامیر وغیرہ تھے تو ارشاد فرمایا انہوں نے اچھا نہیں کیا کیونکہ جو کام ناجائز ہے وہ پسندیدہ نہیں ہو سکتا۔ اس کے بعد ایک کہنے لگا کہ جب یہ لوگ اس حالت سے فارغ ہوئے تو لوگوں نے ان سے
--	--

^۱ سیر الاولیاء باب نہم در بیان سماع و وجود مؤسسة انتشارات اسلامی لاہور ص ۵۰۱-۵۰۲

<p>چگونہ شنید و رقص کردید ایٹاں جواب دادند کہ ماچناں مستغرق سماع بودیم کہ نداشتیم کہ ایں جازمیرست یانہ، حضرت سلطان المشائخ فرمود ایں جواب ہم چیزے نیست ایں سخن درہمہ معصیتا یاید^۱۔</p>	<p>پوچھا کہ یہ تم نے کیا کیا ہے، اس محفل میں تو مزامیر بھی تھے پھر تم نے قوالی بھی سنی اور ناچتے بھی رہے۔ انہوں نے جواباً بتایا کہ ہم سماع میں اس قدر مستغرق (ڈوبے ہوئے) تھے کہ ہمیں پتہ ہی نہیں چلا کہ مزامیر بھی ہیں یا نہیں۔ اس پر سلطان المشائخ نے فرمایا کہ یہ کوئی معقول جواب نہیں اس لئے کہ یہ بہانہ تو تمام گناہوں میں ملوث ہونے والے کر سکتے ہیں۔ (ت)</p>
---	--

مسلمانو! کیسا صاف ارشاد ہے کہ مزامیر ناجائز ہے اور اس عذر کا کہ "ہمیں استغراق کے باعث مزامیر کی خبر نہ ہوئی" کیا مسکت جواب عطا فرمایا کہ ایسا حیلہ ہر گناہ میں چل سکتا ہے۔ شراب پیئے اور کہہ دے شدت استغراق کے باعث ہمیں خبر نہ ہوئی کہ شراب ہے یا پانی۔ زنا کرے اور کہہ دے غلبہ حال کے سبب تمیز نہ ہوئی کہ جروا ہے یا بیگانی۔ اُسی میں ہے:

<p>حضرت سلطان المشائخ فرمود من منع کردہ ام کہ مزامیر و محرمات در میان نباشد و دریں باب بسیار غلو کرد تا بحدی کہ گفت اگر امام را سہو افتد مرد مسیح اعلام دہد وزن سبحان اللہ نگوید زیرا کہ نشاید آواز آں شنودن پس چکند پشت دست بر کف دست زند و کف دست بر کف دست زند کہ آں بلہو میماند تا ایں غایت از بلاہی و امثال آں پرہیز آمدہ است پس در سماع طریق اولی کہ ازیں بابت نباشد یعنی در منع دستک چندیں احتیاط آمدہ است پس در سماع مزامیر بطریق اولی منع است^۲ اہ باختصار</p>	<p>حضرت سلطان المشائخ نے ارشاد فرمایا کہ میں نے منع کیا ہے کہ مزامیر حرمت در میان میں نہ ہوں اور اس سلسلے میں اس قدر تعدی (شدت) فرمائی کہ ارشاد فرمایا امام اگر نماز میں بھول جائے تو مرد سبحان اللہ کہہ کر آگاہ کر سکتا ہے مگر عورت کو اس طرح کہنا جائز نہیں کیونکہ اس کی آواز نہیں سنی جانی چاہئے اس کے لئے یہ ہدایت اور حکم ہے کہ وہ اپنے ایک ہاتھ کی پشت پر دوسرے ہاتھ کی ہتھیلی مارے لیکن ہتھیلی کو ہتھیلی پر نہ مارے کیونکہ یہ عمل لہو میں شمار ہوتا ہے یعنی تالی بجانا، پس اندازہ کر لیا جائے کہ کس حد تک کھیل کود اور لغو کلام سے پرہیز کی ہدایت وارد ہوئی ہے پس سماع میں بطریق اولی منع ہے یعنی تالی بجانے سے بھی</p>
---	--

^۱ سیرالاولیاء باب نہم در بیان سماع و وجود مؤسسۃ انتشارات اسلامی لاہور ص ۳۱-۵۳۰

^۲ سیرالاولیاء باب نہم در بیان سماع و وجود مؤسسۃ انتشارات اسلامی لاہور ص ۵۳۲

ممانعت ہے للذا مزامیر کے ساتھ قوالی کرنا اس سے زیادہ اشد اور ممنوع ہے اھ باختصار (ت)

مسلمانو! جو ائمہ طریقت اس درجہ احتیاط فرمائیں کہ تالی کی صورت کو ممنوع بتائیں وہ اور معاذ اللہ مزامیر کی تہمت اللہ انصاف کیسا ضبط بے ربط ہے۔ اللہ تعالیٰ اتباع شیطان سے بچائے اور ان سچے محبوبان خدا کا سچا اتباع عطا فرمائے آمین اللہ الحق آمین بجاھم عندك آمین والحمد للہ رب العالمین (آمین، اے سچے معبود! تیری بارگاہ میں جو ان کا مقام و مرتبہ ہے اس کے طفیل دعا قبول فرما۔ اور سب تعریف اس خدا کے لئے ہے جو تمام جہانوں کا پروردگار ہے۔ ت) کلام یہاں طویل ہے اور انصاف دوست کو اسی قدر کافی، واللہ الهادی، واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۷: ملک بنگالہ ضلع کجھار ڈاک خانہ لکھی پور بمقام سنگرین مرسلہ جلال الدین کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ شادی میں بندوقیں بغرض اعلان چھوڑنا جائز ہے یا نہیں؟ اور جس شخص نے حرام ثابت کیا بلکہ اس کے یہاں کا کھانا تک حرام قطعی ثابت کیا اس کے حق میں شرع سے کیا حکم ہے؟

الجواب:

فی الواقع نکاح میں بغرض اعلان بندوقیں چھوڑنے کی ممانعت شرع میں کہیں ثابت نہیں۔ ہلال رمضان اور ہلال عید میں صدہا سال سے توپوں کے فائر کئے جاتے ہیں اس سے بھی اعلان ہی مقصود ہوتا ہے اس اعلان پر شرعاً عمل کا جزئیہ ردالمحتار میں مذکور ہے۔ نیت ریاء و تفاخر نہ فقط شادی کی بندوقوں بلکہ نماز کو حرام کر دیتی ہے، رسم کا اعتبار جب تک کسی فساد عقیدہ پر مشتمل نہ ہو اصل رسم کے حکم میں رہتا ہے اگر رسم محمود ہے محمود ہے، مذموم ہے مذموم ہے، مباح ہے مباح ہے، واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۸: از آرہ ضلع شاہ آباد محلہ تری مدرسہ خفیہ مدرسہ مولوی ظفر الدین صاحب مدرس ۱۷ جمادی الاولیٰ ۱۳۳۰ھ بشرف ملاحظہ آقائے نعمت دریائے رحمت حضور پر نور متع اللہ المسلمین بقا کلم السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ بدعائے والامع الخیر رہ کر خواہان عافیت سرکار مع جملہ خدام ہوں رسالہ مبارک الکشف شافیا میں جو بعد تفصیل اجمال فرمایا گیا ہے کہ یہاں تین چیزیں ہیں ممنوعات، معظمت، مباحات۔ قسم اول کا حکم ارشاد فرمایا کہ بعینہ اصل جیسا ہے۔ فونو گراف سے سننا گویا نہیں بلکہ بعینہ اس مغنیہ کا گانا سننا ہے اس لئے کہ پلیٹ اور گلاس کی آواز نہیں ہوتی اگرچہ اس آواز کا بعینہ وہی آواز ہو نا متبادر عبدالعقل نہیں مگر اس تمام تفصیل کے بعد جو ابتداء رسالہ شریفہ میں

درج ہے کسی کو مجال انکار نہیں، اور بیشک وہ آواز جو فونو گراف سے نکلتی ہے بعینہ وہ ہی آواز ہے جو اس عورت کے گانے کی ہے مگر علمائے کرام و صوفیائے عظام نے جب بالمواجہہ کسی کا گانا سننے اور پس پردہ میں فرق فرمایا ہے تو یہاں بدرجہ اولیٰ ہونا چاہئے۔ حضرت امام غزالی قدس سرہ حضور پر نور والابرکت سیدی شاہ محمد کالپوری قدسنا اللہ باسراہ الشریف نے کسی جگہ تحریر فرمایا ہے کہ اگر کوئی شخص مغنیہ کی آواز منہ پر کپڑا ڈال کر سنے کہ اس کی صورت نہ دیکھ سکے تو اس میں مضائقہ نہیں، اگرچہ یہ مضمون میں نے خود ان دونوں حضرات قدسنا اللہ باسراہ ہم کی کسی کتاب میں نہیں دیکھا مگر امام غزالی رحمہ اللہ کی نسبت مولوی حکیم عبدالوہاب نے کہا تھا اور حضرت کالپوری قدس سرہ العزیز کی نسبت رجب ۱۳۲۷ھ میں مولوی محمد فخر صاحب نے مارہرہ شریف میں، اگرچہ اسی وقت سے بارہا خیال اس کے دریافت کا ہوا مگر اتفاق نہ پڑا، خیر پس اگر یہ دونوں مضمون ان حضرات کرام یا اور کسی صاحب نے نہیں تحریر فرمایا جب تو کوئی بات ہی نہیں، اور اگر تحریر فرمایا ہے تو غالباً اس کی وجہ قلت مظنہ فتنہ ہے تو یہاں تو اور اقل قلیل ہے خصوصاً اس صورت میں کہ جس کا ریکارڈ بھرا ہوا ہو وہ مرچکی ہو پھر دونوں کا حکم ایک کس طرح ہو سکتا ہے۔ بینوا توجروا (بیان فرمائیے اجر پائیے۔ ت)

الجواب:

یہ مضمون کہ منہ پر کپڑا ڈال کر رنڈیوں ڈو مینوں کا گانا سننا جائز ہے دونوں حضرات مدوح قدسنا اللہ باسراہ ہم میں کسی سے ثابت نہیں، نہ ہر گز شرع مطہر میں اس کا پتا، نہ اصول شرع اس کی مساعد، نہ ایسی نقول مذہب پر قاضی ہو سکیں۔ (۱) شریعت محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جس طرح فتنہ کو حرام فرمایا دواعی فتنہ کو بھی حرام فرمادیا۔

<p>اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا یہ اللہ تعالیٰ کی حدیں ہیں لہذا ان کے پاس نہ جاؤ۔ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا جو کوئی کسی چراگاہ کے آس پاس جانور چرائے تو قریب ہے کہ چراگاہ میں گھس جائے۔ (ت)</p>	<p>قال الله تعالى "تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَقْرُبُوهَا" ^۱ وقال صلى الله تعالى عليه من رتع حول الحصى اوشك ان يقع فيه ^۲۔</p>
--	--

^۱ القرآن الكريم ۱۸۷/۲

^۲ صحيح البخاری کتاب البیوع ۱/۲۵۵ و صحيح مسلم کتاب المساقات ۲/۲۸

اجنبیہ سے خلوت، نظر، مس، معانقہ، تقبیل اس لئے حرام ہوئے کہ دواعی ہیں۔

(۲) دواعی کے لئے مستلزم ہونا ضرور نہیں ہزار ہا خلوت و نظر بلکہ بوس و کنار واقع ہوتے ہیں اور مدعوالیہ یعنی زنا واقع نہیں ہوتا۔

<p>قال صلى الله تعالى عليه وسلم والفرج يصدق ذلك اويكذب به رواه الشيخان^۱ وابوداود والنسائي عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه۔</p>	<p>حضور عليه الصلوة والسلام نے ارشاد فرمایا شر مگاہ اس کی تصدیق یا تکذیب کرتی ہے۔ اس کو بخاری، مسلم، نسائی اور ابوداؤد نے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت سے بیان فرمایا۔ (ت)</p>
---	--

(۳) نہ حرمت دواعی وقت انضایہ مقصود و نہ اجنبیہ سے جملہ امور مذکورہ حلال ہوں جبکہ زنا سے اجتناب کریں،

<p>ولايقول به احد من المسلمين وانما حرمت الدواعي لكونها دواعي والدعاء لا يستلزم الافضاء۔</p>	<p>اور کوئی مسلمان اس کا قائل نہیں۔ دواعی اس لئے حرام کیا گیا کہ وہ مطلوب کے لئے اسباب دعوت ہیں یعنی اس کام تک پہنچانے کے ذرائع اور وسائل ہیں، اور دواعی کے لئے اس تک رسائی لازم نہیں۔ (ت)</p>
--	--

(۴) شرع مطہر مظنہ پر حکم دائر فرماتی ہے اس کے بعد وجود منشاء حکم پر نظر نہیں رکھتی کما عرف فی رخص السفر وغیرہا جیسا کہ

سفر وغیرہ کی رخصتوں سے معلوم ہوا۔ (ت)

(۵) احکام فقہیہ میں غالب کا لحاظ ہوتا ہے نادر کے لئے کوئی حکم جدا نہیں کیا جاتا،

<p>صرحوا به في مواضع كثيرة وقد نقلنا النصوص عليه في الكشف شافيا عن فتح القدير وعن الدر المختار وعن الدر المنتقى وهو دوار في الكتب لا مطمع فيه ان يستقصى۔</p>	<p>ائمہ کرام نے متعدد اور بکثرت مقامات پر اس کی صراحت فرمائی ہے، اور ہم نے "الكشف شافيا" میں اس پر نصوص ذکر کئے ہیں جو فتح القدير، در مختار اور الدر المنتقى وغیرہ کی عبارات پر مشتمل ہیں، اور وہ کتب متعددہ میں دائر ہیں پس ان کے لئے یہ توقع نہیں کہ اس کا استقصا کیا جائے (ت)</p>
--	--

^۱ صحيح البخارى كتاب القدر باب قول الله وحرام على قديمي كتب خانہ کراچی ۱۲/ ۹۷۸، صحيح مسلم كتاب القدر باب قدر على ابن آدم

حظه من الزنا الخ قديمي كتب خانہ کراچی ۱۲/ ۳۳۶

ان فوائد کو ملحوظ رکھ کر مغنیہ اجنبیہ کا گانا سننے کی حرمت میں شبہ نہیں ہو سکتا بیشک وہ داعی ہے اور داعی حرام اگرچہ مستلزم بلکہ اس وقت مفضی بھی نہ ہوا اگرچہ خصوص محل میں داعی بھی نہ ہو اور بعض نفوس مطمئنہ کہ شہوات سے یکسر خالی ہو گئے ان کے لحاظ سے حکم میں تفصیل ناممکن بلکہ وہی حکم عام جاری رہے گا ورنہ خلوت و مس و تقبیل و امثالہا میں بھی حکم مطلق نہ رکھیں تفصیل لازم ہو کہ قلب شہوانی کے لئے حرام ہیں اور نفوس مطمئنہ کے لئے جائز حالانکہ یہ قطعاً اجمالاً باطل ہے۔

(۶) جبکہ منشاء تحریم داعی ہونا ہے اور اس میں ہر داعی مستقل تو ایک کی تحریم دوسرے کے وجود پر موقوف نہیں ہو سکتی۔

والالم یکن شیئاً منها داعیاً بل المجموع اولم یکن داعیاً الا شرط وجودہ وکان الآخر لغوا ساقطاً من البین۔	ورنہ ان میں سے کوئی چیز داعی نہ ہو بلکہ مجموعہ یاداعی نہ ہو مگر اس کے پائے جانے کی شرط سے۔ اور دوسرا بے فائدہ درمیان سے ساقط ہو۔ (ت)
--	--

شرع مطہر نے یہاں نفس صوت فتنہ پر حکم فرمایا ہے:

قال الله تعالى "وَأَسْفِزْ مَنْ اسْتَطَعَتْ مِنْهُمْ إِصْوَتَكَ" ¹ و عن انس وعن عائشة رضي الله تعالى عنهما عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صوتان ملعونان في الدنيا والآخرة مزمار عند نعمة ورنة عند مصيبة ² ۔	اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا تو پھسلا دے ان میں سے جس کو تو اپنی آواز سے پھسلا سکتا ہے (یہ شیطان سے خطاب فرمایا) اور حدیث میں حضرت انس اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے روایت کرتے ہیں دو آواز دنیا اور آخرت میں ملعون ہیں (۱) آسائش کے وقت گانا بجانا (۲) مصیبت کے وقت بین کرنا (ت)
--	--

تیسری حدیث میں ہے:

عن انس ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال من قعد	حضرت انس سے روایت ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ارشاد فرمایا: جو کوئی گانے والی
---	--

¹ القرآن الكريم ۱۷/۶۴

² كنز العمال بحوالہ البزار والضياء عن انس حدیث ۲۶۱۰ مؤسسه الرسالہ بیروت ۲۱۹/۱۵

القیمة ^۱ ۔ الی قیمة لیستمع منها صب الله فی اذنیه الا نك یوم	گویا کے پاس بیٹھ کر اس کا گانا سنے تو اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اس کے دونوں کانوں میں بگھلا ہوا سیسہ ڈال دے گا۔ (ت)
---	---

چوتھی اور پانچویں حدیث میں ہے:

عن جابر وعبدالرحمن بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہما عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال نہیت عن صوتین احقین فاجرین ^۲ وقد استقصینا علی تخاریجہا فی اکثر من خمسين حدیثاً، اور دناہا فی رسالتنا اتم المعارف فی حق المعارف وبالله التوفیق۔	حضرت جابر اور حضرت عبدالرحمن ابن عوف حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے روایت کرتے ہیں (اللہ تعالیٰ ان دونوں سے راضی ہو) کہ آپ نے ارشاد فرمایا کہ "مجھے دو نادان بدکار آوازوں سے روک دیا گیا۔ پچاس سے زائد حدیثوں کی تخریج کرنے میں ہم نے انتہائی کوشش کی جنہیں ہم اپنے رسالہ "اتم المعارف فی حق المعارف" (معرفت کی باتوں کا پورا ہونا آلات ساز کے مٹانے میں) لائے ہیں، اور اللہ تعالیٰ ہی بہتر کار ساز ہے۔ (ت)
--	---

تو نظر کی روک، کان کے حرام کو کیونکر حلال کر دے گی، اس کی نظیر یہی ہو سکتی ہے کہ کہا جائے اجنبیہ کو گلے لگانا حلال ہے جبکہ بوسہ نہ لے یا محل بوسہ کو رومال سے چھپالے یا اس کا بوسہ لینا جائز ہے جبکہ گلے نہ لگائے۔ صوت فتنہ کی تحریم فتنہ نظر پر موقوف ہو تو مزامیر کا سننا مطلقاً فی نفسہ حلال ہو جائے کہ ان کی طرف نظر کسی کے نزدیک منع نہیں بلکہ انصافاً منع نظر کے ساتھ سماع، افساد حال و تشویش خیال میں المیغ ہو گا فان الانسان حریص علی ما منع (انسان کو جن کاموں سے روکا جائے ان کے کرنے کی وہ حرص رکھتا ہے۔ ت) نفس شیئ مبذول کی طرف اتنا نہیں کھینچتا جتنا ممنوع کی جانب، ولہذا بندگان نفس کو نظر اجنبیہ میں نظر حلیہ سے زیادہ لذت آتی ہے اگرچہ حلیہ احسن واجمل ہو ولہذا زنا ن فواحش با آنکہ خود امالہ و جذب میں سعی کرتی ہیں بعد انجذاب تمنع و خود داری کا تصنع دکھاتی ہیں کہ منع اجلب للشوق ہے۔ حضرت شیخ سعدی قدس سرہ فرماتے ہیں:

^۱کنز العمال بحوالہ ابن صغریٰ فی امالیہ حدیث ۴۰۶۶۹ مؤسسة الرسالہ بیروت ۱۵/۲۲۱، ۲۲۰

^۲جامع الترمذی ابواب الجنائز باب ما جاء فی الرخصة فی البکاء علی المیت امین کمپنی دہلی ۱۱/۱۳۰

دیداری نمائی و پرہیز مکنی بازار خویش و آتش ماتیزی مکنی^۱

(تو دیدار دکھاتا ہے لیکن پرہیز بھی کرتا ہے، لہذا اپنے بازار اور ہماری آگ کو تیز کرتا ہے۔ ت)

شرع مطہر نے امور محمودہ میں بھی اس حکمت پر لحاظ فرمایا ہے و لہذا دن میں تین وقت نماز حرام فرمائی کہ شوق مشتاقان تازہ ہوتا رہے و لہذا تجلی کو دوام نہیں ہوتا و لہذا ابتداء میں ایک مدت تک وحی روک لی گئی جس پر کفار نے ودع و قلی کیا اور سورہ کریمہ والضحیٰ نے نزول فرما کر ان کا منہ سیاہ کیا تو کپڑا ڈال کر سننا وہی رنگ لائے گا جو حضرت عارف جامی قدس سرہ السامی فرماتے ہیں:۔

چو یابدوئے گل خواہد کہ بیند چو بیند روئے گل خواہد کہ چنید^۲

(جب کوئی پھول کی خوشبو پائے تو چاہتا ہے کہ اس کو دیکھے اور جب پھول کو دیکھ پائے تو چاہتا ہے کہ اسے چنے۔ ت)

غرض عارف مصالح شریعت احمدیہ و حکم جلیلہ احکام محمدیہ علی صاحبہا افضل الصلوٰۃ والتحیۃ یقین کرے گا کہ اس کی اباحت سخت بدخواہی امت اور ابلیس لعین کو ان پر بڑی اعانت ہے۔

(۷) اصوات فتنہ کی حرمت اس لئے نہیں کہ وہ خاص مصوت کے ساتھ فجور کی طرف داعی ہیں جس سے مغنیہ مردہ کا بھرا ہوا گانا حلال ہو جائے ورنہ سماع مزامیر مطلقاً حلال ہوتا کہ وہاں مصوت فجور نامتصور، بلکہ اس لئے کہ وہ مفسد قلب و محرک شہوت و مبت نفاق و مثبت غفلت ہیں کہا افادہ الاثمۃ الاعلام و ذکرنا طرافامنہ فی الکشف شافیا (جیسا کہ مشہور ائمہ نے اس کا افادہ بخشا، اور ہم نے اس کا کچھ حصہ اپنے رسالے الکشف شافیا میں بیان کیا ہے۔ ت) واللہ سببخنہ و تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۹: از مراد آباد محلہ مغلیہ حصہ دوم متصل مکان جناب حکیم سید امیر حسن صاحب مسئلہ سید حامد حسین صاحب ۱۱ ربیع الاول شریف ۱۳۳۲ھ

علماء متین و مفتیان شرع مبین کی بارگاہ میں عرض ہے کہ اس مسئلہ میں آپ حضرات کا کیا ارشاد ہے کہ سماع کلام حسن منظوم خواہ منشور بالخان بہ لہجہ عربی ہو یا مصری یا ہندی خواہ سوا ان کے ہو باستثناء قرآن مجید و فرقان حمید برعایت قواعد و قوانین موسیقی بلا مزامیر مرد صالح معمر یا غیر معمر بلکہ امرد سے جبکہ خوف فتنہ و فساد نہ ہو جائز ہے یا نہیں، چنانچہ علماء وغیرہم مثنوی مولانا روم و نعت و حمد وغیرہم پڑھتے ہیں

^۱ گلستان سعدی باب دوم مطبع اسلامیہ سٹیٹ پریس لاہور ص ۱۱۵

^۲ یوسف زلیخا باب مگر فتن زلیخا یوسف راجع مطبع تاجران کتب خانہ لاہور ص ۱۸۹

اگر ناجائز ہے تو کیا علم قوانین موسیقی ناجائز ہے یا بعد حصول علم موسیقی رعایت اس کی معیوب و مقبوح ہے حالانکہ علم کسی امر کا قبیح نہیں کیونکہ حضور پر نور سید یوم النشور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو جمیع امور کا علم بالتحفیل بعباء الہی حاصل تھا اور ہے۔ پھر اگر رعایت اس کی ناجائز ہے تو جمیع علماء کو اپنے کلام (منظوم یا منثور) کو جو بوقت وعظ وغیرہ پڑھتے ہیں اور اس میں موسیقی پائی جاتی ہے امتیاز حاصل کرنے کے لئے موسیقی سے غیر موسیقی کو فن موسیقی معلوم کرنا ضرور ہے تاکہ حق کو باطل سے جدا کر لیں، کیونکہ یہ قاعدہ کلیہ ہے یعرف الاشیاء بأضدادھا (اشیاء اپنی ضدوں سے پہچانی جاتی ہیں۔ ت) تو جب تک کہ غیر موسیقی کی ضد کو یعنی موسیقی حاصل نہ ہو اس وقت تک امتیاز بایں ہمہ غیر متصور، ورنہ اختلاط باوجود قدرت جائز نہ ہوگا والا رعایت موسیقی ہر کلام خواہ نظم ہو یا نثر باستثناء قرآن شریف جائز قرار پائے گا۔ بینوا تو جو را (بیان فرمائیے اجر و ثواب پائیے۔ ت)

الجواب:

جب سامع و مسموع و مُسَمِّع و مَسْمُوع و سَمَاع و سَمَاع سب مفاسد سے پاک ہوں تو سننا سنانا سب جائز ہے اگرچہ بالقصد رعایت قوانین موسیقی ہو، خواہ فارسی یا اردو یا ہندی جو کچھ بھی ہو باستثناء قرآن عظیم موسیقی کی نسبت آواز کی طرف وہ ہے جو عروض کی نسبت کلام کی طرف، کلام جب حسن ہو اوزان عروضیہ پر منظوم کر دینے سے قبیح نہ ہو جائے گا۔ یو ہیں الحان کہ مباح ہو قوانین موسیقی کی رعایت سے ناجائز نہ ہو جائے گا۔ حدیث میں فرمایا:

الشعر کلام فحسنہ حسن و قبیحہ قبیح ^۱ ۔	شعر ایک کلام ہے، جو اچھا ہے وہ اچھا ہے، اور جو برا ہے وہ برا ہے۔ (ت)
--	--

سامع تو وہ چاہئے جس کے قلب پر شہوات ردیہ کا استیلا نہ ہو کہ سماع کوئی نئی بات پیدا نہیں کرتا بلکہ اسی کو ابھارتا ہے جو دل میں دبی ہو، مسموع میں ضرور ہے کہ نہ فحش ہو نہ کوئی کلمہ خلاف شرع مطہر، نہ کسی زندہ امر کا ذکر ہو نہ کسی زندہ عورت کی تعریف، نہ ایسی قریب مردہ کا نام ہو جس کے اعزہ زندہ ہوں اور انہیں اس سے عار لاحق ہو، امثال لیلے سلمے سعادت میں حرج نہیں۔ مُسَمِّع بالضم یعنی پڑھنے یا گانے والا مرد بوڑھا یا جوان ہو، امر دیا عورت نہ ہو۔ مَسْمُوع بالکسر یعنی آلہ سماع عزامیر نہ ہوں اگر ہو تو صرف دف بے جلاجل جو مینات تطرب پر نہ بجایا جائے۔ مَسْمُوع بالفتح جائے سماع مجلس فساق نہ ہو

^۱ السنن الکبریٰ للبیہقی کتاب الحج باب لا یضیق علی واحد منہما الخ دار الفکر بیروت ۵/ ۶۸

اور اگر حمد و نعت و منقبت کے سوا عاشقانہ غزل، گیت، ٹھمری وغیرہ ہو تو مسجد میں مناسب نہیں۔ سماع یعنی سننا ایسے وقت نہ ہو کہ اس سے نماز باجماعت وغیرہ کسی فرض یا واجب یا امر اہم شرعی میں خلل آئے۔ سماع یعنی پڑھنا یا گانا ایسی آواز سے نہ ہو جس سے کسی نمازی کی نماز یا سوتے کی نیند یا مریض کے آرام میں خلل آئے۔ اور حسن و عشق و وصل و ہجر و شراب و کباب کا ذکر ہو تو عورات تک آواز نہ پہنچے بلکہ اگر گانے والے کی آواز دلکش ہے تو عورات تک پہنچنے کی مطلقاً احتیاط مناسب ہے۔

یا انجشۃ رویدک بالقواریر ^۱	اے انجشہ! کانچ کی شیشیوں کا لحاظ کر کے اپنی آواز آہستہ کیجئے۔ (ت)
---------------------------------------	---

ع حسن بلائے چشم ہے نغمہ و بال گوش ہے۔

رہا علم موسیقی، اس کے تعلم میں وقت ضائع کرنا صالحین کا کام نہیں بلکہ کم از کم عبث ہے اور ہر عبث میں تضییع وقت ممنوع۔

قال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من حسن اسلام المرء ترکہ ما لایعنیہ ^۲	حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کسی آدمی کے حسن اسلام میں سے یہ ہے کہ جو بے فائدہ اور بے سود کام ہو اسے چھوڑ دے (ت)
---	---

اور علم اقدس حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر قیاس صحیح نہیں کہ وہ بلا تعلم و بے صرف وقت و بے قصد خاص بفقہ معین تھا حرج اس میں ہے نفس علم میں کوئی حرج نہیں کہ وہ کمال ہے، ولہذا حضرت عزت جلالہ جس کے لئے ہر کمال واجب اور ہر نقصان بلکہ ہر وہ شے جو کمال و نقصان دونوں سے خالی ہو محال بکل شیئی علیم ہے از گاہ ابداً و جوباً اور کسی شے کے علم کی اس سے نفی کفر ہے و ثابت ہوا کہ ہر شے کا علم مطلقاً کیسی ہی ہو عین کمال ہے، یوہیں بعد تعلم اس کے قوانین کی اپنے الحان میں رعایت اہل شرف و صلاح کے لئے عیب ہے کہ وہ ذلیلوں و رذیلوں کا فن ہے اور بالخصوص فاسقین و فاسقات کے ساتھ مشہور ہے، ایسی تخصیص شرعاً شے کو ممنوع کر دیتی ہے اگرچہ فی نفسہ اس میں کوئی حرج نہ ہو جیسے جوان یا بوڑھے مرد کو ٹوپی انگر کھے یا پاجامے میں چار انگل یا اس سے کم لچکا گونا پٹھا لگانا بلاشبہ بد وضعی و معیوب ہے کہ فاسقوں اور فحشوں کی وضع ہے اگرچہ فی نفسہ چار انگل تک کی اجازت ہے اور

^۱ صحیح البخاری کتاب الادب باب ما یجوز من الشعر الخ قومی کتب خانہ کراچی ۲/ ۹۰۸

^۲ جامع الترمذی کتاب الزہد امین کمپنی دہلی ۲/ ۵۵

منع رعایت موسیقی پر سائل کا وہ شبہ کہ اس تقدیر پر تعلم موسیقی سب پر واجب ہوگا محض بے اصل و بے معنی ہے آخر اتنا تو مسلم ہے کہ قرآن عظیم میں اس کی رعایت حرام ہے تو بے تعلم موسیقی اگر اس سے بچنا ناممکن تھا تو خواہی خواہی اس کا یکھنا ہر مسلمان پر فرض عین ہوتا تو یہ وہ فرض ہے کہ صحابہ و تابعین و ائمہ و علماء سب اس سے محروم رہے، بات یہ نہیں بلکہ اس کا عکس ہے ممنوع و معیوب رعایت ہے اور رعایت فعل اختیاری ہے اور فعل اختیاری کو قصد لازم اور قصد بے علم ناممکن تو رعایت جہی کر سکے گا کہ جانتا ہو نہ جانے والا کہ نہ اس سے آگاہ نہ اس کا قصد کرتا ہے اگر اتفاقاً اس کا پڑھنا کسی شعبہ موسیقی سے موافق ہو جائے تو نہ اس پر الزام نہ یہ شرعاً ممنوع حتیٰ کہ خود قرآن عظیم میں کما نصل علیہ فی الفتاویٰ الخیریۃ وغیرہا (جیسا کہ فتاویٰ خیر یہ وغیرہ میں اس کی تصریح کر دی گئی ہے۔ ت) بلکہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

من لم یتغن بالقرآن فلیس منّا ^۱	جو خوش الحانی سے قرآن نہ پڑھے وہ ہمارے گروہ سے نہیں۔
---	--

اور خوش الحانی میں کسی شعبہ سے اتفاقہ موافقت نادر نہیں بلکہ غالب بلکہ اس فن والوں کے نزدیک لازم ہے الحان میں اگرچہ تان گنگری نہ ہو مگر تال سم سے خالی نہیں ہو سکتا تو ناواقف اپنی سادگی کے ساتھ قصد مفسدہ سے بچا ہوا نکل جائے گا اور واقف احتیاط کرے گا تو قصد ابگاڑے گا اور بنانا چاہے گا تو رعایت کی طرف جائے گا لہذا اور بھی ضرور ہوا کہ اس فن سے ناواقف رہیں، وبالله التوفیق، واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۰: مرسلہ اراکین بعض انجمن غزہ رجب ۱۳۳۲ھ

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ جبکہ سماع میں یہ بات مقرر ہے کہ اہل کے لئے جائز نااہل کے لئے ناجائز، چنانچہ شیخ سعدی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

مگر مستمع را بد انم کہ کیست^۲ گویم سماع ای برادر کہ چیست
(اے بھائی! میں نہیں کہتا کہ سماع کیسا ہے، جب تک یہ نہ جان لوں کہ سننے والا کون ہے۔ ت)

^۱ سنن ابن ماجہ ابواب اقامۃ الصلوات والسنة الخ باب فی حسن الصوت بالقرآن ص ۹۶

^۲ بوستان سعدی باب سوم دانش سعدی تہران ایران ص ۱۸۴

تو آج کل جو مشائخ مزامیر سنتے ہیں ان کے لئے کیوں ناجائز ہوا کیونکہ وہ اس کے اہل ہیں نااہل سنے تو اس پر اعتراض چاہئے یہ تو اسے غذائے روح سمجھتے اور اپنے لئے عبادت جانتے ہیں۔ بیّنوا تو جدوا (بیان فرمائیے اجر پائیے۔ ت)

الجواب:

اللهم هداية الحق والصواب (اے اللہ! حق اور ٹھیک راستہ دکھا دے۔ ت) اہل نااہل کا تفرقہ سماع مجرد میں ہے۔ شعر حضرت شیخ سعدی قدس سرہ میں اسی کا ذکر ہے۔ مزامیر میں اہل کی اہلیت نہیں، نہ ان کا کوئی اہل نہ وہ کسی کے لئے جائز، مگر مجازیب اور خود رفتہ کہ عقل تکلفی نہ رکھتے ہوں اُن پر ایک مزامیر کیا کسی بات کا مواخذہ نہیں کہ ع

سلطان نگیر و خراج از خراب

(کیونکہ بنجر اور ویران زمین سے کوئی بادشاہ (لوگوں سے) ٹیکس وصول نہیں کرتا۔ ت)

ایسی جگہ اہل عقل میں اہل و نااہل کا فرق کرنا ہر کس و نا کس کو گناہ پر جری کرنا اور امت مرحومہ پر مکر شیطان لعین کا دروازہ کھولنا ہے، ہر فاسق اسی کا مدعی ہوگا کہ ہم اہل ہیں ہم کو حلال ہے علانیہ ارتکاب معصیت کرے گا اور حرام خدا کو حلال بتائے گا اور اپنے امثال عوام جہال کو گمراہ بنائے گا، کیا شریعت محمدیہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایسا حکم لاتی ہے، حاشا للہ۔ شریعت مطہرہ فتنہ کا دروازہ بند فرماتی ہے اور یہ حکم فتنہ کے روزن کو عظیم پھانک کرتا ہے، تو کس قدر مبائن شریعت غرا ہے، اب دیکھ نہ لیجئے کہ آج کل کتنے نامشخص، کتنے بے تمیز، کتنے کندہ ناتراشیدہ، جن کو استنجا کرنے کی تمیز نہیں یہ بھی نہیں جانتے کہ استنجا کرنے میں کیا فرض، واجب، سنت، مکروہ، حرام ہیں۔ وہ گیر واکپڑے رنگ کر یا عورتوں کے سے کا کل بڑھا کر رات دن اسی آواز شیطانی میں منہمک ہیں۔ نمازیں قضا ہوں بلا سے، مگر ڈھولک ٹھکننا نادمہ نہ ہو، اور پھر وہ پیر و مرشد ہیں ان کے پاؤں پر سجدے ہوتے ہیں۔ اور علانیہ کہتے ہیں کہ ہم کو روا ہے، ہماری روح کی پاکیزہ غذا ہے۔ یہ ناپاک نتیجہ اسی اہل و نااہل کے فرق پُر جہل کا ہے۔ اور ان کا کذب صریح یوں آشکار کہ سماع بے مزامیر جس میں اہل و نااہل کا فرق ہے اس کے جواز میں اس کے اہل نے یہ شرط رکھی ہے کہ جلسہ سماع میں کوئی نااہل نہ ہو، یہاں تک کہ قوال بھی اہل باطن ہو، جیسے بارگاہ حضور سیدنا محبوب الہی سلطان الاولیاء نظام الحق والدین محمد رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں حضرت سیدنا امیر خسرو حضرت سیدی میر حسن علی سجزی قدس سرہما۔ بفرض باطل اگر مزامیر میں بھی اہل و نااہل کا فرق ہوتا تو اہل وہ تھا کہ کسی نااہل کے سامنے نہ سنتا، یہ جہل کے اہل عام مجمع کرتے ہیں جس میں فساد

فجّار شرابی زناکار سب کاشیطانی بازار لگتا ہے اور مزامیر کھڑکتے ہیں، یہ اہلیت کی شکل ہے، ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم (گناہوں سے بچنے اور بھلائی کرنے کی قوت بجز اللہ تعالیٰ بلند مرتبہ اور بزرگ قدر کے توفیق دینے کے کسی فرد میں نہیں۔) ان سب کی گمراہی اور عوام کی بربادی تباہی کا وبال انہیں مولویوں کے سر ہے جو اہل و نااہل کا فرق بتاتے اور حرام خدا کو حلال کرنے کی کوشش کرتے اور امت کی بھیڑوں کو ایلینس بھیڑیے کے پنچے میں دیتے ہیں پھر مزامیر کی حالت بالکل شراب کی مثل ہے قلیلہا ید عوالی کثیرھا تھوڑی سے بہت کی خواہش پیدا ہوتی ہے الذنب یجری الی الذنب گناہ گناہ کی طرف کھینچتا ہے ع تخم فاسد بار فاسد آورد

(ناقص اور ناکارہ بیج بیکار پھل لاتا ہے۔ ت)

شدہ شدہ رنڈی کے مجرے تک نوبت پہنچتی ہے پھر حیا یکسر کنارہ کرتی ہے، بھری مجلس میں فاحشہ ناچ رہی ہے اور پیر جی صاحب شیخ المشائخ و پیر مغاں و قطب دوراں بنے ہوئے بیٹھے ہیں اور مریدین حُوق حق مچا رہے ہیں، تق۔ بریں اہلیت، یہ سب نتائج ملعونہ اسی مداخلت و تحلیل حرام کے فرق اہل و نااہل کے ہیں، والعیاذ باللہ رب العالمین۔ دربارہ شطرنج تو خود روایات و جوہ عدیدہ پر ہیں مگر ناصحان امت نے نظر بعصر یہی فرمایا کہ اس کی اباحت میں امت مرحومہ اور خود دین اسلام پر شیطان کو مدد دینا ہے للہذا مطلقاً حرام و گناہ کبیرہ ہے تو مزامیر کہ نفس امارہ کو شیطان لعین کی ان کی طرف رغبت بہ نسبت شطرنج ہزار ہا درجہ زائد ہے کیونکہ مطلقاً حرام و سخت کبیرہ نہ ہوں گے۔ سو میں پچانوے وہ ہوں گے جنہیں شطرنج کی طرف التفات بھی نہیں اور سو میں پانچ بھی نہ نکلیں گے جن کے نفس امارہ کو مزامیر کی شیطانی آواز خوش نہ آتی ہو، اہل تقویٰ بھی اپنے نفس کو بالجبر اس سے باز رکھتے ہیں ع حُسن بلائے چشم ہے نغمہ و بال گوش ہے۔ کافی شرح وافی للامام حافظ الدین النسفی پھر جامع الرموز پھر رد المحتار میں ہے:

هو حرام و کبيرة عندنا وفي اباحتہ اعانة الشيطان على الاسلام و المسلمين ¹ ۔	ہمارے نزدیک وہ حرام اور گناہ کبیرہ ہے اور اسے مباح قرار دینے میں اسلام اور اہل اسلام کے خلاف شیطان لعین کی مدد کرنا ہے۔ (ت)
---	---

¹ رد المحتار کتاب الحظر والاباحۃ فصل فی البیع دار احیاء التراث العربی بیروت ۵/ ۲۵۳، جامع الرموز کتاب الکراہیۃ مکتبہ اسلامیہ

مسلمانو! زبان اختیار میں ہے شعریات باطلہ میں العسل مرۃ والخمر یا قوتیۃ (شہد کڑوا ہے اور شراب یا قوتی ہے، یعنی یوں کہنا حقیقت ثابتہ کے سراسر خلاف ہے۔ ت) کہہ دینے کا ہر شخص کو اختیار ہے شرابی شراب کو بھی غذائے روح و جانفزا و جان پرور کہا کرتے ہیں کہنے سے کیا ہوتا ہے محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جو فرق بتایا ہے ذرا انصاف و ایمان کے ساتھ اُسے سنئے تو خود کھل جائے گا ع

کہ باکہ باختہ عشق در شب دیگور
(اندھیری رات میں تونے کس کے ساتھ عشق لڑا۔ ت)

ہاں سنئے اور گوش ایمان سے سنئے کہ ارشاد اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے کیا ثابت ہے، غذائے روح وہ ہے جس کی طرف شریعت محمدیہ علیٰ صاحبہا والہ افضل الصلوٰۃ والتحمیۃ بلاتی ہے اور جس کی طرف شریعت مطہرہ بلاتی ہے اس پر وعدہ جنت ہے اور جنت اُن چیزوں پر موعود ہے جو نفس کو مکروہ ہیں، اور غذائے نفس وہ ہے جس سے شریعت محمدیہ صلوات اللہ تعالیٰ وسلامہ علیہ وعلیٰ آلہ منع فرماتی ہے اور جس سے شریعت کریمہ منع فرماتی ہے اس پر وعید نار ہے اور نار کی وعید ان چیزوں پر ہے جو نفس کو مرغوب ہیں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

حفت الجنة بالمکاره وحفت النار بالشهوات۔ رواه البخاری ^۱ فی کتاب الرقاق بلفظ حجت وتقديم الجملة الاخيرة ومسلم باللفظ عن ابی هريرة و احمد ^۲ ومسلم والترمذی عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فی صحیحہ۔	جنت ان چیزوں سے کھیر دی گئی ہے جو نفس کو ناگوار ہیں اور دوزخ ان چیزوں سے ڈھانپ دی ہے جو نفس کو پسند ہیں (امام بخاری نے کتاب الرقاق میں ساتھ لفظ حجت کے اس کو روایت کیا ہے اور آخری جملہ کی تقدیم سے اس کو ذکر فرمایا اور مسلم نے حضرت ابوہریرہ کے الفاظ سے۔ اور احمد، مسلم اور جامع ترمذی نے حضرت انس سے (اللہ تعالیٰ ان دونوں سے راضی ہو) اپنی صحیح میں ذکر فرمایا۔ ت)
---	---

^۱ صحیح البخاری کتاب الرقاق باب حجت النار بالشهوات قدیمی کتب خانہ کراچی ۲/ ۹۶۰، صحیح مسلم کتاب الجنة وصفة نعيمها الخ

قدیمی کتب خانہ کراچی ۲/ ۲۷۸

^۲ صحیح مسلم کتاب الجنة ۲/ ۷۸۳ و جامع الترمذی ابواب صفة الجنة ۲/ ۸۰، مسند احمد بن حنبل عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ

المکتب الاسلامی بیروت ۳/ ۱۵۳، ۲۵۴، ۲۸۴

یہ حدیث تو صحیحین کی تھی اور اس کی تفصیل اس حدیث جلیل میں ہے کہ ابوداؤد و نسائی نے ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

لما خلق الله تعالى الجنة قال لجبرئيل اذهب فانظر اليها فذهب فنظر اليها والى ما اعد الله لاهلها فيها ثم جاء فقال اي رب وعزتك لا يسمع بها احد الا دخلها ثم حفها بالمكاره ثم قال يا جبرئيل اذهب فانظر اليها فذهب فنظر اليها ثم جاء فقال اي رب وعزتك لقد خشيت ان لا يدخلها احد قال فلما خلق الله النار قال يا جبرئيل اذهب فانظر اليها قال فذهب فنظر اليها ثم جاء فقال اي رب وعزتك لا يسمع بها احد فيدخلها فحفها بالشهوات ثم قال يا جبرئيل اذهب فانظر اليها قال فذهب فنظر اليها فقال اي رب وعزتك لقد خشيت ان لا يبقی احد الا دخلها¹۔

جب اللہ عزوجل نے جنت بنائی جبریل امین علیہ الصلوٰۃ و السلام کو حکم فرمایا کہ اسے جا کر دیکھ، جبریل نے اسے اور جو کچھ مولیٰ تعالیٰ نے اس میں اہل جنت کے لئے تیار فرمایا ہے دیکھا، پھر حاضر ہو کر عرض کی اے میرے رب! تیری عزت کی قسم اسے تو جو کوئی نہ گاہے اس میں جائے نہ رہے گا۔ پھر رب عزوجل نے اسے ان باتوں سے گھیر دیا جو نفس کو ناگوار ہیں۔ پھر جبریل کو حکم فرمایا کہ اب جا کر دیکھ۔ جبریل نے دیکھا، پھر حاضر ہو کر عرض کی اے میرے رب! تیری عزت کی قسم مجھے ڈر ہے کہ اب تو شاید اس میں کوئی بھی نہ جاسکے۔ پھر جب مولیٰ تبارک و تعالیٰ نے دوزخ پیدا کی جبریل سے فرمایا اسے جا کر دیکھ، جبریل نے دیکھا پھر آ کر عرض کی اے میرے رب! تیری عزت کی قسم اس کا حال سن کر کوئی بھی اس میں نہ جائے گا۔ مولیٰ تعالیٰ نے اسے نفس کی خواہشوں سے ڈھانپ دیا، پھر جبریل کو اس کے دیکھنے کا حکم فرمایا، جبریل امین علیہ الصلوٰۃ والتسلیم نے اسے دیکھ کر عرض کی اے میرے رب! تیری عزت کی قسم مجھے ڈر ہے کہ اب تو شاید ہی کوئی اس میں جانے سے بچے۔

¹ جامع الترمذی ابواب الجنة باب ما جاء حفت النار بالشهوات امین کمپنی دہلی ۲/ ۸۰، سنن ابی داؤد کتاب السنة باب فی خلق الجنة والنار

آفتاب عالم پریس لاہور ۲/ ۲۹۶، سنن نسائی کتاب الایمان والنذور باب الحلف لعزة الله تعالى نور محمد کارخانہ کراچی ۲/ ۳۲-۱۳۱

یہ ہے وہ فرق کہ مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بتایا اور خود رب العزۃ جل جلالہ قرآن عظیم میں نماز کو فرماتا ہے:

<p>بیشک نماز گراں ہے مگر ان خشوع والوں پر جن کو یقین ہے کہ وہ اپنے رب سے ملیں گے اور انہیں اس کی طرف پھر کر جانا ہے۔</p>	<p>"وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ ۚ الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلْقَوْنَ إِلَىٰ رَبِّهِمْ وَأنَّهُمْ إِلَيْهِ رَاجِعُونَ ۝" ¹</p>
--	---

غذائے روح کی یہ پہچان ہے، اب مزامیر کو دیکھئے کفار، فساق، فجار رات دن ان میں منہمک ہیں تو واضح ہوا کہ وہ شہواتِ نفس ہیں جب تو بندگانِ نفس امارہ ان پر مٹے ہوئے ہیں غذائے روح ہوتے تو وہ ان کا نام نہ لیتے کہ بندگانِ نفس غذائے روح کا نام لئے تھرتھراتے ہیں، ہاں وہ عبادت ضرور ہیں مگر کہاں مندروں اور گرجاؤں میں کہ ان کی عبادت مزامیر ہی کے ساتھ ہوتی ہے مگر حاشا وہ مسجد والوں کی عبادت نہیں، مسجد کا رب اس سے پاک ہے کہ شیطانی لذتوں سے جن میں کافروں کا حصہ غالب ہو اس کی عبادت کی جائے۔ یہ عجب عبادت ہے کہ مندروں گرجاؤں میں ہوتی ہے اور مسجدیں اس سے محروم، ہندوؤں نصرانیوں میں دھڑلے سے رائج، اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و صحابہ وائمہ اس سے محفوظ۔ ولا حول ولا قوة الا باللہ العلی العظیم (گناہوں سے بچنے اور نیکی کرنے کی طاقت کسی میں نہیں مگر اللہ تعالیٰ بلند اور عظیم الشان کی توفیق دینے سے۔ ت) یہ اگر عبادت ہے تو دُوم ڈومیاں، رنڈیاں پیرجی سے بڑھ کر عابد ہیں کہ یہ گھنٹہ بھر اس عبادت سے مشرف ہوں تو وہ چوبیس گھنٹے اسی میں ہیں ولا حول ولا قوة الا باللہ العلی العظیم جاہلوں کی شکایت نہیں اگرچہ وہ مشائخ بن بیٹھیں اگرچہ اولیاء کرام کا ارشاد ہے کہ:

<p>صوفی بے علم مسخرہ شیطان ست۔</p>	<p>بے علم صوفی شیطان کا مسخرہ ہے۔ (ت)</p>
------------------------------------	---

مَا اتَّخَذَ اللَّهُ جَاهِلًا وَلِيًّا قَطُّ ۚ اللَّهُ نَعَىٰ كَسَىٰ جَاهِلٌ كَوْنًا وَلِيًّا نَعَىٰ كَسَىٰ

بے علم نتواں خدا را شناخت

(بغیر علم کے خدا تعالیٰ کی شناخت نہیں ہو سکتی۔ ت)

غضب تو ان مولوی کسلانے والے مشائخ نے ڈھایا ہے کہ اپنے ساتھ عوام کو بھی شریعت پر جری و بیباک کر دیا اہل نااہل کا جھوٹا تفرقہ زبانی کہیں اور جلسے میں دنیا بھر کے نااہل بھریں، ائمہ دین فرماتے ہیں اے

¹ القرآن الکریم ۲/۳۵

گروہ علماء! اگر تم مستحبات چھوڑ کر مباحات کی طرف جھکو گے عوام مکروہات پر گریں گے، اگر تم مکروہ کرو گے عوام حرام میں پڑیں گے، اگر تم حرام کے مرتکب ہو گے عوام کفر میں مبتلا ہوں گے۔

بھائیو! اللہ اپنے اوپر رحم کرو، اپنے اوپر رحم نہ کرو اُمتِ مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر رحم کرو۔ چرواہے کہلاتے ہو بھیڑیئے نہ بنو۔ اللہ تعالیٰ ہدایت دے، آمین و صلی اللہ تعالیٰ علی سیدنا و مولینا محمد و آلہ و صحبہ و ابنہ و حزبہ اجمعین، آمین۔ واللہ تعالیٰ اعلم

روز سہ شنبہ تاریخ ۲۵ شعبان ۱۴۳۴ھ

از شہر بریلی

مسئلہ ۲۱:

اگر کوئی مجلس خلاف شرع ہو یعنی ناچ یا باجا وغیرہ ہو تو اس میں کھانا وغیرہ کھانا چاہئے اور اس میں شرکت کرنا چاہئے یا نہیں؟ اور اگر اس میں کھانا کھانا چاہئے تو وہ کون سی شکل ہے جو شرع کے موافق جائز ہو جائے؟ فقط

الجواب:

کسی خلاف شرع مجلس میں شرکت جائز نہیں اور کھانا بھی اسی جگہ جہاں وہ خلاف شرع کام ہو رہے ہیں تو اس کھانے میں بھی شرکت جائز نہیں، اور اگر وہ کھانا دوسرے مکان میں ہے وہاں کوئی امر خلاف شرع نہیں تو عام لوگوں کو جانے اور کھانے میں حرج نہیں مگر عالم یا مقتدا وہاں بھی نہ جائے مگر اس صورت میں کہ اس کے جانے سے وہ امور خلاف شرع بند ہو جائیں گے تو ضرور جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

دوشنبہ ۳ محرم ۱۴۳۵ھ

امام بخش فریدی از جام پور ضلع ڈیرہ غازی خان

مسئلہ ۲۲:

سماع فی نفسہ کا قطع نظر اس سے کہ سلسلہ قادریہ اور نقشبندیہ میں نہیں سننے کا کیا حکم ہے۔ بینوا تو جو روا۔

الجواب:

سماع کہ بے مزامیر ہو اور مسموع نہ عورت ہو نہ مرد، اور مسموع نہ فحش نہ باطل، اور سماع نہ فاسق ہو نہ شہوت پر، تو اس کے جواز میں شبہ نہیں۔ قادریہ و چشتیہ سب کے نزدیک جائز ہے، ورنہ سب کے نزدیک ناجائز، والتفصیل فی رسالتنا اجل التحبیر فی حکم السماع والمزامیر (اس کی تفصیل ہمارے رسالے "اجل التحبیر فی حکم السماع والمزامیر" میں ہے۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۳:

مرسلہ محمد منظور عالم

۲ صفر المظفر ۱۳۳۵ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں، اس ملک کے مولوی صاحبان کہتے ہیں کہ ہار مونیئم بجانا اور سننا اور گراموفون بجانا یا سننا قطعی حرام ہے، اگر درحقیقت حرام ہے تو اکثر بلاد میں بہت سے علماء ہند نے اس کو جائز رکھا ہے اور دیدہ دانستہ گناہ کے مرتکب ہوتے ہیں اس کی کیا وجہ، کیا وہ لوگ علم دین سے واقف نہیں ہیں یعنی اجیر شریف، پھلواڑی شریف، بغداد شریف وغیرہ میں زمانہ عرس میں قوالی سنتے ہیں اس کے سامنے ہار مونیئم و ستار ضرور ہوتا ہے اس کی کیا وجہ ہے، ازراہ مہربانی اس کے بارہ میں جیسا حکم ہو کس کس طریقہ والے کے نزدیک جائز ہے اور کس کس کے نزدیک ناجائز ہے؟ جواب سے مطلع فرمائیں۔ فقط۔

الجواب:

ہار مونیئم ضرور حرام ہے، بغداد شریف میں تو اس کا نشان بھی نہیں، نہ اجیر شریف میں دیکھنے میں آیا، نہ فاسقوں کا فعل حجت ہو سکتا ہے، نہ کسی عالم نے اسے حلال کہا، اگر کسی نے حلال کہا ہو تو وہ عالم نہ ہو گا ظالم ہو گا۔ گراموفون سے قرآن مجید کا سننا ممنوع ہے کہ اسے لہو و لعب میں لانا بے ادبی ہے، اور ناچ یا باجے یا ناجائز گانے کی آواز بھی سننا ممنوع ہے، اور اگر جائز آواز ہو کہ نہ اس میں کوئی منکر شرعی نہ وہ کچھ محل ادب، تو اس کے سننے میں فی نفسہ حرج نہیں، ہاں لہو کا جلسہ ہو تو اس میں شرکت کی ممانعت ہے، اور تفصیل کا مل ہمارے رسالہ الکشف شافیا میں ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۴:

از فیض آباد مسجد مغل پورہ مرسلہ شیخ اکبر علی مؤذن و مولوی عبد العلی

۱۹ ربیع الآخر ۱۳۳۶ھ

گانا قوالی مع ساز اور ناہل لوگوں کا جمع ہونا جو صوم صلوٰۃ کے پابند نہ ہوں خصوصاً مستورات کا جمع ہونا جائز ہے یا ناجائز؟

الجواب:

گانا مع مزامیر مطلقاً ناجائز ہے نہ کہ ان منکرات کے ساتھ۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۵ تا ۲۷:

از کمال پورہ علاقہ جیت پورہ بنارس مرسلہ خدا بخش زردوز مالک فلور مل اسلامیہ ۲۰ ربیع الآخر ۱۳۳۶ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین ان مسائل کے بارے میں:

(۱) جس کی بارات میں کثرت سے باجے، روشنی، گھوڑے ہوں اور جابجا بارات کی گشتی کی گئی ہو۔ ان کا نکاح شرعاً ہوتا ہے یا نہیں؟ اور ایسی بارات میں شریک ہونے سے گناہ ہو گا یا نہیں؟

اور شریک ہونے والوں کی دو قسم ہے دونوں کا حکم علیحدہ علیحدہ بیان فرمائیں۔

(۲) بعض تو شرکت میں کوئی حرج یا گناہ نہیں سمجھتے۔

(۳) بعض گناہ تو سمجھتے ہیں مگر اپنے خاص محلہ یا قرابت دار کی بارات میں اس مجبوری سے شریک ہوتے ہیں کہ نہ شریک ہوں گے تو باعث رنج و ملال ہوگا اور آپس میں بے لطفی ہوگی، کیا یہ مجبوری حائل ہوتی ہے؟

الجواب:

روشنی اور گھوڑے ممنوع نہیں، ہاں باجے جیسے رائج ہیں ضرور ممنوع ہیں۔ شرکت دو طرح ایک بارات کے ساتھ جانا اور دوسرے اس مکان میں جانا جہاں بارات ہے اول کسی عالم یا مقتدا کو مطلقاً نہ چاہئے جبکہ اس کے ساتھ باجے یا اور کوئی ممنوع شے ہو،

اس لئے کہ کسی قوم کے دینی پیشوا کو اہل باطل کے ساتھ میل ملاپ نہیں رکھنا چاہئے جیسا کہ فتاویٰ عالمگیری وغیرہ میں مذکور ہے اور اس لئے بھی کہ عام لوگوں سے اگر میل جول رکھا جائے تو یہ رویہ عام لوگوں کی نگاہوں سے عزت و حرمت کو ختم کر دیتا ہے اور ان حرام کاموں کی حرمت کو دلوں سے محو کر دیتا ہے۔ (ت)

لان المقتدی لاینبغی له الاختلاط مع اهل الباطل
كما فی العلمگیریة^۱ وغیرھا ولان ذلک یسقط حرمتہ
من الاعین وحرمة تلك المحرمات من القلوب۔

اور جو ان ممنوعات کے استحسان کے ساتھ شریک تو مطلقاً حرام ہے اگرچہ جاہل محض ہو اور عوام میں سے کوئی شخص ہے اور وہ ان ممنوعات کی طرف توجہ نہ کرے اور صلہ رحم یا مراعات دوستی یا محکومی کے سبب ان ممنوعات سے بچا ہو بارات کے ساتھ ہو تو حرج نہیں،

اللہ تعالیٰ فساد کرنے والے کو اصلاح کرنے والے سے خوب جانتا ہے جیسا کہ ائمہ کرام نے اس کی تصریح فرمائی کہ اگر جنازہ (میت) کے ساتھ رونے پیٹنے والی عورتیں ہوں تو یہ جنازہ کے ساتھ ضرور جائے بلکہ اہل قبور کی زیارت نہ چھوڑے باوجودیکہ وہاں گناہ اور غیر شرعی کام ہو رہے ہوں۔

واللہ یعلم المفسد من المصلح كما نصوا علیہ فی
اتباع جنازة معها نائحات بل زیارة قبور عندها
منکرات كما فی رد المحتار وغیرہ۔

^۱ فتاویٰ ہندیہ کتاب الکراہیۃ الباب الرابع عشر نورانی کتب خانہ پشاور ۵/ ۳۴۶

جیسا کہ فتاویٰ شامی وغیرہ میں ہے (ت)

اور دوسری صورت یعنی برات کے مکان میں جانا، اگر باجے وغیرہ منکرات دوسرے مکان میں ہوں تو حرج نہیں، اور مقتدا کے لئے تین صورتیں ہیں، اگر جانے کہ میرے جانے سے منکرات بند ہو جائیں گے میرے سامنے نہ کر سکیں گے تو جانا ضرور ہے لانہ ازالۃ المنکر (کیونکہ اس طرح کرنے سے گناہ کا ازالہ ہے۔ ت) اور اگر جانے کہ میں جانے سے انکار کروں گا تو میری خاطر ان لوگوں کو اتنی عزیز ہے کہ مجھے لے جانے کے لئے منکرات سے باز رہیں گے تو انکار ضرور ہے، پھر اگر وہ اس کے انکار پر باز رہیں تو جانا ضرور ہے اگر نہ جائے گا تو وہ محلی بالطح ہو کر پھر انہیں افعال کو کریں گے اور اگر نہ مانیں تو نہ جانا ضرور ہے، اور اگر اسی مکان میں ہوں تو ہرگز نہ جائے اور اگر جانے کے بعد شروع ہوں تو فوراً اٹھ آئے، اور عالم کو وہاں جانا اور بھی سخت تر ناجائز ہے مگر اس صورت میں کہ جانے کہ میرا جانا منکرات کو بند کر دے گا۔ جن صورتوں میں ہم نے جواز کا حکم دیا ان میں آپس کی رنجش اور بے لطفی کا لحاظ ضرور چاہئے اور جن صورتوں میں شرکت شرعاً ناجائز ہے ان میں کسی کی رنجش کا لحاظ بھی جائز نہیں۔

(اچھے لوگ) کارِ خیر کرنے میں کسی ملامت گر کی ملامت سے خائف نہیں ہوتے۔ اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کرنے میں کسی کی اطاعت نہیں۔ (ت)	"لَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ" ^۱ ، لاطاعة لاحد في معصية الله تعالى ^۲ ۔
---	---

باقی ان معاصی کی وجہ سے نکاح میں کوئی خلل نہیں آتا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۸: از کمال پورہ علاقہ جیت پورہ بنارس مرسلہ خدا بخش زردوز مالک فلور مل اسلامیہ ۲۰ ربیع الآخر ۱۳۳۶ھ
اگر بارات میں ڈھول تاشہ انگریزی باجانہ ہو صرف دو ایک جوڑ دف بلا بانسری کا ہو تو یہ جائز ہے یا نہیں؟ یہ واضح رہے کہ دف بجانے والے کاریگری سے بجاتے ہیں جس میں آواز کا نشیب و فراز سروساں ہوتا ہے۔ بیٹنوا تو جروا۔

^۱ القرآن الکریم ۵/ ۵۴

^۲ کنز العمال پر مزق۔ د۔ ن عن علی رضی اللہ عنہ حدیث ۱۳۸۷۴۴ موسسة الرساله بیروت ۶/ ۶۷، مسند احمد بن حنبل بقیہ حدیث

الحکم بن عمرو الغفاری المکتب الاسلامی بیروت ۵/ ۶۶ و ۶۷

الجواب:

اوقات سرور میں دف جائز ہے بشرطیکہ اس میں جلاجل یعنی جھانجھن ہوں، نہ وہ موسیقی کے تال سر پر بجایا جائے ورنہ وہ بھی ممنوع۔ کما فی رد المحتار وغیرہ (جیسا کہ رد المحتار وغیرہ میں ہے۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۹: از کمال پورہ علاقہ جیت پورہ بنارس مرسلہ خدا بخش زردوز مالک فلور مل اسلامیہ ۲۰ ربیع الآخر ۱۳۳۶ھ

کیا قوم کے سردار اور علماء فرض ہے کہ ان مرا اسم کے مٹانے میں کوشش کریں۔ اگر لوگ نہ مانیں تو برادری ترک کر دیں ترک برادری میں جو خرابیاں ہیں وہ بھی ملحوظ رہیں:

(۱) برادرانہ پابندی میں مظلوم کی داد رسی اور ظلم کا تدارک ہوتا ہے۔

(۲) حق ناحق کا فیصلہ آسانی کے ساتھ ہو جاتا ہے۔

(۳) محلہ میں اگر کوئی شخص عورت سے ناجائز تعلق رکھتا ہے تو بیچ اُسے برادری سے خارج کر دیتے ہیں اور اس کی شادی غمی میں شریک نہیں ہوتے، بچوں اور سرداروں کی عبرت سے۔ بالآخر وہ تائب اور نادم ہوتا ہے اور لوگ اس کو برادری میں شامل کر لیتے ہیں، ترک برادری سے یہ فوائد جاتے رہیں گے، ہر شخص آزاد و مختار ہو جائے گا، ہاں یہ واضح رہے اگر کوئی شخص تاڑی شراب پیئے، بازاری عورتوں سے زنا کرے، جو اکیلے، اپنے یہاں ناچ کرائے، مگر برادرانہ طرف سے اس کی باز پرس نہیں ہوتی اور نہ سردار یا بیچ اس کو برادرانہ طریق سے بند کرتے ہیں، آیا ایسی برادری کرنا چاہئے؟

الجواب:

علماء اور سرداران پر ہدایت و نصیحت فرض ہے اور اہل معاصی کے ساتھ قطع تعلق میں سلف صالحین کے مسلک مختلف رہے ہیں اور مصالح دینیہ کی رعایت سے دونوں صورتیں جائز ہیں جس میں مصلحت دیکھیں اور ایسی برادری کہ شراب و زنا سے منع نہ کرے اور اپنے ساختہ قانون کی ذرا خلاف ورزی پر سزا دے بہت بیہودہ برادری ہے وہ اگر روک سکتے ہیں تو معاصی پر روکنا فرض ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۳۰: از کمال پورہ علاقہ جیت پورہ بنارس مرسلہ خدا بخش زردوز مالک فلور مل اسلامیہ ۲۰ ربیع الآخر ۱۳۳۶ھ جس جگہ تقریب شادی میں خلاف شرع مراسم کا عام رواج ہو گیا ہو حتیٰ کہ لکھے پڑھے لوگ اس میں مبتلا ہوں باوجودیکہ لوگ علماء سے اس کی مذمت و خرابی و عظمیٰ سن چکے ہوں ایسی جگہ اگر کوئی عامی مسلمان محض بجوش اسلام و حمایت دین یہ التزام کرے کہ جہاں شادی وغیرہ میں خلاف شرع مراسم ہوں گے وہاں نہ شریک ہوگا گو اپنا عزیز قریب کیوں نہ ہو کیا ایسا شخص شرعاً قابل مدح ہے؟

الجواب:

جو ایسے جلوسوں میں نہ جانے کا التزام کرے شرعاً محمود ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
مسئلہ ۳۱: از کلکتہ ۱۷ آکس فیکٹری لین ڈاکخانہ انشالی خانقاہ چشتیہ مرسلہ سید شاہ المبین احمد چشتی نظامی بہاری ۲۱ ربیع الآخر ۱۳۳۶ھ سماع مزامیر یعنی مروجہ قوالی کا جواز تحقیق اس امر کے کہ صاحب شرع علیہ التحیات والتسلیمات سے کس قدر صادر ہوا تھا بعد اس کے پچھلے قرونوں کے لوگوں نے کس قدر بڑھایا اب سماع و قوالی کرنے والے کو کون سا طریقہ اختیار کرنا چاہئے؟

الجواب:

مزامیر حرام ہیں، صحیح بخاری شریف کی حدیث صحیح میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک قوم کا ذکر فرمایا: یستحلون الحرو والحریرو والمعازف^۱ زنا اور ریشمی کپڑوں اور باجوں کو حلال سمجھیں گے۔ اور فرمایا: وہ بندر اور سور ہو جائیں گے۔ ہدایہ وغیرہ کتب معتمدہ میں تصریح ہے کہ مزامیر حرام ہیں۔ حضرت سلطان الاولیاء محبوب الہی نظام الحق والدین رضی اللہ تعالیٰ عنہ فوائد الفوائد شریف میں فرماتے ہیں: مزامیر حرام ست^۲ (گانے بجانے کے آلات حرام ہیں۔ ت) حضرت شرف الدین یحییٰ منیری قدس سرہ نے اپنے مکتوبات شریفہ میں مزامیر کو زنا کے ساتھ شمار فرمایا۔ شارع صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے صرف روز عید دف کا سننا منقول ہے وہ بھی نہ بالقصد متوجہ ہو کر، اور اوقات سرور میں بے جلاجل کا دف کہ ہیأت تطرب پر نہ بجایا جائے شرعاً جائز ہے

^۱ صحیح البخاری کتاب الاشریہ باب ما جاء فی من یستحل الخمر الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۸۳/۲

^۲ فوائد الفوائد

قوالی والوں پر لازم ہے کہ مزامیر قطعاً ترک کریں اور بوڑھے یا جوان مردوں سے صاف و پاک غزلیں سنیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۳۲: از ضلع سینٹاپور محلہ قضیارہ مرسلہ الیاس حسین ۲۳ ربیع الآخر ۱۳۳۶ھ
جب فرائض و واجبات و سنن مؤکدہ کی پابندی لوگوں سے اٹھتی جاتی ہو تو ایسی حالت میں مزامیر کے ساتھ سمع جائز ہے کہ نہیں؟ بینوا تو جروا۔

الجواب:

مزامیر حرام ہیں اور حرام ہر حال میں حرام رہے گا، لوگ گناہوں میں مبتلا ہیں اس کے سبب گناہ جائز ہو جائے تو شریعت کا منسوخ کر دینا فاسقوں کے ہاتھ میں رہ جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۳۳: از لیبی کوئلہ ڈاک خانہ خاص ضلع بجنور محلہ سٹھاشہید مرسلہ محمد عبداللہ خاں ۲۰ رمضان المبارک ۱۳۳۷ھ
ماقولکم رحمکم اللہ تعالیٰ (اللہ تعالیٰ آپ پر رحم فرمائے آپ کا کیا ارشاد ہے) اس مسئلہ میں کہ دیکھنا تماشا ٹھیر و نالک وغیرہ
کا کہ جن میں امداد دگاتے ہیں اور عورتوں کا لباس پہن کر سوال و جواب عاشقانہ کرتے ہیں اور اس میں تماشا دیکھنے والی عورتیں
بھی ہوتی ہیں اور انہیں کے سامنے الفاظ عاشقانہ مستعمل ہوتے ہیں اور اجرت لیتے وقت باجا بجایا جاتا ہے اور ہار مونیم جو ایک
باجے کی قسم ہے ہاتھوں سے بجایا جاتا ہے وہ بھی بچتا ہے اور طبلہ بھی بچتا ہے، آیا اس تماشے کا دیکھنا جائز ہے یا ناجائز؟ اور
اگر ناجائز ہے تو اس تماشے کا دیکھنے والا کس درجہ گناہگار ہے؟ اور اس تماشے کا دیکھنے والا مرید بھی کرتا ہے اس سے مرید ہونا
جائز ہے یا نہیں؟

الجواب:

حرام حرام حرام بوجہ حرام،

کمالا یخفی علی العوام من اهل الاسلام فضلا عن العلماء بل يعرف حرمة فی الاسلام من له مخالطة بالمسلمین من الکفرة البعداً۔	جیسا کہ عوام اہل اسلام پر پوشیدہ نہیں چہ جائیکہ علمائے کرام سے مخفی ہو، بلکہ اسلام میں اس کی حرمت اتنی واضح ہے کہ اس کو وہ دور کے کفار بھی جانتے ہیں جو مسلمانوں سے میل جول رکھتے ہیں۔ (ت)
--	--

اس تماشے کا دیکھنے والا فاسق معلن ہے اور اسے پیر بنانا حرام۔ تبیین الحقائق شرح کنز الدقائق للامام الزیلعی وغیرہ کتب معتبرہ میں ہے:

اس کے آگے کرنے میں اس کی تعظیم ہے حالانکہ شرعی طور پر لوگوں کے لئے اس کی توہین و تذلیل واجب ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)	فی تقدیہ تعظیہ وقد وجب علیہم اہانتہ شرعاً ^۱ ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
---	--

۱۹ ربیع الاول ۱۳۳۸ھ

از جے پور بمعرفت حاجی عبدالجبار صاحب

مسئلہ ۳۴:

کیا حکم ہے شریعت مطہرہ کا مسئلہ ذیل میں کہ زید کہتا ہے کہ قوالی مع آلات مزامیر کے جائز ہے اور بکثرت مشائخ کرام نے اسی طرح سنا ہے اور کہتا ہے کہ مزامیر ان باجوں کو کہتے ہیں جو منہ سے بجائے جاتے ہیں، ڈھلک، ستار، طبلہ، مجیرے، ہار، مونیم، سارنگی مزامیر میں داخل نہیں بلکہ ان کا اور دف کا ایک حکم ہے۔ اگر زمانہ اقدس میں یہ چیزیں موجود ہوتیں تو مثل دف کے اس کا بھی حکم فرماتے۔ اور کہتا ہے کہ تم لوگ نااہل ہو ر موز مشائخ طریقت سے ناواقف ہو اگر حرام ہو تو تمہارے لئے مگر ہمارے لئے جائز ہے۔ اور کہتا ہے کہ امام غزالی علیہ الرحمۃ نے اس کو صاف جائز بتایا ہے۔

پس سوال یہ ہے کہ باجے مذکور الصدر کے ساتھ قوالی سننا کیا جائز ہے یا حرام؟ اگر حرام ہے تو زید کے لئے کہ وہ حرام کو بالاعلان حلال کہتا ہے بلکہ خود اہتمام و التزام کے ساتھ سننا اور بالعموم ایسی مجالس میں شرکت کرتا ہے کیا حکم ہے اور اس کے پیچھے نماز فریضہ کیسی ہوگی؟ اور مزامیر کی تعریف کیا ہے؟ اور باجے مذکور مزامیر ہیں یا نہیں؟ جو حکم خدا اور رسول جل وعلا و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہو وضاحت سے ارشاد ہو، جزا کہ اللہ فی الدارین خیر الجزاء (اللہ تعالیٰ تمہیں دنیا و آخرت میں سب سے بہتر بدلہ عطا فرمائے۔ ت)

الجواب:

زید کا قول باطل و مردود ہے، حدیث صحیح بخاری شریف میں مزامیر کا لفظ نہیں بلکہ معازف کہ سب باجوں کو شامل ہے یستحلون الحروا الحریر والمعازف^۲ زنا اور ریشمی کپڑوں اور باجوں کو حلال سمجھیں گے۔ ت) امام غزالی پر بھی افتراء ہے کہ انہوں نے ان مذکورات خبیثہ کو صاف ناجائز بتایا ہے طرفہ یہ کہ انہوں نے نے کے جواز کی طرف میل کیا جو مزامیر سے ہے مشائخ کرام پر افتراء ہے، حضرت سیدی فخر الدین زراوی خلیفہ حضرت سیدنا محبوب الہی رضی اللہ عنہما نے "کشف القناع عن اصول السماع" میں

^۱ تبیین الحقائق کتاب الصلوٰۃ باب الامامة المطبعة الکبیری مصر ۱۳۴/

^۲ صحیح البخاری کتاب الاشریہ باب ما جاء من یستحل الخمر قدیمی کتب خانہ کراچی ۸۳۷/۲

کہ حکم حضور لکھا اس کی تصریح فرمائی کہ باجوں کے ساتھ قوالی سننا ہمارے مشائخ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم پر افترا ہے، اس کا کہنا کہ زمانہ اقدس میں طبلہ سارنگی خاک بلا ہوتے تو حضور ان کا بھی حکم فرماتے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر سخت شدید جرات ہے ایسا شخص سخت نااہل ہے اوروں کو نااہل کہتا ہے وہ امام بنانے کے قابل نہیں اس کے پیچھے فرض نفل کچھ نہ پڑھا جائے مگر یہاں حکم کفر کی گنجائش نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۳۵: از بنارس مسئلہ جناب مولوی ابراہیم صاحب ۲۷ شعبان ۱۳۳۸ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ بارات کے ساتھ چند دف بجاتے ہوئے لے چلنا جیسا آج کل مروج ہے یہ جائز ہے یا نہیں؟
الجواب:

شادی میں دف کی اجازت ہے مگر تین شرط سے:

(۱) مینات تطرب پر نہ بجایا جائے یعنی رعایت قواعد موسیقی نہ ہو ایک یہی شرط اس مروج کے منع کو بس ہے کہ ضرورتاً سم پر بجاتے ہیں۔

(۲) بجانے والے مرد نہ ہوں کہ ان کو مطلقاً مکروہ ہے۔

(۳) عزت دار بیبیاں نہ ہوں، نص علی کل ذلک فی رد المحتار (ردالمحتار میں اس سارے مسئلہ کی تصریح کر دی گئی ہے۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۳۶: از الہ آباد مدرسہ سبحانیہ مدرسہ مولوی ابراہیم صاحب ۱۷ رمضان ۱۳۳۸ھ

شادی میں ڈھول وغیرہ بجانا اور محرم میں تعزیہ داری کرنا سینہ پیٹنا کیسا ہے؟

الجواب:

ڈھول بجانا ممنوع ہے اور تعزیہ داری و سینہ کو بی حرام، واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۳۷: مولوی عبد اللہ صاحب بہاری مدرس مدرسہ منظر الاسلام محلہ سودا گران بریلی ۹ صفر ۱۳۳۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ گنجفہ، شطرنج، تاش، بھگور کھیلنے والے کے واسطے کیا حکم ہے؟ بیٹنوا تو جروا۔

الجواب:

گنجفہ تاش حرام مطلق ہیں کہ ان میں علاوہ لہو و لعب کے تصویروں کی تعظیم ہے اور بگھور یا جیون کینوں کا کھیل ہے اور منع اور صحیح یہ ہے کہ شطرنج بھی جائز نہیں مگر چھ شرطوں سے:

اولاً: بد کرنے ہو۔

ہاجیا: اس پر قسم نہ کھائی جائے۔

ہاجا: بخش نہ بکا جائے۔

راجا: اس کے سبب نماز یا جماعت میں تاخیر نہ کی جائے۔

خامسا: سر راہ نہ ہو گوشے میں ہو۔

سادسا: نادرا کبھی کبھی ہو۔

پہلی تین شرطیں تو آسان ہیں مگر پچھلی تین پر عمل نادر ہے بلکہ ششم پر عمل سخت دشوار ہے شوق کے بعد نادرا ہونا کوئی معنی ہی نہیں لہذا راہ سلامت یہ ہے کہ مطلقاً منع ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۳۸: از موضع رہ پورہ تحصیل و ضلع بریلی ڈاک خانہ لیزٹ نگر مسئلہ عبد الحمید خاں صاحب ۱۲ صفر ۱۳۳۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ خادم کے موضع سے ایک میل کے فاصلہ پر رام لیلا کامیلہ ہوتا ہے جس میں راون وغیرہ کے بڑے بڑے بت بنائے جاتے ہیں، موضع کے بہت سے آدمی اس ہندوؤں کے میلہ میں اس کو دیکھنے کی غرض سے جاتے ہیں حضور کے یہاں کے ایک طالب علم مسٹی مولانا عبد اللہ کی زبانی میں نے سنا تھا کہ حضور کا یہ فتویٰ ہے کہ جو کوئی ہندوؤں کے میلہ میں شوقیہ زیبائش اور دیکھنے کی غرض سے جاتا ہے اس کا نکاح ٹوٹ جاتا ہے لیکن کبھی حضور سے روبرو نہیں سنا ایک شخص نے جو اکثر جماعت کی نماز پڑھاتا ہے یہ کہا کہ میلے میں جانے سے کچھ حرج نہیں وہاں ہم آریہ وغیرہ کے لکچر سننے جاتے ہیں اور جو ناچ ہوتے ہیں ان میں ناچنے والیاں مسلمان ہیں لہذا صرف گناہ ہوتا ہے اور کوئی حرج نہیں ہے نکاح و کاح کچھ نہیں جاتا، ہم تو ایک آدھ پیسہ کی چیز بھی تو خرید لیتے ہیں لہذا خرید و فروخت کا بھی بہانا ہو جاتا ہے اس لئے وہ گناہ بھی نہیں ہوتا اور یہ بھی کہتا ہے کہ اگر مقتدیوں کو یہ یقین ہے کہ اس کے پیچھے ہماری نماز ہو جائے گی تو وہ امام چاہے جیسا ہی گنہگار کیوں نہ ہو اس کے پیچھے نماز ہو جائے گی یہ شخص شوقیہ ہمیشہ تعزیہ وغیرہ بھی دیکھنے جاتا ہے موضع کے تمام لوگ اس کے تابعدار ہیں اور جیسا حضور حکم فرمائیں گے ویسا کریں گے لہذا انہوں نے فقیر سے کہا کہ اپنے مرشد قطب العالم امام زمان سے اس میلے اور مذکورہ بالا امام کی بابت دریافت کرو۔ فقیر میں یہ جرات کہاں کہ حضور کے سامنے اتنا مفصل قصہ زبانی بیان کر سکے لہذا جواب باصواب ارقام فرمایا جائے۔

الجواب:

ہندو کے میلے میں جانا حرام ہے مگر نکاح نہیں ٹوٹتا جب تک اسے اچھا نہ جانے، اچھا جانے گا

تو بیشک کافر ہو جائے گا اور نکاح ٹوٹ جائے گا ناچ دیکھا حرام ہے اگرچہ ناچنے والی مسلمان ہو بلکہ اگر مسلمان ہو تو اور سخت تر حرام ہے دو وجہ سے، اول اجنبیہ عورت مسلمان کی بے پردگی کافرہ کی بے پردگی سے ہزار درجے سخت تر ہے۔ دوم مسلمان عورت کی بے حیائی کافرہ کی بے حیائی سے اور تماشا دیکھنے کے لئے خرید و فروخت کا حیلہ محض جھوٹا ہے خرید و فروخت بازار میں نہیں ہو سکتی اور تعزیہ دیکھنا بھی جائز نہیں اور امام جبکہ فاسق ملعون ہو اس کے پیچھے نماز مکروہ تحریمی ہے کہ پڑھنی گناہ اور پھیرنی واجب مقتدیوں کا اس میں حرج نہ سمجھنا حکم شرعی کو نہ بدل دے گا۔ آریہ کالکچر سننے جانا اور بھی سخت تر حرام ہے وہ کفر بکتے ہیں اور یہ کفر سننے جاتے ہیں ایسے جلسے میں شریک ہونے کو قرآن عظیم نے فرمایا ہے: "إِنَّكُمْ إِذَا مِئْتُمْهُمْ" ^۱ جب تو تم بھی انہیں جیسے ہو، اور فرمایا:

<p>بیشک اللہ تعالیٰ اُن کافروں اور ان نام کے مسلمانوں ان کے جلسے میں شریک ہونے والوں سب کو جہنم میں اکٹھا کرے گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)</p>	<p>"إِنَّ اللَّهَ جَامِعُ الْمُنَافِقِينَ وَالْكَافِرِينَ فِي جَهَنَّمَ جَمِيعًا" ^۲</p>
---	--

مسئلہ ۱۴۳۹ھ: از قصبہ خدا گنج شاہجہانپوری مرسلہ جناب عبدالرزاق صاحب منظم عشرہ محرم مورخہ ۱۳۳۹ھ

(۱) کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید اس امر کی کوشش کرتا ہے کہ امیر و غریب سب سے چندہ جبراً وصول کر کے بریلی سے چہلم میں باجا منگوا لیا جائے جس کا صرفہ سوا سو روپیہ کے قریب ہو گا خواہ فاتحہ امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہو یا نہ ہو اور اسی نمود اور شنی کو ثواب جانتا ہے باوجودیکہ یہاں باجا انگریزی وغیرہ کا موجود ہے۔

(۲) بکرا سی امر کی کوشش کرتا ہے کہ اہل ہندو کو اشتغال دینا نامناسب ہے اس واسطے کہ عشرہ محرم میں منجانب انتظام گورنمنٹ مصالحت ہو چکی ہے علاوہ اس کے ایک مینار عید گاہ ناتمام پڑا ہوا ہے اور ایک چہار دیواری مسجد قطعی نہیں ہے کتے وغیرہ گھستے ہیں پس اگر چندہ فراہم کیا جائے تو اوّل سمیل شربت بنام امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہو اور اس میں سے یہاں کے باجے والوں کو دیا جائے جو بچے مینار اور مسجد درست کرا دیا جائے۔

(۳) زید اجہل اور زبردست ہے اعلان کر دیا ہے کہ بکر کا حقہ پانی بند کر دیا جائے اس لئے کہ ہمارے

^۱ القرآن الکریم ۴/ ۱۳۰

^۲ القرآن الکریم ۴/ ۱۳۰

خلاف کرتا ہے پس دونوں کاموں میں سے کون سا کام ضروری اور جائز ہے اور زید کے ذمہ شریعت کا کیا التزام عائد ہو سکتا ہے اور قاضی شرع کو کس طرف شامل ہونا چاہئے؟ بیّنوا توجروا۔

الجواب:

باجا انگریزی ہو خواہ ہندوستانی، باجے والے وہاں کے ہوں یا یہاں کے سب حرام اور کار شیطان ہیں، ان کے لئے چندہ لینا اور دینا حرام، تخت تعزیہ خود ناجائز ہیں اور ان میں باجے حرام در حرام، جو چندہ دیا جائے فاتحہ و نیاز شہدائے کرام میں صرف کیا جائے جبکہ چندہ دہندوں کی اجازت ہو کہ یہ ضروری چیز ہے، عید گاہ کا مینار بھی کوئی اہم چیز نہیں، اور اگر چندہ دہندوں کی اجازت نہ ہو تو جو بچے ان کو واپس کیا جائے۔ یہ حکم شرع کا ہے اس کے خلاف جو چاہے گا شریعت کا مخالف اور عذاب الہی کا مستحق ہو گا وہی حقہ میں بند کرنے کے لائق ہیں بکر کی اس وجہ سے بندش اس پر ظلم ہے اور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: الظلم ظلمات یوم القيامة^۱ ظلم کرنے والا قیامت کے دن اندھیروں میں ہو گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

^۱ صحیح البخاری کتاب المظالم باب الظلم ظلمات یوم القيامة قدیمی مکتب خانہ کراچی ۳۳۱/۱

رسالہ مسائل سماع (قوالی کے مسئلے)

مسئلہ ۴۶۳۲: از ریاست لکینہ ضلع رنگ پور ملک بنگالہ مرسلہ مولوی عبداللطیف ہزاری ۳ رمضان ۱۴۲۰ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین مسائل مفصلہ ذیل میں:

(۱) متصوفہ زمانہ جو مجلس سماع و سرود مرتب کرتے ہیں جس میں راگ و رقص و مزامیر و معازف ہر قسم کے موجود رہتے ہیں اور جھاڑو فانوس و شامیانہ و فرش و دیگر تکلفات چشتیہ و سرافات بے جا کے علاوہ اہل و نااہل و صالح و فاسق و عالم و جاہل و ہندو اور مسلمان وغیرہ کا کچھ تقید نہیں ہوتا سب کو اذن عام رہتا ہے اور اطراف و اکناف سے بذریعہ خطوط و اشتہارات لوگوں کو بلایا جاتا ہے آیا اس کاروائی کی قرآن و حدیث یافتہ و تصوف سے کوئی اصل اور حضرت شارح یا صحابہ یا مجتہدین و ائمہ شریعت و طریقت سے کوئی نقل قولی خواہ فعلی ثابت ہے یا نہ، و بر تقدیر ثانی اگر کوئی شخص اس کو مباح بلکہ مستحب اور مسنون و موجب تقرب الی اللہ سمجھ کر ہمیشہ خود بھی مرتکب رہے اور دوسروں کو بھی راغب کرے حتیٰ کہ اس کی تحریک سے بعض مقامات میں اس فعل کا چرچا شروع ہو جائے اور ہوتا جائے تو ایسا شخص ضال و مضل ٹھہرے گا یا نہیں؟

(۲) اس فعل کا منسوب کرنا طرف آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور جمیع اکابر صحابہ و تابعین و ائمہ مجتہدین و مشائخ طریقت کے نہایت درجہ کی گستاخی اور کذب علی الرسول و علی الصحابہ العدول و علی من بعدہم من الاکابر الفحول میں داخل ہے یا نہ؟

(۳) جس ملک کے لوگ محض نو مسلم اور احکام و ارکان اسلام سے نہایت بے خبر ہوں گویا ابھی تک شریعت میں اُن کی بسم اللہ بھی درست نہیں ہوئی اور بسبب قرب زمانہ جاہلیت و حدیث العہد بالا اسلام ہونے اور مجاورت اقوام ہنود کے اکثر حق و باطل کی تمیز نہ رکھتے ہوں اور اعتقاداً و عملاً انواع شرک و بدعت میں گرفتار ہوں تو ایسوں کو اذکار عقائد اسلامیہ و احکامات شرعیہ کی تلقین ضرور تر ہے یا سب سے پیشتر فن موسیقی اور حقائق و دقائق تصوف و مسئلہ وحدۃ الوجود کی تعلیم مناسب ہے؟

(۴) ہر گاہ کہ ہر مسلمان پر بقدر استطاعت امر معروف و نہی منکر عموماً اور پیر و پیشوائے قوم پر خصوصاً فرض ہے تو جس پیر کے اکثر مرید نامقید، عیاش طبع، نشہ خوار، مونچھیں دراز، ریش ندارد، اور صوم و صلاۃ و غسل و طہارت کے مقدمے میں غایت درجہ کے سست، ہاں ناچ رنگ و سماع و سرود کی خدمت میں چست ہوں اور وہ کسی کی کن ممکن سے غرض نہ رکھے سب کو راضی رکھے اور سب سے راضی رہے، پس ایسا پیر تارک فرض اور عاصی ہے یا نہ؟ اور وہ پیر کس قسم کا پیر کہلائے گا ہدایت و ارشاد کا یا ضلالت و الحاد کا؟

(۵) یہ کہنا کہ وید ہنود میں شرک نہیں ہنود کو بالقطع مشرک کہنا صحیح نہیں، بتوں کو سجدہ کرنا ان کا باعث کفر نہیں ہو سکتا کہ یہ سجدہ تعظیمی ہے جیسے فرشتوں نے آدم کو کیا تھا اور بتوں سے شفاعت کا امیدوار رہنا ایسا ہے جیسے اہل اسلام کا انبیاء سے امیدوار شفاعت رہنا اور مشائخ نے اکثر اذکار و افکار و مراقبات جو گمان ہنود سے لئے ہیں، اس قسم کے ہفوات ہدایت و ارشاد کے باب سے ہیں یا درپردہ تیغ نئی اسلام کے اسباب ہیں؟

الجواب:

جواب سوال اول:

جھاڑ، فانوس، شامیانہ، فروش وغیرہ مباحات فی انفسا محظور نہیں جب تک نیۃ یا عملاً منکر شرعی سے منضم نہ ہوں بلکہ ممکن کہ نیت محمودہ سے محل محمود میں محمود ہو جائیں،

اس لئے کہ وہ مباح کی صفت ہے کہ وہ اچھی بری

فان ذلك شان المباح يتبع النية

<p>حسناً وقبحاً وتمحضاً للاباحة كما نص عليه في البحر وغيره وقد بيناه غير مرة في فتاوانا وراجع ما ذكر الامام حجة الاسلام في احياء العلوم من حكاية ايقاد بعض الصالحين الف سرج في مجلس الذكر فانكره بعضهم فقال تعال واطفيئ ما كان منها لغير الله تعالى فلم يستطع اطفاء شيعي منها¹۔</p>	<p>نیت میں اس کے تابع ہوتا ہے اور اس لئے تاکہ اباحت خالص ہو جائے جیسا کہ بحر الرائق وغیرہ میں اس کی تصریح کی گئی ہے اور ہم نے متعدد بار اسے اپنے فتاویٰ میں بیان کیا ہے اور اس واقع کی طرف رجوع کیا جائے جو حجة الاسلام حضرت امام غزالی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے احياء العلوم میں ذکر فرمایا کہ ایک بزرگ نے مجلس ذکر میں ایک ہزار چراغ جلائے اس پر بعض لوگوں نے اعتراض کیا (یعنی معترض ہوئے کہ یہ اسراف کیا گیا ہے) انہوں نے معترضین سے فرمایا کہ آؤ اور جو چراغ ان میں سے غیر خدا کے لئے ہے اسے بجھا دو، چنانچہ وہ ان میں سے کوئی ایک چراغ بھی نہ بجھا سکے۔ (ت)</p>
--	--

زینت مباحہ بہ نیت مباحہ مطلقاً اسراف نہیں، اسراف حرام ہے۔ قال تعالیٰ:

<p>"وَلَا تُسْرِفُوا ۚ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ" ۲</p>	<p>بے جا خرچ نہ کیا کرو کیونکہ اللہ تعالیٰ فضول خرچی سے کام لینے والوں کو پسند نہیں کرتا۔ (ت)</p>
--	---

اور زینت جب تک بروجہ قبیح یا بہ نیت قبیحہ نہ ہو حلال ہے، قال تعالیٰ:

<p>"قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ" ۳</p>	<p>فرمادیجئے اس زیب و زینت کو کس نے حرام کیا ہے جو اس نے اپنے بندوں کے لئے نکالی ہے۔ (ت)</p>
---	--

اور حلال و حرام ایک نہیں ہو سکتے ہمیں شوقِ قلوب و تطلعِ غیوب و اساءتِ ظنون کا حکم نہیں بل نحسن الظن مہمما امکن واللہ سبحنہ یعلم الضمائر ویتولی السرائر (بلکہ ہم اچھا گمان کرتے ہیں جب تک ممکن ہو، اور اللہ تعالیٰ پاک ہے، دلوں کی پوشیدہ باتیں جانتا ہے اور اچھے رازوں سے آشنا ہے۔ ت) کوئی مجلس اگر فی نفسہ منکراتِ شرعیہ پر مشتمل نہ ہو نہ اس میں وہ باتیں ہوں جو اختلاف مقاصد یا تنوع احوال سے حسن و قبح میں مختلف ہو جائیں جیسے سماعِ مجرد کہ اہل کو مفید اور نا اہل کو مضر، نہ بوجہ

¹ احياء العلوم كتاب آداب الاكل فصل يجمع آداباً الخ مطبعة المشهد الحسيني القاهرة ۲۰/۲

² القرآن الكريم ۳۱/۷

³ القرآن الكريم ۳۲/۷

وقت و غموض افہام قاصرہ پر موجب فتنہ ہوں جیسے حقائق و دقائق وحدۃ الوجود و مراتب جمع و فرق و ظہور و بطون و بروز و مکون و غیرہا مشکلات تصوف، نہ تعیم اذن بوجہ تعظیم غبار و تکریم کفار و غیر ذلک افعال و احوال ناہنجار منجر یہ انکار ہو، بالجملہ جاگ و آگ جملہ منکرات و فتن سے خالی ہو تو عموم اذن و شمول دعوت میں حرج نہیں بلکہ مجلس و عظ و پند بلحاظ پابندی حدود شرعیہ جس قدر عام ہو نفع تام ہو مگر محفل رقص و سرود اگر بفرض باطل فی نفسہ منکر نہ بھی ہوتی تو یہ تعیم اسے منکر و نارا کر دیتی سماع مجرد کو ائمہ محققین علمائے عالمین و اولیائے کاملین نے صرف اہل پر محدود اور نااہل پر قطعاً مسدود فرمایا ہے، نہ کہ مزامیر محرمہ کہ خود منکر و حرام ہیں، سید مولانا محمد بن مبارک بن محمد علوی کرمانی مرید حضور پر نور شیخ العالم فرید الحق والدین گنج شکر و خلیفہ حضور سیدنا محبوب الہی نظام الحق والدین سلطان الاولیاء رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین کتاب مستطاب سیر الاولیاء میں فرماتے ہیں:

حضرت سلطان المشائخ قدس سرہ العزیز می فرمود کہ چند چیزیں ہوں جنہیں بایں تاسماع مباح شود مسموع و مستمع و مسموع و آلہ سماع، مسموع یعنی گویندہ مرد تمام باشد و کودک نباشد و عورت نباشد و مستمع آنکہ می شنود و از یاد حق خالی نباشد و مسموع انچہ گویند فحش و مسخرگی نباشد، و آلہ سماع مزامیرست چوں چنگ و رباب و مثل آں می باید کہ در میان نباشد انچہ نہیں سماع حلال ست ^۱ ۔	حضرت سلطان المشائخ قدس سرہ فرماتے ہیں چند چیزیں ہوں تو سماع مباح ہوگا (۱) مسموع یعنی سننے والا بالغ مرد ہو بچہ اور عورت نہ ہو (۲) مستمع یعنی سننے والا جو کچھ سنے وہ یاد حق پر مبنی ہو (۳) مسموع (جو کچھ سنا گیا) جو کچھ وہ کہیں وہ بیہودگی اور مذاق و لغو سے پاک ہو (۴) اسباب سماع: گانے بجانے کے آلات سارنگی، رباب وغیرہ، چاہئے کہ وہ مجلس کے درمیان نہ ہوں۔ اگر یہ تمام شرائط پائی جائیں تو سماع (یعنی قوالی) حلال اور جائز ہے۔ (ت)
--	--

اُسی میں ہے:

کے بخدمت حضرت سلطان المشائخ رضی اللہ تعالیٰ عنہ عرض داشت کہ دریں روز ہا بعضے از درویشان آستانہ دار در مجمع کہ چنگ و رباب و مزامیر بود رقص کردند فرمود نیکو کردہ اندانچہ نامشروع ست ناپسندیدہ است ^۲ ۔	کسی شخص نے حضرت سلطان المشائخ کی خدمت میں یہ شکایت پیش کی کہ آستانہ کے بعض درویشوں نے اس محفل میں رقص کیا ہے جس میں چنگ و رباب اور مزامیر استعمال ہوئے آپ نے فرمایا انہوں نے اچھا نہیں کیا کیونکہ جو کام نا جائز ہے اسے پسندیدہ قرار نہیں دیا جاسکتا۔ (ت)
---	---

^۱ سیر الاولیاء باب نہم در سماع و وجود و رقص مؤسسۃ انتشارات اسلامی لاہور ص ۵۰۱-۵۰۲

^۲ سیر الاولیاء باب نہم در سماع و وجود و رقص مؤسسۃ انتشارات اسلامی لاہور ص ۵۳۰

اسی میں ہے:

حضرت سلطان المشائخ فرمود من منع کردہ ام کہ مزامیر و محرمات در میان نباشد ^۱ ۔	حضرت سلطان المشائخ نے ارشاد فرمایا میں نے منع کیا ہے کہ مزامیر اور حرام آلات در میان میں نہ ہوں۔ (ت)
---	--

خود حضور پر نور سلطان المشائخ محبوب الہی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ملفوظات طیبات فوائد الفوائد شریف میں ہے: مزامیر حرام ست^۲ (مزامیر حرام ہیں۔ ت) احادیث اس بارے میں حد تو اتار پر ہیں، اور کچھ نہ ہو تو حدیث جلیل جمیل ریح صحیح بخاری شریف کافی دوائی ہے کہ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

لیکونن من امتی اقوام یستحلون الحر والحریر والخمر والمعازف ^۳ ۔	ضرور میری امت میں کچھ لوگ ایسے ہونے والے ہیں کہ حلال ٹھہرائیں گے عورتوں کی شر مگاہ یعنی زنا اور ریشمی کپڑوں اور شراب اور باجوں کو۔ (ت)
حدیث صحیح جلیل متصل لامطعن فیہ سنداً و لامتنناً الا عند من ہوی فی ہوة الہوی کابن حزم و من مثله غوی وقد اخرجه ایضاً الاثمة احمد و ابو داؤد و ابن ماجہ و اسمعیل و ابو نعیم باسانید صحاح لا غبار علیہا و صححه جماعة اخرون من الاثمة کہا قالہ بعض الحفاظ قالہ الامام ابن حجر المکی فی کف الرعاع ^۴ ۔	حدیث صحیح، جلیل القدر اور متصل سند والی ہے اس کی سند اور متن پر کوئی معترض نہیں سوائے اس کے جو خواہش نفس کے گہرے گہرے میں گر گیا ہو اور بے راہ ہو گیا ہو جیسے ابن حزم اور اس جیسے دیگر لوگ، نیز اسے ائمہ کرام مثلاً امام احمد، ابو داؤد، ابن ماجہ، اسمعیل اور ابو نعیم نے ایسی صحیح سندوں کے ساتھ روایت کیا ہے جو شکوک و شبہات سے مبرا ہیں۔ ان کے علاوہ بعض دیگر ائمہ اور حفاظ نے بھی اس کی صحت کو تسلیم کیا ہے، چنانچہ امام ابن حجر مکی نے کف الرعاع میں ارشاد فرمایا۔ (ت)

^۱ سیر الاولیاء باب نہم در سماع و وجد و رقص مؤسسه انتشارات اسلامی لاہور ص ۵۳۲

^۲ فوائد الفوائد

^۳ صحیح البخاری کتاب الاشربة قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۲/ ۸۳

^۴ کف الرعاع عن محرمات اللہ و السماع مکتبة الحقیقة الشبول ترکی ص ۲۷۰

فقیر غفرلہ المولیٰ القدر نے اپنے فتاویٰ میں ثابت کیا ہے کہ ان پیروان ہوئے نفس کا حضرات اکابر چشت قدست اسرار ہم کی طرف سماع مزامیر نسبت کرنا محض دروغ بیفروغ ہے ان کے اعظم اجلہ تصریح فرماتے ہیں کہ یہ ہمارے مشائخ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر افتراء ہے، نیز ان کے تمام تمسکات و اہیہ کا ایک اجمالی جواب موضع صواب ان لفظوں میں گزارش کر دیا ہے کہ بعض جہاں بدست یا نیم ملاہوس پرست یا جھوٹے صوفی بادیست کہ احادیث صحیحہ مرفوعہ محکمہ کے مقابل بعض ضعیف قصے یا محتمل واقعے یا متشابہ کلمے پیش کرتے ہیں انہیں اتنی عقل نہیں یا قصداً بے عقل بنتے ہیں کہ صحیح کے سامنے ضعیف، متعین کے آگے محتمل، محکم کے حضور متشابہ واجب الترتیب ہے پھر کہاں حکایت فعل پھر کجا محرم کجا معج، ہر طرح یہی واجب العمل، اسی کو ترجیح، مگر ہوس پرستی کا علاج کس کے پاس ہے، کاش گناہ کرتے اور گناہ جانتے اقرار لاتے، یہ ڈھٹائی اور بھی سخت ہے کہ ہوس بھی پالیں اور الزام بھی نالیں، اپنے لئے حرام کو حلال بنالیں میں نے یہ بھی واضح کر دیا ہے کہ ایسی محافل میں جتنے لوگ کثرت سے جمع کئے جائیں گے اسی قدر گناہ و وبال صاحب محفل و داعی پر بڑھے گا۔ حضار سب گنہگار اور ان سب کا گناہ گانے بجانے والوں پر اور ان کا ان کا سب کا بلانے والوں پر۔ بغیر اس کے کہ ان میں کسی کے اپنے گناہ میں کچھ کمی ہو مثلاً دس ہزار حضار کا مجمع ہے تو ان میں ہر ایک پر ایک ایک گناہ، اور فرض کیجئے تین اقوال تو ان میں ہر ایک پر اپنا گناہ اور دس دس ہزار گناہ حاضرین کے، یہ مجموعہ چالیس ہزار چار اور ایک اپنا، کل چالیس ہزار پانچ گناہ داعی و بانی پر۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

من دعا الى ضلالة كان عليه من الاثم مثل آثام من تبعه لا ينقص ذلك من اثمهم شيئاً۔ رواه الاثمۃ احمد ^۱ والسنة الابخاری عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔	جو کسی امر ضلالت کی طرف بلائے جتنے اس کے بلانے پر چلیں ان سب کے برابر اس پر گناہ ہو اور اس سے ان کے گناہوں میں کچھ کمی نہ ہو۔ (امام بخاری کے علاوہ امام احمد اور دیگر پانچ ائمہ کرام نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی سند کے ساتھ اس کو روایت کیا ہے۔ ت)
---	--

ایسے محرمات کو معاذ اللہ موجب قربت جاننا جہل و ضلال اور ان پر اصرار کبیرہ شدید الوبال اور دوسروں

^۱ سنن ابی داؤد کتاب السنۃ ۴/۲۷۹، جامع الترمذی ابواب العلم ۲/۹۲، سنن ابن ماجہ باب من سن سنة حسنة ص ۱۹، صحیح مسلم کتاب العلم باب من سن حسنة او سیئته قدیمی کتب خانہ کراچی ۲/۳۴۱، مسند احمد بن حنبل عن ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ المکتب الاسلامی بیروت ۲/۳۹۷

کو ترغیب اشاعت فاحشہ و اضلال، والعیاذ باللہ من سوء الحال (اللہ تعالیٰ کی پناہ بُرے حال سے۔ ت) رہا رقص اگر اس سے یہ متعارف ناچ مراد ہو تو مطلقاً ناجائز ہے زنان فواحش کا ناچ ہے اور متصوفہ زمانہ سے بھی بعید نہیں بلکہ معبود و معلوم و مشہور ہے، جب تو بنصوص قطعیہ قرآنیہ حرام ہے وقد تلونا کھا فی فتاونا (اسے ہم نے اپنے فتاویٰ میں ذکر کیا ہے۔ ت) اب اُسے مستحب و قربت جاننا درکنار مباح ہی سمجھنے پر صراحۃً کفر کا الزام ہے اور اگر کتھکوں کا ناچ تشنی و تکرار یعنی لچکے ٹوڑے کے ساتھ ہے جب بھی حرام و موجب لعن ہے کما نطقت بہ الاحادیث و صرح بہ شراح الحدیث (جیسا کہ احادیث اس پر ناطق ہیں اور شارحین حدیث نے اس کی صراحت فرمائی ہے) اور اگر ایسا نہیں بلکہ صرف حرکات مضطربہ ہیں کہ نہ خود موزوں، نہ منکرات پر مشتمل، نہ حالاً یا مآل فتنے کی طرف منجر، نہ اس کے فاعلین اہل ہیأت و وقار بلکہ بازاری خفیف الحركات بے وقور، تو باینتم قیود بھی اس کا اقل مرتبہ یہ ہے کہ ایک قسم لہو و لغو ہے اور ہر لہو و لغو رد و باطل اور ہر باطل کا ادنیٰ درجہ مکروہ و ناجائز۔ طریقہ محمدیہ اور اس کی شرح حدیقہ ندیہ میں ہے:

<p>رقص، وہ نغمہ مخصوصہ کے ترازو پر ایک موزوں حرکت کا نام ہے۔ اضطراب، غیر موزوں حرکت کو کہا جاتا ہے۔ پھر ان میں سے ہر ایک ان کھیلوں میں سے ہے جن کو شریعت نے مستثنیٰ قرار نہیں دیا، چنانچہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد و فرمان ہے کہ سوائے تین کھیلوں کے آدمی کا ہر کھیل حرام ہے، مشروع تین کھیل یہ ہیں: (۱) شومر کا اپنی بیوی کے ساتھ کھیلنا (۲) اپنے گھوڑے کے ساتھ اس کی سکھائی کرتے اور تیاری کرتے ہوئے کھیلنا (۳) اپنی کمان کے ساتھ تیر اندازی کرنا۔ چنانچہ امام حاکم نے مستدرک میں حضرت ابومرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حوالہ سے اس کی تخریج فرمائی اور فرمایا یہ حدیث شرط مسلم کے مطابق صحیح ہے۔ (ت)</p>	<p>الرقص وهو الحركة الموزونة على ميزان نغمة مخصوصة (والاضطراب وهو الحركة غير الموزونة فكل واحد منهما من جملة لعب غير مستثنى) كل لعب ابن آدم حرام الا الثلاثة ملاعبة الرجل اهله وتاديبه لفرسه ومناصلة لقوسه اخرجه الحاكم في المستدرک عن ابی هريرة رضى الله تعالى عنه وقال صحيح على شرط مسلم¹۔</p>
--	---

اور اگر وجد مراد ہو تو اگر بے اختیار ہے زیر حکم نہیں کہ ع

سلطان نگیر و خراج از خراب

(کیونکہ بادشاہ بنجر اور غیر آباد زمین سے ٹیکس وصول نہیں کرتے۔ ت)

¹ الحديقة النديه شرح الطريقة المحمدية الصنف التاسع مكتبة نوريه رضويه فيصل آباد ۱۴۱۸

بلکہ اگر شوقاً الیٰ حضرت العزیز الودود جل و علا ہے تو نعت کبریٰ و دولت اعلیٰ ہے تا کہ بخشند و کرا ارزانی دارند (تا کہ دیکھا جائے کہ وہ کس پر بخشش فرماتے ہیں اور کس کو ارزاں (ستا) دیتے ہیں۔ ت) اور اگر باختیار و تصنع ہو تو مدارنیت پر ہے اگر مجمع یا مبراہی العین میں اظہار مشیخت و جلب قلوب کے لئے ہے قطعاً ریا و سمع و نفاق و حرام کبیر و شرک صغیر ہے، اب اس کی حرمت بھی ضرور اجماعیہ ہے فقہانے اس پر قیامت کبریٰ قائم کی اور عبادت سمجھنے والے کو کافر لکھا، طریقہ وحدیقہ میں ہے:

اور اس رقص واضطراب میں وہ کام بھی داخل اور شامل ہے جو بعض صوفیاء کیا کرتے ہیں جو اپنے آپ کو طریقہ تصوف کے ساتھ منسلک گردانتے ہیں حالانکہ وہ کئی قسم کے فسق و فجور اور زیادہ سخت قسم کے جرائم پر اصرار کرتے ہیں اس لئے کہ وہ یہ کام عبادت کے اعتقاد کے ساتھ کرتے ہیں لہذا (اس عقیدہ کے باعث) ان پر امر عظیم کا خطرہ اور خوف ہے اور حرام کو حلال کہنے کی وجہ سے یہ کفر ہے۔ چنانچہ علامہ ابوبکر طرطوسی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ رقص اور اظہار وجد جو یاد الہی سے بے خبر اور غافل کر ڈالے اسے سب سے پہلے ایجاد کرنے والے سامری کے احباب تھے۔ جب سامری نے ان کے لئے پچھڑا تیار کیا یعنی پچھڑے کا ڈھانچہ تیار کیا تو اس میں سے پچھڑے کی آواز آنے لگی، وہ آواز سن کر سامری کے ساتھی اٹھ کھڑے ہوئے اور اس کے آگے ناپنے اور جھومنے لگے اور وجد کا اظہار کرنے لگے یعنی حرام فعل سے اظہار وجد کرتے رہے جو کہ غیر خدا کی عبادت ہے اور قطعی حرام، مکتبر و خود پسندی کا طریقہ ہے جیسے یہ لوگ کرتے ہیں، بھنگ پیتے ہیں اور اپنے آپ کو خوش رکھنے کے لئے ناپتے ہیں،

ویدخل فیہما ای فی الرقص و الاضطراب (ما یفعله بعض الصوفیة) الذین ینسبون انفسہم الی مذهب التصوف و ہم مصرون علی انواع الفسوق و الفجور بل ہو اشد لانہم یفعلونہ علی اعتقاد العبادۃ فیخاف علیہم امر عظیم) و هو الکفر باستحلال الحرام (قال العلامة ابوبکر الطرطوسی رحمہ اللہ تعالیٰ اما الرقص و التواجد) الذی یوجب اللہ عن ذکر اللہ تعالیٰ (فاول ما احدثہ اصحاب السامری لما اتخذ لہم عجلا جسدالہ خوار قاموا یرقصون علیہ و یتواجدون) ای یظہرون الوجد بالفعل المحرم و هو عبادۃ غیر اللہ کہا یفعل ہؤلاء یا کلون الحشیش و یرقصون من نشاط نفوسہم بالمحرم القطعی و الکبر و الاعجاب و یتواجدون بالوجد الشیطانی

<p>ستار وغیرہ سے راگ سنتے ہیں، فاسقوں کے درمیان شیطانی اور شہوانی جذبات کے ساتھ اظہارِ وجد کرتے ہیں، بے ریش خوبصورت لونڈوں سے اختلاط اور میل جول رکھتے ہیں۔ بس یہ کفار کا طریقہ کار ہے۔ چنانچہ تارخانہ میں ہے کہ بیان کردہ حالات کے مطابق آلاتِ راگ کی وجہ سے سماع کے موقع پر ناچ کر ناجائز نہیں اور نہ وہاں حاضر ہونا درست ہے، اور ذخیرہ میں ہے کہ یہ کبیرہ گناہ ہے۔ بزازی نے قرطبی کے حوالے سے ذکر کیا کہ یہ قطعی اور بالاتفاق حرام ہے، چنانچہ شیخ الاسلام جلال الملہ والدین کیلانی کا میں نے فتویٰ دیکھا وہ فرماتے ہیں اس رقص کو حلال کہنے والا کافر ہے اس لئے کہ یہ ہمارے ذکر کردہ محرمات سے موصوف (اور ان پر مشتمل ہے) کیونکہ یہ معلوم شدہ ہے کہ اس کی حرمت بالاجماع ہے (خلاصہ کرنے والوں کی عبارت پوری ہو گئی) اور پورا کلام اس میں ہے (ت)</p>	<p>والشہوات النفسانية بين الفسقة المختلطين بالمردان الحسان الوجوه على سماع الطنابير والزمور فهو دين الكفار وفي التاتارخانية الرقص في السماع للآلات المذكورة بالحالة المزبورة (لايجوز) فعله و لاحضوره (وفي الذخيرة انه كبيرة وقال البزازی قال القرطبي حرام بالاجماع ورأيت فتوى شيخ الاسلام جلال الملہ والدین کیلانی ان مستحل هذا الرقص) الموصوف بما ذكرنا من المحرمات القطعية (كافر لما علم ان حرمة بالاجماع^۱ ملخصين و تمام الكلام فيهما۔</p>
--	---

اور اگر خلوت و تنہائی محض میں جہاں کوئی دوسرا نہ ہو بہ نیت محمودہ مثل تشبہ بہ عشاق والہین یا جلب حالات صالحین ہو تو ائمہ شان میں مختلف فیہ بعض ناپسند فرماتے ہیں کہ صدق و حقیقت سے بعید ہے اور ارنج یہ ہے کہ ان نیتوں کے ساتھ جائز بلکہ حسن ہے کہ من تشبہ بقوم فهو منهم^۲ (جب کوئی شخص کسی قوم سے مشابہت اختیار کرے تو وہ اسی میں شمار ہوتا ہے۔ ت)

ان لم تکنوا مثلهم فتشبهوا ان التشبه بالکرام فلاح^۳

(اگر تم ان جیسے نہیں ہو پھر ان جیسی صورت بناؤ یعنی ان سے مشابہت اختیار کرو کیونکہ شرفاً سے مشابہت اختیار کرنا ذریعہ کامیابی ہے۔ ت)

^۱ الحديقة الندية شرح الطريقة المحمدية الصنف التاسع مكتبة نوريه رضويه فيصل آباد ۱۹/۵۸

^۲ مسند امام احمد بن حنبل حديث ابن عمر رضي الله تعالى عنهما المكتبة الاسلامي بيروت ۴/۵۰

^۳ الحديقة الندية الصنف التاسع مكتبة نوريه رضويه فيصل آباد ۲/۵۲۶

اور سچی نیت سے نیکوں کی حالت بناتے بناتے خدا چاہے تو واقعیت بھی مل جاتی ہے سعد بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث سے، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

ان هذا القرآن نزل بحزن وكابة فاذا قرأتموه فابكوا فان لم تبكوا فتباكوا رواه ابن ماجة ¹ ومحمد بن نصر في الصلوة والبيهقي في الشعب۔	بیشک قرآن غم و کرب کے ساتھ اُترا ہے تو جب اسے پڑھو تو روؤ اور اگر رونانہ آئے تو رونی صورت بناؤ (ابن ماجہ اور محمد بن نصر نے کتاب الصلوٰۃ اور امام بیہقی نے شعب الایمان میں اسے روایت کیا ہے۔ ت)
--	---

حدیقہ ندیہ میں بعد عبارت مذکورہ بیانات نفیسہ ناصحہ مقبولہ ہے:

فان طريق الواجد والتواجد الذي تعلمه الفقراء الصادقون في هذا الزمان وبعده كما كانوا يعلمونه من قبل في الزمان الماضي نور وهداية واثار توفيق من الله تعالى وعناية الى ان نقل عن حسن التنبيه للعلامة النجم الغزى انه قال بعد ذكر الوجد والتواجد عن اكابر الائمة واما من اظهر هذه الاحوال تعمدا للتوصل الى الدنيا اولتعتقده الناس ويتبركوا به فهذا من اقبح الذنوب المهلكات والمعاصي الموبقات ² اهثم قال في الحديقة ولاشك ان التواجد وهو تكلف الوجد واطهاره من غير ان	اس لئے کہ وجد اور تواجد کا طریقہ جسے اس زمانہ کے سچے فقراء ہی جانتے ہیں جیسا کہ پہلے زمانہ کے لوگ جانتے تھے ایک نور ہدایت اور اللہ تعالیٰ کی توفیق اور اس کی عنایت کا اثر ہوتا ہے یہاں تک کہ حسن التنبہ میں علامہ النجم الغزى سے نقل فرمایا کہ علامہ موصوف نے اکابر ائمہ سے وجد اور تواجد کا ذکر کرنے کے بعد ارشاد فرمایا لیکن جس نے ان حالات کو دانستہ دنیا تک رسائی حاصل کرنے اور دنیا طلبی کے لئے ظاہر کیا کہ لوگ اس کے معتقد ہو جائیں اور اس سے برکت حاصل کریں تو یہ رویہ انتہائی فتنہ اور مہلک ہے اور تباہ کن جرائم اور گناہوں میں شامل ہے اھ، پھر حدیقہ ندیہ میں فرمایا: بلاشبہ تواجد بناوٹی اور نمائشی وجد ہے بغیر حقیقی وجد کے۔ اور اس میں حقیقی اہل وجد
--	--

¹ سنن ابن ماجہ ابواب اقامة الصلوة باب في احسن الصوت بالقرآن (بیچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۹۶، شعب الایمان حدیث ۲۱۳۷ دار الکتب

العلمیہ بیروت ۲/ ۳۸۸

² الحديقة الندية الصنف التاسع مكتبة نوريه رضويه فيصل آباد ۲/ ۵۲۳: ۵۲۵

یکون له وجد حقيقة فيه تشبه باهل الوجد الحقيقي وهو جائز بل مطلوب شرعاً قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من تشبه بقوم فهو منهم رواه الطبراني في الاوسط عن حذيفة بن اليمان رضى الله تعالى عنهما وانما كان المتشبه بالقوم منهم لان تشبهه بهم يدل على حبه اياهم ورضاه باحوالهم وفعالهم وقد قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان الرجل اذا رضى هدى الرجل وعمله فهو مثل عمله رواه الطبراني من حديث عقبة بن عامر رضى الله تعالى عنه (الى ان قال بعد ما اطل واطاب كما هو دابه قدس سره) اما تكلف الوجد على الوجه الصحيح لاجل التشبهه بالصالحين ولغير ذلك من المقاصد الحسنة فقد اشار اليه العلامة الشيخ القشيري في اوائل رسالته المشهورة حيث قال التواجد استدعاء الوجد بضرب اختيار وليس لصاحبه كمال الوجد

کے ساتھ تشبہ یعنی مشابہت ہے اور یہ جائز بلکہ شرعاً مطلوب ہے، چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ جو کوئی کسی قوم سے مشابہت اختیار کرے وہ انہی میں سے ہے۔ امام طبرانی نے الاوسط میں حضرت حذیفہ بن یمان رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے حوالے سے اسے روایت فرمایا: کسی قوم سے مشابہت اختیار کرنے والا کیوں اسی قوم میں شمار کیا جاتا ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ کسی شخص کا کسی قوم سے مشابہت اختیار کرنا اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ اس شخص کی ان لوگوں سے دلی محبت ہے اور یہ ان کے حالات و افعال (اور روش) پر راضی ہے اور حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جب کوئی مرد کسی شخص کی سیرت اور اس کے عمل سے خوش اور راضی ہو تو وہ ایسے ہے جیسے اس نے بھی وہی عمل کیا۔ امام طبرانی نے حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث کے حوالے سے اسے روایت کیا ہے یہاں تک کہ اپنی طویل پاکیزہ گفتگو کے بعد جیسا کہ علامہ موصوف کی عادت ہے ارشاد فرمایا رہا یہ کہ وجہ صحیح کے مطابق نمائشی وجد برائے مشابہت صلحاء و برائے دیگر مقاصد نیک تو یہ ٹھیک اور درست ہے جیسا کہ علامہ شیخ قشیری نے اپنے رسالہ مشہورہ کی ابتداء میں اس کی طرف اشارہ فرمایا ہے چنانچہ ارشاد فرمایا "تواجد" کسی نوع کے اختیار سے اپنے آپ پر حالت وجد طاری کرنے کا

نام ہے جبکہ صاحب وجد میں کمال وجد نہ ہو (یعنی کماحقہ وجد نہ ہو) اس لئے کہ اگر اس میں حقیقی وجد ہوتا تو وہ واجد (وجد کرنے والا) کہلاتا کیونکہ تواجد باب تفاعل ہے اور یہ زیادہ تر حقیقت کی بنا پر نہیں، بلکہ بناوٹی و نمائشی اظہار صفت کے لئے آتا ہے اسی لئے بعض علم والے کہتے ہیں کہ "تواجد" صاحب تواجد کی طرف سے مسلم یعنی تسلیم شدہ اور ٹھیک نہیں، کیوں؟ اس لئے کہ یہ تکلف پر مبنی ہوتا ہے اور حقیقت سے بعید ہوتا ہے جبکہ کچھ لوگوں نے فرمایا کہ ان فقراء کے لئے درست ہے جو مجرد ہوں اور ان معانی کے پالینے کے منتظر اور خواہاں ہوں جو مطلوب و مقصود ہیں اور ان کی دلیل حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے کہ لوگو! کم بنسو اور زیادہ رویا کرو اور اگر روانہ آئے تو کم از کم رونی صورت ہی بنالیا کرو۔ شرعۃ الاسلام میں فرمایا سنت یہ ہے کہ قرآن مجید غم کے ساتھ وجد سے پڑھے اس لئے کہ قرآن مجید غم کے ساتھ نازل ہوا ہے اور اگر غم کی کیفیت طاری نہ ہو تو غمگین صورت ہی بنالی جائے اھ مختصر یہ کہ تکلفِ کمال بھی منجملہ کمال ہے یعنی کسی کمال میں بناوٹ اور نمائش اختیار کرنا بھی کمال میں شامل ہے اور جو شخص اولیاء اللہ میں سے نہ ہو اس کا اولیاء اللہ سے مشابہت اختیار کرنا ایسا امر مطلوب ہے جو بہر حال لائق توجہ ہے، اختصار سے عبارت مکمل ہو گئی ہے۔ (ت)

¹ الحديقة الندية الصنف التاسع مكتبة نورية رضوية فيصل آباد ۵۲۷۵/۲ ۵۲۷۵

² القرآن الكريم ٢ / ٢٢٠

فسادی اور مخلص دونوں کو جانتا ہے۔ ت) ردالمحتار میں نور العین فی اصلاح جامع الفصولین اور اسی میں علامہ تحریر ابن کمال
باشا وزیر سے ہے

مافی التواجدان حقت من حرج ولا التنايل ان اخلصت من باس
فقت تسعي على رجل وحق لمن دعاك مولاه ان يسعي على الراس^۱ الخ
(اگر تواجد سچا اور حقیقی ہو تو کوئی حرج نہیں اور اضطراب (لڑکھڑانے) میں کوئی مضائقہ نہیں بشرطیکہ اخلاص کے ساتھ ہو پھر تو پاؤں پر
کھڑا رہ کر دوڑ لگاتا رہ، اور اس کے لئے حق ہے جس کو اس کا مولا بلائے تو وہ اپنے سر کے بل دوڑتا ہوا جائے الخ۔ ت)
واللہ سبحنہ، وتعالیٰ اعلم۔

جواب سوال دوم:

اُن محرمات باطل کو معاذ اللہ حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف نسبت ضرور حضور میں سوئے ادب اور
سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر افتراء و کذب ہے،

یہی کھلا گناہ ہے اور جھوٹ وہی گھڑتے ہیں جو ایمان نہیں رکھتے۔ (ت)	"وَكُفِيَ بِهٖ اِثْمًا مُّبِيْنًا" ^۲ "اِنَّهَا يَفْتَرِي الْكُذِبَ الَّذِيْنَ لَا يُؤْمِنُوْنَ" ^۳
--	---

پھر جمیع صحابہ و تابعین و ائمہ مجتہدین کا نام لے دینا کیا جائے ادب۔ مشائخ طریقت رضی اللہ تعالیٰ عنہم میں زیادہ مہربانی حضرات
چشت پر ہے، ان کے ارشادات اوپر گزرے، اور حضرت مولانا فخر الدین زراوی خلیفہ حضور سیدنا محبوب الہی رضی اللہ تعالیٰ
عنہما نے زمانہ حضور میں خود حکم حضور سے رسالہ کشف القناع عن اصول السماع تحریر فرمایا جس میں ارشاد فرماتے ہیں:

یعنی ہمارے مشائخ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا سماع اس تہمت مزا میر سے مبرا ہے وہ تو صرف قوال کی آواز ہے ان اشعار کے ساتھ کہ کمال صنع خداوندی جل و علا پر آگاہ کریں۔ (ت)	اما سماع مشائخنا رضی اللہ تعالیٰ عنہم فبريحي عن هذه التهمة وهو مجرد صوت القوال مع الاشعار المشعرة من كمال صنعة الله تعالى ^۴ ۔
---	--

^۱ ردالمحتار باب المرتد دار احياء التراث العربي بيروت ۳/ ۳۰۸

^۲ القرآن الكريم ۴/ ۵۰

^۳ القرآن الكريم ۱۶/ ۱۰۵

^۴ كشف القناع عن اصول السماع

بالجملہ ائمہ عارفین و ارثان انبیاء و مرسلین علیہم الصلوٰۃ والسلام اجمعین ضرور ان بہتانوں سے منزہ ہیں، حکایت بے سرو پا رطب و یابس بے سند معتد قابل قبول نہیں نہ خلاف بعض مذہب جمہور خصوصاً تحریحات جلیلہ کتب مذہب پر کچھ اثر ڈالے ہاں خواہش نفسانی کی پیروی کو اخذ و تلفیق بے تحقیق کا ہر شخص کو اختیار ہے مغلوین حال کے افعال، احوال، اقوال، اعمال نہ قابل استناد ہیں نہ لائق تقلید۔ حضرت مولوی معنوی قدس سرہ القوی مثنوی شریف میں فرماتے ہیں:

در حق او شہد و در حق تو سم در حق اومدح و در حق تو ذم

در حق او ورد و در حق تو خار در حق او نور و در حق تو نار¹

(اس کے حق میں شہد ہے جبکہ تیرے لئے زہر ہے، اس کے حق میں تعریف ہے جبکہ تیرے حق میں برائی ہے، اس کے لئے تو پھول اور تیرے لئے کانٹا ہے، اس کے حق میں نور ہے جبکہ تیرے حق میں نار (آگ) ہے۔ ت)

بالفرض اگر زید بھی اپنے مغلوب الحال ہونے کا دعویٰ کرے اور مان بھی لیا جائے تو ایک زید وارفہ و بخود سہی یہ جو سیکڑوں ہزاروں عوام کا ہجوم و ازدحام کرایا جاتا ہے کیا یہ بھی سب خدا رسیدہ مغلوب الحال ہو کر آئے ہیں یا دنیا بھر سے چھانٹ چھانٹ کر پاگل بوہرے بلائے ہیں جن پر شرع کا قلم تکلیف نہیں، اور جب یہ کچھ نہیں تو اس مجمع کی تحریم اور بانی کی تائیم میں اصلاً شک نہیں فانما علیک اثم الاریسیسین (لذا شکاروں کا گناہ تمہارے سر ہے۔ ت) واللہ سببحنہ وتعالیٰ اعلم۔

جواب سوال سوم:

بدیہیات دینیہ سے ہے کہ اولاً عقائد اسلام و سنت پھر احکام صلوٰۃ و طہارت و غیر با ضروریات شرعیہ یکھنا سکھانا فرض ہے اور انہیں چھوڑ کر دوسرے کسی مستحب و پسندیدہ علم میں بھی وقت ضائع کرنا حرام نہ کہ موسیقی کہ اس کا ہلکا درجہ لغو و فضول اور بھاری پایہ مخزن آٹام۔ وحدۃ الوجود و حقائق و دقائق تصوف جس طرح صوفیہ صادقہ مانتے ہیں (نہ وہ جسے متصوفہ زنادقہ جانتے ہیں) ضرور حق و حقیقت ہے مگر اس میں اکثر ذوق ہے کہ ان مقامات عالیہ پر وصول کے بعد منکشف ہوتا ہے زبانی تعلیم و تعلم سے تعلق نہیں رکھتا اور بہت وہ ہے جسے عوام تو عوام آج کل کے بہت مولوی کہلانے والے بھی نہیں سمجھ سکتے

¹ مثنوی شریف وحی آمد از حق تعالیٰ بعباب موسیٰ الخ دفتر دوم نورانی مکتب خانہ پشاور ص ۴۴

اور خود اکثر یہ جو بیرو مشائخ بنتے ہیں طوطے کی طرح چند لفظ یاد کر لینے کے سوا معانی کی ہوا سے بھی مس نہیں رکھتے پھر کون سکھائے گا اور کون سیکھے گا۔ ہاں یہ ضرور ہوگا کہ ایک تو ان اگھڑ بتانے والوں کی کج فہمی کہ مطلب کچھ ہے اور سمجھے کچھ، دوسرے ان معانی کے لئے الفاظ کی نایابی کہ وہ اکثر حال ہے نہ قال۔ تیسرے اس پر طرہ کہ ان صاحبوں کی کج فہمی کی جانی کہ جس قدر دونوں پہلو حق و حقیقت کے سنبھالے ہوئے بیان میں لاسکتے تھے یہ بتانے والے حضرات اُتنے پر بھی قدرت نہیں رکھتے اور اگر قدرت ہو بھی تو حفظ دین و ایمان کی پروا کسے، چوتھے ان سب پر بالائے جابلوں بے تمیزوں کی کوئی جنہیں یہ حقائق و دقائق سکھائے جائیں گے انہیں ابھی سیدھے سیدھے احکام سمجھنے کے لالے ہیں ان متشابہات کو کون سمجھے گا۔ غرض اس کا اثر ضرور ان کا بگڑنا فتنے میں پڑنا زندق مرتد یا ادنیٰ درجہ گمراہ بد دین ہو جانا ہوگا و بس۔ حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

<p>مَأْنَتْ مَحْدَثٌ قَوْمًا حَدِيثًا لَا تَبْلُغُهُ عَقُولُهُمُ الْإِكْلَانِ عَلَى بَعْضِهِمْ فِتْنَةٌ^۱ رَوَاهُ ابْنُ عَسَاكَرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا۔</p>	<p>یعنی جب تو کسی قوم کے آگے وہ بات بیان کرے گا جس تک ان کی عقلیں نہ پہنچیں تو ضرور وہ ان میں کسی پر فتنہ ہوگی (امام ابن عساکر نے حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے اسے روایت کیا۔ ت)</p>
--	--

امام حجة الاسلام محمد غزالی پھر علامہ مناوی شارح جامع صغیر پھر سیّدی عبدالغنی نابلسی حدیقہ میں فرماتے ہیں:

<p>ان العامی اذا زنى او سرق خیراله من ان یتکلم فی العلم باللّٰه من غیر اتقان فیقع فی الکفر من حیث لا یدری کمن یرکب لجة البحر ولا یوف السباحة و مکائد الشیطان فیما یتعلق بالعقائد والمذاهب لا تخفی^۲۔ واللّٰه تعالیٰ اعلم۔</p>	<p>کوئی عام آدمی بدکاری اور چوری کرے تو باوجود گناہ ہونے کے اس کے لئے یہ عمل اتنا مہلک اور تباہ کن نہیں جتنا بلا تحقیق علم الہی کے بارے میں کلام کرنا مہلک ہے کیونکہ بلا تحقیق اور بغیر پختگی علم کے کہیں وہ کفر کا مرتکب ہو جائے گا اور اسے علم بھی نہیں ہوگا اس کی مثال ایسے ہی ہے جیسے تیرنا جانے بغیر دریا کی موجوں اور لہروں پر سوار ہونے کے، اور شیطان کی فریب کاریاں جو عقائد اور مذاہب سے</p>
---	---

^۱ کنز العمال بحوالہ ابن عساکر عن ابن عباس حدیث ۲۹۰۱۱ مؤسسة الرسالة بیروت ۱۴۰۱/۱۰

^۲ الحدیقة الندیة النوع الحادی والعشرون سؤال وتفتیش العوام عن کنه ذات اللّٰه وصفاته المكتبة النورية الرضویة فیصل آ باد ۲۰۷۰

تعلق رکھتی ہیں کوئی دھکی چھپی نہیں ہیں، اور اللہ تعالیٰ سب کچھ خوب جانتا ہے۔ (ت)

جواب سوال چہارم:

امر بالمعروف و نہی عن المنکر ضرور بنصوص قاطعہ قرآنیہ اہم فرائض دینیہ سے ہے اور بحال وجوب اس کا تارک آثم و عاصی، اور ان نافرمانوں کی طرح خود بھی مستحق عذاب دنیوی و آخروی۔ احادیث کثیرہ اس معنی پر ناطق ہیں اور اہلسنت و غیر ہم کا واقعہ خود قرآن عظیم میں مذکور۔ قال اللہ تعالیٰ:

<p>بنی اسرائیل کے کافروں پر لعنت پڑی داؤد و عیسیٰ بن مریم کی زبان سے، یہ بدلہ تھا ان کی نافرمانیوں اور حد سے بڑھنے کا برے کام سے، ایک دوسرے کو منع نہ کرتے تھے ضرور ان کا یہ فعل سخت برا تھا۔</p>	<p>"لُعِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ لِدُكْ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ" ¹ "كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ" ²</p>
---	---

اصحاب سبت پر داؤد علیہ الصلوٰۃ والسلام نے دعا کی: الہی! انہیں لعنت کر اور لوگوں کے لئے نشانی بنادے۔ بندر ہو گئے۔ اہل ماندہ پر عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے یہی دعا کی، سور ہو گئے، والعیاذ باللہ رب العالمین۔ حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

<p>یوں نہیں، خدا کی قسم یا تو تم ضرور امر بالمعروف کرو گے اور ضرور نہی عن المنکر کرو گے یا ضرور اللہ تعالیٰ تمہارے دل آپس میں ایک دوسرے پر مارے گا پھر تم سب پر اپنی لعنت اتارے گا جیسی ان بنی اسرائیل پر۔ (امام ابوداؤد نے حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حوالہ سے اسے روایت کیا ہے، یہ مختصر ہے۔ (ت)</p>	<p>كَلَّا وَاللَّهِ لَتَأْمُرْنَ بِالْمَعْرُوفِ وَلَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ أَوْ لَيُضِرَّ بِنِ اللَّهِ بِقُلُوبِ بَعْضِكُمْ عَلَى بَعْضٍ ثُمَّ لَيَلْعَنَنَّكُمْ كَمَا لَعَنَهُمْ۔ رواه ³ ابوداؤد عن عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ هذا مختصر۔</p>
---	---

مگر یہ امر و نہی نہ ہر شخص پر فرض نہ ہر حال میں واجب، تو بحال عدم وجوب اس کے ترک پر یہ احکام نہیں بلکہ بعض

¹ القرآن الکریم ۵/ ۸

² القرآن الکریم ۵/ ۹

³ سنن ابی داؤد کتاب الملاحم باب الامر والنہی آفتاب عالم پریس لاہور ۲/ ۲۴۰

صور میں شرع ہی اسے ترک کی ترغیب دے گی جیسے جبکہ اس سے کوئی فتنہ اشد پیدا ہوتا ہو، یونہی اگر جانے کہ بے سود ہے کار گرنہ ہوگا تو خواہی خواہی چھیڑنا ضرور نہیں خصوصاً جبکہ کوئی امر اہم اصلاح پارہا ہو، مثلاً کچھ لوگ حریر کے عادی نماز کی طرف جھکے یا عقائد سنت سیکھنے آتے ہیں اور جب حریر و پابندی وضع میں ایسے منہک ہیں کہ ان پر اصرار کیجئے تو ہر گز نہ مانیں گے غایت یہ کہ آنا چھوڑ دیں گے وہ رغبت نماز و تعلم عقائد بھی جائے گی تو ایسی حالت میں بقدر تیسرا نہیں ہدایت اور باقی کے لئے انتظار وقت و حالت، ترک امر و نہی نہیں بلکہ اسی کی تدبیر و سعی ہے۔

<p>اللہ تعالیٰ فسادی اور مصلح دونوں سے واقف ہے اور وہ سینے میں پوشیدہ راز جاننے والا ہے۔ (ت)</p>	<p>"وَاللّٰهُ يَعْلَمُ الْمُنْفَسِدَ مِنَ الصُّلَحِ" ¹</p> <p>"وَاللّٰهُ عَلَيْهِمْ كِبَارَاتِ الصُّدُورِ" ²</p>
--	--

بستان امام فقیہ سمرقند پھر محیط پھر ہندیہ میں ہے:

<p>امر بالمعروف کی متعدد قسمیں ہیں، اگر کوئی اپنے غالب گمان کی بنا پر سمجھتا ہے کہ اگر اس نے امر بالمعروف کیا تو لوگ اس کی بات تسلیم کریں گے اور گناہ سے باز آجائیں گے تو ایسی صورت میں اس پر امر بالمعروف واجب ہوتا ہے یعنی اسے ترک کرنے کی گنجائش نہیں ہوتی اور اگر غالب گمان یہ ہو کہ اس کے امر بالمعروف کا الٹا اثر ہوگا لوگ الزام تراشی اور گالی گلوچ سے کام لیں گے تو اس صورت میں امر بالمعروف نہ کرنا افضل ہے۔ اسی طرح اگر جانتا ہے کہ امر بالمعروف کرنے کی صورت میں لوگ زد و کوب کریں گے اور یہ اسے برداشت نہیں کر سکے گا اور باہمی عداوت و خانہ جنگی کی صورت پیدا ہو جائے گی تو ایسی</p>	<p>ان الامر بالمعروف علی وجہ ان کان یعلم باکبر رایہ لو امر بالمعروف یقبلون ذلک منه ویبتنعون عن المنکر فالامر واجب علیہ ولا یسعه ترکہ ولو علم باکبر رایہ انه لو امرهم بذلک قذفوه وشتبوه فترکہ افضل وکذلک لو علم انهم یضربونه ولا یصبر علی ذلک ویقع بینهم عداوة ویھیج منه القتال فترکہ افضل، ولو علم انهم لو ضربوه و صبر علی ذلک ولا یشکو الی</p>
---	---

¹ القرآن الکریم ۲۲۰/۲

² القرآن الکریم ۱۵۴/۳

<p>احد فلا بأس بان ينهى عن ذلك وهو مجاهد ولو علم انهم لا يقبلون منه ولا يخاف منه ضرباً ولا شتماً فهو بالخيار والامر افضل¹۔</p>	<p>صورت حال میں بھی امر بالمعروف کا ترک کر دینا افضل ہے۔ اور اگر اسے معلوم ہے کہ لوگ مشتعل ہو کر اسے اذیت پہنچائیں گے مگر وہ صبر کر لے گا اور سختی برداشت کر لے گا اور کسی سے شکوہ شکایت نہیں کرے گا تو پھر امر بالمعروف اور نہی عن المنکر پر عمل کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں بلکہ ایسی صورت حال میں اس کا عمل ایک مجاہد کا سا عمل متصور ہوگا، اور اگر وہ یہ سمجھتا ہے کہ لوگ اس کی بات تو نہیں مانیں گے البتہ کسی سخت رد عمل کا اظہار بھی نہیں ہوگا (یعنی نہ ماننے کے باوجود مار پٹائی اور گالی گلوچ سے کام نہیں لیں گے) تو اس صورت میں اسے اختیار ہے کہ امر بالمعروف سے کام لے یا نہ لے البتہ یہاں امر بالمعروف افضل ہے۔ (ت)</p>
---	--

لیکن پیری مریدی اگر دل سے ہے تو وہاں ایسی صورت کا پیدا ہونا جس میں امر و نہی منجر بضر ہوں ظاہراً نادر ہے ایسے مقبوعوں مقتداؤں پر اس فرض اہم کی اقامت بقدر قدرت ضرور لازم، اور اسی میں ادنی اتباع کے حق سے ادا ہونا ہے جو باوصف قدرت وعدم مضرت ان کے سیاہ و سپید سے کچھ مطلب نہ رکھے بلکہ ہر حال میں خوش گزر ان کی ٹھہرائی خواہیوں کہ خود ہی احکام شرعیہ کی پروانہ رکھتا ہو جیسے آج کل کے بہت آزاد متصوف یا کسی دنیوی لحاظ سے پابندی شرع کو نہ کہتا ہو جیسے در صورت امر و نہی اپنے پلاؤ و قورمے یا آؤ بھگت پر خائف تو یہ ضرور پیر غواہیت ہے نہ کہ شیخ ہدایت۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

جواب سوال پنجم:

ہنود قطعاً بت پرست مشرک ہیں وہ یقیناً بتوں کو سجدہ عبادت کرتے ہیں اور بالفرض نہ بھی ہو تو بتوں کی ایسی تعظیم پر بھی ضرور حکم کفر ہے اور انہیں بارگاہ عزت میں شفع جاننا بھی کفر، ان سے شفاعت چاہنا بھی کفر کہ قطعاً اجماعاً یہ افعال و اقوال کسی مسلم سے صادر نہیں ہوتے، نہ کوئی مسلمان بلکہ کوئی اہل ملت بت کی نسبت ایسا اعتقاد رکھے اور اس میں صراحۃً تکذیب قرآن و مضادت رحمٰن ہے۔ شرح فقہ اکبر میں ہے:

قال ابن الہمام وبالجملة فقد ضم الی	محقق ابن الہمام نے فرمایا حاصل یہ ہے کہ وجود ایمان
------------------------------------	--

¹ فتاویٰ ہندیۃ کتاب الکراۃ الباب السابع عشر نورانی کتب خانہ پشاور ۵۳-۵۴

تحقیق الایمان اثبات امور الاخلال بها اخلال بالایمان اتفاقاً. كترك السجود لصنم وقتل نبی او الاستخفاف به او بالمصحف او الكعبة ^۱ الخ۔	کے لئے چند امور کے اثبات کا انضمام کیا جائے گا اور ان میں خلل اندازی بالاتفاق ایمان میں خلل اندازی کے مترادف ہوگی جیسے بُت کو سجدہ نہ کرنا، کسی نبی کو قتل نہ کرنا، نبی یا مصحف یا بیت اللہ شریف کی توہین نہ کرنا الخ۔ (ت)
---	--

اعلام بقواطع الاسلام میں قواعد امام قرانی سے ہے:

هذا الجنس قد ثبت للوالد ولو في زمن من الازمان وشریعة من الشرائع فكان شبهة دائرة لكفر فاعله بخلاف السجود لنحو الصنم او الشمس فانه لم يرد هو ولا ما يشابهه في التعظيم في شریعة من الشرائع فلم يكن لفاعل ذلك شبهة لاضعيفة ولا قویة فكان كافرا ولا نظر لقصد التقرب فيما لم ترد الشریعة بتعظيمه بخلاف من وردت بتعظيمه ^۲ ۔	یہ جنس، والد کے لئے ثابت ہے اگرچہ کسی زمانے یا کسی شریعت میں ہو پس یہ شبہ کفر فاعل کے لئے دافع ہوگا بخلاف اس کے کہ مثل بت یا سورج کو سجدہ کیا جائے کیونکہ وہ اور جو بھی اس کے مشابہ ہو تعظیم میں، کسی شریعت میں وارد نہیں ہوا لہذا اس کام کے کرنے والے کے لئے کوئی ضعیف اور قوی شبہ نہیں بس کرنے والا کافر ہے اور جس کی تعظیم کے لئے شریعت میں کچھ وارد نہیں ہوا ارادہ تقرب کے لئے اسے نہیں دیکھا جائے گا بخلاف اس کے جس کی تعظیم کے لئے شریعت وارد ہوئی۔ (ت)
---	---

شفا شریف میں ہے:

كذلك نكفر بكل فعل اجمع المسلمون انه لا يصدر الا من كافروان كان صاحبه مصرحاً بالاسلام مع فعله ذلك الفعل السجود للصنم وللشمس	اسی طرح سب ایسے کام جن کا صدور کفار سے ہوتا ہے اگر وہ دعویٰ اسلام کے باوجود وہ کام کرے تو اس کی تکفیر پر مسلمانوں کا اتفاق ہے اور ہم بھی اس کی تکفیر کرتے ہیں جیسے چاند،
--	--

^۱ منح الروض الا زهر شرح فقہ الاکبر استحلال المعصیة ولو صغيرة كفر مطبع مصطفى البابی مصر ص ۱۵۲

^۲ الاعلام بقواطع الاسلام لابن حجر مکی الہیاتی مکتبة الحقیقة، تنبؤ ترکی ص ۳۴۸

والقبر والصليب والنار ^۱ الخ۔	سورج یا کسی بت یا صلیب اور آگ وغیرہ کے آگے سجدہ کرنا الخ (ت)
---	---

اُسی میں ہے:

کل مقالة صرحت بنفی الربوبية او الوجدانية او عبادة احد غير الله او مع الله فهي كفر كمقالة الدهرية والذين اشركوا بعبادة الاوثان من مشركي العرب واهل الهند والصين ^۲ اه مختصراً۔	ہر ایسی گفتگو جس سے نفی ربوبیت یا نفی الوہیت کی تصریح اور اظہار ہوتا ہو یا اللہ تعالیٰ کے سوا کسی کی عبادت یا اللہ تعالیٰ کی عبادت کے ساتھ کسی اور کی عبادت کرنا کفر ہے جیسے دہریوں کی گفتگو اور مشرکین عرب میں سے ان لوگوں کی گفتگو جو بت پرستی کی وجہ سے مشرک ہوئے اور اہل ہند اور اہل چین کی گفتگو اہ مختصراً (ت)
---	--

اذاکار افکار مراقبات کا جو گیوں سے لیا جانا افتراءِ ہیمنہ ہے اور ممکن و شاید سے کوئی کتاب آسمانی نہیں ٹھہر سکتی نہ لیت و لعل سے کوئی صریح مشرک بت پرست قوم کتابی مشرکین ہنود کے شرک و کفر کا منکر ان اقوال مخدولہ تعظیم و شفاعت اصنام کا مظہر ضرور بد دین گمراہ لحد کافر ہے، والعیاذ باللہ تعالیٰ۔ شفا شریف میں ہے:

ولهذا انكفر من دان بغير ملة المسلمين من الملل او وقف فيهم او شك او صحح مذهبهم وان اظهر مع ذلك الاسلام واعتقده واعتقد ابطال كل مذهب سواه فهو كافر باظهاره من خلاف ذلك ^۳ ۔	لہذا ہم ان لوگوں کی تکفیر فرماتے ہیں جو ملت اسلامیہ نہ رکھنے والوں کا طریقہ اختیار کرتے ہیں یا ان کے معاملہ میں توقف یا شک کرتے ہیں یا ان کے مذہب کو صحیح قرار دیتے ہیں اگرچہ باوجود اس روش کے اسلام کا اظہار کریں اور اس پر عقیدہ رکھیں اور اپنے بغیر ہر مذہب کو باطل یقین کریں یہ لوگ کافر ہیں اس لئے کہ انہوں نے اس چیز کا اظہار کیا جس کے خلاف ان سے ظاہر ہوا۔ (ت)
---	--

^۱ الشفاء بتعريف حقوق المصطفى فصل في بيان ما هو من المقالات المطبوعة الشركة النعمانية ۲/ ۲۷۲

^۲ الشفاء بتعريف حقوق المصطفى فصل في بيان ما هو من المقالات المطبوعة الشركة النعمانية ۲/ ۲۶۸

^۳ الشفاء بتعريف حقوق المصطفى فصل في بيان ما هو من المقالات المطبوعة الشركة النعمانية ۲/ ۲۷۱

عجب شان الہی ہے یہی ناپاک و بیباک بات یعنی اصنام سے انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کو معاذ اللہ ملانا پہلے ایک خبیث نے مسلمانوں کو مشرک بنانے کے لئے لکھی تھی کہ بت پرست بھی شفاعت خواہی اور اس کے مثل افعال ہی بتوں سے کر کے مشرک ہوئے، یہی باتیں یہ لوگ انبیاء اولیاء کے ساتھ کرتے ہیں تو یہ اور ابو جہل شرک میں برابر ہیں، اب یہی مردود و ملعون قول دوسرے نے مشرکوں کو مسلمان ٹھہرانے کے لئے کہا کہ بتوں سے شفاعت خواہی ان کی تعظیم حتیٰ کہ انہیں سجدہ کفر نہیں کہ مسلمان بھی تو انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی تعظیم کرتے ان سے شفاعت مانگتے ہیں ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلیٰ العظیم نسأل اللہ العفو والعافیۃ (گناہوں سے بچنے اور نیکی اپنانے کی طاقت بجز اللہ تعالیٰ بلند مرتبہ عظیم القدر کی توفیق کے کسی میں نہیں ہم اللہ تعالیٰ سے عفو و عافیت مانگتے ہیں۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم۔

رسالہ مسائل سیما ختم ہوا۔

امر بالمعروف ونہی عن المنکر

مسئلہ ۴۷: از کٹرہ ڈاکخانہ اوہرہ ضلع گیا مرسلہ مولوی سید کریم خاں صاحب غرہ جمادی الآخرہ ۱۳۱۷ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک زمیندار مسلمان کی کچہری میں ایک کاستھ بذریعہ نوکری اسی زمیندار کے ہاں
سکونت گزریں ہے اور اس میں ناقوس بجایا کرتا ہے اور وہ زمیندار ناقوس بجانے سے اس کو نہیں روکتا ہے تو وہ زمیندار
رضا بالکفر کے باعث گنہگار ہوگا یا نہیں؟ بیٹنوا توجروا (بیان فرمائیے اجر پائیے۔ ت)
الجواب:

پیشک گنہگار اور سخت گنہگار کہ ازالہ منکر بقدر قدرت فرض ہے خصوصاً منکر بھی کیسا کہ شرک کفار و عبادت بتان و نانبجار،
والعیاذ باللہ العزیز الغفار۔ یہ اگر بفرض غلط اسے نوکر رکھ کر منع پر قادر نہ ہو تو موقوف کرنے پر تو قادر ہے۔ رسول اللہ صلی
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

لَعَنَ اللَّهُ مَنْ أَوَىٰ مُحَدَّثًا - رَوَاهُ الْإِمَامُ أَحْمَدُ ^۱ وَمُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ وَالنَّسَائِيُّ عَنْ عَلِيٍّ كَرَّمَ اللَّهُ تَعَالَىٰ وَجْهَهُ - وَاللَّهُ تَعَالَىٰ أَعْلَمُ -	اللہ کی لعنت اس پر جو کسی شرعی مجرم کو پناہ دے۔ (امام احمد اور مسلم نے اپنی صحیح میں اور نسائی نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے اسے روایت کیا۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم۔
--	--

^۱ مسند امام احمد بن حنبل عن علی ابن ابی طالب رضی اللہ عنہ المکتب الاسلامی بیروت ۱/ ۱۰۸، صحیح مسلم کتاب الاضاحی باب

تحريم الذبح لغير الله قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۲/ ۶۱-۱۶۰

مسئلہ ۴۸: از کلکتہ دھرم تلاء ۱۲۴۱ مرسلہ جناب محمد یونس صاحب ۸ رجب ۱۳۲۷ھ
علمائے دین سے سوال ہے کہ اس شخص کا کیا حال ہے، زید حتی الامکان اوامر الہی بجالاتا ہے مگر نوابی کا بھی مرتکب ہوتا ہے اور جو اس سے کہا جاتا ہے تو کہتا ہے: "إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ" ^۱ (بیشک نیکیاں برائیوں کو مٹا دیتی ہیں۔ ت) بیٹنا تو جروا۔
الجواب:

معصیت کے جواب میں اس آیت کریمہ کو دستاویز بنانا جاہل مغرور کا کام ہے۔

<p>اللہ تعالیٰ نے فرمایا: شیطان نے ان کے لئے ان کے کرتوت (برے اعمال) خوشنما بنا ڈالے ہیں اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا: لوگو! تمہیں خدا تعالیٰ کے معاملہ میں وہ بڑا فریبی یعنی شیطان دھوکے میں نہ ڈال دے۔ (ت) واللہ تعالیٰ اعلم۔</p>	<p>قَالَ اللَّهُ تَعَالَى "ذَرَيْنِ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ" ^۲ وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى "وَلَا يَعْرِضُ لَكُمْ بِاللَّهِ الْعَرُوفُ" ^۳۔</p>
--	---

مسئلہ ۴۹: از بمبئی عطار گلی کا نا کہ مرسلہ مولوی ہدایت رسول صاحب ۲۱ جمادی الاخری
کیا فرماتے ہیں حضرات علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ امر بالمعروف و نہی عن المنکر کرنا یعنی وعظ کہنا اور حاضرین جلسہ کا اس کو خاموشی اور رجوع قلب کے ساتھ ادب سے سننا مذہبی عبادت ہے یا نہیں؟ اور جو اس میں دست اندازی کرے غل چپائے گالیاں بکے اس نے مذہبی توہین کی یا نہیں؟ قرآن و حدیث و اقوال علماء سے لکھیں اور اجر دارین حاصل کریں۔

الجواب:

عالم دین کا امر بالمعروف و نہی عن المنکر کرنا بندگان خدا کو دینی نصیحتیں کرنا جسے وعظ کہتے ہیں ضرور اعلیٰ فرائض دین سے ہے۔
اللہ عز و جل فرماتا ہے:

<p>تم سب امتوں سے بہتر ہو جو لوگوں میں ظاہر ہوئیں حکم دیتے ہو بھلائی کا اور منع کرتے ہو برائی سے اور ایمان لاتے ہو اللہ پر۔</p>	<p>"كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ" ^۴</p>
---	---

^۱ القرآن الکریم ۱۱/۱۱۳

^۲ القرآن الکریم ۸/۳۸ و ۲۴/۲۴

^۳ القرآن الکریم ۳۵/۵

^۴ القرآن الکریم ۳/۱۱۰

اور فرماتا ہے:

"وَلْتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ ۚ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ" ①	لازم ہے کہ تم میں ایک گروہ ایسا رہے کہ نیکی کی طرف بلائے اور بھلائی کا حکم دے اور برائی سے منع کرے اور یہی لوگ فلاح پانے والے ہیں۔
---	--

اور فرماتا ہے:

"وَذَكِّرْ فَإِنَّ الذِّكْرَ أَيْ تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ" ②	وعظ کہتارہ کہ وعظ مسلمانوں کو فائدہ دیتا ہے۔
--	--

اور حاضرین کا ادب و خاموشی و رجوع قلب کے ساتھ اسے سنتے رہنا بھی مذہبی عبادت اور دینی فرض ہے، اللہ عزوجل فرماتا ہے:

"فَبَشِّرْ عِبَادِ ۚ الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ" ③	خوشخبری دے میرے ان بندوں کو جو متوجہ ہو کر بات سنتے پھر اس کے بہتر پر عمل کرتے ہیں۔
---	---

اس میں دست اندازی کرنا غل چانا گالیاں بکنا ضرور مذہبی توہین اور خاص عادت کفار بے دین ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے:

"وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالْغَوْا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ" ④	کافرو بولے اس قرآن کو نہ سنو اور اس کے پڑھے جانے میں غل شور کرو شاید یوں نہی تم غالب آؤ۔
---	--

شاہ عبدالقادر صاحب دہلوی برادر مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب موضح القرآن میں اس آیت کے نیچے لکھتے ہیں: یہ جاہلوں کا زور ہے شور مچا کر سننے نہ دینا ⑤۔

"فَمَا لَهُمْ عَنِ التَّذْكَرَةِ مُعْرِضِينَ" ⑥	انہیں کیا ہوا وعظ سے منہ پھیرے ہیں گویا وہ
---	--

① القرآن الکریم ۳/ ۱۰۴

② القرآن الکریم ۵۱/ ۵۵

③ القرآن الکریم ۳۹/ ۱۸-۱۷

④ القرآن الکریم ۳۱/ ۲۶

⑤ تفسیر موضح القرآن بر ترجمہ شاہ رفیع الدین تحت آیت وقال الذین کفرو لا تسمعوا لہ الخ ممتاز کمپنی لاہور ۵۲۶

"حُزْرٌ مُّسْتَنْفِرَةٌ ۖ قَرَّتْ مِنْ قَسْوَرَةٍ ۖ" ^۱	بھڑکے ہوئے گدھے ہیں کہ شیر سے بھاگے ہیں۔
---	--

وعظ سے روگردانی تو شیر سے گدھے کا بھڑکنا ٹھہرے اس پر غل مچانا گالیاں بکنا کیا چاند پر کتوں کا بھونکنا نہ ہوگا۔ وعظ تو وعظ کہ وہ بنص صریح قرآن مجید فرض مذہبی ہے کتب دینیہ میں تصریح ہے کہ ہر خطبہ حتیٰ کہ خطبہ نکاح و خطبہ ختم قرآن کا سننا بھی فرض ہے اور ان میں غل کرنا حرام حالانکہ خطبہ نکاح صرف سنت ہے اور خطبہ ختم نرا مستحب۔ در مختار میں آیا ہے:

کذا يجب الاستماع لسائر الخطب كخطبة نكاح و خطبة عيد و ختم على المعتمد ^۲	اسی طرح معتمد قول کے مطابق تمام خطبات کا سننا واجب ہے مثلاً خطبہ جمعہ، عیدین، نکاح اور ختم قرآن وغیرہ۔ (ت)
---	--

ردالمحتار میں ہے:

قوله و ختم ای ختم القرآن كقولهم الحمد لله رب العالمين حمد الصابرين ^۳ الخ	صاحب در مختار کا قول و ختم سے مراد ختم قرآن ہے جیسے اس موقع پر ان کا کہنا ہے الحمد لله رب العالمين حمد الصابرين یعنی تعریف اس خدا کے لئے جو تمام جہانوں کا پروردگار ہے ایسی تعریف جو صبر کرنے والوں کی تعریف جیسی ہو۔ (ت)
---	---

طریقہ محمدیہ اور اس کی شرح حدیقہ ندیہ میں انواع کلام ممنوع میں ہے:

النوع الثاني والخمسون قطع كلام الغير من غير ضرورة خصوصاً اذا كان في مذاكرة العلم الشرعي (وقد مر ان السلام عليه) ای علی الجالس لمذاكرة العلم (اثم) لما فيه من قطع الخير وايداء المسلم المتكلم والسامع (وكذا التكلم	یعنی کلام کا نوع پنجاہ و دوم بے ضرورت شرعیہ دوسرے کی بات کا ٹنا ہے جبکہ وہ علم شرعی کے ذکر میں ہو، اور اوپر گزر چکا کہ اس پر اس وقت سلام کرنا بھی گناہ ہے کہ اس میں اسی نیک کلام کا قطع کرنا اور قائل اور سامعین مسلمانوں کو ایذا دینا ہے یوہیں جو مجلس وعظ میں بیٹھا ہو اسے بھی بات کرنا گناہ ہے اگرچہ آہستہ ہی ہو اسی طرح
---	---

^۱ القرآن الکریم ۴۹/۷۴، ۵۰/۵۱

^۲ درمختار کتاب الصلوٰۃ باب الجمعة مطبع مجتہائی دہلی ۱/۱۱۳

^۳ ردالمحتار کتاب الصلوٰۃ باب الجمعة دار احیاء التراث العربی بیروت ۱/۵۵۱

<p>من هو) جالس (فی مجلس عظة) ای وعظ وتذکیر (ولو مع الاخفاء وکذا مجرد التفاتہ وتحركه) وقیامہ و اتکائه (من غیر حاجة وکل هذا سوء ادب وخفة وعجلة وسفه بل يتعين التوجه اليه والانصات والاستماع الى ان ينتهي كلامه بلا التفات ولا تحرك ولا تکلم^۱ اه مختصراً۔</p>	<p>صرف بے ضرورت ادھر ادھر دیکھنا یا کوئی حرکت و جنبش کرنا کھڑا ہو جانا یا تکیہ لگالینا اور یہ سب گستاخی و بے ادبی اور ہلکا پن خفیف الحركاتی اور جلد بازی اور حماقت ہے بلکہ لازم یہی ہے کہ اسی کی طرف توجہ کئے خاموش کان لگائے سنتے رہیں یہاں تک کہ اس کا کلام ختم ہو اس وقت تک نہ ادھر ادھر دیکھیں نہ کوئی جنبش نہ اصلاً کچھ بات کریں۔</p>
---	--

جب وعظ میں مطلق حرکت اور آہستہ بات بے ضرورت بھی گستاخی و بے ادبی و گناہ ٹھہرے تو غل مچانا گالیاں بکنا کس قدر سخت توہین ہو گا یہ توہین اس عالم دین کی توہین نہ ہو گی جو اس وقت وعظ کرتا ہے بلکہ اصل دین اسلام اور خود ہمارے نبی اکرم علیہ افضل الصلوٰۃ والسلام کی توہین ٹھہرے گی کہ مسند وعظ اصل مسند حضور پر نور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے:

<p>"يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ۖ وَذَاعِبًا إِلَى اللَّهِ بِأَذْنِهِ وَسِرَاجًا مُنِيرًا" ۲</p>	<p>اے نبی! ہم نے تجھے بھیجا خوشخبری دیتا اور ڈر سناتا اور اللہ کی طرف اس کے حکم سے بلاتا اور آفتاب روشنی پہنچاتا۔</p>
--	---

نیکوئوں پر خردہ دیتا، راسخوں پر ڈر سناتا، اللہ کی طرف مطابق شریعت بلاتا۔ یہی معنی وعظ ہے اور آیہ کریمہ "وَذَكِّرْ فَإِنَّ الذِّكْرَ يَتَذَكَّرُ أَلْفًا مِّنْهُمْ" ۳ (لوگوں کو نصیحت کیجئے کیونکہ نصیحت کرنا ایمان والوں کو فائدہ پہنچاتا ہے۔ ت) میں بھی اصل مخاطب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہیں یہ کام علمائے دین حضور کی وراثت سے کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

<p>ان العلماء ورثة الانبياء۔ رواہ</p>	<p>بے شک علماء انبیاء کے وارث ہیں علیہم الصلوٰۃ</p>
---------------------------------------	---

^۱ الحديقة الندية شرح الطريقة المحمدية النوع الثاني والخمسون قطع كلام الغدير مكتبة نوريه رضويه فيصل آباد ۲/ ۳۵۰، الطريقة

المحمدية شرح الطريقة المحمدية مطبع اسلامية سٹیٹ پریس لاہور ۲/ ۹۳-۱۹۲

^۲ القرآن الكريم ۳۳/ ۴۵، ۴۶

^۳ القرآن الكريم ۵۲/ ۵۵

ابوداؤد ^۱ والترمذی عن ابی الدرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔	والسلام (امام ابوداؤد اور امام ترمذی نے اسے حضرت ابودرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے۔ ت)
---	---

اور نائب جب مسند نیابت پر ہو تو اس دربار کی توہین اصل سلطان کی توہین ہے، ہر عاقل جانتا ہے کہ اگر کوئی شخص کسی ادنیٰ درجے کے اجلاس میں غل کرے گا گالیاں بکے تو وہ اس ادنیٰ ہی کی توہین نہ ہوگی بلکہ اصل بادشاہ کی، والعیاذ باللہ رب العلمین ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلیٰ العظیم (اللہ تعالیٰ کی پناہ جو تمام جہانوں کا پروردگار ہے، گناہوں سے بچنے اور نیکی کرنے کی طاقت کسی میں نہیں بجز اللہ تعالیٰ بلند و برتر اور بڑی شان رکھنے والے کی توفیق عطا کرے۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۵۰: از شہر محلہ مسئلہ جناب محمد فضل حق صاحب بتاریخ ۸ محرم ۱۳۳۰ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ زید خود بھی تحت الم تعزیر وغیرہ دیکھنا جائز رکھتا ہے اور مستورات کو اس قسم کے ہنگاموں میں جانے سے منع نہیں کرتا بلکہ بچوں کو بھی خواہ بنظر ثواب خواہ بخیاں تماشہ اپنے ساتھ لے جا کر دکھاتا ہے علمائے دین متین اور حامیان سنت رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم کیا فتویٰ دیتے ہیں ایسے لوگوں سے جن کا یہ خیال ہے کہ فقیر بن کر سلسلہ میں شامل ہو جائے اور یہ عقیدہ ہے کہ اس طرح اولاد کا تحفظ اور بیمہ جان کا ہو جاتا ہے، کیا ہونا چاہئے، فقیر مذکور کو بھیک دینے اور پیسہ دینے کا کیا حکم ہے اور عقیدہ اور عمل بالا کو کیسا جانا چاہئے؟ بینوا تو جروا

الجواب:

تحت علم تعزیر وغیرہ سب ناجائز ہیں اور ناجائز کام کو بطور تماشہ دیکھنا بھی حرام لان ماحرم فعلہ حرم التفرح علیہ (اس لئے کہ جس کام کا کرنا حرام ہے اس پر خوشی منانا بھی حرام ہے۔ ت) اور بچوں کو دکھانے کا بھی گناہ اسی پر ہے کما فی الاشباہ وغیرہ (جیسا کہ اشباہ وغیرہ میں ہے۔ ت) اور عورتوں کو ایسے جلسوں میں جانے کی اجازت دینی حرمت کے سوا سخت بے حرمتی اور نہایت بے غیرتی بھی ہے وفی الخلاصۃ والدر وغیرہما ان اذن کاناً عاصیین^۲ (خلاصہ، در مختار اور ان دو کے علاوہ دوسری کتب فقہ میں مرقوم ہے، اگر مرد نے (اپنی اہلیہ کو ناجائز کام کی) اجازت دی تو میاں بیوی دونوں

^۱ سنن ابی داؤد کتاب العلم باب فضل العلم آفتاب عالم پریس لاہور ۲/ ۱۵۷

^۲ خلاصۃ الفتاویٰ کتاب النکاح الفصل الخامس عشر مکتبہ حبیبہ کوئٹہ ۲/ ۵۳

گنہگار ہوں گے۔ ت) اور اس کو ثواب سمجھنا گناہ کے علاوہ فساد عقیدہ بھی ہے، والعیاذ باللہ تعالیٰ، سلسلہ اولیائے کرام میں کسی ایسے شیخ کے ہاتھ پر داخل ہونا کہ عالم سنی متصل السند غیر فاسق ہو ضرور برکت عظیمہ ہے دنیا و آخرت میں اس کے منافع بے شمار ہیں اور اس سے زیادت عمر کی امید رکھنا بھی بیجا نہیں کہ وہ بڑ یعنی نکوئی ہے اور نکوئی سے رزق بڑھتا ہے عمر میں برکت ہوتی ہے اور یہ کوئی جاہل سے جاہل بھی نہ سمجھے گا کہ اب موت محال ہو گئی، ہاں بھیک مانگنے کے لئے فقیر بنانا حرام ہے اور بے ضرورت شرعیہ و مجبوری محض بھیک مانگنا حرام، اور جو بلا ضرورت مانگے اسے دینا بھی حرام لکونہ اعانة علی المعصية کما فی الدر المختار (اس لئے کہ یہ بھیک دینا (اس لئے حرام ہے کہ) یہ گناہ کے کام پر دوسرے کی مدد کرنا ہے۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۵۱: ایک عالم نے اپنے متعدد و عظوں میں سود خوری، شراب فروشی، شراب نوشی، بیع لحم خنزیر، اکل غیر مذہب و مرغ، زنا کاری، لواطت و اغلام کی حرمت قرآن و حدیث سے بیان کی اور میراث کے مسئلے محمدن لاء (شریعت محمدی) کو چھوڑ کر ہندو لاء (ہندو دھرم) قبول کرنے کو کفر صریح بتلایا جس جماعت میں یہ باتیں تھیں بجائے اس کے کہ ان باتوں کو ترک کر دیتے اور توبہ و استغفار کرتے اور خدا و رسول کے حکم کے آگے سر جھکا دیتے خلاف اس کے ضد اور نفسانیت میں آن کر اپنی جماعت کو اکٹھا کر کے اتفاق کر لیا کہ جماعت کا کوئی فرد اپنے ہاں اس عالم کے وعظ کی مجلس منعقد نہ کرے اور اگر کیا تو جماعت سے خارج کر دیا جائے گا، آیا اس صورت میں شرعاً اس جماعت کا کیا حکم ہے اور دوسرے مسلمانوں کو شرعاً اس جماعت سے قطع تعلق کرنا چاہئے یا نہیں؟ بدلائل شرعیہ جواب لکھ کر عند اللہ ماجور ہوں۔

الجواب:

اس صورت میں جماعت سخت ظالم اور عذاب شدید کی اور اس آیت کریمہ کی مصداق ہے:

اور جب اس سے کہا جائے کہ اللہ تعالیٰ سے ڈریئے تو اسے گناہ، مزید ضد (اور طیش) پر آمادہ کرے اور ابھارے، پس (بد نصیب) کے لئے دوزخ ہی کافی ہے۔ (ت)

۱۔ "وَإِذَا قِيلَ لَهُ اتَّقِ اللَّهَ أَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ بِالْإِثْمِ فَحَسْبُهُ جَهَنَّمُ" ۱

اگر وہ لوگ توبہ نہ کریں تو مسلمانوں کو ان سے قطع تعلق چاہئے ورنہ بحکم احادیث کثیرہ وہ بھی

ان کے ساتھ شریک عذاب ہوں گے اور شك ان یعمہم اللہ بعقاب منہ (قریب ہے کہ اللہ تعالیٰ انہیں اس کے عذاب میں شامل اور شریک فرمائے۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۵۲: جب پور متصل کو توالی بساطی بازار مرسلہ عبدالسبحان سوداگر مورخہ ۱۴ ذی الحجہ ۱۳۳۵ھ کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ اگر ہندو لوگ مساجد کے سامنے سے باجا بجاتے ہوئے گزرے تو ان کو روکنا چاہئے یا نہیں؟ اور اگر روکنے میں سرکاری جرم ہو تو ایسی حالت میں مسلمانوں کو کیا کرنا چاہئے؟ سرکاری طور سے ہندوؤں کو یہ حکم دیا گیا ہے کہ صرف جماعت کے وقتوں میں مساجد کے سامنے باجانہ بجے اور دیگر اوقات میں برابر نہج سکتا ہے اور دیگر اوقات میں اگر کوئی ان کو روکے تو سزا کا مستحق ہوگا، چنانچہ چند آدمیوں کو چھ ماہ کی سزائے قید بھی ہو چکی ہے۔ یہ تو گورنمنٹی حکم ہو گیا اور اب ہندو یہ چاہتے ہیں کہ مصالحت ہو جانا چاہئے اس شرط پر کہ ہم سال بھر میں صرف پانچ یا سات دن کے لئے یعنی جو ہمارے تہوار ہیں اس میں باجا بجائیں گے مگر اوقات نماز چھوڑ کر اور سال بھر تک کسی وقت باجانہ بجائیں گے، اب ایسی حالت میں ہم مسلمانوں کو کیا کرنا چاہئے؟ بیٹنوا تو جروا۔

الجواب:

ایسی حالت میں فوراً اس مصالحت کو قبول کرنا واجب ہے کہ اس میں اسلام کا نفع کثیر ہے وہ پانچ سات دن کے استثناء سے تمام سال کے لئے احتراز تام کا وعدہ کرتے ہیں یہ گورنمنٹی فیصلہ سے صد ہا درجہ اسلام کے لئے نافع تر ہے۔ فیصلہ میں مسلمانوں کی طرف سے یہ الفاظ ہوں کہ اوقات جماعت میں ہندو کبھی باجانہ بجائیں گے اور غیر اوقات جماعت میں بھی پانچ سات دن معین کے سوا مساجد کے قریب باجا بجانے سے ہمیشہ احتراز رکھیں گے، یہ الفاظ نہ ہوں کہ ان معین دنوں میں غیر اوقات جماعت میں بجانے پر ہم راضی ہیں یا اجازت دیتے ہیں اگرچہ حاصل ایک ہی ہے مگر اس عبارت میں معصیت کی اجازت ہے اور معصیت کی اجازت معصیت سے بڑھ کر معصیت ہے اور اس عبارت میں بوجہ استثناء متفق حکم سکوت میں ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۵۳: از فیض آباد مسجد مغل پورہ مرسلہ شیخ اکبر علی مؤذن و مولوی عبدالعلی ۱۹ ربیع الاول ۱۳۳۶ھ اگر مسلمان ہو، پابند صوم و صلوة کا ہو، کسی پیر مولوی کے یہاں ناشی ہو کہ ہمارا معاملہ طے کر دو جو ان کے امکان میں ہے اور وہ طے نہ کریں اور نہ سنیں جس کی وجہ سے برباد ہو رہا ہو۔

الجواب:

یہ بھی محتاج تفصیل ہے کیا معاملہ، اور پیر مولوی پر کتنا اختیار، اور کیوں نہ کیا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۵۴: از موضع خورد مؤذکخانہ زید و سرائے ضلع بارہ بنکی مرسلہ سید صفدر علی صاحب ۱۲ رمضان ۱۳۳۸ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع مبین ہندہ کے دولٹ کے زید و عمر وہیں زید نے اپنی ماں کو حکم شرع شریف بجائے کرتی پہننے کے جس کی آستین صرف شانے تک ہوتی ہے پورا ہاتھ بغل تک کھلا رہتا ہے اور لمبائی بالائے یا زیر ناف برائے نام ہوتی ہے کرتا پوری آستین کا اور نیچا نصف ران تک پہننے کی ترغیب دی اور افہام و تفہیم کے ساتھ کچھ زبانی سختی بھی کی جس پر ہندہ راغب ہو چکی تھی کہ عمرو نے ہندہ کو صراحۃً کنایۃً شہ دی کہ تم اس کے کہنے کی کچھ پرواہ نہ کرو میں تمہارے ساتھ ہوں ہندہ اپنی رغبت سے منحرف ہو گئی۔ زید کا قول کیا تھا اور عمر کی شہ اور جنبہ داری کیسے ہوئی ہندہ کا عمل کیا ہے اور آخرت میں اس کی پاداش کیا ہے اور ایسی کرتی سے جس کی صراحت کی گئی نماز ہو سکتی ہے یا نہیں؟

الجواب:

عورت اگر صرف محارم کے سامنے ہوتی اور ایسی کرتی پہنے جس میں ہاتھ سب کھلے رہتے ہیں مگر پیٹ ڈھکا ہو خواہ اس کرتی یا دوسرے کپڑے سے، اور نماز کے وقت بازو کلائیوں وغیرہ ستر پورا چھپا رہتا ہو تو ایسی عورت کو وہ کرتی پہننا جائز ہے اور اسے ترغیب تبدیل کی حاجت نہ تھی اور ماں پر سختی کرنا حرام تھا اور دوسرے بھائی کا اس رغبت سے پھیر دینا اور عورت کا پھر جانا کچھ گناہ نہ ہوا، اور اگر عورت کسی نامحرم کے سامنے بھی ہوتی ہے اور وہی کرتی پہنتی ہے اور بدن اور کپڑے سے نہیں چھپاتی یا محارم کے سامنے پیٹ کا کچھ حصہ کھلا رہتا ہے یا نماز میں بازو یا کلائی کا کوئی حصہ تو بلاشبہ عورت سخت گنہگار ہے اور جس نے اسے تبدیل کی ترغیب دی تھی بہت اچھا کیا تھا مگر ماں پر سختی جب بھی جائز نہ تھی، اور دوسرے بھائی کا اس ترغیب سے پھیر دینا اور عورت کا پھر جانا سخت گناہ ہوا ان پر توبہ واجب ہے، واللہ تعالیٰ اعلم

بیماری اور علاج معالجہ

بیماری، تیمارداری، دوا، علاج، جھاڑ پھونک، طبابت، اسقاط حمل، مصنوعی دانت وغیرہ سے متعلق

مسئلہ ۵۵: ازکاپور محلہ بوچڑخانہ مسجد رنگیان مرسلہ مولوی عبدالرحمن حبشانی طالب علم مدرسہ فیض عام ۲۲ ربیع الاول شریف ۱۳۱۴ھ
ماجو ابکم ایہا العلما رحمکم اللہ تعالیٰ (اے علمائے کرام! اللہ تعالیٰ آپ پر رحم فرمائے، آپ کا کیا جواب ہے کہ) مریض
نے دوانہ کی اور مر گیا کنہگار ہو گیا نہ؟

الجواب:

<p>اس بات میں صدیق اکبر اور دیگر ائمہ متوکلین رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا طرز عمل (دلیل) ہے۔ فتاویٰ شامی میں ہے: کھانا کھانے پر قدرت رکھنے کے باوجود کوئی شخص اگر کھانا نہ کھائے اور بوجہ بھوک ہلاک ہو جائے تو کنہگار ہوگا۔ جیسا کہ ائمہ کرام نے اس کی تصریح فرمائی ہے کیونکہ علاج سے حیات</p>	<p>وفي الباب عن الصديق الاكبر وغيره من الائمة المتوكلين رضی اللہ تعالیٰ عنہم، فی رد المحتار یاثم بترو الاكل مع القدرة علیه حتی یبوت بخلاف التداوی ولو بغیر محرّم فانہ لو ترکہ حتی مات</p>
--	---

لا یأثم کما نصوا علیه لانه مظنون ^۱ اھوالہ سببہ و تعالیٰ اعلم وعلیہ جل مجدہ اتم واحکم۔	یقینی نہیں بلکہ ایک ظنی چیز ہے اھ اللہ تعالیٰ پاک و برتر خوب جانتا ہے اور اس عظمت و شان والے کا علم مکمل اور پائدار ہے۔ (ت)
---	---

مسئلہ ۵۶: از اٹاودہ مرسلہ مولوی وصی علی صاحب نائب ناظر کلکٹری اٹاودہ
۲ ذیقعدہ ۱۳۱۲ھ
ماقولکم رحمکم اللہ تعالیٰ فی جواب هذا السؤال (اللہ تعالیٰ آپ پر رحم فرمائے، اس سوال کے بارے میں آپ کا کیا جواب
ہے۔ ت) طوائف مریضہ اگر مطب میں آئے تو اس کا علاج کرنا معصیت ہے یا نہیں؟ دوسری صورت میں اعانت بر معصیت
ہونے میں کوئی شبہ ہے؟ بیٹنوا توجروا (بیان فرمائیے اجر پائیے۔ ت)
الجواب:

اگر معالجہ زن فاحشہ سے طبیب خود یہی نیت کرے کہ یہ ارتکاب معاصی کے قابل ہو جائے ناسازی طبیعت کہ مانع گناہ ہے زائل
ہو جائے جب تو اس کے عاصی ہونے میں کلام نہیں،

فانما الاعمال بالنیات وانما لكل امرئ ما نوى ^۲ ۔	کیونکہ اعمال کا دار و مدار نیتوں پر ہے اور ہر شخص کے لئے وہی کچھ ہے جس کی اس نے نیت کی (ت)
--	---

اور اگر اس کی یہ نیت نہیں بلکہ عام معاملے جس نیت محمودہ یا مباحہ سے کرتا ہے وہی غرض یہاں بھی ہے تو اگر مرض ایذا دہندہ
ہے جیسے کہ اکثر امراض یونہی ہوتے ہیں جب تو اصلاً حرج نہیں، نہ اسے اعانت معصیت سے علاقہ بلکہ نفع رسانی مسلمہ، یا دفع
ایذائے انسان کی نیت ہے تو اجر پائے گا۔

قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في كل كبد حرء اجر۔ رواه الشيخان ^۳	(حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ہر جگہ گرم یعنی ہر جاندار کی نفع رسانی میں)
--	--

^۱ رد المحتار کتاب الحظرو الاباحۃ فصل فی البیع دار احیاء التراث العربی بیروت ۵/ ۲۴۹

^۲ صحیح البخاری باب کیف بدء الوحی الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/ ۲

^۳ صحیح البخاری کتاب المساقات ۱/ ۳۱۸ و کتاب المظالم ۱/ ۳۳۳ و کتاب الادب ۲/ ۸۸۹، صحیح مسلم کتاب السلام باب فضل سقی

البہائم قدیمی کتب خانہ کراچی ۲/ ۲۳۷، مسند امام احمد بن حنبل عن ابن عمرو و المکتب الاسلامی بیروت ۲/ ۲۲۲

عن ابی ہریرۃ واحمد عن ابن عمرو بن العاص وکابن ماجۃ عن سراقۃ بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔	ثواب ہے (بخاری و مسلم نے اس کو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے اور امام احمد نے ابن عمرو بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اور ابن ماجہ نے سراقۃ بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔ ت)
---	---

اور اگر مرض سے کوئی ایذا نہیں صرف موانع زنا سے ہے جس کے سبب اس کا معالجہ ایک زانیہ عورت کے لئے کوئی نفع رسانی نہ ہوگا بلکہ زنا کار استہ صاف کرے گا مثلاً عارضہ رتق یا شدت وسعت (نہ بوجہ سیلان رطوبت) کہ فی نفسہ موذی نہیں مگر اس کا اشتہاء باعث سردی بازار زنان زنا کار ہے ایسے معالجہ کو جب کہ امور مذکورہ پر طبیب مطلع ہوا اگرچہ برقیاس قول صاحبین من وجہ اعانت کہہ سکیں مگر مذہب امام رضی اللہ عنہ پر یہ بھی داخل ممانعت نہیں کہ یہ تو پاک نیت سے صرف اس کا علاج کرتا ہے گناہ کرنا نہ کرنا اس کا اپنا فعل ہے جیسے راج کا گر جایا شوالہ بنانا یا مکان رنڈی زانیہ کو کرایہ پر دینا،

فی الخانیۃ لو آجر نفسه یعمل فی الكنيسة ویعبر ہالاباس بہ لانہ لامعصیۃ فی عین العمل ^۱ ۔	فتاویٰ قاضیان میں ہے کہ اگر کوئی مزدور گرجے کی تعمیر اور آبادی کے لئے کام کرے تو اس میں کوئی حرج نہیں کیونکہ نفس عمل میں کوئی گناہ نہیں۔ (ت)
---	--

ہدایہ میں ہے:

من آجر بیتنا لیتخذ فیہ بیت نار او کنیسة او بیعة او یباع فیہ الخمر بالسواد فلا یأس بہ و هذا عند ابی حنیفۃ رحمہ اللہ تعالیٰ ^۲ ، واللہ تعالیٰ اعلم۔	اگر کوئی شخص کرائے پر مکان دے اور وہاں آتشکدہ، گرجا یا کلیسا بنادیا جائے یا وہاں سے عام لوگوں پر شراب فروخت ہونے لگے تو حضرت امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اس میں کرائے پر مکان دینے والے کے لئے کوئی حرج نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)
---	--

۱۴ رجب ۱۳۱۶ھ

مسئلہ ۵۷: از کلکتہ بتوسط قاضی عبدالوحید صاحب عظیم آبادی منتظم تحفہ حنفیہ
کیا فرماتے ہیں حضرات علماء دین و حامیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ فی زمانہ شہر کلکتہ میں

^۱ فتاویٰ قاضی خان کتاب الحظر والاباحۃ فصل فی التسمیج نوکسور لکھنؤ ۱۳/ ۹۴

^۲ الہدایۃ کتاب الکراہیۃ فصل فی الاستبراء مطبع یوسفی لکھنؤ ۱۴/ ۷۰

چند دنوں سے یہ امر مروج ہوا ہے کہ برائے دفع وبا اکثر محلوں چند چند لوگ ایک ایک فرقہ ہو کر راتوں کو مع علم و نشان و روشنی وغیرہ نکلتے ہیں اور ہر گلی کو چہ و شارع عام میں آوازیں ملالہ کر باواز بلند شعرے

لی خمسة اطفی بها حار الوباء الحاطبه المصطفیٰ والمرتضیٰ وابناہما والفاطہ

(میرے لئے پانچ (ہستیاں) ہیں ان کے ذریعے توڑ کر رکھ دینے والی وبا کی گرمی بجھاتا ہوں اور وہ پانچ (ہستیاں) یہ ہیں (۱) حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم (۲) حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ (۳ و ۴) ان کے دونوں صاحبزادے (۵) سیدہ فاطمہ الزہرا رضی اللہ تعالیٰ عنہا۔ ت)

کو پڑھتے پھرتے ہیں اس فعل کو قطع نظر اہل تشیع کے حضرات علماء اہلسنت وجماعت سے بھی بعض صاحب جائز بتاتے اور اکثر حضرات ناجائز بتاتے ہیں پس شعر مذکور کو دفع وبا اعتقاد کر کے بہ ہیئت مذکورہ پڑھتے پھر نازار دے شریعت غرا عند اہل السنۃ والجماعۃ کیسا ہے؟

الجواب:

مضمون شعر فی نفسہ حسن ہے اور محبوبان خدا سے تو تسل محمود اور ذکر خمسمہ پر شبہ مردود کہ بعد حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم چار میں حصر غیر مقصود، عدد نانی زیادت نہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

ان لی خمسة اسماء، رواہ البخاری ^۱ عن جبیر بن مطعم رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔	میرے پانچ نام ہیں۔ جبیر بن مطعم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اسے بخاری سے روایت کیا ہے۔ (ت)
--	---

اور فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

اعطیت خمساً لم یعطها احد من الانبیاء قبلی رواہ الشیخان ^۲ عن جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔	مجھے پانچ اوصاف عطا ہوئے جو مجھ سے پہلے کسی نبی کو عطا نہیں ہوئے۔ بخاری و مسلم نے اس کو جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا ہے۔ (ت)
--	---

مگر علم و نشان مہمل اور ان سے تو تسل باطل اور ہیئت مذکورہ لہو اشبہ، تو تسل دعاء ہے اور دعا کا طریقہ

^۱ صحیح البخاری کتاب التفسیر سورة الصف قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/ ۲۷۷

^۲ صحیح البخاری کتاب التیمم قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/ ۴۸، صحیح مسلم کتاب المساجد و مواضع الصلوٰۃ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/ ۱۹۹

اخفاء۔ واللہ سبحنہ وتعالیٰ اعلم

مسئلہ ۵۸: از ضلع نواکھالی ڈاکخانہ دلال بازار موضع لکھی پورہ مرسلہ عبدالودود صاحب ۱۵ شوال ۱۳۱۷ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اگر کسی گاؤں میں مرض ہیضہ جاری ہو تو برائے دفع مرض ہیضہ آج اس میدان، کل دوسرے میدان میں سات بار اذان کہہ کر ہر روز اس طور پر نماز پڑھنا بہ نیت دفع البلاء بہت لوگ جمع ہو کر کے اور شیرینی یا کھیر پکا کر کے اللہ کے واسطے میدان میں لے جا کر کھاتے ہیں اور بکری کے کان میں سورہ یسین اور سورہ تبارک الذی پڑھ کر دم کر کے مکان کے چاروں طرف چکر دلاتے ہیں پھر اس بکری کو ذبح کر کے سب کو کھلاتے ہیں، آیا یہ باتیں جائز ہیں یا نہیں؟

الجواب:

اذان ذکر الہی ہے اور ذکر الہی کے برابر غضب و عذاب الہی سے نجات دینے والی بلاء غم و پریشانی کی دفع کرنے والی کوئی چیز نہیں۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

سن لو اللہ تعالیٰ کی یاد ہی سے دلوں کو چین ملتا ہے۔ (ت)

"أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ" ۱

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

کسی شخص کا کوئی عمل ایسا نہیں جو اللہ تعالیٰ کے ذکر سے زیادہ مفید اور عذاب الہی سے زیادہ نجات دلانے والا ہو۔ عرض کی گئی کہ کیا خدا کی راہ میں جہاد بھی نہیں۔ فرمایا: اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد بھی بمقابلہ ذکر کے زیادہ مفید اور نجات کا باعث نہیں مگر یہ کہ اپنی تلوار سے (خدا کے دشمنوں پر) اس قدر وار کرے کہ تلوار ٹوٹ جائے۔ اس کو امام طبرانی نے "الاوسط" میں اور معجم صغیر میں صحیح سند کے ساتھ حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے

ما عمل آدمی عبدا انجأه من عذاب الله من ذكر الله قيل ولا الجهاد في سبيل الله. قال ولا الجهاد في سبيل الله الا ان يضرب بسيفه حتى ينقطع۔ رواه الطبرانی ۲ في الاوسط والصغير بسند صحيح عن جابر بن عبد الله رضي الله تعالى عنهما ولا بن ابی الدنيا والبيهقي

۱ القرآن الکریم ۲۸/۱۳

۲ المعجم الاوسط حدیث ۲۳۱۷ مکتبۃ المعارف ریاض ۱۵۶/۳، الترغیب والترہیب بحولہ المعجم الاوسط والزہد کتاب الذکر والدعاء

حدیث ۱۳ مصطفیٰ البابی مصر ۳۹۶/۲

<p>حوالہ سے روایت کیا ہے اور ابن ابی الدنیا اور امام بیہقی نے حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی سند کے ساتھ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت فرمائی: ہر شے کی صفائی کے لئے کوئی نہ کوئی چیز ہے اور دلوں کی صفائی اللہ تعالیٰ کے ذکر سے ہوتی ہے کوئی چیز خدا کے عذاب سے نجات کے سلسلے میں ذکر الہی سے بڑھ کر مفید نہیں، حتیٰ کہ فرمایا اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد بھی نہیں اگرچہ وہ اپنی تلوار سے اس کے ٹوٹنے تک وار کرتا رہے۔ اور مسند احمد، ابوبکر ابن ابی شیبہ اور طبرانی نے معجم کبیر میں بسند صحیح حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حوالے سے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت فرمائی کہ انسان کا کوئی عمل خدا کے عذاب سے چھڑانے اور نجات دلانے کے سلسلے میں اس کے ذکر سے بڑھ کر مفید اور نافع نہیں، لوگوں نے عرض کی کیا جہاد فی سبیل اللہ بھی نہیں، فرمایا جہاد بھی ذکر سے بڑھ کر نہیں الایہ کہ تو اپنی تلوار سے کافروں پر اس حد تک وار کرے کہ تلوار ٹوٹ جائے پھر وار کرے اور وہ ٹوٹ جائے پھر وار کرے اور وہ ٹوٹ جائے۔ (ت)</p>	<p>عن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان لكل شیء صقالة وان صقالة القلوب ذکر اللہ وما من شیء انجا من عذاب اللہ من ذکر اللہ قال ولا الجہاد فی سبیل اللہ قال ولو ان یضرب بسیفہ حتی ینقطع^۱ ولاحد وابی بکر بن ابی شیبہ و الطبرانی فی الکبیر بسند صحیح عن معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ما عمل آدمی عملا انجی له من عذاب اللہ من ذکر اللہ قالوا ولا الجہاد فی سبیل اللہ قال ولا الجہاد الا ان تضرب بسیفک حتی ینقطع ثم تضرب به حتی ینقطع^۲۔</p>
---	---

اور نظر و طلب دفع بلا و ذکر خدا کے لئے جنگل کو جانے کی اصل نماز استسقاء ہے، اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

<p>کاش تم بھی وہ کچھ جانتے جو کچھ میں جانتا ہوں، حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اس ارشاد گرامی</p>	<p>لوتعلمون ما اعلم الی قوله صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم</p>
---	--

^۱ الترغیب والترہیب بحوالہ ابن ابی الدنیا والبیہقی کتاب الذکر والدعاء حدیث ۱۰ مصطفیٰ البابی مصر ۳۹۶/۲، شعب الایمان حدیث ۵۲۲

دار الکتب العلمیہ بیروت ۳۹۶/۱

^۲ المعجم الکبیر حدیث ۲۵۲ المكتبة الفیصلیة بیروت ۱۶۷/۲۰

<p>لخر جتم الى الصعدات تجأرون الى الله^۱، رواه الطبرانی فی الكبير والحاکم والبيهقی فی الشعب بسند صحيح عن ابی الدرداء والحاکم بسند صحيح عن ابی ذر رضی الله تعالی عنهما۔</p>	<p>کہ تم لوگ بلندیوں کی طرف نکل جاتے اللہ تعالیٰ کی طرف چپختے چلا تے ہوئے، امام طبرانی نے معجم کبیر میں اور حاکم نے اور بیہقی نے شعب الایمان میں صحیح سند کے ساتھ حضرت ابو درداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے حاکم نے صحیح سند کے ساتھ حضرت ابوذر غفاری رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے اس کو روایت کیا ہے۔ (ت)</p>
--	--

اور سات کے عدد کو دفع ضرر و آفت میں ایک تاثیر خاص ہے، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے مرض وصال شریف میں فرمایا مجھ پر سات مشکوں پر سربستہ کاپانی ڈالو۔ صحیح بخاری شریف میں ہے عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے ہے:

<p>انه صلى الله تعالى عليه وسلم لما دخل بيتي واشتد وجعه قال اهريقوا علي من سبع قرب لم تحلل او كيتهن لعل اعهد الى الناس^۲۔</p>	<p>حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام جب میرے گھر تشریف لائے تو آپ کے مرض میں اضافہ ہو گیا۔ فرمایا مجھ پر ایسے سات مشکیزوں کاپانی بہاؤ کہ جن کے بندھن نہ کھولے گئے ہوں (سربستہ مشکیزے ہوں) شاید میں لوگوں سے کوئی عہد لوں۔ (ت)</p>
---	---

مواہب شریف میں ہے:

<p>وقد قيل في الحكمة في هذا العدد ان له خاصية في دفع ضرر السم والسحر^۳۔</p>	<p>کہا گیا کہ اس سات کے عدد میں حکمت اور رازیہ ہے کہ اس کو زہر اور جادو کا نقصان زائل کرنے میں خاص تاثیر ہے۔ (ت)</p>
---	--

شرح زرقانی میں فتح الباری سے ہے:

^۱ مجمع الزوائد بحوالہ الطبرانی عن ابی الدرداء کتاب الزهد دار الکتب بیروت ۱۰/ ۲۳۰، المستدرک للحاکم کتاب الرقاق ۱۲/ ۳۲۰، شعب

الایمان حدیث ۷۹۳ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱/ ۴۸۷

^۲ صحیح البخاری کتاب المغازی باب مرض النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۲/ ۶۳۹

^۳ المواہب اللدنیہ المقصد العاشر الفصل الاول المکتب الاسلامی بیروت ۴/ ۵۲۰

<p>حدیث پاک سے ثابت ہے کہ جو کوئی صبح سویرے سات عجوہ کھجوریں کھالے تو اسے اس دن زہر اور جادو سے نقصان نہیں پہنچے گا۔ نسائی شریف میں ہے کہ مصیبت زدہ پر سات مرتبہ فاتحہ پڑھی جائے، اس کی سند صحیح ہے۔ مسلم شریف میں ہے کہ جس کو درد کا عارضہ ہو اس پر یہ کلمات سات مرتبہ پڑھے جائیں: اَعُوذُ بِعِزَّةِ اللَّهِ وَقُدْرَتِهِ مِنْ شَرِّ مَا آجِدُ وَأُحَاذِرُ یعنی اللہ تعالیٰ کی عزت اور اس کی قدرت سے ڈرتا ہوں (چوکتا رہتا ہوں) سنن نسائی شریف میں ہے کہ جو کوئی ایسے مریض کے پاس، جس کی موت مقدر نہ ہو، ان الفاظ سے سات دفعہ دعا کرے تو وہ صحت یاب ہو جائے گا، کلمات یہ ہیں: اسأل اللہ العظیم رب العرش العظیم ان یشفیک یعنی میں اللہ عظیم والے سے سوال کرتا ہوں جو بڑے عرش کا مالک ہے کہ وہ تجھے شفا عطا فرمائے (ت)</p>	<p>وقد ثبت حدیث من تصبح بسبع تمرات عجوة لم یضره ذلك الیوم سم ولا سحر وللنسائی فی قراءة الفاتحة علی المصاب سبع مرات وسنده صحیح ولمسلم القول لمن به وجع اعوذ بعزة الله وقدرته من شر ما اجدوا حاذر سبع مرات وفي النسائی من قال عند مریض لم یحضر اجله اسأل الله العظیم رب العرش العظیم ان یشفیک سبع مرات¹۔</p>
--	---

جماعت میں برکت ہے اور دعائے مجمع مسلمین اقرب بقبول، علما فرماتے ہیں جہاں چالیس مسلمان صالح جمع ہوتے ہیں ان میں ایک ولی اللہ ضرور ہوتا ہے۔ حدیث میں ہے:

<p>جب کوئی جماعت حاضر ہو اور چالیس افراد یا اس سے زیادہ ہوں تو اللہ تعالیٰ ان کی شہادت کو جائز قرار دیتا ہے۔ امام طبرانی نے معجم کبیر میں اور ضیاء مقدسی نے ابوالملح کے والد کے حوالے سے اس کو روایت کیا ہے۔ (ت)</p>	<p>اذا شهدت امة من الامم وهم اربعون فصاعدا اجاز الله تعالى شهادتهم رواه الطبرانی فی الكبير² والضياء المقدسی عن والد ابی السلیح۔</p>
--	--

تیسرے شرح جامع صغیر میں فرمایا:

<p>کہا گیا ہے کہ چالیس کے عدد میں حکمت یہ ہے کہ</p>	<p>قیل وحکمة الاربعین انه لم یجتمع</p>
---	--

¹ شرح الزرقانی علی الموابہ الدینیة المقصد العاشر الفصل الاول دار المعرفۃ بیروت ۸/ ۲۵۸

² المعجم الكبير حدیث ۵۰۳ المكتبة الفيصلية بیروت ۱۹۰

یہ تعداد کبھی پوری نہیں ہوتی بجز اس کے کہ ان میں کوئی نہ کوئی ولی ضرور ہوتا ہے (ت)	هذا العدد الا وفيهم ولي ¹ ۔
--	--

مگر یہ نماز فرض ہونا چاہئے، نفل پڑھیں تو الگ الگ، ورنہ نفل جماعت کثیرہ کے ساتھ مکروہ ہے، چار مقتدی ہوں تو بالاتفاق اور تین ہوں تو علی المرجوع۔ در مختار میں ہے:

نوافل باجماعت پڑھنا مکروہ ہے بشرطیکہ بطور تداعی ہو بایں طریقہ کہ چار آدمی ایک کی اقتداء کریں، جیسا کہ در میں ہے (ت)	التطوع بجماعة يكره لوعلى سبيل التداعي بان يقتدى اربعة بواحد كما في الدرر ² ۔
---	---

ردالمحتار میں ہے:

لیکن ایک کا ایک کی اقتداء کرنا یا دو کا ایک کی اقتداء کرنا مکروہ نہیں اور تین کے ایک کی اقتداء کرنے میں اختلاف ہے۔ البحر الرائق نے الکافی سے نقل کیا (ت)	اما اقتداء واحد بواحد او اثنين بواحد فلا يكره و ثلاثة بواحد فيه خلاف بحر ³ عن الكافي۔
--	--

طحطاوی علی مراقی الفلاح میں زیر قول شارح لو اقتدی ثلاثة بواحد اختلف فيه (اگر تین شخص ایک کی اقتداء کریں تو اس میں اختلاف کیا گیا ہے۔ ت) فرمایا: والاصح عدم الكراهة⁴ (زیادہ صحیح یہ ہے کہ اس میں بھی کراہت نہیں۔ ت) شیرینی یا کھانا فقراء کو کھلائیں تو صدقہ ہے اور اقارب کو تو صلہ رحم اور احباب کو تو ضیافت، اور یہ تینوں باتیں موجب نزول رحمت و دفع بلا و مصیبت ہیں۔ ابو یعلیٰ انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

ان الصدقة و صلة الرحم یزید اللہ بهما فی العمر و یدفع بهما میة	بیشک صدقہ اور صلہ رحم ان دونوں سے اللہ تعالیٰ عمر بڑھاتا ہے اور بری موت کو دفع فرماتا ہے اور
---	--

¹ التیسیر شرح الجامع الصغیر حرف الهمزة مكتبة الامام الشافعی الریاض ۱/ ۱۱۰

² در مختار کتاب الصلوة باب الوتر والنوافل مطبع مجتبائی دہلی ۱/ ۹۹

³ ردالمحتار کتاب الصلوة باب الوتر والنوافل دار احیاء التراث العربی بیروت ۱/ ۷۶

⁴ مراقی الفلاح مع شرح الطحطاوی علی مراقی الفلاح فصل بیان النوافل نور محمد کتب خانہ کراچی ص ۲۱۱

السوء ویدفع بهما المکره والمحذور ^۱ ۔	مکر وہ و اندیشہ کو دور کرتا ہے۔
ابو الشیخ ابوالدرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:	
الضیف یأتی برزقه ویرتحل بذنوب القوم یمحص عنهم ذنوبهم ^۲ ۔	مہمان اپنا رزق لے کر آتا ہے اور کھلانے والے کے گناہ لے کر جاتا ہے اور ان کے گناہ مٹا دیتا ہے۔

نیز امیر المؤمنین مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ سے راوی کہ وہ فرماتے ہیں:

لان اجمع نفرا من اخوانی علی صاع اوصاعین من طعام احب الی من ان ادخل سوقکم فاشتري رقبة فاعتقها ^۳ ۔	بیٹک یہ بات کہ میں اپنے بھائی سے ایک گروہ کو جمع کر کے دو ایک صاع کھانا کھلاؤں مجھے اس سے زیادہ پسند ہے کہ تمہارے بازار میں جاؤں اور ایک غلام خرید کر آزاد کر دوں۔
---	--

یہی حال بکری ذبح کر کے کھلانے کا ہے مگر تجربہ سے ثابت ہوا ہے کہ جان کا صدقہ دینا زیادہ نفع رکھتا ہے اور قرأت قرآن کا موجب شفا و برکت و دفع بلا و نقت ہونا خود قرآن مجید سے ثابت خصوصاً یسین شریف کہ قضاء حاجات و اجابت دعوات کے لئے تریاق مجرب ہے، رہا بکری کے کان میں پھونکنا اور اسے مکان کے گرد پھرانا اگر کسی صالح معتمد کے قول سے ثابت ہو تو از قبیل اعمال مشائخ ہو گا ورنہ عبث ہے۔ دفع و باکے لئے اذان کی تحقیق ہمارے رسالہ نسیم الصبا ان فی الاذان یحول الوباء (صبح کی ہو اس بارے میں کہ اذان و با کو ٹال دیتی ہے۔ ت) اور اسی غرض سے مسلمانوں کو جمع کر کے کھانا کھلانے اور صدقہ وصلہ و ضیافت کے فوائد کا بیان ساٹھ حدیثوں سے ہمارے رسالہ مراد القحط والوباء بدعوة الجیران و مواساة الفقراء (ہمسایوں کی دعوت اور فقراء سے اظہار ہمدردی قحط اور وباء کو پھیر دینے والے اعمال ہیں۔ ت) اور اعمال مشائخ کے جواز کے ساتھ تفصیل ہمارے رسالہ منیر العین فی حکم تقبیل الالبہامین (انگوٹھے چومنا آنکھوں کی روشنی کا روحانی علاج ہے۔ ت) وغیرہ میں ہے۔ سبخنہ و تعالیٰ اعلم

^۱ مسند ابی یعلیٰ حدیث ۴۰۹۰ مؤسسة علوم القرآن ۱۴/۳۷-۱۴۶

^۲ کشف الخفاء بحوالہ ابن ابی شیبہ حدیث ۱۶۴۱ دار الکتب العلمیہ بیروت ۳۳/۲

^۳ الادب المفرد باب ۲۵۵ حدیث ۵۶۶ المکتبۃ الاثریہ سانگلہ بل ص ۱۴۸

علمائے دین اور مفتیان شرع متین اس مسئلہ کے بارے میں کیا فرماتے ہیں کہ جب گاؤں کے کسی محلہ میں مرض بصورت وبا پھوٹ پڑے تو دوسرے محلوں والے لوگ ایک سیاہ رنگ کا بکرا خرید کر لاتے ہیں اور سورہ یسین و سورہ ملک پڑھ کر اس کے دونوں کانوں میں پھونکتے ہیں ازاں بعد اسے گاؤں کے گرد گھماتے پھرتے ہیں اور پھر پہلے مقام پر لا کر ذبح کر دیتے ہیں، اس کی کھال اور ہڈیاں وہیں دفن کر دیتے ہیں اور گوشت پکا کر گاؤں کے مردوں میں تھوڑا تھوڑا تقسیم کیا جاتا ہے اور یہ شعر چار الگ الگ کاغذوں پر لکھ کر گاؤں کے چاروں کونوں میں ایک ایک کاغذ لٹکا دیتے ہیں۔

لی خمسة اطفی بها حر الوباء الحاطبه
المصطفی والمرتضی وابناهما والفاطبه

(میرے لئے پانچ نفوس قدسیہ وسیلہ اور سہارا ہیں میں ان کے توسل سے کمر توڑ و باکی حرارت اور گرمی کو بجھاتا اور ٹھنڈا کرتا ہوں وہ پانچ ہستیاں یہ ہیں: حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ، ان دونوں کے صاحبزادے حضرت حسن اور حضرت حسین علیہما السلام، حضرت سیدہ فاطمہ الزہراء رضی اللہ تعالیٰ عنہا) اسی طرح مرض چچک کے ازالہ کے لئے بطور علاج انگریز لوگوں کے بازوؤں کو زخمی کر کے ناپاک پیپ کے قطرات ان کے جسم میں داخل کرتے ہیں۔ اب سوال یہ ہے کہ کیا یہ سب کچھ از روئے شرع جائز اور درست ہے؟ کتاب اللہ کی روشنی میں وضاحت فرما کر مہربانی فرمائیں تاکہ بوقت حساب عند اللہ اجر و ثواب پائیں۔ (ت)

چہ می فرمایند علمائے دین و مفتیان شرع متین اندریں مسئلہ کہ چوں در محلہ از محلات دہ مرض و با واقع شود مردمان محلہ علمائے دیگر گو سپندی سیاہ گرفتہ سورہ یسین و تبارک خواندہ در ہر دو گوش آں بزد م کردہ با طرف ایں موضعاً بر گردانیدہ با جائے اول آوردہ ذبح کنند و استخوان و پوست را در ایں زمین دفن کردہ گوشتہار لپز انیدہ پارہ پارہ ازاں بہر یک مردم آں وہ تقسیم کنند و ایں نظم ے

لی خمسة اطفی بها حر الوباء الحاطبه
المصطفی والمرتضی وابناهما والفاطبه

راہر پرچہ نوشتہ بر ہر چہار گوشہ آں محلہ آویزند و ہمچنین بخوف مرض چچک انگریز اں قطرہ ریم بر بازوے مردماں زخم کردہ آں نجس را داخل کنند پس ایں ہمہ موافق شرع جائز است یا نہ؟ بینوا بالکتاب و توجروا عند الحساب۔

الجواب:

کسی جانور کو اللہ تعالیٰ کی رضا و خوشنودی کے لئے

ذبح جانور لوجہ اللہ تعالیٰ و تقسیم لحم اوبہ مسلمین

وقرات تبارک و یسین ہمہ امر خوب و محبوب ست و در دفع بلا باذن اللہ جل و علا اثرے تمام دارد و در گوش بُز دمیدن و بہ اطراف موضع گردانیدن از قبیل خصوصیات اعمال مشائخ ست بسیارے از امثال اینہا شاہ ولی اللہ صاحب دہلوی در قول الجلیل آورده اند فاما دفن پوست در زمین تضح مال است و او روایت لبقولہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان اللہ کرہ لکم اضاعۃ المال و کثرۃ السؤال و قیل و قال^۱، رواہ آنست کہ پوست ہما کین بخشد و تعلیق آں شعر بز وائے محلہ نیز جائز و روا از باب توسل بمحبوبان خداست جل و علا و عمل یکا در دفع چچک باذن اللہ تعالیٰ نفع میدہد و ہچوں تداوی اگرچہ مشتمل بر چیزے از الم بود ممنوع نیست مثل داغ نہادن آری متوکلان را بناید الذین لایسترقون و لایکتون و لا یتطیرون و علی ربہم یتوکلون جعلنا اللہ منہم واللہ سبحنہ و تعالیٰ اعلم۔

ذبح کر کے اس کا گوشت مسلمانوں میں تقسیم کرنا اور اسی طرح سورۃ یسین اور سورۃ ملک کی تلاوت کرنا بہترین اور مستحسن اعمال ہیں اللہ تعالیٰ کے اذن سے بلا و مصیبت کو ٹالنے کا مؤثر ذریعہ ہیں، جہاں تک بکرے کے کانوں میں سورتیں پڑھ کر پھونکنے گاؤں کے گرد گھمانے والے عمل کا تعلق ہے تو یہ از قبیل خصوصیات اعمال بزرگان دین ہے، چنانچہ اس نوع کی بہت سی مثالیں حضرت شاہ ولی اللہ صاحب دہلوی نے اپنی کتاب "القول الجلیل" میں بیان کی ہیں۔ رہا کھال کو دفن کر دینے کا معاملہ، تو یہ مال کو ضائع کر دینے کے مترادف ہے جو جائز نہیں۔ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اس ارشاد گرامی کی وجہ سے کہ "بیشک اللہ تعالیٰ نے تمہارے لئے ان تین کاموں کو ناپسند فرمایا (۱) مال ضائع کرنا (۲) زیادہ سوال کرنا (۳) ادھر ادھر کی بیہودہ اور لغو باتیں کرنا۔ لہذا مناسب یہ ہے کہ بکرے کی کھال محتاجوں، ناداروں کو بطور اعانت و امداد دے دی جائے اور شعر مذکور گاؤں کے چاروں اطراف میں لٹکانا روا اور درست ہے اور محبوبان خدا کو وسیلہ بنانے کے باب سے ہے (ان سب پر اللہ تعالیٰ کی رحمت اور سلام ہو) نیز مرض چچک کے دفاع اور ازالہ کے لئے انجکشن لگوانا باذن اللہ تعالیٰ نفع بخش ہے، اسی طرح ایسی دوا استعمال کرنا یا طریقہ اپنانا جو بظاہر تکلیف دہ بھی ہو شرعاً منع نہیں جیسا کہ جسم پر گل یعنی داغ لگوانا وغیرہ، ہاں البتہ اصحاب توکل کے لئے ایسا کرنا مناسب نہیں، چنانچہ حدیث پاک میں کچھ محبوب بندوں کے

^۱ مسند امام احمد بن حنبل عن مغیرہ بن شعبہ دار الفکر بیروت ۴/ ۲۹۴، صحیح البخاری کتاب الرقاق باب ما یکرہ من قیل و قال

بارے میں آیا ہے کہ وہ ایسے مقربان بارگاہ ہیں کہ دم اور جھاڑ پھونک نہیں کرواتے نہ داغ لگواتے ہیں اور نہ بدشگونئی لیتے ہیں بلکہ اپنے پروردگار پر مکمل بھروسہ رکھتے ہیں، اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے ہمیں ان پاک لوگوں میں شامل فرمائے۔ اللہ تعالیٰ پاک برتر اور سب سے زیادہ علم رکھنے والا ہے۔ (ت)

۲۰ شوال ۱۳۲۲ھ

مسئلہ ۶۰: مسؤلہ حافظ امیر اللہ صاحب

یہ خط ایک شخص صادق تخلص سینا پوری کا میرے نام آیا ہے اس کی آخری عبارت ملاحظہ فرمائیں، عبارت یہ ہے:

اگر اس جگہ کو چھوڑ دے اور باقی ماندہ جگہ کی طاعون کی مصیبت سے حفاظت کی جائے تو یہ عقل کے قریب، اور آیہ مذکورہ کی ممانعت سے بعید ہے۔ قرآن مجید میں ارشاد خداوندی ہے: لوگو! اپنے ہاتھوں ہلاکت میں نہ پڑو۔ (ت) اس لئے کہ جو حدیث طاعون سے نہ بھاگنے کے بارے میں وارد ہوئی ہے مصنف "سکن الشجون فی حکم الفرار عن وباء الطاعون" نے عقلی و نقلی دلائل سے ثابت کیا ہے کہ اوّلًا تو حدیث مذکور کی سند بلحاظ رواۃ حدیث بہت مخدوش ہے یعنی دو آدمی اس میں مجہول اور غیر ثقہ ہیں، ثانیًا حدیث مذکور اس مقام سے تعلق رکھتی ہے کہ اس وقت اسلامی فوج اسلامی سرحدوں کی حفاظت کے لئے مقرر کی گئی پھر وہاں اچانک طاعون پھیل گیا اور لوگ ادھر ادھر بھاگنے لگے تو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: وہ نہ بھاگیں۔ (خلاصہ کلام) میرے خیال میں اس حالت میں اس جگہ ٹھہرنا جہالت اور اپنے آپ کو مصیبت میں ڈالنے کے مترادف ہے۔ فقط۔ (ت)

اگر آں جار ترک کردہ مابقے را ازیں بلا (یعنی طاعون) حفاظت کنند بعقل نزدیک و از محاظره "وَلَا تُقْضُوا اَبَیْدُ یُکْمِلُ اِلَی اللّٰهِ مَکَّةٌ" ^۱ درست۔

زیرا کہ حدیثی کہ در عدم فرار وارد شدہ مصنف "سکن الشجون فی حکم الفرار عن وباء الطاعون" بدلائل و براہین ثابت کردہ کہ اوّلًا طرق روایان حدیث بسیار مخدوش ست یعنی دو نفر از انہا مجہول و غیر ثقہ است و ثانیًا نفس حدیث مقامی ست زیرا کہ در وقتے کہ عسکر اسلامی از برائے حفاظت ثغور مقرر بودند طاعون آمد و آنہای گریختند حضرت فرمودند کہ نگرہ زند۔ خلاصہ بخیاں من بالیخالت آنجا سکونت جاہلانہ خود را بلا انداختن ست فقط۔

^۱ القرآن الکریم ۱۲/ ۱۹۵

الجواب:

حدیث فرار عن الطاعون کو مخدوش و مجروح اور اس کے دو روایوں کو مجہول و غیر ثقہ نہ کہے گا مگر جاہل یا گمراہ۔ حدیث صحیح نقی متقی صفی مصفی، صحیحین بخاری و مسلم و موطاء مالک و مسند امام احمد و سنن ابی داؤد و سنن نسائی و غیرہا میں بطریق عدیدہ و اسانید جیدہ صحیحہ حدیث شہرت و استفاضہ پر مروی ہوئی اور اسے مقامی بمعنی مذکور بھی نہ کہے گا مگر وہ کہ ارشادات محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو پردہ تاویل باطل و علیل میں رد کرنا چاہتا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تو یوں ارشاد فرمائیں:

<p>اذ سمعتم بالطاعون بارض فلا تدخلوا علیہ و اذا وقع وانتم بارض فلا تخرجوا منها فرار امنہ، رواہ الشیخان^۱ وابوداؤد النسائی ومالك واحمد عن عبد الرحمن بن عوف والبخاری ومسلم عن اسامة بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔</p>	<p>جب تم کسی زمین میں طاعون ہو نا سنو تو اس پر داخل نہ ہو اور جب وہاں طاعون آئے جہاں تم ہو تو طاعون سے بھاگنے کے لئے وہاں سے نہ نکلو (بخاری، مسلم، ابوداؤد، نسائی، امام مالک اور امام احمد نے حضرت عبد الرحمن بن عوف کے حوالے سے اسے روایت کیا ہے اور بخاری و مسلم نے اسے اسامہ بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی سند کے ساتھ بھی روایت کیا ہے۔ ت)</p>
---	---

اور اس کے معنی یہ قرار دیئے جائیں کہ کسی جہاد کے وقت طاعون ہوا تھا تو اس جہاد سے بھاگنے کی مخالفت میں فرمائی گئی انا للہ وانا الیہ راجعون (یقیناً ہم اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں اور ہم اسی کی طرف لوٹ کر جانے والے ہیں۔ ت) یہ تاویل نہیں صریح تحریف و تبدیل ہے اور نہ صرف تبدیل بلکہ محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر افترا کہ حضور نے اس غرض سے فرمایا، حالانکہ کسی روایت ضعیفہ میں بھی یہ سبب و غرض ارشاد مذکور نہیں محض اختراع و افتراء ہے۔

^۱ صحیح البخاری کتاب ۱/ ۴۹۴، و کتاب الطب ۲/ ۸۵۲ قدیمی کتب خانہ کراچی، صحیح مسلم کتاب السلام باب الطاعون والطیورۃ قدیمی کتب خانہ کراچی ۲/ ۲۲۸، سنن ابی داؤد کتاب الجنائز باب الخروج من الطاعون آفتاب عالم پریس لاہور ۳/ ۸۶، موطا الامام مالک باب ما جاء فی الطاعون میر محمد کتب خانہ کراچی ص ۷۰۰، مسند امام احمد عن عبد الرحمن بن عوف المکتب الاسلامی بیروت ۱/ ۸۲ و ۱۹۳ و ۱۹۴

وقد قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من كذب على متعمداً فليتبوأ مقعده من النار ¹ ۔	بیٹک رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جس نے عمدہً مجھ پر جھوٹ کہا اسے اپنا ٹھکانا دوزخ میں سمجھ لینا چاہئے۔ (ت)
---	---

سکن الشحون کیا چیز ہے اس کا مصنف کون ہے، کشف الظنون تک تو اس کا پتا نہیں کوئی حال کا جاہل مجہول ہو تو ہوا کرے، القاء بالایدی الی التھلکۃ (ہاتھوں کو ہلاکت میں ڈالت) کیا ہے محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے احکام کو نہ ماننا، ورنہ یہ آیت تحریم جہاد کے لئے عمدہ دستاویز ہو جائے گی، جو تہلکہ چمکتی تلواروں اور برستے تیروں کے متواتر گولوں کے سامنے ہے طاعون میں اس کا عشر عشیر بھی نہیں تو جہاد اکبر سے زائد حرام ہوگا اور جہاد سے بھگانا فرض حالانکہ قرآن نے اس کا عکس فرمایا ہے قرآن عظیم ترک جہاد و فرار عن الجہاد ہی کو تہلکہ فرماتا ہے جسے یہ عبدۃ الہوی ہلاک سمجھیں وہ نجات ہے اور جسے نجات سمجھ رہے ہیں وہ ہلاک ہے۔ ابویوب انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں: "کریمہ لاتلقوا" ہم انصار میں اتری کہ جب دین متین کو اللہ عزوجل نے عزت بخشی اور اسلام پھیل گیا ہم نے کہا اب جہاد کی کیا ضرورت ہے اب خانگی امور جو اتنے روزوں سے خراب پڑے ہیں بنالیں اس پر ارشاد ہوا:

وانفقوا فی سبیل اللہ ولا تلقوا بأیدیکم الی التھلکۃ ²	اپنی جان اور مال جہاد میں خرچ کرو اور ترک جہاد کر کے اپنے ہاتھوں ہلاکت میں نہ پڑو۔ (ت)
---	--

معالم شریف میں ہے:

فالتھلکۃ الاقامۃ فی الاہل والمال وترك الجہاد ³	"التھلکہ" اہل و مال سے وابستہ رہنا اور جہاد کے لئے نہ نکلنا ہے۔ (ت)
---	---

امام اجل احمد بن حنبل مسند میں جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

الفار من الطاعون کالفار من الزحف	طاعون سے بھاگنے والا ایسا ہے جیسے جہاد میں
----------------------------------	--

¹ صحیح البخاری کتاب العلم باب اثم من کذب علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم قدیمی مکتب خانہ کراچی ۲۱/۱

² معالم التنزیل علی بامش الخازن تحت آیہ ۱۲/۱۹۵ مصطفی البابی مصر ۱۷۱/۱۷۲

³ معالم التنزیل علی بامش الخازن تحت آیۃ ولا تلقوا بأیدیکم الی التھلکۃ مصطفی البابی مصر ۱۷۲/۱۷۲

ومن صبر فیه کان له اجر شهید ^۱ ۔	کفار کو پیٹھ دے کر بھاگنے والا، اور جو اس میں صبر کئے بیٹھا رہے اس کے لئے شہید کا ثواب ہے۔
--	--

اور جہاد سے بھاگنے والے کو اللہ عزوجل فرماتا ہے:

"فَقَدْ بَاءَ بِغَضَبٍ مِّنَ اللَّهِ وَمَا وَهُ جَهَنَّمُ ۖ وَيُسَّ الصَّيْرُ" ^۲	وہ بیشک اللہ کے غضب میں پڑا اور اس کا ٹھکانا جہنم ہے اور کیا بری بازگشت ہے۔
---	---

تو ثابت ہوا کہ طاعون سے بھاگنے والا اللہ کے غضب میں جاتا ہے اور جہنم اس کا ٹھکانا ہے اسی کو فرمایا کہ:

"لَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ" ^۳	اپنے ہاتھوں ہلاکت و غضب خدا اور استحقاق جہنم میں نہ پڑو۔
---	--

اب بتائیے کہ طاعون سے بھاگنا "تہلکہ" ہے یا اپنے رب عزوجل پر توکل کر کے صابر و مقیم رہنا۔ اللہ تعالیٰ توفیق دے کہ احکام محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اپنے ہوائے نفس سے رد نہ کیا جائے ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم (گناہ سے بچنے اور نیکی کی قوت و طاقت کسی میں نہیں بجز اللہ تعالیٰ بلند مرتبہ اور عظیم الشان کی توفیق کے۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۶۱: ۱۷ محرم الحرام ۱۳۲۳ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید رہنے والا بدایوں کا ہے اور ربیلی میں انگریزی ملازم ہے، بدایوں سے اپنے عیال و اطفال کو لانے کا مصمم ارادہ کر لیا تھا کہ اس عرصہ میں بدایوں میں طاعون شروع ہو گیا، اس وجہ سے نہ لاسکا، اگر شریعت اجازت دے تو زید اپنے متعلقین کو لا کر دینیوی تقررات اور دوسرے خرچ سے نجات پائے۔

الجواب:

اللہ عزوجل دل کے خطروں کو جانتا ہے اگر واقعی بخوف طاعون وہاں سے ان کا منتقل کرنا

^۱ مسند امام احمد بن حنبل مرویات عبد اللہ بن جابر انصاری رضی اللہ عنہ دار الفکر بیروت ۲/ ۳۶۰، کنز العمال حدیث ۲۸۴۴۳

موسسة الرساله بیروت ۱۰/ ۹۷

^۲ القرآن الکریم ۸/ ۱۶

^۳ القرآن الکریم ۲/ ۱۹۵

مقصود نہیں بلکہ محض اپنے آرام و یجائی کے لئے بلاشبہ اجازت ہے بشرطیکہ زوجہ اور بالغ بچوں کو خوب سمجھا دے کہ یہ انتقال طاعون سے بچنے کے لئے نہیں نہ تم کہیں بھاگ کر موت سے بچ سکتے ہو میرا ارادہ قطعی پہلے سے تمہیں بلانے کا تھا بلکہ طاعون کی وجہ سے اتنی دیر کی شاید تمہارا لے جانا ناجائز ہو اب کے معلوم ہوا کہ خالص نیت سے لے جانے میں شرعاً حرج نہیں تمہیں اسی طرح لے جانا ہوں جیسا کہ طاعون نہ ہونے کی حالت میں لیجنا، تم پر بھی فرض ہے کہ اپنی نیت صحیح کرو طاعون کا خیال دل میں ہرگز نہ لاؤ جس سے یہ ظاہر ہوگا کہ بوجہ خوف طاعون اس منتقل ہونے کو غنیمت جانے گا میں اسے یہیں چھوڑ دوں گا یہاں تک کہ اللہ عزوجل جس کا ہر جگہ حکم نافذ ہے اپنا جو حکم چاہے نافذ فرمائے، جب یہ تعلیم و تلقین کرے اور ظاہر ہو کہ یہ سچا عقیدہ ان کے دلوں میں جم گیا اور شیطانی خیال نہ رہا اس وقت بے تکلف وہاں سے آئے، اس تعلیم میں سمجھ والے بچوں کو بھی شریک کرے اگرچہ بالغ نہ ہوں کہ تعلیم حق کے وہ بھی محتاج ہیں، حق سبچہ ہر جگہ مسلمانوں کو عافیت بخشنے اور اپنے حفظ و امان میں رکھے آمین بجاہ سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و علیہم اجمعین۔ واللہ تعالیٰ علم۔

مسئلہ ۶۲: از امر وہہ ضلع مراوا باد مرسلہ حکیم ظہور احمد صاحب

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ڈاکٹری دوا سیال جس میں شراب کا بجز ہو حکیم مریض کو استعمال کرائے جائز ہے یا ناجائز؟ حکیم پر گناہ ہے یا نہیں؟ یا ایسی ڈاکٹری دوا کہ جس میں شراب کا بجز تو نہیں مگر وہ ایسی تیار کی گئی ہے کہ جیسے عطر بغیر روغن صندل کے تیار نہیں ہوتا۔ برانڈی کا استعمال مریض کو جائز یا ناجائز؟ خشک دوا شیشی یا محذر کا استعمال مریض کو جائز ہے یا نہیں؟ علمائے دیوبند ادویہ ڈاکٹری کا استعمال ممنوع فرماتے ہیں۔ اگر جوابی کارڈ کافی نہ ہو براہ عنایت بیرنگ لفافہ پر جواب عنایت فرمائیے اللہ تعالیٰ آپ کو اس کا اجر خیر عطا فرمائے گا بیٹنوا توجروا۔

الجواب:

شراب کسی قسم کی ہو مطلقاً حرام بھی ہے اور پیشاب کی طرح نجس بھی۔ برانڈی ہو خواہ اسپرٹ خواہ کوئی بلا، جس دوا میں اس کا جز ہو خواہ کسی طرح اس کی آمیزش ہو اس کا کھانا پینا بھی حرام، اس کا لگانا بھی حرام، اس کا بیچنا خریدنا بھی حرام، طبیب کہ اس کا استعمال بتائے بتلائے گناہ و آثام۔ یہی ہمارے ائمہ کرام کا مذہب صحیح و معتمد ہے۔ ہاں ایون بھنگ وغیرہ خشک چیزیں کہ نشہ لاتی یا تحذیر و تفتیر کرتی ہیں ان کا نشہ حرام ہے اور وہ خود ناپاک نہیں تو ان کا لگانا مطلقاً

جائز اور اگر کسی دوا میں ان کا اتنا جز ہو کہ نشہ یا تحذیر نہ لائے تو اس کے کھانے میں بھی حرج نہیں ڈاکٹری ٹنچر وغیرہ رقیق دوائیں عموماً اسپرٹ کی آمیزش سے خالی نہیں ہوتیں وہ سب حرام و نجس ہیں، ہاں کوئین وغیرہ کی طرح خشک دوا مضائقہ نہیں رکھتی جبکہ اس میں کسی حرام کا خلط نہ ہو، ان مسائل کی تحقیق درمختار وردالمختار و فتاویٰ فقیر میں بروجہ کافی ہے۔ واللہ سبحنہ وتعالیٰ اعلم

مسئلہ ۶۳: از بنارس مرسلہ مولوی ممنون حسن خاں صاحب ڈپٹی کلکٹر ۱۶ شعبان معظم ۱۳۳۰ھ

ہادی راہ شریعت جناب مولوی احمد رضا خاں صاحب دامت برکاتہم بعد سلام علیک وآداب عرض ہے کہ عرصہ سے خیریت جناب مقدس کی دریافت نہیں، اس وقت ضرورت التماس یہ ہے کہ ایک مسئلہ دریافت طلب ہے جس کو کئی شق میں کر کے گزارش کرتا ہوں امید کہ جواب سے جلد سرفراز فرمایا جائے۔ مصنوعی دانت کا استعمال جائز ہے یا نہیں؟ یہ مصنوعی دانت اس طرح بنتے ہیں کہ دانت دیگر ممالک غیر اسلام سے بن کر آتے ہیں مگر ان کی ترکیب کہ کن کن اجزاء سے بنتے ہیں مجھ کو معلوم نہیں ہے مگر تاہم اب تک میرے علم میں کوئی ایسی چیز ان کی ترکیب میں نہیں آئی ہے جس کے داخل ترکیب ہونے کی وجہ سے ان کو میں حرام یا ناجائز خیال کروں۔ ان دانتوں کو ہندوستانی کاریگر ہر شخص کے منہ اور تالو کی صورت کے مشابہ تالو بنا کر اس میں لگادیتے ہیں جو منہ میں لگالیا جاتا ہے اور یہ حقیقت مصنوعی دانتوں کی ہے۔ دریافت طلب یہ امر ہے کہ مندرجہ بالا تالو اگر سونے کا یعنی زر کا ہو یا کسی اور معدنیات کا مثل ایلومینیم کے تو مردوں کے لگانے کے واسطے کہاں تک جائز ہے، ایلومینیم وہ معدنیات میں سے ہے جس کے زمانہ حال میں ہلکی ہلکی دیگچیاں اور ظروف وغیرہ بنتے ہیں۔ مردوں اور عورتوں کے واسطے اور زر اور ایلومینیم کے واسطے اگر شریعت کا حکم جداجدا ہے تو مفصل جواب سے مطلع فرمائیے چونکہ ضرورت اشد ہے اس لئے جواب سے جلد مطلع فرمایا جائے۔

الجواب:

بوالاملا حظہ جناب گرامی القاب فضائل نصاب جناب مولوی محمد ممنون حسن خاں صاحب بہادر بالقابہ دام مجدہ السامی، بعد اہدائے ہدیہ سنہ سنہ ملتئم، بنے ہوئے دانت لگانے میں حرج نہیں۔ طاہر قدوس عزّ جلالہ نے ہر چیز اصل میں پاک بنائی ہے جب تک کسی شے میں کسی نجاست کا خلط ثابت نہ ہو پاک ہی مانی جائے گی۔ ردالمحتار میں ہے:

کسی چیز کی نجاست کا حکم نہیں دیا جاسکتا

لا یحکم بنجاستہا قبل العلم

بحقیقتہا ^۱ ۔	جب تک کہ اس کی حقیقت معلوم نہ ہو۔ (ت)
-------------------------	---------------------------------------

سونے کا تالو عورتوں کو مطلقاً جائز ہے اور مردوں کو بضرورت یعنی جبکہ سونے میں کوئی خصوصیت محتاج الیہا ایسی ہو کہ چاندی وغیرہ سے حاصل نہ ہو سکتی ہو ورنہ دوسری دھات اختیار کریں چاندی کی حاجت ہو تو وہ ورنہ ایلو مینیم یا جو مناسب ہو۔ در مختار میں ہے:

لا یشد سنہ المتحرک بذهب بل بفضة ویتخذ انفاً منہ لان الفضة تنتنہ ^۲ ۔	ہلنے والے دانت کو سونے کے تاروں سے مضبوط نہ کیا جائے بلکہ چاندی استعمال کی جائے، ہاں البتہ سونے کی مصنوعی ناک بنانا لگائی جاسکتی ہے کیونکہ چاندی میں بدبو پیدا ہو جاتی ہے۔ (ت)
---	--

ہدایہ میں ہے:

الاصل فیہ التحريم والاباحة للضرورة وقد اندفعت بالفضة وهي الادنى فبقی الذہب علی التحريم والضرورة لم تندفع فی الانف دونہ حیث انتن ^۳ اھ واللہ تعالیٰ اعلم۔	سونے کے استعمال میں اصل حرمت ہے اور اس کا مباح ہونا ضرورت کی وجہ سے ہے کیونکہ چاندی سے یہ ضرورت پوری ہو جاتی ہے اور اس کا استعمال بنسبت سونے کے قریب ہے، لہذا سونا اپنی حرمت پر باقی رہے گا، اور یہ ضرورت ناک لگانے میں بغیر سونے کے پوری نہیں ہو سکتی (لہذا سونے کی مصنوعی ناک لگانا جائز ہے) کیونکہ سونے کے علاوہ باقی دھاتوں میں بدبو پیدا ہو جاتی ہے اھ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)
---	---

۴ رجب ۱۳۳۱ھ

از سر نیان ضلع بریلی مرسلہ امیر علی صاحب قادری

مسئلہ ۶۳:

شفاخانہ کی دوا استعمال کرنے کا کیا حکم ہے؟

الجواب:

انگریزی دوا جس میں شراب پڑتی ہے جیسے نیکچر، وہ مطلقاً ناجائز ہے، اور جس دوا میں کوئی ناپاک یا حرام چیز معلوم نہ ہو اس سے بچنا بہتر ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

^۱ رد المحتار کتاب الطہارت باب الانجاس دار احیاء التراث العربی بیروت ۱/ ۲۲۰

^۲ در مختار کتاب الحظرو الاباحۃ فصل فی اللبس مطبع مجتبائی دہلی ۴/ ۲۴۰

^۳ الہدایۃ کتاب الحظرو الاباحۃ فصل فی اللبس مطبع یوسفی لکھنؤ ۴/ ۴۵۵

مسئلہ ۶۵: اہل ہندو سے بیماری کی دوا کرانا کیسا ہے؟

الجواب:

طیب اگر کوئی ناجائز چیز دوا میں بتائے جب تو جائز نہیں اگرچہ طیب مسلمان ہو اور جائز چیز میں حرج نہیں اگرچہ کافر ہو مگر ہندوؤں کی طلب عقلی اصول کے خلاف اور اکثر مضر ہوتی ہے لہذا بچنا چاہئے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۶۶: از قصبہ بشارت گنج ضلع بریلی متصل بڑی مسجد مرسلہ نجو خاں فوجداری یعنی باقی والہ ۲۵ محرم الحرام ۱۳۳۲ھ کیافر ماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ عملیات یعنی تعویذ وغیرہ کتابوں سے کرنا حق ہے یا باطل؟ کس طور سے جواز اور کس طریق سے ناجائز؟ رقم فرمائیں۔

الجواب:

عملیات و تعویذ اسمائے الہی و کلام الہی سے ضرور جائز ہیں جبکہ ان میں کوئی طریقہ خلاف شرع نہ ہو مثلاً کوئی لفظ غیر معلوم المعنی جیسے حفیظی، رمضان، کھسلاون اور دعائے طاعون میں طاسوسا، عاسوسا، ماسوسا، ایسے الفاظ کی اجازت نہیں جب تک حدیث یا آثار یا اقوال مشائخ معتمدین سے ثابت نہ ہو، یونہی دفع صرع وغیرہ کے تعویذ کہ مرغ کے خون سے لکھتے ہیں یہ بھی ناجائز ہے اس کے عوض مشک سے لکھیں کہ وہ بھی اصل میں خون ہے، یونہی حب و تسخیر کے لئے بعض تعویذات دروازہ کی چوکھٹ میں دفن کرتے ہیں کہ آتے جاتے اس پر پاؤں پڑیں یہ بھی ممنوع و خلاف ادب ہے، اسی طرح وہ مقصود جس کے لئے وہ تعویذ یا عمل کیا جائے اگر خلاف شرع ہو ناجائز ہو جائے گا جیسے عورتیں تسخیر شوہر کے لئے تعویذ کراتی ہیں، یہ حکم شرع کا عکس ہے۔ اللہ عزوجل نے شوہر کو حاکم بنایا ہے اسے محکوم بنانا عورت پر حرام ہے۔ یونہی تفریق و عداوت کے عمل و تعویذ کہ محارم میں کئے جائیں مثلاً بھائی کو بھائی سے جدا کرنا یہ قطع رحم ہے اور قطع رحم حرام، یونہی زن و شو میں نفاق ڈلوانا۔ حدیث میں فرمایا:

لیس متامن خبب امرأة علی زوجہا ^۱ ۔	جو کسی عورت کو اس کے شوہر سے بگاڑ دے وہ ہمارے گروہ سے نہیں۔
--	---

^۱ سنن ابی داؤد کتاب الطلاق باب فی من خبب امرأة الخ آفتاب عالم پریس لاہور ۱/ ۲۹۶

بلکہ مطلقاً دو مسلمانوں میں تفریق بلا ضرورت شرعی ناجائز ہے۔ حدیث میں فرمایا:

لا تباغضوا ولا تدابروا الی قولہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وكونوا عباد اللہ اخواناً ^۱ ۔	(لوگو) ایک دوسرے سے عداوت نہ رکھو اور نہ ایک دوسرے سے پیٹھ پھيرو۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے اس ارشاد گرامی تک "اے اللہ کے بندو! آپس میں بھائی بھائی ہو جاؤ"۔ (ت)
---	---

غرض نفس عمل یا تعویذ میں کوئی امر خلاف شرع ہو یا مقصود میں تو ناجائز ہے ورنہ جائز بلکہ نفع رسانی مسلم کی غرض سے محمود و موجب اجر۔

قال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من استطاع منکم ان ینفع اخاه فلینفعه۔ رواہ مسلم ^۲ عن جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔	تم میں جس سے ہو سکے کہ اپنے بھائی مسلمان کو کوئی نفع پہنچائے تو پہنچائے۔ (امام مسلم نے حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اسے روایت کیا۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم۔
---	--

مسئلہ ۶۷: مسئلہ مسلمانان جام جو دھپور کاٹھیاواڑ معرفت شیخ عبدالستار صاحب پور بند کاٹھیاواڑ متصل قندیل ۱۵ جمادی الاولیٰ ۱۳۳۴ھ ہندو کو شفاء بیماری کے واسطے تعویذ دینا جائز ہے یا نہیں؟ اگر جائز ہے تو اس کا طریقہ کیا ہے؟ بیٹنوا تو جروا۔

الجواب:

کافر کو اگر تعویذ دیا جائے تو مضر جس میں ہندو سے ہوتے ہیں نہ کہ مظہر جس میں کلام الہی و اسمائے الہی کے حروف ہوتے ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۶۸: مرسلہ عبدالستار بن اسماعیل صاحب از گوئڈل کاٹھیاواڑ یکم صفر ۱۳۳۵ھ

(۱) کیا فرماتے ہیں علمائے اہلسنت اس مسئلہ میں، شراب افیون یا ہر وہ چیز جو شرعاً حرام یا ناپاک ہو اس کا کسی مرض میں خارجاً ضماً استعمال کرنا کیسا ہے؟

(۲) اسی طرح بچوں کو نیند لانے یا رونے سے روکنے کی غرض سے دوا میں قدرے افیون کا کھلانا

^۱ صحیح البخاری کتاب الادب باب ما ینہی عن التحاسد والتدابیر الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/۲۸۹۶

^۲ صحیح مسلم کتاب السلام باب استحباب الرقیۃ من العین الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۲/۲۲۴

جائز ہے یا نہیں؟ بیّنوا تو جروا۔

الجواب:

(۱) شراب بھی حرام ہے اور نجس بھی، اس کا خارج بدن پر بھی لگانا جائز نہیں۔ اور افیون حرام ہے نجس نہیں، خارج بدن پر اس کا استعمال جائز ہے۔

(۲) بچے کو سلانا یا رونے سے باز رکھنے کے لئے افیون دینا حرام ہے اور اس کا گناہ اس دینے والے پر ہے بچے پر نہیں، ماحرام اخذہ حرام اعطاء^۱ (جس چیز کا لینا حرام ہے اس کا دینا بھی حرام ہے۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۷۰: مرسلہ سید ولی اللہ از موضع لوڑ سراڈا کٹانہ بھدورا ضلع غازی پور ۲۵ ربیع الآخر ۱۳۳۵ھ

(۱) کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین دریں باب کہ جن مواضع میں کہ عارضہ طاعون کی شکایت ہو قبل اس کے کہ لوگ مرنے لگیں یعنی معاً ابتداء علامات و با مثل مرنا حشرات الارض وغیرہ کا و گندگی و تعفن کا ہو نا کہ مقدمہ اس عارضہ مکروہہ کا ہے، خدا کی پناہ یا بوقت ابتدا تعداد اموات صاحبان دیہہ اپنے اپنے مکانوں سے باہر ہو جائیں یا نہ ہو جائیں، شرع شریف اس امر میں کیا اجازت دیتی ہے اگر اجازت ہے تو کس وقت اور کس شرط کے ساتھ باہر ہونا چاہئے اور اگر شریعت اجازت نہیں دیتی تو باہر کے نکلنے والے لوگ کس گناہ کے مرتکب ہوں گے مع ثبوت حدیث و نص قرآنی کے مطلع کیا جائے۔

(۲) حکمائے اہل فرنگ جو عام طور سے اعلام در بارہ چھوڑنے مکانوں کے کرتے ہیں اور خود باہر نکل جاتے ہیں اور نیز اہل اسلام کا بہت سا حصہ ان کے تبعیت کرتے ہیں اور یہ دلیل پیش کرتے ہیں کہ جس طرح دوا کرنا بحالت مرض سنت ہے اسی طرح بحالت خرابی آب و ہوا جگہ کا نقل کرنا بھی ایک گونہ علاج ہے تبدیل آب و ہوا بھی داخل سنت ہے تو ان لوگوں کی رائے کی تابعداری کرنا ہم سب کو مناسب ہے یا نہیں، اور بعضے اشخاص کا یہ خیال ہے کہ اس میں بلاموت بھی لوگ مر جاتے ہیں چونکہ کثرت سے لوگ مرتے ہیں اور بیمار پڑتے ہیں تو یہ اعتراض ہوتا ہے کہ کیا ایبارگی اتنے لوگوں کی موت ایک ہی بار تھی خیر ہر ایک سوال کی طرف سے معقول تسلی بخش جواب سے اطلاع دیں۔ (۳) کتنے میت تک کا جنازہ اکٹھا ہو سکتا ہے اور نابالغ لڑکی اور لڑکے کا جنازہ بالغ کے ساتھ ہو سکتا ہے یا نہیں؟ اگر ہو سکتا ہے تو دعا پہلے بالغ کی پڑھی جائے یا نابالغ کی؟ یا محض بالغ کی دعا نابالغ کے لئے کافی ہو سکتی ہے؟ جواب شافی سے ممنون و مشکور کیا جاؤں، مع حوالہ حدیث۔ (۴) لڑکا اور لڑکی نابالغ ہے اس کی شادی ہو گئی ہے بعد شادی کے لڑکی بیوہ ہو گئی تو عقد ثانی کے بارہ میں عدت لیا جائے گا کہ نہیں؟ اگر عدت لیا جائے تو کب تک؟

^۱ الاشباہ والنظائر الفن الاول القاعدة الرابعة عشر ادارة القرآن کراچی ۱/ ۱۸۹

(۵) اپنی بیوی میت کا جنازہ شوہر لیجا سکتا ہے کہ نہیں؟ جواب شافی سے ممنون فرمایا جائے۔ بیٹنوا تو جروا (بیان فرمائیے اجر پائیے۔ ت)

الجواب:

(۱) طاعون سے بھگنا حرام ہے، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

طاعون سے بھاگنے والا ایسا ہی ہے جیسے کہ جہاد میں کافروں کو پیٹھ دے کر بھاگنے والا۔	الْفَارِ مِنَ الطَّاعُونِ كَالْفَارِ مِنَ الزَّحْفِ ^۱ ۔
--	--

جسے اللہ عزوجل فرماتا ہے:

وہ بیشک اللہ کے غضب میں پڑا اور اس کا ٹھکانا جہنم ہے اور بہت ہی بری جگہ پھرنے کی۔	"فَقَدْ بَاءَ بِغَضَبٍ مِّنَ اللَّهِ وَمَا وَهُ جَهَنَّمُ ۖ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ ^۲ " 2
---	---

(۲) کیا ایسی چیز دوا کے حکم میں آ سکتی ہے نہ کہ معاذ اللہ سنت ہو نا جس پر اللہ کا غضب ہو اور جہنم ٹھکانا۔ جو لوگ اس سے بھاگ کر کہیں بھی جاتے ہیں سب گناہ کبیرہ کے مرتکب ہوتے ہیں، اس کی تفصیل ہمارے رسالہ تیسیر الماعون میں ہے۔ جو لوگ کہتے ہیں کہ لوگ اس میں بے موت مر جاتے ہیں وہ گمراہ ہیں، اس میں قرآن عظیم کا انکار ہے ان پر توبہ فرض ہے اور تجدید اسلام و تجدید نکاح چاہئے، اللہ عزوجل فرماتا ہے:

کون جان بے حکم خدا نہیں مر سکتی لکھا ہوا حکم ہے وقت باندھا ہوا۔	"وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ كَيْتَبُكُمْ جَلَّالًا ^۳ ۔"
---	---

پیڑ سے ایک آدھ پھل ٹپکتا رہتا ہے اسی کا ٹپکنا لکھا تھا اور ایک آندھی آتی ہے کہ ہزاروں پھل ایک ساتھ جھڑ پڑتے ہیں ان کا ساتھ ہونا ہی لکھا تھا۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

ہر چھوٹی بڑی بات سب لکھی ہوئی ہے۔	"وَكُلُّ صَغِيرٍ وَكَبِيرٍ مُّسْتَقَرٌّ ^۴ "
-----------------------------------	--

(۳) سو دو سو جتنے جنازے جمع ہوں سب پر ایک ساتھ ایک نماز ہو سکتی ہے۔

^۱ مسند امام احمد بن حنبل عن عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا المکتب الاسلامی بیروت ۱/ ۱۵۵، ۱۳۵، ۸۲

^۲ القرآن الکریم ۸/ ۱۶

^۳ القرآن الکریم ۳/ ۱۳۵

^۴ القرآن الکریم ۵۴/ ۵۳

(۴) بالغوں کے ساتھ نابالغوں کی نماز بھی ہو سکتی ہے۔

دونوں دعائیں پڑھی جائیں، پہلے بالغوں کی پھر نابالغوں کی۔ اور بہر حال اگر دقت نہ ہو تو ہر جنازے پر جدا نماز بہتر ہے۔ در مختار میں ہے:

<p>إذا اجتمع الجنائز فأفرد الصلوة على كل واحدة أولى وإن جمع جاز وراعى الترتيب المعهود خلفه الرجل ميايليه فالصبي فالبالغة فالمرأهقة^۱ ملتقطاً۔</p>	<p>جب متعدد جنازے (میت) جمع ہو جائیں یعنی وہ لائے جائیں تو ہر ایک پر الگ الگ نماز پڑھنی بہتر ہے۔ اور اگر سب پر اکٹھی نماز پڑھ لے تو یہ بھی جائز ہے۔ لیکن صفوف کی ترتیب میں مقرر متعارف کی رعایت کرے (اور وہ یہ ہے کہ) امام کے متصل اس کے پیچھے بالغ مرد ہوں پھر نابالغ بچے پھر بالغہ عورتیں اور ازیں بعد قریب البلوغ لڑکیاں ہوں بیوہ پر موت شوہر کی عدت ضروری ہے اگرچہ وہ خود ایک دن کی بچی اور اس کا شوہر بھی کہ مر گیا ایک دن کا بچہ ہو۔</p>
---	--

در مختار میں ہے:

<p>العدة للموت اربعة اشهر وعشر مطلقاً وطئت اولاً ولو صغيرة وفي حق الحامل مطلقاً وضع حملها ولو كان زوجها البیت صغيراً^۲۔</p>	<p>عدت وفات چار مہینے اور دس دن علی الاطلاق بغیر کسی قید کے، خواہ ہمبستری ہوئی ہو یا نہ، اگرچہ چھوٹی بچی ہو۔ حاملہ کی عدت علی الاطلاق وضع حمل ہے اگرچہ مرنے والا اس کا زوج چھوٹا ہو (ت)</p>
---	---

چار مہینے دس دن عدت کرے گی۔

(۵) مرد اپنی زوجہ کا جنازہ اٹھا سکتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۷: از گوئڈل کاٹھیاواڑ۔ مرسلہ عبدالستار بن اسمعیل سنی حنفی قادری ۲۲ شعبان ۱۳۳۵ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے اہلسنت خصوصاً امام اہلسنت مجدد مائتہ حاضرہ صاحب حجت قاہرہ محی الاسلام والمسلمین مولانا مفتی قاری شاہ محمد احمد رضا خان صاحب مدظلہ، اس مسئلہ میں ایک شخص مسلمان یا غیر مسلمان ایک حکیم یا غیر حکیم کے پاس اس لئے آیا کہ اس کے کسی رشتہ دار عورت کے کسی طور سے حمل رہ گیا حمل کے ظاہر ہونے سے اس عورت نیز خویش واقارب کی سخت بے عزتی

^۱ در مختار کتاب الصلوة باب صلوة الجنائز مطبع مجتبائی دہلی ۱۲۲/۶

^۲ در مختار کتاب الطلاق باب العدة مطبع مجتبائی دہلی ۱۱/۲۵۶

ہونے والی ہے اس لئے خواستگار ہے ایسی دعا کا جس سے حمل ساقط ہو جائے نیز شخص مذکور اس دوا کے عوض میں کچھ رقم بھی پیش کرنا چاہتا ہے، اب عرض یہ ہے کہ اس قسم کا دوا دینا اور اس کا معاوضہ لینا اہل سنت و جماعت کے لئے جائز ہے یا نہیں خصوصاً ایسی حالت میں جبکہ کسی سنی مسلمان کی بے عزتی ہونے والی ہے۔ بیّنوا تو جروا۔

الجواب:

اگر ابھی بچہ نہیں بنا جائز ہے ورنہ ناجائز کہ بے گناہ کا قتل ہے اور چار مہینے میں بچہ بن جاتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۷۲: از موضع چوپرا ڈاکخانہ بالسی ضلع پورنیہ مرسلہ کلیم الدین صاحب ۱۴ ربیع الآخر ۱۳۳۶ھ

کھانے پر فاتحہ شریف یا کوئی آیت قرآن کی پڑھ کر دم کرنا درست ہے یا نہیں؟ اگر درست ہے تو کس طرح سے پڑھنا چاہئے؟

الجواب:

بہ نیت شفاء سورہ فاتحہ یا اور کوئی آیت پڑھ کر دم کی جائے تو حرج نہیں مگر اس کھانے کی احتیاط اور دوچند ہو جائے گی کہ اس کا کوئی دانہ یا قطرہ گرنے نہ پائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۷۳: از موضع گھورنی ڈاکخانہ کرشنگلہ ضلع ندیا مرسلہ نذیر احمد صاحب ۶ جمادی الاولیٰ ۱۳۳۶ھ

نوشیدن دوائے انگریزی کہ در اس اسپرٹ می ماند و حقیقت اس اسپرٹ نمی دانم رواست یا نہ و دریں دیار ماہمہ بایں مبتلا ایذا الاما شاء اللہ کہ رواج طب یونانی از بس قلیل قیمتش نیز گراں ست کہ ہر کس بر آں قادر نمی شود۔	انگریزی دوائی پینا کہ اس میں اسپرٹ کی ملاوٹ ہوتی ہے، اور میں اسپرٹ کی حقیقت سے واقف نہیں۔ کیا اس کا استعمال کرنا جائز ہے یا نہیں؟ لیکن ہمارے ان شہروں میں سب اس مرض میں مبتلا ہیں الا ماشاء اللہ، اس لئے کہ طب یونانی کا رواج بہت کم ہے اور وہ زیادہ قیمتی بھی ہے کہ ہر ایک اس علاج کی طاقت نہیں رکھتا۔ (ت)
--	---

الجواب:

اسپرٹ قسے از شراب ست بغایت تند کہ بہ تیزی خود تہائی قابل نوشیدن نمائند است شرابہا کہ از انگلستان آرندهم را بامیزش	"اسپرٹ" شراب کی ایک قسم ہے جو انتہائی تیز ہونے کی وجہ سے تنہا پینے کے قابل نہیں۔ پس جو شرابیں برطانیہ سے منگوائی جاتی ہیں ان
---	--

قطرات او تیز می کنند کہ در فلاں شراب در نودہ قطرہ یک قطرہ اسپرٹ است و در فلاں در صد قطرہ یک قطرہ، ہمہ شرابہا با شامیدن نشہ آرد و این بمجرد شمیدن کہ بوئے او مسکرت لا جرم ہچو جملہ خمر ہم حرام ست و ہم نجس ہر دو انیکہ درو آمیزش او باشد بریدن طلایے او کردن یک حرام ست و نو شیدن دو حرام بلکہ اوسہ حرام فراہم کردن حرام خریدنش حرام برداشتنش حرام و بدن باو آلودنش حرام و اینجا حرام چہارم خوردن، سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم در شراب، دہ کس را لعنت فرمودہ است از انان فروشنده و خریدہ و بردہ اندہ و آنکہ بہ سوئے او برداشتہ شود بالجملہ ہر کہ بھیج گوئہ باو تلبس دارد بحرّام و غیبت تلوث دہ و ہر کہ مسلمان را از من بلا باز دارد برائے او اجر صد شہید ست قال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من تمسک بسنتی عند فساد امتی فلہ اجر مائۃ شہید^۱۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

سب میں اس کے قطروں کی ملاوٹ انہیں تیز کرنے کے لئے کی جاتی ہے کہ فلاں شراب کے نودس قطروں میں ایک قطرہ اسپرٹ ہے، اور فلاں شراب کے سو قطروں میں ایک قطرہ اسپرٹ کی ملاوٹ ہے۔ اور سب شرابیں پینے سے نشہ لاتی ہیں، اور یہ صرف سو نگھنے سے نشہ لاتی ہے اس لئے کہ اس کی "بو" نشہ آور ہے۔ بلاشبہ تمام شرابوں کی طرح یہ حرام ہونے کے علاوہ ناپاک بھی ہے لہذا جس دوائی میں اس کی ملاوٹ ہو اس کا جسم پر ملنا پھلنا حرام ہے اور پینا دوسرا حرام بلکہ تیسرا حرام ہے۔ اس کا حاصل کرنا حرام۔ اس کا خریدنا، اٹھانا اور جسم کو اس سے آلودہ کرنا یہ سب کام حرام ہیں۔ اور یہاں چوتھا حرام اسے پینا ہے۔ سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے شراب کے دس افراد پر لعنت فرمائی ان میں سے یہ لوگ ہیں (۱) فروخت کرنے والا (۲) خریدنے والا (۳) اٹھانے والا (۴) وہ جس تک اٹھا کر لے جائے۔ حاصل یہ ہے کہ جو کوئی کسی طرح بھی اس سے وابستہ ہو وہ ایک حرام اور ناپاک چیز سے آلودگی رکھتا ہے۔ اور جو کوئی کسی مسلمان کو اس مصیبت سے چھڑائے اور اسے روکے اسے سو شہیدوں کا اجر و ثواب ہے۔ چنانچہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جس خوش نصیب نے میری سنت کو اس وقت تھاما کہ جب میری امت میں فساد پھیل گیا تو اسے سو شہیدوں کا ثواب عطا ہوگا۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

^۱ مشکوٰۃ المصابیح کتاب الایمان باب الاعتصام بالکتاب والسنة مطبع مجتہبی، دہلی ص ۳۰، الترغیب والترہیب الترمذی فی اتباع الکتاب

والسنة حدیث ۵ مصطفی البابی مصر ۸۰

مسئلہ ۷۴: از چھپرہ محلہ دھیانوان مرسلہ محمد نبی جان دوافروش ۵ رجب المرجب ۱۳۳۶ھ

زید کے پاس ایک نسخہ مردانگی کا ایک ہندو فقیر کا دیا ہوا ہے زید اسے بنا کر دینے سے بھی عذر کرتا ہے نسخہ بتانے سے بھی خیال اس کا ایسا ہے کہ لوگ حرام کرنے پر تیار ہو جاتے ہیں اس وجہ سے کسی کو نہیں دیتا ہوں کہ اگر وہ حرام کریں گے تو میرے نامہ اعمال میں درج ہوں گے اور عمرو نے یہ سوال کیا کہ مجھے نسخہ بتادو اور جو قسم شرعی لینا چاہو لے لو کیونکہ میں بسبب مرض بواسیر کے سخت پریشان ہوں کہ نامردی کے درجہ پر پہنچا ہوں میری شادی عنقریب ہونے والی ہے اگر آپ نسخہ نہیں دیتے ہیں تو مجھے بنا کر دے دو اگر نہ دو گے تو میں اپنا دلی راز کہہ کر تمہاری آنکھ میں ذلیل ہوا ڈوب مرنے کے سوا اور مجھے کچھ بن نہیں آتا ہے تو یہ خیال زید کا موجب شرع شریف غلط یا صحیح ہے اور عمر و ایک مرد مسلمان نمازی بھی ہے۔

الجواب:

اگر وہ نسخہ نہ بتائے اسے دوا بنا کر دے جبکہ اس میں کوئی ناجائز چیز نہ ہو، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

من استطاع منکم ان ینفع اخاه فلینفعه ^۱ ۔	جو کوئی تم میں سے اپنے بھائی کو نفع پہنچا سکتا ہو تو اسے نفع پہنچانا چاہئے۔ (ت)
--	---

اور اس کا یہ خیال کہ لوگ حرام کریں گے اور اس پر وبال محض غلط ہے مسلمان پر بدگمانی حرام ہے۔

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِشْمٌ" ^۲ ۔	اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: اے ایمان والو! بہت سے گمانوں سے بچتے رہو کیونکہ بعض گمان گناہ ہیں۔ (ت)
---	---

اور جب اس کی نیت نفع رسانی مسلم ہے تو دوسرا گناہ کرے بھی تو اس کا مواخذہ اس پر نہیں ہو سکتا۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے:

"لَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ"^۳ (کوئی جان کسی دوسری جان کا بوجھ

^۱ صحیح مسلم کتاب السلام باب استحباب الرقیہ من العین الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۲/ ۲۲۴

^۲ القرآن الکریم ۴۹/ ۱۲

^۳ القرآن الکریم ۶/ ۱۶۳

نہ اٹھائے گی۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۷۵: ازاردہ نگلہ ڈاکخانہ اچھنیراضلع آگرہ مرسلہ صادق علی خانصاحب ۲۵ شوال ۱۳۳۶ھ

جس محلہ یا جس شہر میں طاعون ہو وہاں کے باشندے کسی دوسرے مقام پر نافر من تھنا اللہ الی قضاء اللہ کے خیال سے جاسکتے ہیں یا نہیں، طاعون وغیرہ میں حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا کیا ارشاد ہے؟ جو لوگ اس خیال سے اپنے اپنے مکانات چھوڑ کر چلے جاتے ہیں وہ اہل بدعت ہیں یا نہیں؟ اور ان کے ساتھ بدعتیوں کا سا برتاؤ کرنا چاہئے یا نہیں؟

الجواب:

طاعون کے خوف سے شہر یا محلہ یا گھر چھوڑ کر بھاگنا حرام و گناہ کبیرہ ہے، اس کا کافی بیان ہمارے رسالہ تیسیر الماعون للمکمن فی الطاعون میں ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

طاعون سے بھاگنے والا ایسا ہے جیسا کفار کو پیٹھ دے کر بھاگنے والا۔	الْفَارُّ مِنَ الطَّاعُونِ كَالْفَارِّ مِنَ الزَّحْفِ ^۱ ۔
---	--

جس کے لئے قرآن عظیم میں فرمایا کہ اس کا ٹھکانا جہنم ہے، ایسا نافر من قدر اللہ الی قدر اللہ جہاد سے بھاگنے والا بھی کہہ سکتا ہے وہ بھی بھاگ کر تقدیر ہی میں جائے گا مگر اس بھاگنے کا منتهی جہنم ہے، طاعون عموماً شام میں تھا امیر المومنین رضی اللہ تعالیٰ عنہ وہاں کے عزم سے روانہ ہو چکے تھے جب سرحد شام و حجاز موضع سرخ پر پہنچے ہیں خبر پائی کہ شام میں شدت طاعون ہے امیر المومنین نے مہاجرین کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے مشورہ کیا بعض نے کہا حضرت کام کے لئے چلے ہیں رجوع نہ چاہئے بعض نے کہا حضرت کے ساتھ بقیہ اصحاب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں ہماری رائے نہیں کہ انہیں وبا پر پیش کریں، پھر انصار کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو بلایا وہ بھی یو ہیں مختلف ہوئے پھر اکابر مومنین فتح کو بلایا انہوں نے بالاتفاق نہ جانے کی رائے دی امیر المومنین نے واپسی کی ندا کر دی، اس پر حضرت ابو عبیدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا: إفرار من قدر اللہ کیا تقدیر الہی سے بھاگنا، امیر المومنین نے فرمایا: کاش کوئی اور ایسا کہتا نعم نافر من قدر اللہ الی قدر اللہ ہاں ہم

^۱ مسند امام احمد بن حنبل عن عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا المکتب الاسلامی بیروت ۶/ ۲۵۵، ۱۳۵، ۸۲ الزواجر الكبيرة التاسعة

والتسعون بعد الثلاثمائة دار الفکر بیروت ۲/ ۸۸-۲۸۷

تقدیر الہی سے تقدیر الہی کی طرف بھاگتے ہیں۔ حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ کسی کام کو گئے ہوئے تھے جب واپس آئے انہوں نے کہا مجھے اس مسئلہ کے حکم کا علم ہے میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فرماتے سنا:

اذا سبعتم بہ بارض فلا تقدما علیہ واذا وقع بارض وانتم بہا فلا تخرجوا فرارا منہ۔	جب تم کسی زمین میں طاعون ہونا سنو تو وہاں طاعون کے سامنے نہ جاؤ اور جب تمہاری جگہ واقع ہو تو اس سے بھاگنے کو نہ نکلو۔
--	---

اس پر امیر المومنین حمد الہی، بجالائے کہ ان کا اجتہاد موافق ارشاد واقع ہوا اور واپس ہو گئے^۱۔ ایسی جگہ نفر من قدر اللہ الی قدر اللہ کہنا ٹھیک ہے کہ موافق حکم ہے، طاعون سے بھاگنا فسق ہے بھاگنے والوں سے فاسقوں کا سا برتاؤ چاہیے، بدعت بمعنی بد مذہبی نہیں، ہاں اگر احادیث صحیحہ مشہورہ میں ارشاد اقدس حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم معلوم ہے اور انہیں رد کرتا اور اپنی نامرادی و بزدلی کے حکم کو ان پر ترجیح دیتا ہے تو ضرور بد مذہب ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۷۶: از شہر جلیپور محلہ کو توالی مسئلہ حکیم عبدالرحیم صاحب ۹ رجب المرجب ۱۳۳۷ھ

بسم اللہ الرحمن الرحیم، حامداً ومصلياً، ایک طبیب جس نے علم طب باقاعدہ حاصل کیا ہے اور نظری و عملی طریقہ مروجہ سے پوری تکمیل کر چکا ہے مگر ان وجوہات سے اپنے پیشے سے ہمیشہ دل برداشتہ اور متفکر اور وبالِ اخروی سے خائف رہتا ہے کہ دقائق و جزئیات فن کا ہمیشہ بالکلیہ متحضر فی الذہن رہنا مشکل بلکہ غیر ممکن ہے اور جب یہ نہیں تو تشخیص کا صحیح نہ ہونا معلوم۔ نیز چونکہ یہ فن ظنی ہے اور ظن غالب و گمان راجح پر علاج ہوتا ہے اگرچہ بتائید حکیم مطلق جل و علا اکثر تشخیص مطابق واقع ہوتی ہے تاہم غلطی کا اندیشہ لگا رہتا ہے کیونکہ مجربین کا مقولہ ہے العلاج رمی السهم فی الظلمات (علاج اندھیروں میں تیر اندازی ہے۔ ت) نیز عقل، حافظہ، استحضار ذہانت طباعی بلکہ جوالات تشخیص مرض ہیں حسب قوائے دماغی مختلف ہیں اسی وجہ سے مریض واحد کی تشخیص میں اطباء متعدد متخالف رائے بہت کم دیکھے جاتے ہیں اگرچہ سب اپنی تشخیص کو صحیح سمجھے ہوئے ہیں مگر فی الواقع کسی ایک ہی کی رائے صحیح ہوگی اور کبھی طبیب علاج کے غیر مفید پڑنے سے اپنی خطائی تشخیص سے واقف ہو کر سنبھل جاتا ہے اور علاج میں فوراً ترمیم کر دیتا ہے مگر کبھی اتنے پر بھی اس کو یہ معالجہ اسی علاج پر برقرار رکھتا ہے کہ تیری تشخیص اور علاج دونوں صحیح ہیں مگر خدا کی طرف سے ابھی صحت کا وقت نہیں آیا ہے، اس کے علاوہ بھی اور بہت سے وجوہات ہیں جن کے سبب سے وہ اپنے پیشہ طبابت سے تنگ ہے، اس صورت

^۱ صحیح البخاری کتاب الطب باب ما یذکر فی الطاعون قدیمی مکتب خانہ کراچی ۱/ ۸۵۳

میں یہ پیشہ اگر کیا جائے تو از روئے شرع شریف اس کے ذمے کیا وبال ہے اور وہ اس کا اہل ہے یا نہیں اور اگر اہل ہے بھی اور پھر ترک کر دے تو کوئی شرعی قباحت تو لازم نہیں آتی؟ بلا دلیل صرف حکم تحریر فرما دیا جائے۔

الجواب:

اہل کو اس کا ترک بلا مضائقہ جائز ہے جبکہ وہاں اور طبیب اہل موجود ہو اور نا اہل کو اس میں ہاتھ ڈالنا حرام ہے اور اس کا ترک فرض۔ جس نے اس فن کے باقاعدہ نظریات و عملیات حاصل کئے اور ایک کافی مدت تک کسی طبیب حاذق کے مطب میں رہ کر کام کیا اور تجربہ حاصل ہوا اکثر مرضی اس کے ہاتھ پر شفا پاتے ہوں کم حصہ ناکامیاب رہتا ہو فاحش غلطیاں جیسے بے علم نا تجربہ کار کیا کرتے ہیں تشخیص و علاج میں نہ کیا کرتا ہو وہ اہل ہے اور اسے بنظر نفع رسانی خلایق و مسلمین اس سے دست کش ہونا نہ چاہئے خصوصاً جبکہ دوسرا ایسا وہاں نہ ہو۔ بعض اوقات تشخیص یا علاج میں غلطی واقع ہونا منافی اہلیت نہیں کہ غلطی سے انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام معصوم ہیں و بس۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۷۷: از میرٹھ مرسلہ مولوی محمد حبیب اللہ صاحب قادری رضوی خطیب جامع مسجد خیر نگر مدرسہ قومیہ۔
بانجھ وہ ہوتی ہے جس کے کبھی بچہ نہ ہوا ہو بعضوں کے ایک یا دو بچہ ہو کر بند ہو جاتے ہیں ان کا علاج بانجھ کا سا ہی کیا جائے یا اور طرح۔

الجواب:

ہاں وہی اعمال کافی ہیں کہ جو اقویٰ کی مدافعت کریں اضعف کی بدرجہ اولیٰ۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۷۸: از میرٹھ مرسلہ مولوی محمد حبیب اللہ صاحب قادری رضوی خطیب جامع مسجد خیر نگر مدرسہ قومیہ
رجعت عمل کیا چیز ہے، کیا عمل کالوٹ جانا کسی بے احتیاطی وغیرہ سے ممکن ہے؟

الجواب:

ہاں ممکن ہے اور بارہا واقع ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۷۹: از لکھنؤ کارلٹن ہوٹل بتوسط عبدالمجید خان صاحب مرسلہ ننھے موٹر ڈریور
۱۵ صفر ۱۳۳۸ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اکثر علماء یا مولوی صاحب کسی حاجتمند کو خالصاً للہ کوئی تعویذ یا نقش دے دیتے ہیں اور اس سے بفضلہ تعالیٰ نفع ہو جاتا ہے تو اس پر اعتقاد واجب ہے یا نہیں؟ ایک صاحب فرماتے ہیں کہ تعویذات وغیرہ کا ثبوت کہیں قرآن شریف یا حدیث شریف سے

نہیں ہے واللہ تعالیٰ اعلم یہ کہاں تک صحیح ہے؟ اس لئے حضور کو تکلیف دی گئی کہ حضور تحریر فرمائیں کہ آیا اس شخص کے مطابق عمل کیا جائے یا نہیں؟

الجواب:

تعویذات بیشک احادیث اور ائمہ قدیم و حدیث سے ثابت، اور اس کی تفصیل ہمارے فتاویٰ افریقہ میں ہے، تعویذات اسماء الہی و کلام الہی و ذکر الہی سے ہوتے ہیں ان میں اثر نہ ماننے کا جواب وہی بہتر ہے جو حضرت شیخ ابوسعید الخیر قدس سرہ العزیز نے ایک ملحد کو دیا جس نے تعویذات کے اثر میں کلام کیا حضرت قدس سرہ نے فرمایا: تو عجیب گدھا ہے۔ وہ دنیوی بڑا مغرور تھا یہ لفظ سنتے ہی اس کا چہرہ سُرخ ہو گیا اور گردن کی رگیں پھول گئیں اور بدن غلیظ سے کانپنے لگا اور حضرت سے اس فرمانے کا شاکہ ہو، فرمایا میں نے تمہارے سوال کا جواب دیا ہے گدھے کے نام کا اثر تم نے مشاہدہ کر لیا کہ تمہارے اتنے بڑے جسم کی کیا حالت کردی لیکن مولیٰ عزوجل کے نام پاک میں اثر سے منکر ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۸۰: از موضع ہری پور مرسلہ شوکت علی خاں بتاریخ ۱۹ رجب المرجب ۱۳۳۸ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید غیر تعلیم یافتہ کسی قریہ میں اپنے آپ کو حکیم مشہور کرے اور وہ اس قسم کی ادویات جانتا ہے کہ اسقاط حمل ہو جائے اور وہ کسی عورت حاملہ کو عورت کی خواہش پر یا غیر خواہش پر ذریعہ ادویات اسقاط حمل کرائے اور اسقاط عمل میں آئے تو کیا وہ شخص قاتل ہے اور اس کے لئے کیا حکم ہے؟ بیینوا تو جروا۔

الجواب:

جاہل کو طیب بننا حرام ہے، جان پڑ جانے کے بعد اسقاط حمل حرام ہے، اور ایسا کرنے والا گویا قاتل ہے، اور جان پڑنے سے پہلے اگر کوئی ضرورت ہے تو حرج نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۸۱: از نیوریا ضلع پبلی بھیت مسئلہ اکبر حسین ۱۲ رمضان ۱۳۳۹ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین کہ عورت کو بانجھ کرنا کس قدر گناہ ہے اور اس گناہ کی معافی ہے یا نہیں؟ حکم شرع بیان فرمائیے۔ فقط والسلام

الجواب:

بانجھ کرنا نہ کرنا اللہ عزوجل کے اختیار میں ہے بشر کی طاقت نہیں "يَجْعَلُ مَنْ يَشَاءُ عَقِيمًا" ^۱ (اللہ

^۱ القرآن الکریم ۵۰ / ۴۲

تعالیٰ جس کو چاہے بانجھ کر دے۔ ت) ہاں ایسی دوا کا استعمال جس سے حمل نہ ہونے پائے اگر کسی ضرورت شدیدہ قابل قبول شرع کے سبب ہے حرج نہیں ورنہ سخت شنیع و معیوب ہے اور شرعاً ایسا قصد ناجائز و حرام۔

وقد نهى صلى الله تعالى عليه وسلم عن الخضاء وعن التبتل والرهبانیه وهذا بمعناها۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔	حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے خضی کرنے اور الگ تھلگ کٹ کر رہنے اور رہبانیت اختیار کرنے سے منع فرمایا، اور مانع حمل دوا کا استعمال انہی کے معنی میں ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ (ت)
---	--

مسئلہ ۸۲: از شہر محلہ ملوکپور مسئلہ سراج علی خاں صاحب رضوی ۱۴ شعبان ۱۳۳۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس بارے میں کہ سرطان یا کسی قسم کی شراب کوئی مریض کسی حالت میں استعمال کر سکتا ہے یا نہیں؟ اگر کوئی شخص اس کو پوشیدہ طور پر کھلائے یا پلائے تو ایسے شخص کے لئے کیا حکم ہے؟ اور مریض اس سے بری الذمہ ہے یا نہیں؟ اگر ایسی ادویات سے جن میں مذکورہ بالا اشیاء کا میل ہو، جان بچنے کا خیال ہو تو اس کا استعمال کسی طرح جائز ہے یا نہیں؟

الجواب:

سرطان کھانا حرام ہے اور شراب بدن پر لگانا بھی حرام ہے۔ جان حلال دواؤں سے بھی بچ سکتی ہے اگر اسے بچانا منظور ہے ورنہ حرام دوائیں سوائے گناہ کچھ اضافہ نہ کریں گی جو پوشیدہ طور پر مسلمان کو حرام چیز کھلائے یا پلائے سخت حرام کام مرتکب اور شدید سزا کا مستوجب ہے مریض پر الزام نہیں اگر اسے خبر نہ تھی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۸۳: (پورا سوال دستیاب نہیں ہو سکا)

----- کہ جو طاعون سے مرتا ہے وہ کافر ہے اور دلیل میں زمانہ موسیٰ علیہ السلام کا واقعہ پیش کرتا ہے اس قول سے بکر مخالف حدیث صحیح ہو کر کافر ہوا یا نہیں اور اس کی زوجہ نکاح سے باہر ہوئی یا نہیں؟ اور بصورت توبہ تجدید نکاح لازم ہے یا نہیں؟

الجواب:

متواتر حدیثوں سے ثابت ہے کہ طاعون مسلمان کے لئے شہادت و رحمت ہے اور جو مسلمان طاعون میں مرے شہید ہے۔

حدیث ۱: صحیح بخاری و صحیح مسلم و مسند امام احمد بن حنبل میں انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

طاعون ہر مسلمان کے لئے شہادت ہے۔	الطاعون شهادة لكل مسلم ^۱ ۔
----------------------------------	---------------------------------------

حدیث ۲: صحیح مسلم میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

طاعون میں مرنے والا شہید ہے۔	من مات في الطاعون فهو شهيد ^۲ ۔
------------------------------	---

حدیث ۳: مسند امام احمد و معجم کبیر طبرانی و صحیح مختارہ میں صفوان بن امیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے^۳۔

حدیث ۴: طبرانی نے معجم اوسط اور ابو نعیم نے فوائد ابو بکر بن خلاد میں ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: الطاعون شهادة لامتي^۴ طاعون میری امت کے لئے شہادت ہے۔

حدیث ۵: امام احمد بسند صحیح راشد بن جیش سے^۵۔

حدیث ۶: طبرانی وابن قانع ربيع بن اياس انصاری سے^۶۔

حدیث ۷: احمد والبوداؤد طیالسی وسمویہ وضا عبادہ بن صامت سے^۷۔

حدیث ۸: طبرانی کبیر میں سلمان فارسی سے^۸۔

^۱ صحیح البخاری کتاب الجہاد باب الشہادۃ سبع قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/ ۳۹۷

^۲ صحیح مسلم کتاب الامارۃ باب بیان الشہداء قدیمی کتب خانہ کراچی ۲/ ۱۴۳

^۳ المعجم الکبیر حدیث ۳۳۰۷ المكتبة الفیصلیة بیروت ۸/ ۵۶، کنز العمال حدیث ۱۱۱۸۸ مؤسسة الرسالہ بیروت ۴/ ۴۱۸

^۴ المعجم الاوسط حدیث ۵۵۲۷ مكتبة المعارف ریاض ۶/ ۲۴۹

^۵ مسند احمد بن حنبل عن راشد بن جیش المكتبة الاسلامی بیروت ۳/ ۴۸۹

^۶ لمعجم الکبیر عن ربيع الانصاری حدیث ۴۶۰۷ المكتبة الفیصلیة بیروت ۵/ ۶۸

^۷ مسند احمد بن حنبل عن عبادہ بن صامت المكتبة الاسلامی بیروت ۵/ ۳۱۲ و ۳۲۳، مسند ابی داؤد الطیالسی احادیث عبادہ بن صامت

حدیث ۵۸۲ دار المعرفۃ بیروت ص ۷۹، کنز العمال بحوالہ سمویہ عن عبادہ بن صامت حدیث ۱۱۲۲۰ مؤسسة الرسالہ بیروت ۴/ ۴۲۳

^۸ المعجم الکبیر عن سلمان رضی اللہ عنہ حدیث ۶۱۱۴ المكتبة الفیصلیة بیروت ۶/ ۲۴۷

- حدیث ۹: احمد و دارمی و سعید بن منصور و بغوی و ابن قانع صفوان بن امیہ سے ^۱۔
- حدیث ۱۰: احمد ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے۔
- ان چھ حدیثوں میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: الطاعون شہادۃ ^۲۔ طاعون شہادت ہے۔
- حدیث ۱۱: امام مالک و امام احمد و ابو داؤد و امام نسائی و ابن حبان و حاکم جابر بن عثیم سے ^۳۔
- حدیث ۱۲: ابن ماجہ ابو ہریرہ سے ^۴۔
- حدیث ۱۳: طبرانی کبیر میں عبد اللہ بن بسر سے ^۵۔
- حدیث ۱۴: عبد الرزاق مصنف میں عبادہ بن صامت سے ^۶۔
- حدیث ۱۵: ابن سعد طبقات میں ابو عبیدہ بن الجراح سے ^۷۔
- حدیث ۱۶: ابن شاپین علی بن ارقم وہ اپنے والد سے رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔ ان چھ حدیثوں میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: المطعون شہید ^۸۔ جس مسلمان کو طاعون ہوا وہ شہید مرا۔
- حدیث ۱۷: احمد و ابن سعد عسیب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

طاعون میری امت کے لئے شہادت اور رحمت	الطاعون شہادۃ لامتی ورحمة لهم
--------------------------------------	-------------------------------

^۱ کنز العمال حدیث ۱۱۲۲۲ مؤسسة الرسالة بیروت ۴/ ۲۲۳

^۲ مسند احمد بن حنبل عن ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ المکتب الاسلامی بیروت ۲/ ۳۱۰

^۳ کنز العمال بحوالہ مالک، حم، د، ن، حب، ک عن جابر بن عیتک حدیث ۱۱۱۸۳ مؤسسة الرسالة بیروت ۴/ ۲۱۷

^۴ سنن ابن ماجہ ابواب الجہاد باب ما یرجى فیہ الشہادۃ (۱۰/ ۲۰۶) سعید کچنی کراچی ص ۲۰۶

^۵ کنز العمال بحوالہ طب حدیث ۱۱۱۹۱ مؤسسة الرسالة بیروت ۴/ ۲۱۸

^۶ المصنف لعبد الرزاق حدیث ۶۶۹۵ المکتب الاسلامی بیروت ۳/ ۵۶۲، کنز العمال بحوالہ عب عبادہ بن صامت حدیث ۱۱۲۱۹ مؤسسة

الرسالہ بیروت ۴/ ۲۲۳

^۷ الطبقات الکبریٰ لابن سعد ترجمہ ابی عبیدہ بن الجراح دار صادر بیروت ۳/ ۲۱۳

^۸ کنز العمال بحوالہ ابن شاپین عن علی ابن الارقم حدیث ۱۱۲۲۸ مؤسسة الرسالة بیروت ۴/ ۲۲۴

ور جس علی الکافریں ^۱ ۔	ہے اور کافروں پر عذاب ہے۔
حدیث ۱۸: صحیح بخاری و مسند احمد و ابوداؤد طیالسی میں ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:	
الطاعون کان عذاباً یبعثہ اللہ تعالیٰ علی من یشاء وان اللہ تعالیٰ جعلہ رحمۃ للمؤمنین ^۲ ۔	طاعون ایک عذاب تھا کہ اللہ عزوجل جن پر چاہتا بھیجتا اور بیشک اللہ تعالیٰ نے اسے مسلمانوں کے لئے رحمت کر دیا۔
حدیث ۱۹: امام احمد و حاکم کئے میں اور بغوی اور حاکم مستدرک اور طبرانی کبیر میں ابورودہ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دعا کی:	
اللہم اجعل فناء امتی قتلاً فی سبیلک بالطعن والطاعون ^۳ ۔	الہی میری امت کو اپنی راہ میں شہادت نصیب کر دشمنوں کے نیزوں اور طاعون سے۔
حدیث ۲۰: باوردی ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دعا کی:	
اللہم اجعل فناء امتی بالطعن والطاعون ^۴ ۔	الہی میری امت کو دشمن کے نیزوں اور طاعون سے وفات نصیب کر۔
حدیث ۲۱: طبرانی اوسط میں ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:	
لا تفتنی امتی الا بالطعن والطاعون	میری امت کا خاتمہ دشمن کے نیزوں اور طاعون

^۱ کنز العمال بحوالہ حم و ابن سعد حدیث ۲۸۴۳۱ مؤسسة الرسالة بیروت ۱۰/۷۶

^۲ صحیح البخاری کتاب الطب باب اجر الصابر فی الطاعون قدیمی کتب خانہ کراچی ۲/۸۵۳، کنز العمال بحوالہ ط، حم، بخ عن عائشہ رضی اللہ

عنہا حدیث ۲۸۴۳۲ مؤسسة الرسالة بیروت ۱۰/۷۷

^۳ مسند احمد بن حنبل حدیث ابن بردہ الاشعری المکتب الاسلامی بیروت ۴/۲۳۸، المستدرک للحاکم کتاب الجہاد دار الفکر بیروت

۲/۹۳، کنز العمال بحوالہ حم و الحاکم فی الکنی حدیث ۲۸۴۴۹ مؤسسة الرسالة بیروت ۱۰/۸۰

^۴ کنز العمال بحوالہ البأوردی عن ابی موسیٰ الاشعری حدیث ۲۸۴۳۸ مؤسسة الرسالة بیروت ۱۰/۸۰

غدة كعدة الابل، المقيم فيها كالشهيد والفار منها كالفار من الزحف ^۱ ۔	سے ہی ہوگا اونٹ کی سی گلی ہے جو اس میں ٹھہرا ہے وہ شہید کے مانند ہے اور جو اس سے بھاگ جائے وہ ایسا ہو جیسا کفار کو بیٹھ دے کر جہاد سے بھاگنے والا۔
---	--

حدیث ۲۲: صحیح مستدرک میں ابو موسیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

الطاعون وخز اعدائکم من الجن وهو لکم شهادة ^۲ ۔	طاعون تمہارے دشمن جنوں کا چوکا ہے اور وہ تمہارے لئے شہادت ہے۔
--	--

حدیث ۲۳: مسند احمد و معجم کبیر میں ابو موسیٰ اور اوسط میں انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
فرماتے ہیں:

فناء امتی بالطعن والطاعون وخز اعدائکم من الجن وفي کل شهادة ^۳ ۔	میری امت کا خاتمہ جہاد و طاعون سے ہے کہ تمہارے دشمن جنوں کا چوکا ہے اور دونوں میں شہادت ہے۔
--	--

حدیث ۲۴: ابن خزیمہ وابن عساکر شریحیل حسنہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے^۴۔

حدیث ۲۵: ابن عساکر معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے^۵ دونوں وثق۔

حدیث ۲۶: شیرازی القاب میں معاذ سے رفقاروی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

ان الطاعون رحمة ربکم ودعوة نبيکم وموت الصالحين قبلکم وهو شهادة ^۶ ۔	بیٹھک طاعون تمہارے رب کی رحمت اور تمہارے نبی کی دعا اور اگلے نیکوں کی موت ہے اور وہ شہادت ہے۔
--	--

^۱ کنز العمال بحوالہ طس عن عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا حدیث ۲۸۴۵۰ موسسة الرساله بیروت ۸۰/۱۰

^۲ المستدرک للحاکم کتاب الایمان الطاعون شهادة دار الفکر بیروت ۵۰/۱

^۳ مسند امام احمد بن حنبل حدیث ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ المکتب اسلامی بیروت ۳۹۵/۲ معجم الاوسط للطبرانی حدیث

۸۵۰۷ مکتبہ المعارف ریاض ۲۳۳/۹

^۴ تہذیب تاریخ دمشق ابن عساکر ترجمہ شریحیل بن عبد اللہ حدیث فی طاعون عبواس دار احیاء التراث العربی بیروت ۳۰۳/۶

^۵ تہذیب تاریخ دمشق ابن عساکر ترجمہ شریحیل بن عبد اللہ حدیث فی طاعون عبواس دار احیاء التراث العربی بیروت ۳۰۳/۶

^۶ کنز العمال بحوالہ الشیرازی فی القاب حدیث ۲۸۴۴۵ موسسة الرساله بیروت ۹۰/۱۰

حدیث ۲۷: احمد و طبرانی وابن عساکر انہیں سے راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

یشهد اللہ بہ انفسکم و ذرائکم و یزکی بہ اعمالکم ^۱ ۔	اللہ تعالیٰ طاعون سے تمہیں اور تمہارے بچوں کو شہادت دے گا اور اس کے سبب تمہارے اعمال ستھرے کرے گا۔
---	--

حدیث ۲۸: امام مالک و دارقطنی ابومرہ سے^۲۔

حدیث ۲۹: نسائی عقبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہما رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے فرماتے ہیں:

الشهداء خمسة المطعون والمبطون والغريق و صاحب الهدم والشهيد في سبيل الله ^۳ ۔	شہید پانچ ہیں طاعون زدہ اور جو پیٹ کی بیماری سے مرا ہو اور جو ڈوبے اور جس پر مکان یا دیوار گرے اور وہ کہ جہاد میں شہید ہو۔
--	--

حدیث ۳۰: ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ میں غار میں حضور اقدس رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ تھا حضور نے دعا کی: اللھم طعننا و طاعونا^۴ الہی دشمنوں کے نیزے اور طاعون۔ میں نے جانا کہ حضور ان سے اپنی امت کی موت مانگتے ہیں۔

حدیث ۳۱: احمد و طبرانی عتبہ بن عبد سلمی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: قیامت میں شہید اور طاعون زدہ حاضر آئیں گے طاعون والے کہیں گے ہم شہید ہیں، حکم ہوگا:

انظروا فان كانت جراحاتهم كجراحة الشهداء تسيل دما كريح المسك فهم شهداء۔	دیکھو اگر ان کا زخم شہیدوں کی مثل ہے خون رواں اور مشک کی خوشبو تو یہ بھی شہید ہیں۔
--	--

^۱ مسند امام احمد بن حنبل عن معاذ بن جبل المکتب اسلامی بیروت ۲۴۱/۵، تہذیب تاریخ دمشق کبیر باب تبشیر المصطفیٰ صلی اللہ

علیہ وسلم دار احیاء التراث العربی بیروت ۱/۹۰، ۶/۳۰۳

^۲ کنز العمال بحوالہ مالک، قط حدیث ۱۱۱۸۴ موسسة الرسالہ بیروت ۳/۲۱۷

^۳ سنن نسائی کتاب الجہاد باب مسئلة الشهادة نور محمد کارخانہ کراچی ۲/۲۲

^۴ کنز العمال عن ابی بکر الصديق حدیث ۱۱۷۴۶ موسسة الرسالہ بیروت ۴/۵۹۸

فیجدونہم کذلک^۱ تو انہیں ایسا ہی پائیں گے۔

حدیث ۳۲: احمد و نسائی عرباض بن ساریہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: روز قیامت شہداء اور وہ جو بچھونے پر مرے طاعون والوں کے بارے میں جھگڑیں گے شہداء کہیں گے کہ یہ ہمارے بھائی ہیں ہماری طرح مقتول ہوئے، بچھونے والے کہیں گے ہمارے بھائی ہیں۔ رب عزوجل فیصلہ کے لئے فرمائے گا:

انظروا الی جراحہم فان اشبه جراحہم جراح المقتولین فانہم منہم ومعہم۔	ان کے زخم دیکھو اگر شہیدوں کے سے ہیں تو وہ انہیں میں سے ہیں اور ان کے ساتھ ہیں۔
--	---

دیکھیں گے تو ان کے زخم انہیں کے سے ہوں گے فیلحقون بہم^۲ یہ شہیدوں میں ملا دیئے جائیں گے، متواتر ارشاد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا رد کفر ہے، اور دانستہ ہو تو صریح کفر، نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تو ان کو شہید فرمائیں اور یہ شخص کافر کہے، اس سے بڑھ کر اور کیا رد ہوگا، اس شخص پر لازم ہے کہ تاب ہو کلمہ پڑھے اپنی عورت سے نکاح جدید کرے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

^۱ مسند احمد بن حنبل عن عتبہ بن عبد ۱۸۵/۴ والمعجم الکبیر عن عتبہ حدیث ۲۹۲/۷ ۱۱۹

^۲ سنن النسائی کتاب الجہاد باب مسألة الشهادة نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ۲/۲۲، مسند احمد بن حنبل عن العرباض بن ساریہ

المکتب الاسلامی بیروت ۴/۲۹-۱۲۸

الحق المجتلی فی حکم المبتلیٰ^{۱۳۲۴ھ} (بیماری کے شکار شخص کے حکم سے متعلق واضح و روشن حق)

مسئلہ ۸۴: از گوٹڈاملک اودھ مرسلہ مسلمانان گوٹڈاموٹا وحافظ عبدالعزیز صاحب مدرس مدرسہ انجمن اسلامیہ گوٹڈا ذوالحجہ ۱۳۲۴ھ
زید کا خون جوش کھارہا ہے بلکہ ایک دو اعضاء جسم کے بگڑ گئے اور احتمال ہوتا ہے کہ آئندہ بھی بگڑ جائیں گے، ایسے شخص کی نسبت
اطبا حکم دیتے ہیں کہ اس کے ساتھ کھانا پینا اور نشست و برخاست بھی قطعی منع ہے بلکہ اطباء شرع شریف کا بھی ایسا ہی حوالہ
دیتے ہیں، دریافت طلب یہ امر ہے کہ شرع شریف کا کیا حکم ہے اور ایسے شخص سے اجتناب لازم ہے یا کیا؟ مدلل و مفصل
زیب قلم ہو۔

الجواب:

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله على دين الاسلام والصلوة والسلام على افضل هاد الى سبيل السلام وعلى آله وصحبه الى يوم القيام به نسأل السلام والسلامة عن	دين اسلام (کی عطاء و بخشش) پر اللہ تعالیٰ کی تعریف کرتے ہیں اور درود و سلام بھیجتے ہیں اس ہستی پر جو سب سے بہتر اور راہ سلامتی دکھانے والی ہے اور درود و سلام ہو قیامت تک ان کی آل اور ان کے
---	---

سببی الاسقام۔	صحابہ پر، اور ہم بری بیماریوں سے سلامتی اور حفاظت کے لئے اسی سے درخواست کرتے ہیں۔ (ت)
---------------	---

احادیث اس باب میں بظاہر مختلف آئیں، ہم اؤگا انہیں ذکر کریں پھر ان کے شرعی معنی کی طرف متوجہ ہوں کہ بتوفیقہ تعالیٰ اس مسئلہ میں حق تحقیق ادا ہو۔

حدیث اول: رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

اتقوا المجذوم کما یتقی الاسد۔ رواہ البخاری فی التاریخ ^۱ عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔	جذامی سے بچو جیسا شیر سے بچتے ہیں (امام بخاری نے تاریخ میں حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اسے روایت کیا ہے۔ ت)
--	--

روایت ابن جریر کے لفظ یہ ہیں:

فرمن المجذوم کفرارک من الاسد ^۲ ۔ رمز الامام الجلیل السیوطی حسنه علی ما فی التیسیر ^۳ او صحتہ علی ما فی فیض القدیر ^۴ و ذکرہ باللفظ الاول فی الجامع الصغیر وباللفظ الاخیر فی الکبیر۔	جذامی سے بھاگ جیسا شیر سے بھاگتا ہے۔ جلیل القدر امام سیوطی (رحمۃ اللہ علیہ) نے جیسا کہ تیسیر میں ہے اس کی تحسین فرمائی اور فیض القدیر میں اس کی صحت بیان فرمائی۔ پہلے لفظ سے جامع صغیر میں اس کا ذکر کیا جبکہ آخری لفظ سے جامع کبیر میں اسے ذکر کیا۔ اقول: (میں کہتا ہوں کہ) بظاہر دونوں میں ابوہریرہ ہے، صحیح بخاری میں اس کی حدیث (روایت) فرمن المجذوم کما تفرمن الاسد کے الفاظ سے ہے (یعنی جذامی سے اس طرح بھاگو
--	---

^۱ الجامع الصغیر بحوالہ تاریخ بخاری عن ابی ہریرۃ حدیث ۱۴۱ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱/ ۱۵، التاریخ الکبیر حدیث ۴۶۰ دار البازمکۃ

المکرمہ ۱/ ۱۵۵

^۲ الجامع الکبیر للسیوطی بحوالہ ابن جریر حدیث ۱۴۷۵۶ دار الفکر بیروت ۶/ ۲۶۵

^۳ التیسیر شرح الجامع الصغیر حرف الهمزة تحت حدیث المذکور مکتبۃ الامام الشافعی الریاض ۱/ ۳۰

^۴ فیض القدیر شرح الجامع الصغیر تحت حدیث ۱۴۱ دار المعرفۃ بیروت ۱/ ۱۳۸

^۵ صحیح البخاری کتاب الطب باب الجذام ابی نعیم سعید کمپنی کراچی ۲/ ۸۵۰

مع: زیادات معنی۔	جس طرح تم شیر سے بھاگتے ہو) عنقریب آئے گی اور جواب یہ ہے کہ نسبت کرنا لفظ کے تابع ہوتا ہے خصوصاً جبکہ وہ بخاری میں معنوی اضافہ کے ساتھ مروی ہے۔ (ت)
------------------	---

دوسری حدیث: میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

اتقوا صاحب الجذام کما یتقی السبع اذا هبط وادیا فاهبطوا غیرہ۔ رواہ ابن سعد فی الطبقات ^۱ عن عبد اللہ بن جعفر الطیار رضی اللہ تعالیٰ عنہما بسند ضعیف۔	جذامی سے بچو جیسا درندے سے بچتے ہیں، وہ ایک نالے میں اترے تو تم دوسرے میں اترو۔ (ابن سعد نے "طبقات" میں حضرت عبد اللہ بن جعفر طیار رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے سند ضعیف کے ساتھ اسے روایت کیا ہے۔ ت)
---	---

تیسری حدیث: میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

کَلِمَ الْمَجْزُومِ وَبَيْنَكَ وَبَيْنَهُ قَدَرٌ رَمَحٍ أَوْ رَمَحِينَ۔ رواہ ابن السنی ^۲ وابونعیم فی الطب عن عبد اللہ بن ابی اوفی رضی اللہ تعالیٰ عنہما بسند واہ قلت لکن لہ شاهد یأتی۔	مجزوم سے اس طور پر بات کر کہ تجھ میں اس میں ایک دو نیزے کا فاصلہ ہو (ابن سنن اور ابو نعیم نے باب طب میں حضرت عبد اللہ بن ابی اوفی رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے اسے کمزور سند کے ساتھ روایت کیا ہے۔ میں کہتا ہوں کہ اس کے لئے شاہد (تائید کنندہ) آگے آئے گا۔ ت)
---	--

چوتھی حدیث: میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

لا تادیبوا النظر الی المجذومین۔ رواہ ابن ماجہ ^۳ و ابن جریر قلت وسندہ حسن صالح۔	مجذوموں کی طرف نگاہ جما کر نہ دیکھو (ابن ماجہ اور ابن جریر نے اسے روایت کیا ہے۔ میں کہتا ہوں کہ اس کی سند صالح ہے۔ ت)
---	---

^۱ الطبقات الكبرى ترجمہ معیقيب بن ابی فاطمہ دار صادر بیروت ۱۴/ ۱۷، کنز العمال بحوالہ ابن سعد عن عبد اللہ بن جعفر حدیث

۲۸۳۳۲ مؤسسة الرسالة بیروت ۱۰/ ۵۴

^۲ کنز العمال بحوالہ ابن السنن وابونعیم فی الطب حدیث ۲۸۳۲۹ مؤسسة الرسالة بیروت ۱۰/ ۵۴

^۳ سنن ابن ماجہ کتاب الطب باب الجذام ۱۰۱۳، ایم سعید کمپنی کراچی ص ۲۶۱

دوسری روایت میں ہے:

<p>لا تحدوا النظر الى المجذومين۔ رواه ابو داؤد الطيالسي والبيهقي¹ في السنن بسند حسن ايضاً كلهم عن عبد الله بن عباس رضي الله تعالى عنهما۔</p>	<p>جذامیوں کی طرف پوری نگاہ نہ کرو (ابوداؤد طيالسی اور بیہقی نے السنن میں سند حسن کے ساتھ اسے روایت کیا ہے اور ان سب نے حضرت عبد اللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے حوالہ سے اسے روایت کیا ہے۔ ت)</p>
---	---

پانچویں حدیث: میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

<p>لا تديسوا النظر الى المجذومين اذا كلمتموهم فليكن بينكم وبينهم قدر رمح۔ رواه احمد وابو يعلى² والطبراني في الكبير وابن جرير عن فاطمة الصغرى عن ابيها السيد الشهيد الريحانة الاصغر وابن عساكر عنها عنه وعن ابن عباس معارضى الله تعالى عنهم جميعاً۔</p>	<p>جذامیوں کی طرف نظر نہ جماؤ ان سے بات کرو تو تم میں ان میں ایک ایک نیزے کا فاصلہ ہو۔ (امام احمد، ابویعلیٰ اور طبرانی نے "الکبیر" میں اور ابن جریر نے سیدہ فاطمہ صغریٰ سے، انہوں نے اپنے والد بزرگوار سید شہید ریحانہ اصغر سے اسے روایت کیا ہے، اور ابن عساکر نے ان سے انہوں نے اپنے والد اور ابن عباس سے بھی اسے روایت کیا ہے۔ اللہ تعالیٰ ان سب سے راضی ہو۔ ت)</p>
---	---

چھٹی حدیث: میں ہے جب وفد ثقیف حاضر بارگاہ اقدس ہوئے اور دست انور پر بیعتیں کیں اُن میں ایک صاحب کو یہ عارضہ تھا حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان سے فرما بھیجا:

<p>ارجع فقد بايعناك۔ رواه ابن ماجة³</p>	<p>واپس جاؤ تمہاری بیعت ہو گئی یعنی زبانی کافی ہے</p>
--	---

¹ السنن الكبرى للبيهقي كتاب النكاح باب لا يورد مريض على مصح الخ دار المعرفة بيروت ۲۱۸/۷، مسند ابی داؤد الطيالسي حديث ۲۶۰

دار المعرفة بيروت ص ۳۳۹

² مسند امام احمد بن حنبل عن علي كرم الله وجهه دار الفكر بيروت ۸/۷، المعجم الكبير حديث ۲۸۹۷، المكتبة الفيصلية بيروت ۳/

۳۲-۱۳۱، كنز العمال بحواله جمع طب وابن جرير عن فاطمة الخ حديث ۲۸۳۳۹ مؤسسة الرسالة بيروت ۱۰/۵۶-۵۵

³ سنن ابن ماجة كتاب الطب باب الجذام (بجاء) سعيد كنجي كراچی ص ۲۶۱

قلت بسند حسن عن رجل من آل الشريد يقال له عمرو عن ابيه رضى الله تعالى عنه ورواه ابن جرير فسى اباه الشريد وهو الشريد بن سويد الثقفي ذكر الامام الجليل السيوطي بالتخريج الاول في اول الجامع الكبير وبالأخر في مسانيد جمع الجوامع اقول: بل الحديث في صحيح مسلم بلفظ انا قد بايعناك فارجع^۱ كما هو لفظ ابن جرير سواء بسواء وقد جربت مثله كثيرا على هذا الامام في كثير من تصانيفه الشريفة كالجوامع الثلاثة والخصائص الكبرى وغيرها وكان مقصوده رحمه الله تعالى ان يجمع لامثالنا القاصرين ما قلما تصل اليه ايدينا فان اقتصرنا على ما افادوذهلنا عن المتداولات فالقصور منا لامنه رحمه الله تعالى۔

مصافحہ نہ ہونا مانع بیعت نہیں۔ (محدث ابن ماجہ نے اسے روایت کیا ہے۔ میں کہتا ہوں کہ سند حسن کے ساتھ آل شریذ کے ایک شخص سے اسے روایت کیا ہے اور اس کو عمرو کہا جاتا ہے اس نے اپنے باپ سے روایت کی (اللہ تعالیٰ اس سے راضی ہو) اور ابن جریر نے اسے روایت کیا اور شریذ کے باپ کا نام بھی ذکر کیا یعنی شریذ بن سوید ثقفی، جلیل الشان امام، امام سیوطی نے پہلی تخریج میں جامع کبیر کی ابتداء میں اور دوسری تخریج میں جمع الجوامع کے مسانید میں اس کو ذکر فرمایا ہے۔ میں کہتا ہوں بلکہ صحیح مسلم کی حدیث میں یہ الفاظ آئے ہیں کہ واپس ہو جاؤ بیشک ہم نے تمہیں بیعت کر لیا، جیسا کہ ابن جریر کے الفاظ ہیں، دونوں کے الفاظ یکساں ہیں (کوئی خاص فرق نہیں پایا جاتا) ہم نے اس امام پر ان کی بہت سی تصانیف شریفہ میں اس طرح کی بہت سی مثالیں دیکھی ہیں اور تجربہ کیا ہے جیسا کہ ان کی تینوں جوامع، خصائص کبریٰ اور ان کے علاوہ دوسری تصانیف، پس اس سے امام موصوف رحمہ اللہ تعالیٰ کا مقصد ان سب چیزوں کو جمع کر دینا ہے (یکجا کرنا) کہ جن تک ہم جیسے کوتاہ نظر لوگوں کے ہاتھوں کی بہت کم رسائی ہوتی ہے۔ پھر اگر ہم نے ان کے افادہ پر اکتفاء کیا، اور ہم متداولات کو بھول گئے تو یہ ہمارا قصور ہوگا نہ کہ علامہ موصوف کا، اللہ تعالیٰ ان پر رحم فرمائے۔ ت)

ساتویں حدیث: میں ہے حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک مجذوم کو آتے دیکھا انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے فرمایا:

اے انس! بچھو ناٹ دو کہیں یہ اس پر اپنا

یا انس اثن البساط لا يطأ عليه

^۱ صحیح مسلم کتاب السلام باب اجتناب المجذوم قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۴/ ۲۳۳

پاؤں نہ رکھ دے (خطیب بغدادی نے ان سے یعنی حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اسے روایت کیا ہے اور اس سے بچھونا الٹ دینے کے متعلق کچھ بات ہے اور اللہ تعالیٰ ہی (تمام معاملات کو) بہتر جانتا ہے۔ (ت)	بقدمہ۔ رواہ الخطیب ^۱ عنہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ وفي القلب منه شیع۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
--	---

آٹھویں حدیث: میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مکہ معظمہ و مدینہ منورہ کے درمیان وادی عسفان پر گزرے وہاں کچھ لوگ مجذوم پائے مرکب کو تیز چلا کر وہاں سے تشریف لے گئے اور فرمایا:

ان کان شیعی من الداء یعدی فہو ہذا۔ رواہ ابن النجار عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما والبرفوع منہ عنہ ابن عدی فی الکامل ^۲ من دون ذکر القصۃ و هو ضعیف۔	اگر کوئی بیماری اڑ کر لگتی ہے تو وہ یہی ہے (ابن نجار نے حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے حوالے سے اسے روایت کیا ہے اور ابن عدی کے نزدیک "اکامل" میں واقعہ ذکر کئے بغیر یہ مرفوع ہے اور وہ ضعیف ہے۔ (ت)
---	---

نویں حدیث: میں ہے ایک جذامی عورت کعبہ معظمہ کا طواف کر رہی تھی امیر المؤمنین فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس سے فرمایا:

یا أمة اللہ لاتؤذی الناس لوجست فی بیتک۔ رواہ مالک والخرائطی فی اعتلال ^۳ القلوب عن ابن ابی ملیکۃ۔	اے اللہ کی لونڈی! لوگوں کو ایذا نہ دے اچھا ہو کہ تم اپنے گھر میں بیٹھی رہو، پھر وہ گھر سے نہ نکلیں (امام مالک اور الخرائطی نے اعتلال القلوب میں حضرت ابن ابی ملیکہ سے اسے روایت کیا ہے۔ (ت)
---	---

دسویں حدیث میں ہے:

ان عمر بن الخطاب قال للمعقوب رضی اللہ تعالیٰ عنہما اجلس منی قید رمح وکان	معقوب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہ اہل بدر (ومہاجرین سابقین اوّلین رضی اللہ تعالیٰ عنہم) سے ہیں انہیں یہ مرض تھا امیر المؤمنین عمر فاروق
--	--

^۱ تاریخ بغداد للخطیب ترجمہ عبدالرحمن بن العباس ۵۴۳۲ دار الکتب العربی بیروت ۱۰/۲۹۶

^۲ کنز العمال بحوالہ ابن عدی حدیث ۲۸۳۳۳ مؤسسة الرسالة بیروت ۱۰/۵۴

^۳ کنز العمال بحوالہ مالک والخرائطی فی اعتلال القلوب حدیث ۲۸۵۰۴ مؤسسة الرسالة بیروت ۱۰/۹۶

<p>بہ ذلک الداء وکان بدریاً۔ رواہ ابن جریر^۱ عن الزہری قلت مرسل ولا یصح۔</p>	<p>اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ان سے فرمایا: مجھ سے ایک نیزے کے فاصلے پر بیٹھئے (امام ابن جریر نے زہری سے اسے روایت کیا ہے، میں کہتا ہوں کہ یہ مرسل ہے اور صحیح نہیں۔ ت)</p>
--	--

آئندہ حدیثیں اس کے خلاف ہیں۔

گیارہویں حدیث: میں ہے امیر المومنین عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے صبح کو کچھ لوگوں کی دعوت کی ان میں معقیب رضی اللہ تعالیٰ عنہ بھی تھے وہ سب کے ساتھ کھانے میں شریک کئے گئے اور امیر المومنین نے ان سے فرمایا:

<p>خدماً یذیک ومن شقک فلوکان غیرک ماکلنی فی صحفة ولکان ببینی وبینہ قیدرمح۔ رواہ ابن سعد^۲ و ابن جریر عن فقیہ المدینہ خارجة بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔</p>	<p>اپنے قریب سے اپنی طرف سے لیجئے اگر آپ کے سوا کوئی اور اس مرض کا ہوتا تو میرے ساتھ ایک رکابی میں نہ کھاتا اور مجھ میں اور اس میں ایک نیزے کا فاصلہ ہوتا (ابن سعد اور ابن جریر نے فقیہ مدینہ خارجہ بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے اسے روایت کیا ہے۔ ت)</p>
--	--

بارہویں حدیث: میں ہے امیر المومنین فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دسترخوان پر شام کو کھانا رکھا گیا لوگ حاضر تھے امیر المومنین برآمد ہوئے کہ ان کے ساتھ کھانا تناول فرمائیں، معقیب بن ابی فاطمہ دوسی صحابی مہاجر حبشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے فرمایا:

<p>ادن فاجلس وایم اللہ لوکان غیرک بہ الذی بک لما جلس منی ادنی من قیدرمح^۳۔ رویاہ</p>	<p>قریب آئیے بیٹھئے خدا کی قسم دوسرا ہوتا تو ایک نیزے سے کم فاصلے پر میرے پاس نہ بیٹھتا۔ (ابن سعد اور ابن جریر نے اسے فقیہ مدینہ خارجہ بن</p>
--	---

^۱ کنز العمال بحوالہ ابن جریر حدیث ۲۸۴۹۹ مؤسسة الرسالة بیروت ۱۰/ ۹۴

^۲ کنز العمال بحوالہ ابن سعد و ابن جریر حدیث ۲۸۵۰۱ مؤسسة الرسالة بیروت ۱۰/ ۹۵، الطبقات الکبریٰ ترجمہ معقیب بن ابی فاطمہ

الدوسی دارصادر بیروت ۳/ ۱۱۸

^۳ الطبقات الکبریٰ ترجمہ معقیب بن ابی فاطمہ الدوسی دارصادر بیروت ۳/ ۱۱۸، کنز العمال بحوالہ ابن سعد و ابن جریر حدیث ۲۸۵۰۲

مؤسسة الرسالة بیروت ۱۰/ ۹۶

عنہ ذلک فی الغداء وهذا فی العشاء۔	زید سے صبح کے کھانے کے بارے میں روایت کیا ہے۔ جبکہ یہ حدیث رات کے کھانے کے بارے میں مروی ہے۔ ت)
-----------------------------------	---

تیر ہویں حدیث: میں ہے محمود بن لبید انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بعض ساکنان موضع جرش نے بیان کیا کہ عبد اللہ بن جعفر طیار رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے حدیث بیان کی کہ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: "جذامی سے بچو جیسا درندے سے بچتے ہیں وہ ایک نالے میں اترے تو تم دوسرے میں اترو"۔ میں نے کہا واللہ! اگر عبد اللہ بن جعفر نے یہ حدیث بیان کی تو غلط نہ کہا جب میں مدینہ طیبہ آیا ان سے ملا اور اس حدیث کا حال پوچھا کہ اہل جرش آپ سے یوں ناقل تھے، فرمایا:

کذبوا واللہ ما حدثتهم هذا ولقد رأیت عمر بن الخطاب یؤتی بالاناء فیہ الماء فیعطیہ معیقیبا فیشرّب منه ثم یتناولہ عمر من یدہ فیضع فہ موضع فہ حتی یشرب منه فعرفت انما یصنع عمر ذلک فرارا من ان یدخلہ شیئ من العدو۔ رویا عن محمود ^۱ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔	واللہ انہوں نے غلط نقل کی میں نے یہ حدیث ان سے نہ بیان کی میں نے تو امیر المومنین عمر کو یہ دیکھا ہے کہ پانی اُن کے پاس لایا جاتا وہ معقیب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو دیتے معقیب پی کر اپنے ہاتھ سے امیر المومنین کو دیتے امیر المومنین ان کے منہ رکھنے کی جگہ اپنا منہ رکھ کر پانی پیتے میں سمجھتا کہ امیر المومنین یہ اس لئے کرتے ہیں کہ بیماری اُڑ کر لگنے کا خطرہ ان کے دل میں نہ آنے پائے (ابن سعد اور ابن جریر دونوں نے محمود بن لبید انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اسے روایت کیا ہے۔ ت)
---	--

ابن سعد کی روایت میں ایک مفید بات زائد ہے کہ عبد اللہ بن جعفر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا امیر المومنین فاروق اعظم جسے طیب سنتے معقیب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لئے اس سے علاج چاہتے، دو حکیم یمن سے آئے ان سے بھی فرمایا، وہ بولے جاتا رہے یہ تو ہم سے ہو نہیں سکتا ہاں ایسی دوا کر دیں گے کہ بیماری ٹھہر جائے بڑھنے نہ پائے۔ امیر المومنین نے فرمایا: عافیۃ عظیمۃ ان یقف فلا یرید بڑی تندرستی ہے کہ مرض ٹھہر جائے بڑھنے نہ پائے۔ انہوں نے دو بڑی زنبیلیں بھروا کر اندرائن کے تازہ پھل منگوائے جو

^۱ الطبقات الکبریٰ ترجمہ معقیب بن ابی فاطمہ الدوسی دار صادر بیروت ۴/ ۱۱۷، کنز العمال بحوالہ ابن سعد وابن جریر حدیث ۲۸۵۰۰

خربوزے کی شکل اور نہایت تلخ ہوتے ہیں، پھر ہر پھل کے دودھ ٹکڑے اور معقیب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو لٹا کر دونوں طبیعوں نے ایک ایک تلوے پر ایک ایک ٹکڑا ملنا شروع کیا، جب وہ ختم ہو گیا، دوسرا ٹکڑا لیا، یہاں تک کہ معقیب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے منہ اور ناک سے سبز رنگ کی کڑوی رطوبت نکلنے لگی، اس وقت چھوڑ کر دونوں حکیموں نے کہا اب یہ بیماری کبھی ترقی نہ کرے گی۔ عبداللہ بن جعفر رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں:

واللہ! معقیب اس کے بعد ہمیشہ ایک ٹھہری حالت میں رہے تا دم مرگ مرض کی زیادتی نہ ہوئی۔	فواللہ ما زال معقیب متماسکا لایزید وجہ حتی مات ^۱ ۔
--	---

چودھویں حدیث: میں ہے امیر المومنین صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دربار میں قوم ثقیف کی سفیر حاضر ہوئے، کھانا حاضر لایا گیا، وہ نزدیک آئے مگر ایک صاحب کہ اس مرض میں مبتلا تھے الگ ہو گئے صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: قریب آؤ، قریب آئے۔ فرمایا: کھانا کھاؤ۔ حضرت قاسم بن محمد بن ابی بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہم فرماتے ہیں:

و جعل ابوبکر یضع یدہ موضع یدہ فیاکل مہیاکل منہ المجذوم۔ رواہ ^۲ ابوبکر بن ابی شیبہ وابن جریر عن القاسم۔	صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہ شروع کیا کہ جہاں سے وہ مجذوم نوالہ لیتے، وہیں سے صدیق نوالہ لے کر نوش فرماتے رضی اللہ تعالیٰ عنہ (ابوبکر بن ابی شیبہ اور ابن جریر نے حضرت قاسم بن محمد سے اسے روایت کیا۔)
---	---

غالباً یہ وہی مریض ہیں جن سے زبانی بیعت پر اکتفا فرمائی گئی تھی۔
پندرہویں حدیث: جلیل میں ہے:

ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اخذ بید رجل مجذوم فادخلها معه فی القصعة ثم قال کل ثقة باللہ وتوکل علی اللہ۔ رواہ ابوداؤد والترمذی ^۳ وابن ماجہ	رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک جذامی صاحب کا ہاتھ پکڑ کر اپنے ساتھ پیالے میں رکھا اور فرمایا اللہ پر تکیہ ہے اور اللہ پر بھروسہ۔ (ابوداؤد، ترمذی، ابن ماجہ، عبد بن حمید، ابن خزیمہ، ابن ابی عاصم)
---	---

^۱ الطبقات الکبریٰ ترجمہ معقیب بن ابی فاطمہ الدوسی دار صادر بیروت ۴/ ۱۸-۱۷

^۲ المصنّف لابن ابی شیبہ کتاب العقیقہ حدیث ۲۵۸۷۷ ادارة القرآن کراچی ۸/ ۱۲۹، کنز العمال بحوالہ ابن ابی شیبہ وابن جریر حدیث

۲۸۴۹۸ مؤسّسة الرسالہ بیروت ۱۰/ ۹۴

^۳ جامع الترمذی ابواب الاطعمہ باب ماجاء فی الاکل مع المجذوم امین کمپنی دہلی ۴/ ۴، سنن ابن ماجہ کتاب الطب باب الجذام ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۲۶۱

وعبد بن حمید وابن خزیمہ وابن ابی عاصم وابن السنی فی عمل الیوم والدلیلہ وابو یعلیٰ وابن حبان و الحاکم فی المستدرک والبیہقی فی السنن والضیاء فی المختارۃ وابن جریر والامام الطحاوی کلہم من جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما کذا ذکر الامام الجلیل الجلال السیوطی فی اول قسمی جامعہ الکبیر وزدت انا ابن جریر والطحاوی قلت وبہ علم ان قصر مشکوٰۃ علی ابن ماجہ لیس فی موضعه ثم الحدیث سکت علیہ وصححه ابن خزیمہ وابن حبان والحاکم والضیاء وقال المناوی فی التیسیر بأسناد حسن وتصحیح ابن حبان والحاکم قال ابن حجر فیہ نظر^۱ اقول: لکن فیہ مفضل بن فضالۃ البصری بالباء اخو مبارک قال فی التقریب ضعیف^۲ وقال الترمذی هذا حدیث غریب لانعرفہ الامن حدیث یونس بن محمد عن المفضل بن فضالۃ والمفضل بن فضالۃ هذا شیخ بصری و المفضل بن فضالۃ شیخ آخر مصری وثق من هذا واشهر

اور ابن السنی نے عمل اللیل والیوم میں ابو یعلیٰ، ابن حبان اور حاکم نے المستدرک میں، امام بیہقی نے السنن میں، ضیاء نے المختارہ میں ابن جریر اور امام طحاوی ان سب نے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے اسے روایت کیا ہے چنانچہ جلیل القدر امام جلال الدین سیوطی نے اپنی جامع کبیر کی پہلی قسم میں اسے ذکر فرمایا اور ابن جریر اور امام طحاوی کا میں نے اضافہ کیا ہے قلت (میں کہتا ہوں کہ) اس سے معلوم ہوا کہ صاحب مشکوٰۃ کا صرف ابن ماجہ پر اکتفاء کرنا بے محل ہے پھر حدیث مذکور پر سکوت کیا گیا لیکن ابن خزیمہ، ابن حبان، حاکم اور ضیاء نے اس کو صحیح قرار دیا ہے۔ علامہ مناوی نے التیسیر میں اسناد حسن اور ابن حبان اور حاکم کی تصحیح کا قول ذکر کیا ہے۔ علامہ ابن حجر نے فرمایا کہ اس پر اعتراض ہے اھ، اقول: (میں کہتا ہوں) لیکن اس میں مفضل بن فضالہ بصری (حرف باء کے ساتھ) مبارک کا بھائی ہے چنانچہ التقریب میں کہا کہ وہ ضعیف ہے امام ترمذی نے کہا یہ حدیث غریب ہے ہم اس کو صرف یونس بن محمد بواسطہ مفضل بن فضالہ پہچانتے ہیں اور یہ مفضل بن فضالہ شیخ بصری ہے جبکہ اسی نام کا ایک دوسرا مفضل بن فضالہ شیخ مصری ہے جو اس پہلے سے زیادہ ثقہ اور زیادہ مشہور ہے۔

^۱ التیسیر شرح الجامع الصغیر تحت حدیث کل معی بسم اللہ ثقہ باللہ مکتبہ امام شافعی الریاض ۲/ ۲۲۰

^۲ تقریب التہذیب لابن حجر عسقلانی ترجمہ ۶۸۸۱ دار الکتب العلمیہ بیروت ۲/ ۲۰۹

وروی شعبۂ هذا الحديث عن حبيب بن الشهيد عن ابن بريدة قال ابن عمر اخذ بيد مجذور^۱ وحديث شعبۂ اشبه عندی واصح^۱ اھواخرج ابن عدی^۲ فی الکامل هذا الحديث للمفضل المذكور وقال لم ارفی حدیثہ انکر من الحدیث قال ورواہ شعبۂ عن حبيب عن ابن بريدة ان عمر اخذ بيد مجذور الحديث^۳ اھولم یذکر الذہبی فی المیزان فی المفضل هذا جرحاً مفسراً بل ولا غیر مفسراً یبلغ درجة التضعیف البتۃ انما نقل عن یحییٰ^۴ انه قال لیس ہو بذاك وعن الترمذی^۵ ما قدمنا ان المصری اوثق منه وعن النسائی^۶ انه قال لیس بالقوی۔ اقول: ولا یخفی علیک البون البین بین لیس بالقوی و لیس بقوی وقد روی عنہ ذاك المؤدب الثقة الثبت

محدث شعبہ نے اس حدیث کو حبيب بن شهيد بواسطہ ابن بریدہ روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک جذامی کا ہاتھ پکڑا، میرے نزدیک محدث شعبہ کی روایت زیادہ ثابت اور زیادہ صحیح ہے اھ۔ محدث ابن عدی نے الکامل میں اس حدیث کو مفضل مذکور کے حوالہ سے اس کی تخریج کی اور کہا ہے کہ میں نے اس سے زیادہ منکر کوئی حدیث نہیں دیکھی، پھر اس نے کہا شعبہ نے حبيب سے بواسطہ ابن بریدہ اس حدیث کو روایت کیا ہے کہ حضرت عمر فاروق نے ایک جذامی کا ہاتھ پکڑا (الحديث) اھ، علامہ ذہبی نے المیزان میں اس مفضل کے بارے میں کوئی مفصل یا غیر مفصل جرح ذکر نہیں کیا بلکہ بلاشبہ جو درجہ تضعیف تک پہنچتی ہے، اور یحییٰ سے نقل کیا گیا کہ اس نے کہا کہ یہ اس درجہ کی حدیث نہیں، امام ترمذی کے حوالے سے ہم پہلے بیان کر آئے ہیں کہ شیخ مصری، شیخ بصری سے زیادہ ثقہ (مستند و معتبر) ہے۔ امام نسائی سے مروی ہے کہ وہ قوی نہیں۔ اقول: (میں کہتا ہوں کہ) تم پر یہ بات پوشیدہ نہیں کہ لیس بالقوی اور لیس بقوی دونوں میں واضح اور کھلا فرق ہے بلاشبہ اس مؤدب ثقہ مثبت نے اس سے روایت

^۱ جامع الترمذی کتاب الاطعمہ باب ما جاء فی الاكل مع المجذور امین کمپنی دہلی ۱/۴

^۲ الکامل لابن عدی ترجمہ مفضل بن فضالہ مصری دار الفکر بیروت ۶/۲۴۰۴

^۳ میزان الاعتدال للذہبی حدیث ۸۷۳۲ دار المعرفۃ بیروت ۴/۱۶۹

^۴ میزان الاعتدال للذہبی حدیث ۸۷۳۲ دار المعرفۃ بیروت ۴/۱۶۹

^۵ میزان الاعتدال للذہبی حدیث ۸۷۳۲ دار المعرفۃ بیروت ۴/۱۶۹

^۶ میزان الاعتدال للذہبی حدیث ۸۷۳۲ دار المعرفۃ بیروت ۴/۱۶۹

وعبدالرحمن بن مہدی ذاك الجبل الشامخ الامام الحافظ قال البخارى فى على بن عبد الله المعروف بابن المدينى ما استصغرت نفسى الا عنده وقال ابن المدينى فى عبدالرحمن هذا ما رأيت اعلم منه و كذلك موسى بن اسمعيل ذاك الثقة الثبت و جماعة لا جرم حسنه الحافظ و اطلاق الصحيح على الحسن غير مستنكر و قد صححه امام الاثمة ابن خزيمة و من تبعه و قد وجدت له متابعا فان الامام الاجل اباجعفر الطحاوى اخرجه اولاً بالطريق المذكور فقال حدثنا فهد (يعنى ابن سليمان بن يحيى) ثنا ابوبكر بن ابى شيبة ثنا يونس بن محمد الحديث ثم قال حدثنا ابن مرزوق ثنا محمد بن عبد الله الانصارى ثنا اسمعيل بن مسلم عن ابى الزبير عن جابر عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مثله¹ اه قلت وبه يعلم ما فى كلام الامام الترمذى والله تعالى اعلم، ثم اعلم انه

کی ہے۔ عبدالرحمن ابن مہدی جو فن حدیث میں کوہ گراں ہے امام اور حافظ ہے امام بخاری نے علی بن عبد اللہ جو ابن المدینی کے نام سے مشہور ہے کے متعلق فرمایا کہ میں نے صرف اس کے سامنے اپنے آپ کو چھوٹا سمجھا۔ چنانچہ ابن المدینی نے عبدالرحمن کے بارے میں فرمایا میں نے اس سے بڑا عالم کوئی نہیں دیکھا اور اسی طرح موسیٰ بن اسمعیل ثقہ، ثبت ہے۔ اور ایک جماعت بلاشبہ حافظ نے اس کی تحسین فرمائی اور حسن پر صحیح کا اطلاق غیر معروف نہیں۔ امام الاثمہ ابن خزیمہ اور ان کے ہمنوا ائمہ نے اس کی تصحیح فرمائی اور بلاشبہ میں نے اس کا متابع پایا ہے کیونکہ جلیل الشان امام ابو جعفر طحاوی نے اٹکا طریق مذکور سے اس کی تخریج فرمائی چنانچہ فرمایا ہم سے فہد یعنی ابن سلیمان بن یحییٰ نے بیان کیا، اس نے کہا ہم سے ابوبکر بن ابی شیبہ نے بیان کیا اس نے کہا ہم سے یونس بن محمد نے بیان کیا، الحدیث۔ پھر فرمایا ہم سے ابن مرزوق نے بیان کیا اس سے محمد بن عبد اللہ انصاری نے اس سے اسمعیل بن مسلم نے بیان کیا، اس نے ابوالزبیر سے اس نے جابر سے، انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اسی حدیث مذکور کی مثل روایت فرمائی اہ قلت (میں کہتا ہوں کہ) اس سے امام ترمذی کے کلام کا حال معلوم کیا جاسکتا ہے اور درحقیقت اللہ تعالیٰ ہی سب کچھ اچھی طرح

¹ شرح معانی الآثار للطحاوی کتاب الکراہۃ باب الاجتناب من ذی داء الطاعون وغیرہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۱۲/ ۱۷

وقع فی الجامع الصغیر لهذا الحدیث رمز حب. ک
اقول: ولم اراه فی المجتبى بل لیس فیہ لان مدارہ علی
ما ذکر الترمذی علی المفضل کما علمت والمفضل هذا
لیس من رواة النسائی اصلاً وقد سقط الحدیث من
نسخة سیدی علی المتقی قدس سرہ ولذا اورده من
القسم الاول للجامع الكبير وقد رمز له فیہ د، ت، ه
الخ وهو الصحيح الا ان یكون النسائی رواه فی الکبری
فبالنظر الیه یقال ع وهو بعید ثم الواقع فی مشکوٰۃ^۱
معزياً لابن ماجه ما ذکرنا اعنی کل ثقة باللہ وفی
جامع الترمذی ثم قال کل بسم اللہ ثقة باللہ وتوکل
علیه^۲. قال العلامة علی القاری اما ترک المؤلف
البسملۃ مع وجودها فی الاصول فاما محبولة علی
روایة منفردة غریبة لابن ماجه او علی غفلة من
صاحب مشکوٰۃ

پھر جان لیجئے کہ جامع الصغیر میں اس حدیث کے لئے یہ رمز
(حب، ک) ہے اقول: (میں کہتا ہوں کہ) میں نے اس کو
مجتبٰی میں نہیں دیکھا بلکہ اس میں موجود ہی نہیں اس لئے کہ
حدیث مذکور کا مدار جیسا کہ امام ترمذی نے ذکر کیا مفضل
پر ہے جیسا کہ آپ جانتے ہیں اور یہ مفضل بالکل رواۃ نسائی
میں سے نہیں۔ میرے آقا علی متقی قدس سرہ کے نسخہ سے
حدیث مذکور ساقط ہو گئی ہے اس لئے امام سیوطی جامع کبیر
کی پہلی قسم میں اسے لائے ہیں اور اس کے لئے یہ رمز (د،
ت، ه) پیش فرمائی الخ۔ اور وہ صحیح ہے ہاں البتہ امام نسائی نے
الکبریٰ میں اسے روایت فرمایا تو پھر اس کے پیش نظر (ع)
کہا جائے گا لیکن وہ بعید ہے پھر مشکوٰۃ میں ابن ماجہ کی طرف
نسبت کرتے ہوئے وہی الفاظ واقع ہوئے جو ہم نے ذکر کئے
ہیں، میری مراد "کل ثقة باللہ" کے الفاظ سے ہے۔ اور
جامع ترمذی کے الفاظ یہ ہیں، پھر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم نے فرمایا کل بسم اللہ ثقة باللہ توکل علیہ (اللہ
کا نام لے کر کھائیں اللہ تعالیٰ پر اعتماد و بھروسہ کرتے ہوئے)۔
علامہ علی قاری نے فرمایا مصنف علیہ الرحمۃ کا بسم اللہ چھوڑ
دینا باوجودیکہ وہ اصول میں مذکور ہے یا تو اس لئے ہے کہ یہ
ابن ماجہ

^۱ مشکوٰۃ المصابیح کتاب الطب باب الفال والطیرة مطبع مجتبائی دہلی ص ۳۹۲

^۲ جامع الترمذی ابواب الاطعمہ باب ما جاء فی الاکل مع المجذوم امین کمپنی دہلی ۱۲/۴

<p>او المصائب^۱ اہـاقول: سبحن اللہ هو انما نقله عن ابن ماجة فلوزاد البسملہ نسب الی الفضلۃ ثم لم يتفرد ابن ماجة بترك البسملہ بل هو كذلك عند ابی داؤد ایضاً رواه عن عثمان بن ابی شیبہ عن یونس بن محمد وابن ماجة عن ابی بکر بن ابی شیبہ ومجاهد ابن موسیٰ ومحمد بن خلف العسقلانی کلهم عن یونس بترك البسملہ والترمذی عن احمد بن سعید الاشقر و ابراہیم بن یعقوب کلاهما عن یونس مع البسملہ فافهم۔</p>	<p>جانتا ہے، کی منفرد غریب روایت پر محمول ہے یا صاحب مشکوٰۃ یا صاحب مصابیح کی غفلت کا نتیجہ ہے اھ</p> <p>اقول: (میں کہتا ہوں) اللہ تعالیٰ (عیوب و نقائص سے) پاک ہے (یعنی بڑا تعجب ہے) اس لئے کہ صاحب مشکوٰۃ نے اسے ابن ماجة سے نقل فرمایا ہے اگر بسم اللہ شریف کا اضافہ کرتے تو زیادتی کی طرف منسوب ہوتے اور ترک بسم اللہ کے معاملہ میں ابن ماجة ہی منفرد نہیں بلکہ ابوداؤد کے نسخہ میں بھی یونہی بسم اللہ متروک ہے چنانچہ امام ابوداؤد نے عثمان ابن ابی شیبہ سے بواسطہ یونس بن محمد اس کو روایت کیا ہے اور ابن ماجة نے ابوبکر بن ابی شیبہ، مجاہد بن موسیٰ اور محمد بن خلف عسقلانی کے حوالہ سے اسے روایت کیا ہے، سب نے بواسطہ یونس بسم اللہ کے بغیر روایت کی اور امام ترمذی نے بواسطہ احمد بن سعید اشقر اور ابراہیم بن یعقوب بحوالہ یونس "بسم اللہ" سمیت اس کو روایت کیا ہے۔ اس مقام کو سمجھ لیجئے۔ (ت)</p>
--	---

سولہویں حدیث: میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

<p>کل مع صاحب البلاء تواضعاً لربك وایماناً۔ رواه الامام الاجل الطحاوی^۲ عن ابی ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ قلت ہکذا اورده فی الجامع کل باللام والذی رایته الامام الطحاوی کن بالنون، واللہ تعالیٰ اعلم۔</p>	<p>بلاء والے کے ساتھ کھانا کھا اپنے رب کے لئے تواضع اور اس پر سچے یقین کی راہ سے۔ (جلیل القدر امام طحاوی نے حضرت ابوذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حوالے سے اسے روایت کیا ہے۔ میں کہتا ہوں اسی طرح الجامع میں لفظ کل (حرف لام کے ساتھ) ہے لیکن میں نے امام طحاوی کے نسخہ میں کن (حرف نون کے ساتھ) دیکھا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ سب سے بہتر جانتا ہے۔ (ت)</p>
---	---

^۱ مرقات المفاتیح کتاب الطب والرقی الفصل الثانی مکتبہ حبیبیہ کوئٹہ ۸/ ۳۵۱

^۲ شرح معانی الآثار کتاب الکراہۃ باب الاجتناب من ذی داء الطاعون الخ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۱۲/ ۳۱۷

ستر ہویں حدیث: میں ہے کہ ایک بی بی نے ام المومنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے پوچھا: کیا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مجذوموں کے حق میں فرماتے:

فروا منہم کفار کم من الاسد۔	ان سے ایسا بھاگو جیسا شیر سے بھاگتے ہو۔
-----------------------------	---

ام المومنین (رضی اللہ عنہا) نے فرمایا:

کلاولکنہ لاعدوی فمن عادی الاول۔ رواہ ابن جریر ^۱ عن نافع بن القاسم عن جدته فطیمة۔	ہر گز نہیں، بلکہ یہ فرماتے تھے کہ بیماری اڑ کر نہیں لگتی جسے پہلے ہوئی اسے کس کی اڑ کر لگی۔ (ابن جریر نے حضرت نافع بن قاسم سے بحوالہ اس کی دادی فطیمہ کے اسے روایت کیا ہے۔ ت)
--	---

اقول: (میں کہتا ہوں۔ ت) ام المومنین کا یہ انکار اپنے علم کی بناء پر ہے یعنی میرے سامنے ایسا نہ فرمایا بلکہ یوں فرمایا اور ہے یہ کہ دونوں ارشاد حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے بصحت کافیہ ثابت ہیں۔ اٹھارہویں سے تیس: تک حدیث جلیل عظیم صحیح مشہور بلکہ متواتر جس سے ام المومنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے استدلال کیا کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

لاعدوی۔ رواہ الاثمة احمد والشیخان ^۲ وابوداؤد وابن ماجہ عن ابی ہریرۃؓ	بیماری اڑ کر نہیں لگتی (ائمہ کرام مثلاً امام احمد، بخاری و مسلم، ابو داؤد اور ابن ماجہ اس کو حضرت ابو ہریرہ
--	---

عہ: رواہ عنہ بطریق کثیرۃ شقی ہم والامام الطحاوی والدارقطنی فی المتفق والخطیب والبیہقی وابن جریر وأخرون وان نسبیہ ابوہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ من بعد کہا رواہ البخاری والطحاوی وابن جریر وغیرہم^۳ امنہ۔

متعدد و مختلف طریقوں کے ساتھ حضرت ابو ہریرہ سے حدیث مذکور کو ان ائمہ مذکورین امام طحاوی اور امام دارقطنی نے متفق میں، خطیب، بیہقی، ابن جریر اور کچھ دوسروں نے اسے روایت کیا ہے اگرچہ بعد میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اسے بھول گئے تھے جیسا کہ بخاری، طحاوی اور ابن جریر وغیرہ نے اسے روایت کیا ہے^۴ امنہ (ت)

^۱کنز العمال بحوالہ ابن جریر حدیث ۲۸۵۰۷ مؤسسة الرسالہ بیروت ۱۰/۹۷

^۲صحیح البخاری کتاب الطب باب الجذام ۸۵۹/۲ و صحیح مسلم کتاب السلام باب لاعدوی ۲۳۰/۲، سنن ابی داؤد کتاب الکھانۃ

والتطیر ۱۹۰/۲ و مسند احمد بن حنبل عن ابی ہریرۃ ۳۲۷/۲ و ۳۲۷/۲

<p>رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا، نیز امام احمد اور دیگر چھ ائمہ نے سوائے امام نسائی کے سب نے اس کو روایت کیا ہے اور ان پانچ ائمہ نے حضرت انس سے روایت کی ہے۔ امام احمد، بخاری، مسلم، ابن ماجہ اور امام طحاوی نے حضرت عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت فرمائی نیز امام احمد، مسلم اور طحاوی نے حضرت سائب بن یزید سے روایت کی۔ ابن جریر اور ان سب نے حضرت جابر سے روایت کی۔ امام احمد، ترمذی اور طحاوی نے حضرت عبد اللہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی۔ امام احمد، ابن ماجہ، طحاوی، طبرانی</p>	<p>واحد والستة والنسائی¹ عن انس واحد و الشیخان وابن ماجه² والطحاوی عن ابن عمر و احمد ومسلم والطحاوی عن السائب³ بن یزید و هم وابن جریر جلیعاً عن جابر⁴ واحد والترمذی والطحاوی⁵ عن ابن مسعود واحد وابن ماجه و الطحاوی والطبرانی و ابن جریر عن ابن عباس⁶ والثلاثة الاخيرة عن</p>
--	---

¹ صحیح البخاری کتاب الطب باب لاعدوی ۸۵۹/۲ و صحیح مسلم باب الطیبة والقال ۲۳۱/۲ سنن ابی داؤد کتاب الکھانة والتطیر ۲/۱۹۰ و سنن ابن ماجه ابواب الطب ص ۲۶۱ مسند احمد بن حنبل عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ ۳/۱۳۰ و ۱۵۳

² صحیح البخاری کتاب الطب ۸۵۹/۲ و کنز العمال بحوالہ حم وابن ماجه ۱۱۸/۱۰ سنن ابن ماجه ابواب الطب ۲۶۱

³ صحیح مسلم کتاب السلام باب لاعدوی ۲/۲۳۰ و مسند احمد بن حنبل عن السائب بن یزید ۳/۲۵۰ شرح معانی الآثار ۲/۱۶

⁴ صحیح مسلم کتاب السلام باب لاعدوی ۲/۲۳۱ و مسند احمد بن حنبل عن جابر ۳/۲۹۳ شرح معانی الآثار ۲/۲۱۷

⁵ جامع الترمذی ابواب القدر ۲/۳۷ و مسند احمد بن حنبل عن ابن مسعود ۱/۲۴۰ شرح معانی الآثار ۲/۱۶

⁶ مسند احمد بن حنبل عن ابن عباس ۱/۲۶۹ و سنن ابن ماجه ابواب الطب ص ۲۶۱ شرح معانی الآثار ۲/۱۶

<p>اور ابن جریر نے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی اور آخری تین ائمہ نے حضرت ابوامامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی نیز ابن خزیمہ، طحاوی، ابن حبان اور ابن جریر نے حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی۔ اور امام طحاوی نے حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی، نیز شیرازی نے القاب میں طبرانی نے الکبیر میں حاکم اور ابونعیم نے الحلیہ میں حضرت عمیر بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی۔ طبرانی اور ابن عساکر نے حضرت عبدالرحمن ابن ابی عمیرہ مزنی سے روایت کی، ابن جریر نے ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کر کے اس کی تصحیح فرمائی اور قاضی محمد ابن عبدالباقی انصاری نے اپنے جزء الحدیثی میں حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے ان الفاظ سے روایت فرمائی کسی بیمار سے بیماری اڑ کر کسی تندرست کو نہیں لگتی، یہ ہم نے جامع کبیر سے جمع کیا اور اضافوں کے ساتھ اس کا تلخیص پیش کیا ہے۔ (ت)</p>	<p>ابی امامہ^۱ وابن خزیمہ والطحاوی وابن حبان وابن جریر عن سعد^۲ بن ابی وقاص والامام الطحاوی^۳ عن ابی سعید الخدری والشیرازی فی اللقباب و الطبرانی فی الکبیر والحاکم وابونعیم فی الحلیة عن عمیر^۴ بن سعد الانصاری والطبرانی وابن عساکر عن عبدالرحمن^۵ بن ابی عمیرة المزنی وابن جریر عن ام المؤمنین^۶ وایضاً صححه والقاضی محمد ابن عبدالباقی الانصاری فی جزئه الحدیثی عن امیر المؤمنین علی کرم اللہ وجہہ الکریم بلفظ لا یعدی سقیم صحیحاً^۷ لخصناه عن الجامع الکبیر مع جمع و زیادات۔</p>
--	--

^۱ شرح معانی الآثار کتاب الکراهة ۲/ ۴۱۷ و المعجم الکبیر حدیث ۷۷۲، ۷۷۱، ۷۷۰/ ۸

^۲ الجامع الکبیر بحوالہ ابن خزیمہ والطحاوی وابن حبان عن سعد بن ابی وقاص حدیث ۲۶۱۸۳ بیروت ۸/ ۲۹۹

^۳ الجامع الکبیر بحوالہ ابن جریر والطحاوی والشیرازی فی اللقباب عن ابی سعد حدیث ۲۶۱۸۵ بیروت ۸/ ۲۹۹

^۴ الجامع الکبیر بحوالہ الشیرازی فی اللقباب (طب، حل، کر) عن عمیر بن سعد حدیث ۲۶۱۸۶ بیروت ۸/ ۲۹۹

^۵ کنز العمال بحوالہ کر عن عبدالرحمن حدیث ۲۸۶۰۸ مؤسسة الرساله بیروت ۱۰/ ۱۲۰

6

^۷ کنز العمال بحوالہ ابن جریر عن علی حدیث ۲۸۶۳۶ مؤسسة الرساله بیروت ۱۰/ ۱۲۶، سنن ابی داؤد کتاب الکھانة ۲/ ۱۹۰ و شرح معانی

الآثار ۲/ ۴۱۶

اسی حدیث کے متعدد طرق میں وہ جواب قاطع ہر شک وارتیاب ارشاد ہوا جسے ام المؤمنین نے اپنے استدلال میں روایت فرمایا صحیحین و سنن ابی داؤد و شرح معانی الآثار امام طحاوی وغیرہا میں حدیث ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے جب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ فرمایا کہ بیماری اڑ کر نہیں لگتی، ایک بادیہ نشین نے عرض کی: یا رسول اللہ! پھر اونٹوں کا یہ کیا حال ہے کہ وہ ریتی میں ہوتے ہیں جیسے ہرن یعنی صاف شفاف بدن ایک اونٹ خارش والا آکر ان میں داخل ہوتا ہے جس سے خارش ہو جاتی ہے۔ حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: فمن اعدى الاول^۱ اس پہلے کو کس کی اڑ کر لگی، احمد و مسلم و ابوداؤد، وابن ماجہ کے یہاں حدیث ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ہے ارشاد فرمایا: ذلكم القدر فمن اجر ب الاول^۲ یہ تقدیری باتیں ہیں بھلا پہلے کو کس نے کھجلی لگا دی، یہی ارشاد احادیث مذکورہ عبد اللہ بن مسعود و عبد اللہ بن عباس و ابوامامہ و عمیر بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہم میں مروی ہوا، حدیث اخیر میں اس توضیح کے ساتھ ہے کہ فرمایا:

الم تروا الى البعير يكون في الصحراء فيصبح وفي كر كرتة اوفي مراق بطنه نكتة من جرب لم تكن قبل ذلك فمن اعدى الاول ^۳ ۔	کیا دیکھتے نہیں کہ اونٹ جنگل میں ہوتا ہے یعنی الگ تھلگ کہ اس کے پاس کوئی بیمار اونٹ نہیں صبح کو دیکھو تو اس کے بچ سینے یا پیٹ کے نرم جگہ میں کھجلی کا دانہ موجود ہے بھلا اس پہلے کو کس کی اڑ کر لگ گئی۔
---	--

اقول: (میں کہتا ہوں۔ ت) حاصل ارشاد یہ ہے کہ قطع تسلسل کے لئے ابتداءً بغیر دوسرے سے منتقل ہوئے خود اس میں بیماری پیدا ہونے کا ماننا لازم ہے تو حجت قاطعہ سے ثابت ہوا کہ بیماری خود بخود بھی حادث ہو جاتی ہے اور جب یہ مسلم ہے تو دوسرے میں انتقال کے سبب پیدا ہونا محض وہم علیل و ادعائے بے دلیل رہا، جب ایک میں خود پیدا ہو سکتی ہے تو یوں ہزار میں:

فلا یوسوسن العدو والرجیم فی قلب مریض	مردود و دشمن (شیطان) کہیں مریض کے دل میں
--------------------------------------	--

^۱ صحیح البخاری باب لاعدوی ۲/ ۸۵۹ و صحیح مسلم باب لاعدوی ۲/ ۲۳۰، سنن ابی داؤد کتاب الکھائنۃ ۲/ ۱۹۰ و شرح معانی الآثار ۲/ ۲۱۶

^۲ کنز العمال بحوالہ حم و ابن ماجہ حدیث ۲۸۵۹۹ موسسة الرسالہ بیروت ۱۰/ ۱۱۸ سنن ابن ماجہ ابواب الطب ص ۲۶۱

^۳ کنز العمال بحوالہ طب، حل، ک عن عمیر بن سعد حدیث ۲۸۶۱۲ موسسة الرسالہ بیروت ۱۰/ ۱۲۱

ان القائلین بالاعداء لايحصرون المرض فيه حتى يلزمهم اعداء الاول فافهم وثبت۔	یہ وسوسہ نہ ڈال دے کہ تجاوزِ مرض کے قائلِ مرض کو اس تقدیر میں بند تو نہیں کرتے کہ ان پر یہ الزام ہو کہ پہلے مریض کو مرض کیسے لگ گیا، پس سمجھ لیجئے اور ثابت رہئے۔ (ت)
--	--

اکتیسویں حدیث: کہ امام احمد و بخاری و مسلم و ابوداؤد و ابن ماجہ نے ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اسی قدر روایت کی کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

لا یوردن ممرض علی مصح ^۱ ۔	ہر گز بیمار جانور تندرست جانوروں کے پاس پانی پلانے کو نہ لائے جائیں۔
--------------------------------------	--

نبیہتی نے سنن میں یوں مطوفاً تخریج کی کہ ارشاد فرمایا:

لاعدوی ولا یحل الممرض علی المصح ولیحل المصح حیث شاء فقیل یا رسول اللہ ولم ذلک قال لانہ اذی ^۲ ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔	بیماری اڑ کر نہیں لگتی اور تندرست جانوروں کے پاس بیمار جانور نہ لائیں اور تندرست جانور والا جہاں چاہے لے جائے، عرض کی گئی یہ کس لئے؟ فرمایا: اس لئے کہ اس میں اذیت ہے یعنی لوگ بُرا مانیں گے انہیں ایدا ہوگی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
قلت وقدر واه مالک فی مؤطاه انه بلغه عن بکیر بن عبد اللہ بن الاشج عن ابن عطیة ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم	قلت (میں کہتا ہوں) امام مالک نے اپنی مؤطا میں اسے یوں روایت کیا کہ حدیث مذکور انہیں کبیر بن عبد اللہ بن اشج سے بواسطہ ابن عطیہ اس طرح پہنچی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

^۱ صحیح مسلم کتاب السلام باب لاعدوی قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۲/ ۲۳۰، سنن ابی داؤد کتاب الکھانة باب فی الطیرة الخ آفتاب عالم پریس لاہور ۱۲/ ۱۹۰، سنن ابن ماجہ ابواب الطب باب الجذام ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۲۶۱، صحیح البخاری کتاب الطب قدیمی کتب خانہ ۱۲/ ۸۵۹، مسند احمد بن حنبل عن ابی ہریرہ دار الفکر بیروت ۱۲/ ۴۰۶، ۴۳۴

^۲ السنن الکبریٰ للبیہقی کتاب النکاح باب لا یورد ممرض علی مصح دار صادر بیروت ۱۷/ ۲۱۷

<p>ارشاد فرمایا: کسی مرض میں تعدیہ نہیں (کہ مرض اُڑ کر دوسرے تندرست آدمی کو لگ جائے) اور اُلو وغیرہ میں نحوست نہیں، ماہ صفر کی آمد میں نحوست نہیں۔ بیمار جانور کو تندرست جانور کے پاس نہ لائیں بلکہ تندرست جانور کو جہاں چاہیں لے جائیں۔ لوگوں نے عرض کیا یہ کیوں یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ آپ نے ارشاد فرمایا اس میں اذیت ہے یعنی لوگوں کو ایذا ہوگی۔ یحییٰ نے بطور ارسال (ذکر سند کے بغیر) اس کو روایت کیا اور مؤطا کے راویوں کی جماعت نے اس کی متابعت کی۔ قعنبی، عبد اللہ بن یوسف، ابو مصعب اور یحییٰ بن بکیر نے ان کی مخالفت کی۔ لہذا بواسطہ ابن عطیہ حضرت ابوہریرہ کے حوالے سے اسے موصول قرار دیا مگر یہ کہ ابن بکیر نے ابن عطیہ سے کہا اور اس میں کوئی خلاف نہیں اس لئے کہ وہ عبد اللہ بن عطیہ اشجعی ہے البتہ اس کی کنیت ابو عطیہ ہے، بعض رواۃ مؤطا کو یہ وہم ہوا کہ انہوں نے اس حدیث کو عن ابی عطیہ عن ابی ہریرہ کی سند سے ذکر کیا حالانکہ یہ حضرت ابوہریرہ کی سند سے مروی ہے (اللہ تعالیٰ ان دونوں سے راضی ہو) علامہ زرقاتی نے اس کا افادہ کیا۔ (ت)</p>	<p>قال لاعدوی ولاهام ولاصفر ولايحلم المبرض على المصح وليحلل المصح حيث شاء فقالوا يا رسول الله وما ذاك فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه اذى¹، هكذا رواه يحيى مرسلًا وتابعه جماعة من رواة المؤطا وخالفهم القعنبي وعبد الله بن يوسف وابو مصعب ويحيى بن بكير فجعلوه عن ابى عطية عن ابى هريرة موصولًا غير ان ابن بكير قال عن ابى عطية ولاخلف فهو عبد الله بن عطية الاشجعي ويكنى ابا عطية ووهم بعض رواة المؤطا في جعله عن ابى عطية عن ابى هريرة وانما هو عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنهما افاده الزرقاني²۔</p>
--	--

یہ حدیث دونوں مضمون کی جامع ہے۔

بیشویں حدیث: صحیح جلیل کہ ایسا ہی رنگ جامعیت رکھتی ہے صحیح بخاری شریف میں ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

<p>یہاری اُڑ کر نہیں لگتی اور جذامی سے بھاگ جیسا شیر سے بھاگتا ہے۔ جلیل القدر امام جلال الدین سیوطی</p>	<p>لاعدوی وفرمن الجذوم كما تفر من الاسد³، اورده الامام الجليل جلال السيوطي</p>
---	---

¹ مؤطا امام مالك كتاب الجامع باب عيادة المريض والطيرة مير محمد كتب خانہ كراچی ص ۷۲۱

² شرح الزرقاني على مؤطا الامام مالك كتاب الجامع باب عيادة المريض والطيرة دار المعرفة بيروت ۴/ ۳۳۳

³ صحيح البخاري كتاب الطب باب الجذام قديمي كتب خانہ كراچی ۲/ ۸۵۰

فی جامعہ الکبیر بھذا اللفظ عازیا لابن جریر عن
ابی قلابہ^۱ وفي قسمه الاول بلفظ لاعدوی ولاطيرة
ولاهامة ولاصفر واتقوا المجذوم كما تتقوا الاسد
عازیا^۲ لسنن البيهقي عن ابی هريرة، واورده في اول
الجامع ايضا بلفظ لاعدوی ولاطيرة ولاهامة ولا
صفروفر من المجذوم كما تفر من الاسد عازیا
لاحمد^۳ والبخاری عن ابی هريرة، وهو كذلك في
الجامع الصحيح وبه ظهر ما قدمنا ان العزو يتبع
اللفظ فبالنظر الى حديث ابی قلابة عددناه بحیالہ
ولذا اوردناه بلفظه وهو بعينه لفظ البخاری وان
اشتبه على زيادات لا توقف لهذا المعنى عليها، اقول:
وابوقلابة هذا هو عبد الله بن زيد الجرمي

اپنی جامع کبیر میں ابوقلابہ کے حوالہ سے امام ابن جریر کی
طرف سے نسبت کرتے ہوئے اس لفظ سے لائے ہیں اور اس
کی پہلی قسم میں ان الفاظ سے لائے ہیں "لاعدوی" یعنی کوئی
مرض اُر کر نہیں لگتا، "ولاهامة" نہ اُو میں نحوست ہے،
"ولاصفر" نہ ماہ صفر کی آمد میں کوئی نحوست ہے۔ جذامی
سے اس طرح بچو جس طرح شیروں سے بچتے ہو (یعنی بھاگتے
ہو) بواسطہ ابوہریرہ سنن بیہقی کی طرف نسبت کرتے ہوئے۔
نیز جامع کی ابتداء میں امام سیوطی ان الفاظ سے لائے ہیں
کسی مرض میں تجاوز نہیں نہ اُو میں نحوست ہے نہ ماہ صفر
میں، جذامی سے بھاگو جیسے شیر سے بھاگتے ہو۔ مسند احمد اور
بخاری کی طرف نسبت کرتے ہوئے حضرت ابوہریرہ رضی
اللہ تعالیٰ عنہ کے حوالے سے۔ اور وہ جامع صحیح میں اسی طرح
ہے۔ اس سے ظاہر ہو گیا کہ جو کچھ ہم پہلے بیان کر آئے ہیں
کہ نسبت کرنی لفظ کے تابع ہوتی ہے پھر ابوقلابہ کی حدیث کے
پیش نظر ہم نے اس کے مقابل سے اس کا شمار کیا ہے اس لئے
ہم اسے اسی لفظ سے لائے ہیں اور وہ بعینہ بخاری کے الفاظ ہیں
اگرچہ وہ کچھ اضافوں پر شامل ہے پس اس معنی کا ان پر

^۱ جامع الاحادیث للسیوطی مسند ابی قلابہ حدیث ۱۰۱۴۶ دار الفکر بیروت ۱/۳۱۴

^۲ جامع الاحادیث للسیوطی حدیث ۲۶۱۹۱ دار الفکر بیروت ۸/۳۰۰

^۳ جامع الاحادیث للسیوطی حدیث ۲۶۱۶۸ دار الفکر بیروت ۸/۲۹۷

توقف نہیں (یہ معنی ان پر موقوف نہیں) اقول: (میں کہتا ہوں کہ) یہ ابو قلابہ عبداللہ ابن زید جرمی ہے جو ثقات تابعین اور ان کے علماء میں سے ہے یہ کثیرالارسال ہے، بہتر تو یہ تھا کہ وہ اس پر آگاہ (تنبیہ) کرتا۔ علامہ شمس الدین سخاوی نے فرمایا کہ حدیث اتقوا ذوی العاہات کا معنی فر من المجذوم فرارک من الاسد (یعنی جذامی آدمی سے اس طرح بھاگو جیسے شیر سے بھاگتے ہو) جیسا کہ حدیث کے بعض الفاظ میں وارد ہوا ہے اور وہ بواسطہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ متفق علیہ مرفوع بالمعنی روایت ہے اہ مجھے یاد ہے میں نے اسی پر حاشیہ لکھا ہے عبارت یہ ہے اقول: (میں کہتا ہوں) میں نے اسے صحیح مسلم میں نہیں دیکھا، اس میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا جذامی شخص کے بارے میں صرف یہی ارشاد مذکور ہے کہ ہم نے تمہیں (زبانی) بیعت کر لیا لہذا واپس چلے جاؤ، ہاں البتہ بخاری شریف کی روایت میں یہ الفاظ آئے ہیں "جذامی شخص سے اس طرح بھاگو جس طرح تو

من ثقات التابعین وعلماہم کثیرالارسال وکان الاولی ان ینبہ علیہ ثم ان العلامة الشمس السخاوی قال فی حدیث اتقوا ذوی العاہات المعنی فر من المجذوم فرارک من الاسد کما ورد فی بعض الفاظ الحدیث وھو متفق علیہ عن ابی ہریرۃ مرفوعاً بمعناہ^۱ اھ ورائتی کتبت علیہ مانصہ اقول: لم ارہ لمسلم انما فیہ قولہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لمجذوم انا قد بایعناک فارجع^۲ نعم ھو فی حدیث البخاری بلفظ فر من المجذوم کما تفر من الاسد^۳ والیہ وحدہ عزاء فی مشکوٰۃ^۴ وکذا الامام النووی فی شرح مسلم تحت حدیثہ المذکور^۵ وکذا الامام السیوطی فی اول جامعہ الکبیر^۶ فاللہ تعالیٰ اعلم۔

^۱ المقاصد الحسنہ حرف الهمزہ حدیث ۲۱ دار الکتب العلمیہ بیروت ص ۱۸

^۲ صحیح مسلم کتاب السلام باب اجتناب المجذوم قدیمی کتب خانہ کراچی ۲/ ۲۳۳

^۳ صحیح البخاری کتاب الطب باب الجذام قدیمی کتب خانہ کراچی ۲/ ۸۵۰

^۴ مشکوٰۃ المصابیح کتاب الطب والرق باب الفال والطیرۃ مجتہائی دہلی بھارت ص ۳۹۱

^۵ شرح صحیح مسلم للنووی کتاب السلام باب اجتناب المجذوم قدیمی کتب خانہ کراچی ۲/ ۲۳۳

^۶ جامع الاحادیث للسیوطی حدیث ۲۶۱۶۸ دار الفکر بیروت ۸/ ۲۹۷

شیر سے بھاگتا ہے" صرف اکیلے بخاری ہی کی طرف مشکوٰۃ میں اس کی نسبت کی گئی ہے۔ اسی طرح امام نووی نے شرح صحیح مسلم میں حدیث مذکور کے ذیل میں لکھا ہے اور اسی طرح اپنی جامع کبیر میں ابتداءً امام سیوطی نے فرمایا: در حقیقت اللہ تعالیٰ ہی سب کچھ جانتا ہے۔ (ت)

اب بتوفیق اللہ تعالیٰ تحقیق حکم سنئے **اقول: وبالله التوفیق** (میں اللہ تعالیٰ کی توفیق سے کہتا ہوں۔ ت) احادیث قسم ثانی تو اپنے افادہ میں صاف صریح ہیں کہ بیماری اڑ کر نہیں لگتی، کوئی مرض ایک سے دوسرے کی طرف سرایت نہیں کرتا، کوئی تندرست بیمار کے قریب واختلاط سے بیمار نہیں ہو جاتا، جسے پہلے شروع ہوئی اسے کس کی اڑ کر لگی۔ ان متواتر و روشن و ظاہر ارشادات عالیہ کو سن کر یہ خیال کسی طرح گنجائش نہیں پاتا کہ واقع میں تو بیماری اڑ کر لگتی ہے مگر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے زمانہ جاہلیت کا وسوسہ اٹھانے کے لئے مطلقاً اس کی نفی فرمائی، پھر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و اجلہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی عملی کارروائی مجذوموں کو اپنے ساتھ کھلانا، ان کا جھوٹا پانی پینا، ان کا ہاتھ اپنے ہاتھ سے پکڑ کر برتن میں رکھنا، خاص ان کے کھانے کی جگہ سے نوالہ اٹھا کر کھانا جہاں منہ لگا کر انھوں نے پیا بالقصد اسی جگہ منہ رکھ کر خود نوش کرنا یہ اور بھی واضح کر رہی ہے کہ عدوی یعنی ایک کی بیماری دوسرے کو لگ جانا محض خیال باطل ہے ورنہ اپنے آپ کو ہلاک کے لئے پیش کرنا شرع ہر گز روا نہیں رکھتی،

(اللہ تعالیٰ نے فرمایا) آپ اپنے ہاتھوں ہلاکت میں نہ پڑو۔

قال اللہ تعالیٰ "وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ" ^۱۔

رہیں قسم اول کی حدیثیں، وہ اس درجہ عالیہ صحت پر نہیں جس پر احادیث نفی ہیں ان میں اکثر ضعیف ہیں جیسا کہ ہم بیان و اشارہ کر آئے اور بعض غایت درجہ حسن ہیں، صرف حدیث اول کی تصحیح ہو سکتی ہے مگر وہی حدیث اس سے اعلیٰ وجہ پر جو صحیح بخاری میں آئی خود اسی میں ابطال عدوی موجود کہ مجذوم سے بھاگو اور بیماری اڑ کر نہیں لگتی، تو یہ حدیث خود واضح فرما رہی ہے کہ بھاگنے کا حکم اس وسوسہ و اندیشہ کی بناء پر نہیں، معذراحت میں اس کا پایہ بھی دیگر احادیث نفی سے گرا ہوا ہے کہ اسے امام بخاری نے مسند گارواہیت نہ کیا بلکہ بطور تعلیق،

چنانچہ امام بخاری نے فرمایا عفان نے کہا یہ عفان

حبث قال قال عفان وعفان هذا

^۱ القرآن الکریم ۱۹۵/۲

وان كان من شيوخ البخارى فكثيرا ما يروى عنه بالواسطة كما في فتح البارى¹ وعدوله عن حدثنا المعتدله في جبيع كتابه الى قال لا يكون الا لوجه وهذا وان كان وصلا على طريق ابن الصلاح فليس المختلف فيه كالمختلف عليه وقد جزم المحقق على الاطلاق في باب العنين من فتح القدير ان البخارى رواه معلقا² ثم لعلك تقول مالك حصرت الصحة في الحديث الاول اليس فيما ذكرت حديث انا قد بايعنك فارجع³ اقول: انما يرويه مسلم، هكذا حدثنا يحيى بن يحيى انا هشيم قال وثنا ابو بكر بن ابي شيبة قال ناشر يك بن عبد الله وهشيم بن بشير عن يعلى بن عطاء عن عمرو بن الشريد عن ابيه رضى الله تعالى عنه⁴

اگرچہ شیوخ بخاری (اسانہ بخاری) میں سے ہے تاہم اس سے بسا اوقات بالواسطہ روایت کرتے ہیں جیسا کہ فتح الباری شرح صحیح بخاری میں ہے، امام بخاری کا حدیث (جو تمام کتب میں حسب معمول و حسب عادت ہے) چھوڑ کر لفظ قال اختیار کرنا بغیر کسی وجہ کے نہیں ہو سکتا، اگرچہ علامہ ابن الصلاح کے طریقے پر یہ صورت وصل ہے تاہم مختلف فیہ، متفق علیہ کی طرح نہیں۔ محقق علی الاطلاق (ابن ہمام) نے فتح القدير باب عنین میں اس پر یقین اور وثوق کیا کہ امام بخاری نے اسے معلق روایت کیا ہے پھر شاید آپ کہیں کہ تمہیں کیا ہو گیا ہے کہ تم نے پہلی حدیث میں صحت کو منحصر (بند) کر دیا حالانکہ جو کچھ آپ نے ذکر کیا اس میں یہ حدیث ہے انا قد بايعنك فارجع واپس ہو جاؤ ہم نے تمہیں زبانی بیعت کر لیا۔ اقول: (میں کہتا ہوں) امام مسلم اسے اس سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں ہم سے یحییٰ بن یحییٰ نے بیان کیا اسے ہشیم نے بتایا، "ح" ہم سے ابو بکر بن شیبہ نے بیان کیا اس نے کہا ہم سے شریک بن عبد اللہ اور ہشیم بن بشیر نے بیان کیا اس نے یعلیٰ بن عطاء اس نے عمرو بن شرید اس نے اپنے باپ سے روایت کیا

¹ فتح الباری شرح البخاری کتاب الطب باب الجذام مصطفیٰ البابی مصر ۱۲/ ۲۶۴

² فتح القدير کتاب الطلاق باب العنین مکتبہ نوریہ رضویہ کھر ۱۴/ ۱۳۳

³ صحیح مسلم کتاب السلام باب اجتناب المجذوم قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۲/ ۲۳۳

⁴ صحیح مسلم کتاب السلام باب اجتناب المجذوم قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۲/ ۲۳۳

وقال ابن ماجه حدثنا عمرو بن رافع ثنا هشيم عن يعلى بن عطاء¹ الخ وهشيم بن شريك كلاهما مدلس وقد عنعنا قال في التقريب هشيم بن بشير ثقة ثبت كثير التدليس والارسال الخفي² وقال في شريك صدوق يخطئ كثيرا تغير حفظه منذ ولي القضاء بالكوفة³ وقال في تهذيب التهذيب قال عبد الحق الاشبيلي كان يدلس وقال ابن القطان كان مشهورا بالتدليس⁴ اه قال و يروى له مسلم في المتابعات⁵ اه كما ههنا اخرج له بمتابعة هشيم اما قول من قال ان عنعنة المدلسين في الصحيحين محمول على السماع فاقول: تقليد جامد ولا ننكر تحسين الظن فليس التخمين كالتبيين اصلا۔

رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ محدث ابن ماجہ نے فرمایا ہم سے عمرو بن رافع نے بیان کیا اس نے کہا ہم سے ہشیم نے بواسطہ یعلیٰ بن عطاء بیان کیا الخ ہشیم اور شریک دونوں مدلس ہیں اور دونوں نے عن کے الفاظ سے روایت کی ہے، چنانچہ التقریب میں فرمایا: ہشیم بن بشیر ثقہ، ثبت ہے مگر بہت زیادہ تدلیس اور ارسال خفی کرنے والا ہے۔ اور شریک کے متعلق فرمایا: سچا ہے لیکن کثیر الخطا ہے اس کے حافظہ میں تبدیلی آگئی تھی جب سے وہ کوفہ میں قاضی مقرر ہوا۔ تهذيب التهذيب میں کہا کہ عبد الحق اشبیلی نے فرمایا: وہ تدلیس کیا کرتا تھا۔ اور ابن القطان نے فرمایا: وہ تدلیس میں مشہور تھا۔ فرمایا: امام مسلم اس سے متابعات میں روایت کرتے تھے۔ جیسا کہ یہاں ہشیم کی متابعت میں اس سے تخریج فرمائی۔ لیکن جس نے یہ کہا کہ تدلیس کرنے والوں کا بخاری و مسلم میں عن عن عن کہنا سماع پر محمول ہے فاقول: (تو میں کہتا ہوں کہ) یہ محض اندھی تقلید ہے اگرچہ ہم حسن ظن کے منکر نہیں تاہم تخمین (انکل پچھو سے کچھ کہنا) بالکل صاف بیان کرنے کی طرح نہیں ہو سکتا۔ (ت)

کوئی حدیث ثبوت عدویٰ میں نص نہیں، یہ تو متواتر حدیثوں میں فرمایا کہ بیماری اڑ کر نہیں لگتی، اور یہ ایک حدیث میں بھی نہیں آیا کہ عادی طور پر اڑ کر لگ جاتی ہے۔ حدیث چہارم کہ "جذامیوں کو نظر جما کر نہ دیکھو ان کی طرف تیز نگاہ نہ کرو" صاف یہ محمل رکھتی ہے کہ ادھر زیادہ دیکھنے سے تمہیں گھرن آئے گی نفرت پیدا ہوگی ان

¹ سنن ابن ماجه ابواب الطب باب الجذام ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۲۶۱

² تقریب التهذیب لابن حجر عسقلانی تحت حرف الہاء ترجمہ ۳۳۸ دار الکتب العلمیہ بیروت ۲/ ۲۶۹

³ تقریب التهذیب لابن حجر عسقلانی تحت حرف الشین المعجمہ ترجمہ ۹۵۲ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱/ ۲۱۷

⁴ تهذيب التهذيب من اسمہ شريك ترجمہ شريك بن عبد اللہ ۵۷۷ دائرۃ المعارف النظامیہ حیدرآباد دکن بھارت ۱۴/ ۳۳۷

⁵ تهذيب التهذيب من اسمہ شريك ترجمہ شريك بن عبد اللہ ۵۷۷ دائرۃ المعارف النظامیہ حیدرآباد دکن بھارت ۱۴/ ۳۳۷

مصیبت زدوں کو حقیر سمجھو گے، ایک تو یہ خود حضرت عزت کو پسند نہیں پھر اس سے ان گرفتار ان بلا کو ناحق ایذا پہنچے گی، اور یہ روا نہیں۔ علامہ مناوی تیسر شرح جامع صغیر میں فرماتے ہیں:

(لاتحدوا النظر) لانہ اذی ان لاتعافوہم فتزدروہم او تحتقروہم ^۱ ۔	(نظریں جما کر جذامیوں کو نہ دیکھو) اس لئے کہ یہ ایذا ہے کہیں تم ان سے گھن نہ کرنے لگو اور ان کو عیب دار سمجھتے ہوئے تحقیر نہ کرنے لگو۔ (ت)
--	--

علامہ فتنی مجمع بحار الانوار میں فرماتے ہیں:

لاتدیبوا النظر الی المجذومین لانہ اذا ادامہ حقرہ و تأذی بہ المجذوم ^۲ ۔	نگاہ جما کر جذامیوں کو نہ دیکھو اس لئے کہ یہ ایذا ہے جب کوئی نگاہ جما کر انہیں دیکھے تو انہیں حقیر سمجھے گا اور جذامیوں کو اس طرح تکلیف ہوگی۔ (ت)
--	---

حدیث ششم میں کہ ان ثقفی سے فرمایا: "پلٹ جاؤ تمہاری بیعت ہو گئی" متعدد وجوہ ہیں:

(۱) انہیں مجلس اقدس میں نہ بلایا کہ حاضرین دیکھ کر حقیر نہ سمجھیں۔

(۲) حضار میں کسی کو دیکھ کر یہ خیال نہ پیدا ہو کہ ہم ان سے بہتر ہیں، خود بینی اس مرض سے بھی سخت بیماری ہے۔

(۳) مریض اہل جمع کو دیکھ کر غمگین نہ ہو کہ یہ سب ایسے چین میں ہیں اور وہ بلا میں، تو اس کے قلب میں تقدیر کی شکایت پیدا ہوگی۔

(۴) حاضرین کا لحاظ خاطر فرمایا کہ عرب بلکہ عرب و عجم جمہور بنی آدم بالطبع ایسے مریض کی قربت سے بُرا مانتے ہیں نفرت لاتے ہیں۔

(۵) اقوال: (میں کہتا ہوں۔ ت) ممکن کہ خاطر مریض کا لحاظ فرمایا کہ ایسا مریض خصوصاً نوبتلاً خصوصاً ذی وجاہت مجمع میں آتے ہوئے شرماتا ہے۔

(۶) اقوال: ممکن کہ مریض رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ہاتھوں سے رطوبت نکلتی تھی تو نہ چاہا کہ مصافحہ فرمائیں، غرض واقعہ حال محل صد گونہ احتمال ہوتا ہے حجت عام نہیں ہو سکتا۔ مجمع البحار میں ہے:

ارجع فقد بايعناك انباردة	واپس چلے جاؤ بے شک میں نے تمہیں (زبانی)
--------------------------	---

^۱ التيسير شرح الجامع الصغير تحت حديث لاتحدوا النظر الی مجذومین مکتبہ امام شافعی الریاض ۲/ ۳۹۱

^۲ مجمع بحار الانوار تحت حرف الجیم تحت لفظ "جذام" مکتبہ دارالایمان مدینہ منورہ ۱/ ۳۳۶

<p>لئلا ينظر اليه اصحابه صلى الله تعالى عليه وسلم فيزدرونه ويرون لانفسهم عليه فضلا فيدخلهم العجب اولئلا يحزن المجذوم برؤية النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واصحابه ومافضلوا به فيقل شكره على بلاء الله تعالى¹۔</p>	<p>بیعت کر لیا ہے۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اس جذامی شخص کو لوٹا دیا تاکہ حضور علیہ السلام کے صحابہ کرام اسے دیکھ کر کہیں حقیر اور گھٹیا نہ سمجھنے لگیں اور اپنے آپ کو اس پر ترجیح نہ دینے لگیں۔ اس طرح ان میں خود بینی پیدا ہو جائے گی۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اور آپ کے صحابہ ذی شان کو اور ان کے فضل و شرف کو دیکھنے سے کہیں جذامی غمگین نہ ہو، پھر اللہ تعالیٰ کی مصیبت اور بلا پر اس کے جذبات شکر میں کمی نہ آجائے۔ (ت)</p>
--	---

حدیث ہفتم کہ بچھونا لپٹنے کو فرمایا اقول: (میں کہتا ہوں۔ ت) ممکن کہ اس لئے فرمایا ہو کہ مریض کے پاؤں سے رطوبت نہ ٹپکے۔ حدیث ہشتم کہ اگر کوئی بیماری اڑ کر لگتی ہو تو جزام ہے۔ اگر "کالفظ خود بتا رہا ہے کہ اڑ کر لگنا ثابت نہیں۔ تیسرے میں ہے:

<p>قوله ان كان. دليل على ان هذا الامر غير محقق عنده² اهاقول: حمله على الشك وماكان ينبغي وانما حقه ان نقول قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان كان في شيعي من ادويتكم خير ففى شرطة محجم او شربة من عسل الحديث رواه احمد³ والشيخان والنسائي عن جابر</p>	<p>گزشتہ حدیث میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد حرف "ان" اس بات کی دلیل ہے کہ یہ امر آپ کے نزدیک ثابت اور محقق نہیں ہے۔ اقول: (میں کہتا ہوں۔ ت) اس کو شک پر محمول کرنا ہرگز مناسب نہیں بلکہ حق یہ ہے کہ ہم یوں کہیں کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: (لوگو!) اگر تمہاری کسی دوا اور علاج میں خیر ہو تو بچھنے لگوانے اور شہد پینے میں ہے (الحديث) امام احمد، بخاری، مسلم اور نسائی نے حضرت جابر</p>
---	--

¹ مجمع بحار الانوار حرف الجيم تحت لفظ "جذام" مکتبہ دارالایمان مدینہ منورہ ۱/۳۳۶

² تیسیر شرح جامع صغیر تحت حدیث ان كان شيعي من الداء الخ مکتبہ امام شافعی ریاض ۱/۳۷۳

³ صحیح بخاری کتاب الطب باب الدواء بالعسل قدیمی کتب خانہ کراچی ۸/۸۴۸، صحیح مسلم کتاب السلام باب لكل داء دواء قدیمی کتب

<p>رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اسے روایت کیا ہے۔ بلاشبہ شہد کے استعمال کرنے میں خیر ہے جیسا کہ قرآن عزیز اس پر ناطق ہے اور پچھنے لگانے میں بھی خیر ہے جیسا کہ مشہور قولی اور فطری حدیثیں اس پر دلالت کرتی ہیں اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اگر کوئی چیز قضاء قدر سے آگے بڑھ جاتی تو نظر بد آگے بڑھ جاتی۔ امام احمد، مسلم، ترمذی نے حضرت عبداللہ بن عباس سے اس کو روایت کیا، نیز امام احمد، ترمذی اور ابن ماجہ نے بسند صحیح اسماء دختر عیسٰی سے اسے روایت کیا ہے (اللہ تعالیٰ ان سب سے راضی ہو) اس میں کوئی شک و شبہ نہیں کہ تقدیر سے کوئی چیز آگے نہیں ہو سکتی، پھر جب وہ وجوہات اس قسم کی گفتگو میں ثابت ہو گئیں تو کلام میں احتمال پیدا ہو گیا (لہذا احتمال کے ہوتے ہوئے) استدلال باطل ہو گیا۔ (ت)</p>	<p>رضی اللہ تعالیٰ عنہ ولا شک ان فی العسل خیرا کما نطق بہ القرآن العزیز وفی الحجامة ایضاً کما دل علیہ المستفیض من الاحادیث القویۃ و الفعلیۃ وقال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لو کان شیء سابق القدر لسبقته العین رواہ احمد^۱ و مسلم و الترمذی عن ابن عباس و احمد و الترمذی و ابن ماجہ بسند صحیح عن اسماء بنت عیسٰی رضی اللہ تعالیٰ عنہم لا شک ان القدر لا یسبقہ شیء فاذا ثبت الوجهان فی امثال المقال جاء الاحتمال فبطل الاستدلال۔</p>
--	--

رہا اس وادی سے جلد گزر جانا قول: (میں کہتا ہوں۔ ت) اس میں وہ پانچ وجوہ پیشین جاگزین جو حدیث ششم کے بارہ میں گزریں فافہم (لہذا اس کو اچھی طرح سمجھ لیجئے۔ ت) حدیث نہم کہ فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اُن بی بی کو منع فرمایا قول: وہاں بھی چار وجہ اولیں جاری کما لا یخفی بآدنی تأمل (جیسا کہ معمولی غور و فکر کرنے سے یہ بات پوشیدہ نہیں رہتی۔ ت) حدیث یازدہم و دوازدهم کا فقرہ کہ امیر المؤمنین نے معقیب رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے فرمایا دوسرا ہوتا تو مجھ سے ایک نیزے کے فاصلہ پر بیٹھتا قول: انہیں حدیثوں میں ہے کہ اُن کو اپنے ساتھ کھلایا، اگر یہ امر عدوی کا سبب عادی ہوتا تو اہل فضل کی خاطر سے اپنے آپ کو معرض بلا میں ڈالنا روانہ ہوتا۔ اور تیرہویں حدیث نے تو خوب

^۱ مسند امام احمد بن حنبل عن اسماء بنت عیسٰی المکتب الاسلامی بیروت ۶/ ۳۳۸، صحیح مسلم کتاب السلام باب الطب والبرض

السخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۲/ ۲۲۰، سنن ابن ماجہ ابواب الطب باب من استترقی الہین ص ۲۵۹

ظاہر کر دیا کہ امیر المومنین خیال عدوی کی بیخ کنی فرماتے تھے، نری خاطر منظور تھی تو اس شدت مبالغہ کی کیا حاجت ہوتی کہ پانی انہیں پلا کر اُن کے ہاتھ سے لے کر خاص اُن کے منہ رکھنے کی جگہ پر منہ لگا کر خود پیٹتے، معلوم ہوا کہ عدوی بے اصل ہے تو اس فرمانے کا منشاء مثلاً یہ ہو کہ ایسے مریض سے تنفر انسان کا ایک طبعی امر ہے آپ کا فضل اس پر حاصل ہے کہ وہ تنفر مضحل و زائل ہو گیا دوسرا ہوتا تو ایسا نہ ہوتا۔ حدیث سی ویکم کہ تندرست جانوروں کے پاس بیمار نہ لائے جائیں اقول: (میں کہتا ہوں۔ ت) اس کی وجہ خود حدیث مؤطائے امام مالک و سنن بیہقی نے ظاہر کر دی کہ یہ صرف لوگوں کے بُرا ماننے کے لحاظ سے ہے ورنہ بیماری اُڑ کر نہیں لگتی، ولذا ہم نے اس حدیث کو احادیث قسم اول میں شمار بھی نہ کیا۔ اب نہ رہیں مگر پانچ حدیثیں اول دوم سوم پنجم دہم اقول: قطع نظر اس سے کہ ان میں دوم کی سند واپی اور سوم کی خود حضرت عبداللہ بن جعفر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے جن کی طرف وہ نسبت کی جاتی تھی تکذیب فرمائی، اور دہم کہ امیر المومنین سے ایک صحابی جلیل القدر منجمد اصحاب بدر و مہاجرین سابقین اولین رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین کی نسبت اس کا صدور سخت مستبعد تھا، متعدد حدیثوں نے اس کا خلاف ثابت کر دیا جیسا کہ امیر المومنین سے مضمون تھا کما سبق ذلک کلہ فہذا منقطع باطناً و معلول غیر مقبول (یہ سب کچھ پہلے گزر چکا ہے لہذا یہ اندرونی طور پر منقطع، معلول غیر مقبول ہے۔ ت) اُن میں کسی کا حاصل حدیث اول کے حاصل سے کچھ زائد نہیں اور اُن میں وہی صحیح یا حسن ہے تو اسی کی طرف توجہ کافی۔ علماء کے لئے یہاں متعدد طریقے ہیں:

اول: اس کے ثبوت میں کلام بہ طریقہ ام المومنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا ہے جیسا کہ حدیث ہفدہم میں گزرا۔

اقول: (میں کہتا ہوں) سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا طریقہ کار اس قسم کی حدیثوں کے رد میں جو اس علم قطعی کی بناء پر جو ان کے نزدیک ثابت شدہ ہے یہ ہے کہ جس کی سند قرآن عظیم یا حضور کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے بالمشافہ سماع پر ہے مشہور و معروف ہے کہ سماع و فہم میں راوی کی طرف سہو و وہم کی نسبت کرتی ہیں جیسا کہ امیر المومنین حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے

اقول: طریقۃ تہا رضی اللہ تعالیٰ عنہا معروفۃ فی امثال الاحادیث التی ترد علی خلاف ما عندها من العلم القطعی المستند الی القرآن العظیم او السماع الشفافی من حبیب الکریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان تنسب راویہا الی السہو والوہم فی السماع والفہم کما قالت فی حدیث امیر المومنین عمر

رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ و سلم ان البیت لیعذب ببعض بکاء اہلہ علیہ، یرحم اللہ عمر لا واللہ ماحدث رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان اللہ یعذب المؤمن ببکاء اہلہ ولكن اللہ تعالیٰ یزید الکافر عذاباً ببکاء اہلہ علیہ وقالت حسبکم القرآن "وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرٰی" رواہ الشیخان^۱ وقالت یغفر اللہ لابن عبد الرحمن ترید ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم فانه ایضاً روی الحدیث کابیہ اما انه لم یکذب ولكنہ نسی انما مر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم علی یہودیۃ یبکی علیہا فقال انہم لیبکون علیہا وانہا لتعذب فی قبرہا^۲ رویاہ ایضاً۔ وفي لفظ آخر واللہ ماتحدثون هذا الحدیث عن الکاذبین ولكن السمع یخطی وان لکم

حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے یہ روایت فرمائی کہ آپ نے ارشاد فرمایا بعض دفعہ میت پر گھر والوں کے رونے سے اسے عذاب دیا جاتا ہے۔ مائی صاحبہ نے فرمایا اللہ تعالیٰ عمر (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) پر رحم فرمائے خدا کی قسم ایسا ہر گز نہیں یہ ارشاد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا نہیں کہ گھر والوں کے رونے کی وجہ سے میت کو عذاب ہوتا ہے بلکہ حدیث یوں ہے کہ اللہ تعالیٰ کافر کے عذاب میں اضافہ فرمادیتا ہے جبکہ اس کے گھر والے اس پر روئیں۔ چنانچہ مائی صاحبہ نے فرمایا اس بارے میں تمہیں قرآن مجید کافی ہے (چنانچہ ارشاد ربانی ہے) کوئی بوجھ اٹھانے والی جان کسی دوسری جان کا بوجھ نہ اٹھائے گی۔ بخاری و مسلم نے اسے روایت کیا ہے، اور ام المؤمنین نے ارشاد فرمایا اللہ تعالیٰ ابو عبد الرحمن یعنی عبد اللہ ابن عمر کو معاف کرے کہ انہوں نے بھی اپنے والد گرامی کی طرح حدیث روایت کر دی۔ سن لو انہوں نے جھوٹ نہیں کیا البتہ وہ بھول گئے (اصل واقعہ) یہ تھا کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایک مردہ یہودیہ کے پاس سے گزرے کہ جس پر رویا جا رہا تھا آپ نے ارشاد فرمایا کہ یہ لوگ اس پر گریہ وبکا کر رہے ہیں مگر اس کو قبر میں عذاب دیا جا رہا ہے۔ بخاری و مسلم دونوں نے اس کو روایت

^۱ صحیح البخاری کتاب الجنائز باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم یعذب البیت الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/ ۱۷۲، صحیح مسلم کتاب

الجنائز قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/ ۳۰۳

^۲ صحیح البخاری کتاب الجنائز ۱/ ۱۷۲، صحیح مسلم کتاب الجنائز ۱/ ۳۰۳

فی القرآن ما یشفیکم ان لاتزر وازرة وزر اخری
ولکن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال ان
اللہ عزوجل لیزید الکافر عذاباً ببعض بکاء اہلہ
علیہ رواہ الامام الطحاوی^۱ وقالت فی حدیثہما ایضاً
اعنی امیر المؤمنین وابنہ عبداللہ رضی اللہ تعالیٰ
عنہم ان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال فی ننتی
بدر والذی نفسی بیدہ ما انتم باسبع لما اقول
منہم^۲، رویاہ ایضاً انما قال النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم انہم لیعلمون الان ما کنت اقول لہم حق و
قد قال اللہ تعالیٰ " اِنَّكَ لَا تُسْمِعُ الْمَوْتٰی " رواہ البخاری^۳
ولما بلغھا حدیث ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان

کیا ہے۔ ایک حدیث کے الفاظ یہ ہیں: سنو لو، خدا کی قسم یہ
حدیث تم جھوٹوں سے نہیں روایت کرتے لیکن سننے میں
بھی غلطی لگ جاتی ہے اور تمہارے لئے قرآن مجید میں
تمہاری شفاء کے اسباب موجود ہیں کہ کوئی جان کسی دوسری
جان کا بوجھ نہ اٹھائے گی لیکن حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ (مرنے والے) کافر کے عذاب کو
اس کے بعض گھر والوں کے رونے کی وجہ سے بڑھا دیتا ہے۔
امام طحاوی نے اسے روایت کیا ہے، ام المؤمنین نے ان
دونوں کی حدیث کے متعلق ارشاد فرمایا (ان دونوں سے مراد
امیر المؤمنین حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور ان کے
صاحبزادے حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں)
حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بدبودار کفار مقتولین بدر
کے متعلق ارشاد فرمایا اس پروردگار کی قسم جس کے دست
قدرت میں میری جان ہے جو کچھ میں ان سے فرما رہا ہوں تم
ان سے زیادہ نہیں سنتے، نیز دونوں نے اس کو روایت فرمایا
(یہاں بھی ام المؤمنین نے یہ ارشاد فرمایا) نبی صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم نے تو یہ ارشاد فرمایا تھا۔ اب وہ بخوبی جانتے ہیں کہ
وہ حق ہے جو میں ان سے کہتا تھا۔ حالانکہ بلاشبہ اللہ تعالیٰ
نے ارشاد فرمایا یقیناً آپ مُردوں کو

^۱ شرح معانی الآثار للطحاوی کتاب الکراۃ باب البکاء علی البیت الخ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۲/۲۰۶

^۲ صحیح البخاری کتاب المغازی باب قتل ابی جہل قدیمی کتب خانہ کراچی ۲/۵۶۲

^۳ صحیح البخاری کتاب الجنائز باب ما جاء فی عذاب القبر قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/۱۸۳

النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان الطيرة في البراءة والدار والفرس فغضبت غضباً شديداً وقالت والذي نزل القرآن على محمد صلى الله تعالى عليه وسلم مآقلاً رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انما قال اهل الجاهلية كانوا يتطيرون من ذلك رواه الطحاوي¹ وابن جرير عن قتادة عن ابي حسان ورواه ايضا الحاكم والبيهقي وما ذلك الا لان العلم عندها من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على خلاف ذلك فقد قالت كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يبغض الطيرة ويكرهها رواه الامام الطحاوي² وروى ايضا انه قيل لعائشة ان اباه يرة يقول لان يمتلي جوف احدكم قبحاً خيره من ان يمتلي شعراً فقالت يرحم الله اباه يرة حفظ اول الحديث

نہیں سنا سکتے۔ امام بخاری نے اس کو روایت کیا ہے۔ (یونہی) جب ام المؤمنین کو حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی یہ حدیث پہنچی کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ عورت، گھر اور گھوڑے میں نحوست ہے۔ تو آپ بہت زیادہ غضبناک ہوئیں اور فرمایا: اس خدا بزرگ و برتر کی قسم جس نے محمد کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر مقدس قرآن نازل فرمایا کہ حضور پاک نے اس طرح نہیں ارشاد فرمایا بلکہ یوں ارشاد فرمایا کہ دور جاہلیت والے ان چیزوں سے نحوست اور بد شگونی لیتے تھے۔ امام طحاوی وابن جریر نے بواسطہ قتادہ بواسطہ ابو حسان اسے روایت کیا ہے نیز حاکم اور بیہقی نے اسے روایت کیا ہے۔ رہا یہ کہ ام المؤمنین ایسا کیوں کرتی تھیں، اس کی وجہ یہ تھی کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے انہیں جو یقینی علم حاصل تھا وہ مذکورہ روایتی الفاظ کے خلاف تھا۔ بلاشبہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم بد شگونی اور نحوست کے تصور کو مبغوض خیال فرماتے اور ناپسند کرتے تھے۔ امام طحاوی نے اسے روایت فرمایا اور یہ بھی روایت فرمایا کہ جب حضرت عائشہ صدیقہ سے کہا گیا کہ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں تم میں سے کسی کے پیٹ کا پیپ سے بھر جانا بنسبت اشعار سے بھر جانے کے بہتر ہے،

¹ شرح معانی الآثار للطحاوی کتاب الکراہۃ باب الاجتناب من ذی داء الطاعون ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۲/ ۱۹

² شرح معانی الآثار للطحاوی کتاب الکراہۃ باب الاجتناب من ذی داء الطاعون ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۲/ ۱۸

ولم يحفظ آخره ان المشركين كانوا يهاجون رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال لان يبتليج جوف احدكم قيحا خيره له من ان يبتليج شعرا من مهاجاة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم¹ اه ذلك لانها سبعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ان من الشعر لحكمة² وسبعته صلى الله تعالى عليه وسلم يتمثل بشعر ابن رواحة رضى الله تعالى عنه وربما قال صلى الله تعالى عليه وسلم هذا البيت ويأتيك بالاخبار من لم تزود روى الكل الطحاوى³ كذلك قالت ههنا لسماعها منه صلى الله تعالى عليه وسلم لا عدوى فمن اعدى الاول والسبب في ذلك ما اشرنا

تو ام المؤمنين نے یہاں بھی فرمایا اللہ تعالیٰ ابوہریرہ پر رحم فرمائے کہ انہیں حدیث کا پہلا حصہ یاد رہا اور آخری حصہ محفوظ نہ رہا (اصل واقعہ یہ تھا) مشرکین رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مذمت کیا کرتے اور آپ کے خلاف بدگوئی سے کام لیتے تھے تو اس بارے میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا تھا کہ تم میں سے کسی کا پیٹ پیپ سے بھر جاتا تو اس کے لئے بہتر تھا بنسبت حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی ہجو اور مذمت والے اشعار سے بھرنے کے اھ، اور یہ اس لئے فرمایا کہ ام المؤمنین نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے خود سنا تھا کہ آپ نے فرمایا بعض اشعار حکمت پر مبنی ہوتے ہیں یا حکمت والے ہوتے ہیں، اور یہ بھی سنا تھا کہ آپ ابن رواحہ کے اشعار پڑھا کرتے تھے (اللہ تعالیٰ ان سے راضی ہو) اور کبھی آپ نے یہ شعر بھی پڑھا ویاتیک بالاخبار من لم تزود یعنی تیرے پاس وہ شخص خبریں لائے گا جس کو تو نے توشہ نہ دیا، سب کو امام طحاوی نے روایت کیا ہے، یہاں بھی اسی طرح مائی صاحبہ نے ارشاد فرمایا اس لئے کہ خود حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے یہ سنا تھا کسی مرض میں تعدیہ اور تجاوز نہیں ورنہ پہلے مریض کو

¹ شرح معانی الآثار للطحاوی کتاب الکراہۃ باب رواۃ الشعر الخ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۱۲/۲۰۰۸

² شرح معانی الآثار للطحاوی کتاب الکراہۃ باب رواۃ الشعر الخ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۱۲/۲۰۰۹

³ شرح معانی الآثار للطحاوی کتاب الکراہۃ باب رواۃ الشعر الخ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۱۲/۲۰۰۹

<p>کیسے اڑ کر لگ گیا اور اس کا سبب وہی ہے جس کی طرف ہم اشارہ کر آئے ہیں کہ اخبار احاد اس علم قطعی کا تعارض نہیں کر سکتیں جو مائی صاحبہ کے پاس تھا علامہ ابوالفرج ابن جوزی سے (مائی صاحبہ کے متعلق) جو کچھ واقع ہوا اس کا منشاء اس نکتہ سے غفلت ہے جو مائی صاحبہ نے ذکر فرمایا (اس کی تفصیل یہ ہے) چنانچہ علامہ ابن جوزی نے ذکر فرمایا کہ حدیث میں تین چیزوں کی نحوست کا ذکر آیا ہے: عورت، گھر، چوپایہ۔ اور سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے اس پر شدت اختیار کی جس نے یہ روایت حدیث بیان کی، اور فرمایا کہ اہل جاہلیت یہ کہا کرتے تھے کہ عورت، گھر اور چوپائے میں نحوست ہوا کرتی ہے۔ پھر ابن جوزی نے کہا لیکن یہ تو اس حدیث کا صراحتاً رد ہے کہ جس کو ثقہ اور مستند راویوں نے روایت کیا ہے، جیسا کہ امام عینی نے اس کو نقل فرمایا ہے، پھر علامہ ابن جوزی کا یہ کہنا کہ مائی صاحبہ نے فرمایا اہل جاہلیت کہا کرتے تھے الخ اقول: (میں کہتا ہوں) مائی صاحبہ نے خود تو یہ نہیں فرمایا خود حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے روایت فرمائی جیسا کہ وہ روایت طحاوی اور ہمارے ذکر کردہ ان سب لوگوں کی صریح نص ہے۔ اور کون سا ثقہ مائی صاحبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے زیادہ ثقاہت رکھتا ہے۔ (ت)</p>	<p>الیہ من ان اخبار الاحاد لا تعارض ما عندها من القطعی فما وقع من العلامة ابی الفرج ابن الجوزی حیث ذکر فی حدیث الشوم فی ثلث. ان عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا قد غلظت علی من روى هذا الحدیث وقالت انما کان اهل الجاهلیة یقولون الطیرة فی المرأة والدار والدابة ثم قال وهذا رد لصریح خبر رواه ثقات الخ کما نقله الامام العینی فی عمدة القاری¹ منشوء الغفلة عن النکته التي ذکرتها ثم قوله وقالت انما کان اهل الجاهلیة یقولون الخ اقول: ما قالته بل رواه عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کما هو صریح نص روایة الطحاوی ومن ذکرنا جمیعاً وای ثقة اوثق منها رضی اللہ تعالیٰ عنہا۔</p>
---	---

دوم مجزوم وغیرہ سے بھاگنے کی حدیثیں منسوخ ہیں، احادیث نئی عدوی نے انہیں نسخ کر دیا، عمدۃ القاری شرح صحیح بخاری میں امام قاضی عیاض سے منقول:

حضرت عمر فاروق اور سلف کا ایک گروہ اس طرف	ذهب عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ وجماعة من
---	---------------------------------------

¹ عمدۃ القاری شرح صحیح البخاری بحوالہ ابن الجوزی کتاب الطب باب الطیرة ادارة الطباعة المنيرية بیروت ۲۱/ ۲۷۳

السلف الى الاكل معه وان الامر باجتنابه منسوخ
وممن قال بذلك عيسى بن دينار من المالكية¹ اه
ورده الامام النووي بوجهين احدهما ان النسخ
يشترط فيه تعذر الجمع بين الحديثين ولم يتعذر
بل قد جمعنا بينهما والثاني انه يشترط فيه معرفة
التاريخ وليس ذلك موجوداً ههنا² اقول: نص القاضي
ان امير المؤمنين كان يراه منسوخاً فان كان هذا عن
رواية كما هو ظاهر اللفظ لم يرد عليه شيء من
الوجهين لان الامير المؤمنين لا يقول به الا عن علم
وبعد لا مساغ للجمع وان امكن بأسهل وجه نعم ان
ذكره القاضي ظناً منه فالوجهان وجهان اقول:
وثالثهما ما روينا في الحديث الثاني والثالثين حيث
جمع صلى الله تعالى عليه وسلم كلا الكلامين في نسق
واحد فاي النسخ لاسيما

گئے ہیں کہ جذامی شخص کے ساتھ کھانا جائز ہے اور اس سے
بچنے کا حکم منسوخ ہے۔ اور جن لوگوں نے یہ کہا ان میں عیسیٰ
ابن دینار مالکی ہیں اھ لیکن امام نووی نے اسے دو وجہوں سے
رد کیا ہے، ایک وجہ یہ ہے کہ نسخ کے لئے شرط یہ ہے کہ دو
حدیثیں جمع نہ ہو سکیں اور یہاں جمع میں کوئی دشواری نہیں
بلکہ ہم نے دونوں حدیثوں کو جمع کر دیا ہے، دوسری وجہ یہ کہ
نسخ میں شرط ہے کہ تاریخ معلوم ہو (تاکہ پہلی کو منسوخ اور
دوسری کو نسخ قرار دیں) اور یہاں یہ موجود نہیں اقول:
(میں کہتا ہوں) امام قاضی عیاض نے یہ تصریح فرمائی ہے
کہ امیر المومنین حدیث مذکور کو منسوخ سمجھتے تھے۔ اگر یہ
بات روایت ہے جیسا کہ الفاظ سے ظاہر ہوتا ہے تو پھر دونوں
وجہیں اس پر وارد نہیں ہو سکتیں اس لئے کہ امیر المومنین بغیر
علم کے ایسا نہیں فرما سکتے۔ اور نسخ کے بعد جمع کی گنجائش نہیں
اگرچہ کسی زیادہ آسان وجہ سے ممکن ہو۔ ہاں اگر قاضی
عیاض نے یہ (دعویٰ نسخ) اپنے گمان سے ذکر کیا ہو تو پھر
دونوں وجہیں وجہیہ ہیں، اور ان دونوں کے علاوہ تیسری وجہ
وہ جس کو ہم نے بتیسویں حدیث میں روایت کیا ہے کہ حضور
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دونوں کلاموں کو ایک ترتیب
(نسق واحد) میں جمع فرمایا پھر نسخ کہاں ہے، چنانچہ

¹ عمدة القاری شرح صحيح البخاری بحوالہ ابن الجوزی کتاب الطب باب الجذام ادارة الطباعة المنيرية بيروت ۲۱/ ۲۴

² شرح صحيح مسلم للنووي كتاب السلام باب لاعدوي الخ قديمي كتب خانہ کراچی ۲۳۰/ ۲

وقوله صلى الله تعالى عليه وسلم لاعدوى مقدم فيه على وفر من الجذوم وما كان لصدر الكلام ان ينسخ اخره	خصوصاً حضور صلى الله تعالى عليه وآله وسلم کا ارشاد "لاعدوى" وفر من الجذوم" سے مقدم ہے اور صدر کلام کے لئے یہ گنجائش نہیں کہ وہ آخر کلام کو منسوخ کر دے۔ (ت)
---	---

سوم بھاگنے کا حکم اس لئے ہے کہ وہاں ٹھہریں گے تو ان پر نظر پڑے گی اور اس سے وہ مفاسد عجب و تحقیر و ایذا پیدا ہوں گے جن کا ذکر گزرا۔ عمدۃ القاری میں ہے:

قال بعضهم الخبر صحيح وامره بالفرار منه لنهي عن النظر اليه ¹ اه مافى العيني اقول: ولايحتمله الحديث الخامس ونظراؤه مافيه الامران يكونوا فيهم بفصل رمح اور محين۔	بعض اہل علم نے فرمایا حدیث صحیح ہے اور جذامی آدمی سے دور بھاگنے کا حکم اس لئے دیا گیا کہ اس کی طرف دیکھنے کی ممانعت ہے۔ جو کچھ عینی میں ہے وہ پورا ہو گیا ہے اقول: (میں کہتا ہوں) پانچویں حدیث اور اس کی امثال اس کا احتمال نہیں رکھتیں اس لئے کہ ان میں یہ امر ہے کہ ان جذامیوں سے ایک یا دو نیزے دور رہیں۔ (ت)
--	--

چہارم: امر فرار اس لئے ہے کہ اس کی بدبو وغیرہ سے ایذا نہ پائیں۔ شرح صحیح مسلم للنووی میں ہے:

قيل النهى ليس للعدوى بل للتأذى بالرائحة الكريهة ونحوها ² اه اقول: وهذا ظاهر البعد فافهم۔	کہا گیا کہ نبی تعذیبہ مرض کے لئے نہیں بلکہ اس لئے ہے کہ ان کی بدبو وغیرہ سے ایذا نہ ہو اھ اقول: (میں کہتا ہوں کہ) یہ بظاہر بعید ہے لہذا اس کو اچھی طرح سمجھ لینا چاہئے۔ (ت)
---	---

پنجم: قول مشہور و مذہب جمہور و مشرب منصور کہ دوری و فرار کا حکم اس لئے ہے کہ اگر قرب و اختلاط رہا اور معاذ اللہ قضا و قدر سے کچھ مرض اسے بھی حادث ہو گیا تو ابلیس لعین اس کے دل میں وسوسہ ڈالے گا کہ دیکھ بیماری اڑ کر لگ گئی۔ یہ اول تو ایک امر باطل کا اعتقاد ہو گا اسی قدر فساد کے لئے کیا تم تھا پھر متواتر حدیثوں میں سن کر کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صاف فرمایا ہے بیماری اڑ کر نہیں لگتی، یہ وسوسہ دل میں جمناسخت خطرناک و ہائل ہو گا، لہذا ضعیف الیقین لوگوں کو اپنا دین بچانے کے لئے دوری

¹ عمدۃ القاری کتاب الطب باب الجذام ادارة الطباعة المنيرية بیروت ۲۱/ ۲۳

² شرح صحیح مسلم للنووی کتاب السلام باب لاعدوى الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۲۳۰/ ۲

بہتر ہے، ہاں کامل الایمان وہ کرے جو صدیق اکبر و فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے کیا اور کس قدر مبالغہ کے ساتھ کیا اگر عیاداً باللہ کچھ حادث ہوتا ان کے خواب میں بھی خیال نہ گزرتا کہ یہ عدوائے باطلہ سے پیدا ہوا ان کے دلوں میں کوہ گراں شکوہ سے زیادہ مستقر تھا کہ "لَنْ يُصِيبَنَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا" ^۱ (ہمیں ہر گز کچھ پہنچتا (یا پہنچ سکتا) سوائے اس کے جو اللہ تعالیٰ نے ہمارے مقدر میں لکھ دیا ہے۔ ت) بے تقدیر الہی کچھ نہ ہو سکے گا، اسی طرف اس قول و فعل حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہدایت فرمائی کہ اپنے ساتھ کھلایا اور کل ثقہ باللہ و توکلا علیہ (ایک جذامی سے آپ نے فرمایا) اللہ تعالیٰ پر اعتماد اور بھروسہ کرتے ہوئے (ہمارے ساتھ) کھائیے۔ ت) فرمایا۔ امام اجل امین، امام الفقہاء و امام المحدثین، و امام اہل الجرح والتعديل، و امام اہل التصحیح والتعلیل، حدیث و فقہ دونوں کے حاوی سیدنا امام ابو جعفر طحاوی شرح معانی الآثار شریف میں دربارہ نفی عدوی احادیث سعد بن مالک و علی مرتضیٰ و عبد اللہ بن عباس و ابی ہریرہ و عبد اللہ بن مسعود و عبد اللہ بن عمر و جابر بن عبد اللہ و انس بن مالک و سائب بن یزید و ابی ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہم روایت کر کے فرماتے ہیں:

<p>پیشک حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان آثار میں (احادیث) تعدیہ مرض کی نفی فرمائی، چنانچہ آپ کا ارشاد ہے کہ پہلے مریض کو کیسے تعدیہ مرض ہوا بلکہ اللہ تعالیٰ عزوجل کی تقدیر سے لاحق ہوا۔ اس لئے دوسرے کو بھی جو کچھ پہنچا اسی طرح پہنچا، اگر کوئی قائل یوں کہے کہ ہم اس کو اس حدیث کے متضاد قرار دیتے ہیں جو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ کوئی مریض کسی تندرست آدمی کے پاس نہ جائے جیسا کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہی کہا ہے۔ قلت (میں کہتا ہوں کہ) ہم ایسا نہیں کرتے بلکہ ان کے ارشاد لا عدوی کو لیتے ہیں جیسا کہ</p>	<p>فقد نفی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم العدو وی فی هذه الآثار وقد قال فمن اعدی الاول ای لما کان ما اصاب الاول انما کان بقدر اللہ عزوجل کان ما اصاب الثانی کذلک فان قال قائل فنجعل هذا مضاداً لما روی عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لا یورد ممرض علی مصبح کما جعلہ ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قلت لا ولكن یجعل قوله لا عدوی کما قال النبی صلی اللہ</p>
--	---

^۱ القرآن الکریم ۹/۵۱

تعالى عليه وسلم نفى العدوى ان يكون ابدًا ويجعل قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يورد مريض على مصح على الخوف منه ان يورد عليه فيصيبه بقدر الله تعالى ما صاب الاول فيقول الناس اعداء الاول فكمرة ايراد المصح على الممرض خوف هذا القول، وقد روينا عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في هذه الآثار ايضاً وضعه يد المجنوم في القصعة فدل فعل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ايضاً على نفى الاعداء لانه لو كان الاعداء مباحين يجوز ان يكون اذا لمأ فعل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ما يخاف ذلك منه لان في ذلك جر التلف اليه وقد نهى الله عز وجل عن ذلك فقال ولا تقتلوا انفسكم ومر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بهدف مائل فاسرع فاذا كان يسرع من الهدف المائل مخافة الموت فكيف يجوز عليه ان يفعل ما يخاف منه الاعداء، فهذا معنى هذه الآثار عندنا والله تعالى اعلم¹ ملتقطاً۔

حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا تو تعدیہ مرض کی ہمیشہ نفی ہوگی اور ہم حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے ارشاد "کوئی مریض کسی تندرست پر نہ وارد ہو" کی بنیاد اس اندیشہ پر رکھتے ہیں کہ مریض کبھی کبھار صحت مند اور تندرست کے پاس جائے اور پھر تندرست کو تقدیر الہی سے وہی مرض لاحق ہو جائے جس میں مریض مبتلا ہو چکا ہو تو لوگ کہیں گے کہ پہلے کا مرض (بطور تجاوز) اس میں سرایت کر گیا ہے تو پھر اس کہنے کے اندیشہ سے کسی تندرست کا مریض کے پاس جانا یا اس کا الٹ ناپسند کیا گیا اور ہم نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے ان آثار میں روایت کی کہ آپ نے خود جذامی کا ہاتھ پکڑ کر کھانے کے پیالے میں رکھا، اس طرح رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا اپنا مبارک عمل بھی تعدیہ مرض کی نفی کی دلیل ہے۔ اگر تعدیہ مرض کسی طرح امکان رکھتا تو نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کبھی ایسا خطرناک کام (جذامی کو اپنے ساتھ کھانا کھلانے والا) نہ کرتے کیونکہ اس میں ایذا کو اپنی طرف کھینچ کر لانا ہے حالانکہ اللہ تعالیٰ بزرگ و برتر نے اس سے منع فرمایا ہے چنانچہ ارشاد ربانی ہے: (لوگو!) اپنے آپ کو قتل نہ کرو، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایک جھکے ہوئے (گرنے والے) ٹیلے کے پاس سے گزرے تو گزرنے میں جلدی سے کام لیا، جب آپ نے گرنے والے ٹیلے سے گزرتے ہوئے اس

¹ شرح معانی الآثار للطحاوی کتاب الکراهة باب الاجتناب من ذی داء الطاعون الخ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۱۲/ ۱۷

خطرے کے پیش نظر کہ کہیں اس کے گر پڑنے سے ہلاکت نہ ہو جائے آپ نے جلدی فرمائی، تو پھر آپ کے لئے کیسے روا ہے کہ آپ وہ کام کریں کہ جس سے تعدیہ مرض کا اندیشہ اور خطرہ رہے۔ پھر ہمارے نزدیک ان آثار کا یہ مفہوم ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم ملتقطاً۔ (ت)	
---	--

عمدة القاری میں ہے:

التوفیق بین الحدیثین بما قالہ ابن بطل و هو ان لا عدوی اعلام بانہا لاحقیقة لها واما النہی فلئلا یتوہم المصح ان مرضہا من اجل ورود المرضی علیہا فیکون داخلا بتوہمہ ذلک فی تصحیح ما بطلہ النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من العدوی ^۱ ۔	دونوں حدیثوں میں موافقت ابن بطل کے قول کے مطابق یہ ہے کہ لاعدوی کسی مرض میں تجاوز کے لئے نہیں بلکہ اس بات کا اعلان ہے کہ تعدیہ مرض کی کوئی حقیقت نہیں، رہا یہ کہ پھر ایسے مریضوں کے ساتھ میل جول سے کیوں روکا گیا؟ تو اس کی وجہ یہ ہے کہ تندرست آدمی کو اگر مریض کے پاس آمد و رفت کے دوران وہی مرض لگ گیا تو اس کے دل میں وہم پیدا ہو جائے گا کہ اسے یہ مرض مریض ہی سے لگا ہے اور پھر وہ اس وہم سے تعدیہ مرض کی صحت کا قائل ہو جائے گا کہ جس کا خود حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ابطال فرمایا (ت)
---	--

ما ثبت بالسنة میں جامع الاصول سے ہے:

یقال اعدی المرض اذا اصابہ مثله لمقارنتہ و مجاورتہ او مؤاکلتہ ومباشرتہ وقد ابطالہ الاسلام ^۲	کہا جاتا ہے اعدی المرض یعنی مرض تجاوز کر گیا جبکہ کسی مریض کے ساتھ میل جول اور اس کے ساتھ کھانے پینے اور مباشرت سے کسی تندرست آدمی کو اسی جیسا مرض لگ جائے (تو اس وقت یہ کہا جاتا ہے کہ مریض کا مرض اُڑ کر فلاں تندرست آدمی کو لاحق ہو گیا ہے) حالانکہ اسلام نے تعدیہ مرض کا ابطال کیا ہے۔ (ت)
---	--

اسی میں مشارق الانوار امام قاضی عیاض سے ہے:

العدوی ما کانت تعتقدہ الجاہلیة من تعدی داء ذی الداء الی من یجاوړہ	تعدیہ مرض جس کا اعتقاد اہل جاہلیت رکھتے تھے کہ کسی مریض کا مرض اس شخص تک تجاوز کر جاتا
---	--

^۱ عمدة القاری شرح البخاری کتاب الطب باب لا ہامة ادارة الطباعة المنيرية بیروت ۲۱/ ۲۸۸

^۲ ما ثبت بالسنة مترجم ذکر شهر صفر ادارہ نعیمیہ رضویہ سواد اعظم لاہور ص ۵۲

<p>اور پہنچ جاتا ہے جو اس مریض سے قرب اور اتصال رکھے باوجودیکہ اس میں پہلے کوئی مرض نہ تھا پس شریعت نے اس اعتقاد کی نفی فرمائی ہے، حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد لاعدویٰ یہ احتمال رکھتا ہے کہ اس کہنے اور اعتقاد رکھنے سے نہیں ہو اور اس کی حقیقت کی نفی ہو۔ جیسا کہ حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا ارشاد ہے کہ کوئی چیز کسی دوسری چیز کی طرف تجاوز نہیں کرتی، اور آپ کا ارشاد گرامی ہے پھر پہلے مریض میں کیسے تعدیہ مرض پیدا ہوا۔ اور یہ دونوں باتیں شریعت سے سمجھی گئیں۔ (ت)</p>	<p>ویلاصقه من لیس به داء فنفاة الشرع وقوله صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لاعدویٰ یحتمل النہی عن قول ذلک واعتقادہ والنفی لحقیقۃ ذلک کما قال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لایعدی شیئ شیئاً وقوله فمن اعدی الاول وکلاهما مفہوم من الشرع¹۔</p>
--	--

اُسی میں نزہۃ النظر للمافظ ابن حجر سے ہے:

<p>دونوں حدیثوں کو جمع کرنے میں بہتر یہ ہے کہ یوں کہا جائے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا تعدیہ مرض کی نفی کرنا اپنے عموم پر باقی ہے اور بلاشبہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ ارشاد گرامی صحیح ہے کہ کوئی چیز کسی دوسری چیز کی طرف تجاوز نہیں کرتی، اور آپ کا یہ ارشاد مبارک کہ پہلے میں کیسے مرض ہوا۔ اللہ تعالیٰ پاک و برتر نے ہی دوسرے مریض کو بھی مرض لاحق کیا جس طرح اس نے پہلے مریض کو لاحق کیا تھا۔ جہاں تک جذامی سے دور بھاگنے اور دور رہنے کے حکم کا تعلق ہے تو یہ ذرائع اور وسائل کو بند کرنے کے باب سے ہے، یعنی جو شخص تندرست حالت میں جذامی آدمی کے ساتھ اختلاط اور میل جول رکھے اور اتفاقاً اسے اللہ تعالیٰ</p>	<p>الاولی فی الجمع ان یقال ان نغیہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم للعدویٰ باق علی عمومہ وقد صح قوله صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لایعدی شیئ شیئاً وقوله فمن اعدی الاول یعنی ان اللہ سبخنہ وتعالیٰ ابتداء ذلک فی الثانی کما ابتداء فی الاول واما الامر بالفراغ من المجذوم فمن باب سد الذرائع لئلا یتفق للشخص الذی یخالطہ شیئ من ذلک بقدر اللہ تعالیٰ ابتداء لا بالعدوی المنفیۃ فیظن ان ذلک بسبب مخالطۃ فیعتقد صحتہ العدوی فیقع فی الحرج فامر بتجنبہ حسب المبادئ²، واللہ تعالیٰ اعلم۔</p>
---	--

¹ ما ثبت بالسنة مترجم ذکر شهر صفر ادارة نعيمية سوادا عظم لاہور ص ۵۲

² ما ثبت بالسنة مترجم ذکر شهر صفر ادارة نعيمية سوادا عظم لاہور ص ۸۳

کی قضا و قدر سے وہی مرض لاحق ہو جائے تو وہ یہ کہنے لگے گا کہ یہ مرض اس مریض سے میل جول اور اختلاط کی وجہ سے پیدا ہو گیا ہے پھر وہ صحت تعدیہ کا اعتقاد رکھنے لگے گا اور حرج میں پڑ جائے گا بایں وجہ اسے جذامی آدمی سے دور رہنے اور بچنے کا حکم دیا گیا تاکہ شکوک و شبہات پیدا نہ ہونے پائیں اور مادہ ہی کٹ جائے، واللہ تعالیٰ اعلم (ت)	
---	--

شرح مصابیح امام تورپشتی و شرح مشکوٰۃ علامہ طیبی و مرقاۃ علامہ قاری و شرح الموطن للعلامہ محمد الزرقانی وغیرہ میں ہے:

واللفظ للزرقانی الاكثر ان المراد نفی ذلك وابطاله كبدل عليه ظاهر الحديث ¹ ۔	علامہ زرقانی کے الفاظ یہ ہیں اکثر کی رائے یہ ہے کہ اس نفی سے اس کا ابطال مراد ہے جیسا کہ اس پر ظاہر حدیث دلالت کرتی ہے (ت)
---	--

اشعة المعات شیخ محقق میں ہے:

اکثر برآئند کہ مراد نفی عدوی و ابطال اوست مطلقاً چنانچہ ظاہر احادیث در آن ست ² ۔	اکثر اہل علم اس نظریہ پر قائم ہیں کہ نفی تعدیہ سے اس کا مطلقاً ابطال مراد ہے جیسا کہ ظاہر احادیث اس پر دال ہیں (ت)
---	--

اسی میں ہے:

اعتقاد جاہلیت آں بود کہ بیمارے کہ در پہلوئے بیمارے نشیند یا ہمراہ وے بخورد سرایت کند بیماری او بوے گفته اند کہ بزعم اطباء سرایت در ہفت مرض است جذام و جرب و جدری و حصہ و بجزو رمد و امراض و بانیہ پس شارح آنرا نفی کرد و ابطال نمود یعنی سرایت نمی باشد بلکہ قادر مطلق، چھنناں کہ اورا بیمار کرداں را	اہل جاہلیت کا اعتقاد یہ تھا کہ اگر کوئی تندرست آدمی کسی بیمار کے پہلو میں بیٹھے یا اس کے ساتھ کھانے پینے میں شریک ہو تو اس مریض کا مرض تندرست آدمی میں سرایت کر جاتا ہے۔ کہتے ہیں کہ اطباء کے خیال میں متعدی امراض سات ہیں اور وہ یہ ہیں: (۱) کوڑھ (۲) خارش (۳) چچک (۴) خسرہ (۵) گندہ دہن ہونا (۶) آنکھوں کی بیماری (۷) وبائی امراض (یعنی)
---	--

¹ شرح الزرقانی علی مؤطا امام مالک باب عیادة المریض والطیفة دار المعرفۃ بیروت ۴/ ۳۳۳

² اشعة المعات شرح مشکوٰۃ باب الطب والرقی باب الفال والطیفة مکتبہ نوریہ رضویہ سکر ۳/ ۲۲۲

نیز کرد ^۱ ۔	ہیضہ، طاعون وغیرہ) شارع نے ان سب کے تعدیہ کی نفی فرمائی اور اس کا ابطال کیا، پس شارع کی مراد یہ ہے کہ کسی مرض میں سرایت اور تجاوز نہیں (کہ ایک کا مرض بوجہ اختلاط دوسرے کو لگ جائے) بلکہ قادر مطلق نے جس طرح ایک کو بیمار کیا اسی طرح دوسرے کو بھی بیماری لاحق کر دی۔ (ت)
------------------------	---

بالجملہ ان پانچوں اقوال پر عدوی باطل محض ہے یہی مذہب ہے حضرت افضل الاولیاء الاولین والآخرین سیدنا صدیق اکبر و حضرت سیدنا فاروق اعظم و حضرت سلمان فارسی و حضرت ام المومنین صدیقہ و حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجلہ صحابہ کرام کا، اور اسی کو اختیار فرمایا امام اجل طحاوی سید الخفییہ و امام یحییٰ بن یحییٰ مالکی و امام عیسیٰ بن دینار مالکی و امام ابن بطلال ابوالحسن علی بن خلف مغربی مالکی و امام ابن حجر عسقلانی شافعی و علامہ طاہر حنفی و شیخ محقق عبدالحق محدث حنفی وغیرہم جمہور علمائے کرام رحمہم اللہ تعالیٰ نے عمدۃ القاری میں طبری سے ہے:

کان ابن عمر وسلمان رضی اللہ تعالیٰ عنہم یصنعان الطعام للمجذومین ویاکلان معهم وعن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت کان مولیٰ لنا اصحابہ ذلک الداء فکان یکل فی صحافی ویشرب فی اقداسی وینام علی فراشی ^۲ ۔	یعنی عبداللہ بن عمر و سلمان رضی اللہ تعالیٰ عنہم مجذومین کے لئے کھانا تیار فرماتے اور ان کے ساتھ کھاتے اور ام المومنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی ہوا کہ ہمارے ایک غلام آزاد شدہ کو یہ مرض ہو گیا تھا وہ میرے برتنوں میں کھاتا میرے پیالوں میں پیتا بچھونوں پر سوتا۔
--	--

زرقانی علی الموطا میں زیر حدیث انہ اذی (بیشک وہ ایذا ہے۔ ت) فرمایا:

قال یحییٰ بن یحییٰ سمعت ان تفسیرہ فی رجل یكون به الجذام فلا ینبغی له ان ینزل علی الصحیح یؤذیه لانه وان کان لا یعدی فالانفس تکرهه وقد قال	یحییٰ بن یحییٰ نے فرمایا کہ میں نے سنا کہ اس کی تفسیر اس شخص کے بارے میں ہے جس کو مرض جذام ہو جائے تو اسے مناسب نہیں کہ کسی تندرست آدمی کے پاس آئے کہ اسے ایذا ہوگی اس لئے کہ اگرچہ تعدیہ مرض کا اعتقاد
--	---

^۱ اشعة المعات شرح المشکوٰۃ کتاب الطب والرقی باب الغال والطیبة مکتبہ نوریہ رضویہ سکر ۱۳/ ۲۲۰

^۲ عمدۃ القاری شرح بخاری کتاب الطب باب الجذام ادارة الطباعة المنیریة بیروت ۲۱/ ۲۴

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انہ اذی یعنی لالعدوی^۱۔
 نہ ہوتے ہوئے بھی نفوس پر ایسی تکلیف دہ حالت کو دیکھنا گراں
 گزرتا ہے اور بیشک حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد
 فرمایا کہ یہ ایذا ہے یعنی اس کا سبب تعدیہ مرض نہیں۔ (ت)

غرض مذہب یہ ہے اور وہ وجوہ تاویل میں اصح واجمع وجہ پنجم،

بعض علماء کے نزدیک یہاں تین اور وجوہ ہیں چھٹی وجہ حضور
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے ارشاد عالی لاعدوی سے مرض
 جذام مستثنیٰ ہے یعنی اس مرض کے ماسوا کوئی شے کسی دوسری
 شے کی طرف تجاوز نہیں کرتی، چنانچہ اشعة الملعات میں شیخ
 محقق نے علامہ کرمانی شافعی مصنف الکوکب الدراری شرح
 صحیح بخاری کی طرف اس کو منسوب کیا ہے اقول: (میں کہتا
 ہوں) اس نے یہ نہیں کہا بلکہ اس کو نقل کیا ہے لیکن وہ اس
 پر راضی نہیں ہوا بلکہ اس نے تو صیغہ تمریض یعنی صیغہ ضعف
 سے اسے ذکر کیا اور لفظ قیل سے اس کی حکایت کی ہے جیسا کہ
 اس سے مجمع البحار میں نقل کیا گیا ہے بلکہ خود شیخ محقق نے
 ماثبت بالسنة میں اسے نقل کیا ہے لیکن یہاں ان سے سبقت
 قلم (بھول) ہو گئی پھر اس قیل کا قائل معلوم نہ ہو سکا اور
 کوئی میلان رکھنے والا اس کی طرف مائل نہ ہوا اور نہ کسی
 دلیل سے اس کی تائید کی۔ ساتویں وجہ امام بغوی نے کہا:
 کہا گیا ہے کہ جذام بدبودار بیماری ہے جو کوئی ایسے بیمار سے
 طویل صحبت رکھے اس کے ساتھ

ولهنا ثلاثة وجوه آخر لبعض العلماء فالسادس ان
 الجذام مستثنى من قوله صلى الله تعالى عليه وسلم
 لاعدوى ان لا يعدي شيئا الا هذا وعزاه في اشعة
 الملعات الى الكرمانى الشافعى صاحب الكوكب
 الدرارى في شرح صحيح البخارى اقول: لم يقله بل
 نقله ومارضيه بل مرضه فانما حكاه بقليل كما نقل
 عنه في مجمع البحار بل والشيخ نفسه في ماثبت
 بالسنة فما لهنا سبق قلم ثم هذا القيل لم يعرف له
 قائل ولم يمل اليه مائل ولا يبيده شيعى من الدلائل
 والسابع قال البغوى قيل ان الجذام ذورائحة
 تسقم من اطل صحبتته ومؤاكلته او مضاجعته وليس
 من العدوى بل

^۱ شرح الزرقانی علی الموطأ لامام مالک باب عیادة المريض والطیفة دار المعرفة بیروت ۳۳۴/۴

من باب الطب کہا یتضرر بالکل مایعاف وشم مایکمره
والمقام فی مقام لایوافق هواہ وکلہ باذن اللہ وماہم
بضارین بہ من احد الا باذن اللہ نقلہ فی المجمع^۱ و
عزاه فی الاشعة للامام النووی اقول: لعل هذا ایضاً
لذاک فان الذی رأیت فی منہاجہ تصویب الوجه
الثامن الاتی ولم یعرج علی ذکر هذا فاللہ تعالیٰ اعلم
وظنی ان الذی فی نسختی الاشعة تصحیف من
البغوی فان الذی نقلہ ترجمۃ کلام البغوی سواء
بسواء غیران البغوی ایضاً لم یقل بہ وانما نقلہ
بقیل مبرضاً ثم اقول: لا ادری ما التنافی بین بابی
العدوی والطب فالطب قائل فی هذا المرض بالعدوی
کہا

کھائے پئے اور لیٹے تو یہ بیماری اس کو بھی لاحق ہو جاتی ہے اور
یہ عدوی میں سے نہیں بلکہ باب طب سے ہے جیسے گھن والی
ناپسندیدہ چیز کھانے سے نقصان اور ضرر ہوتا ہے اور اسی
طرح ناگوار چیز سو گھنے سے اور ناموافق ہوا والی جگہ (یعنی
آلودگی والی فضا) میں ٹھہرنے سے ضرر ہوتا ہے (بس یہاں
بھی یہی مراد ہے) اور درحقیقت یہ سب کچھ باذن الہی ہوتا
ہے (چنانچہ) وہ اس سے کسی کو نقصان نہیں پہنچا سکتے مگر اللہ
تعالیٰ کے اذن و مشیت سے۔ چنانچہ مجمع البحار میں اس کو نقل
کیا ہے اور شیخ محقق نے اشعة الملعات میں اس کو امام نووی کی
طرف منسوب کیا ہے اقول: (میں کہتا ہوں) شاید یہ بھی اسی
طرح ہے کیونکہ میں نے جو کچھ امام نووی کی منہاج میں
دیکھا ہے وہ آنے والی آٹھویں وجہ کی تصویب ہے اور اس کے
ذکر پر اس نے عروج یعنی موافقت نہیں کی اور حقیقت حال
کو اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے۔ اشعة الملعات کا جو نسخہ میرے
پاس ہے میرا خیال ہے کہ اس میں بغوی کی عبارت میں
تبدیلی ہو گئی ہے کیونکہ شیخ نے بغوی کے کلام کا ہو بہو ترجمہ
نقل کیا ہے، اس کے باوجود بغوی نے بھی یہ نہیں کہا بلکہ اس
نے کلمہ تمریض کے ساتھ اسے نقل کیا ہے۔ ثم اقول:
(پھر میں کہتا ہوں) میں یہ نہیں جانتا کہ عدوی اور طب کے

^۱ مجمع بحار الانوار تحت لفظ عدا مکتبہ دارالایمان مدینہ منورہ ۳/ ۵۴۴

نقل التورپشتی والطیبی والقاری والزرقانی والشیخ
 المحقق وغيرهم ان العدوی بزعم الطب فی سبع کما
 تقدم عن الشیخ ویستوی فی ذلك کونها کیفیة
 فیہ او الخاصیة فان کلا الفصلین من مسائل الطب
 ولیس بها انما یعتقدون ان العدوی انما تكون اذا
 كانت لا بسبب یعقل والقائلون الاعداء ولا نظر لهم
 الی انه بالکیفیة او بالخاصیة فمن قال بالاعداء
 ولولرائحة فقد قال بالعدوی۔ والثامن ان النفی
 اعداء المرض من دون اذن الله تعالی کما زعمه اهل
 الجاهلیة اما الاعداء عادة باذن الله تعالی فتثبت ولذا
 امر بالفراغ ونهی عن ایراد المرض ولا اعلمه اعنی
 اثبات العدوی العادیة ثابتاً عن الصحابة رضی الله
 تعالی عنهم الا ما یفیده کلام الامام الطحاوی رحمه
 الله تعالی فیما تقدم من انکار ابی هریرة

باب میں کیا منافات اور تضاد ہے کیونکہ طب اس مرض میں
 تعدیہ کی قائل ہے جیسا کہ تورپشتی، طیبی، ملا علی قاری، زر قانی
 اور شیخ محقق اور ان کے علاوہ دوسروں نے کہا ہے کہ اطباء کے
 خیال میں تعدیہ مرض سات قسم کی امراض میں ہوتا ہے
 جیسا کہ شیخ کے حوالہ سے پہلے مذکور ہوا۔ تعدیہ مرض خواہ
 کسی کیفیت سے ہو یا کسی خاصیت سے، اس میں دونوں
 برابر اور مساوی ہیں کیونکہ دونوں فصلیں طب کے مسائل
 میں سے ہیں، اوریوں نہیں کہ عدوی بغیر کسی معقول سبب
 کے ہو جائے اس لئے کہ جو لوگ تعدیہ امراض کے قائل ہیں
 وہ تعدیہ پر اعتقاد رکھتے ہیں باوجودیکہ وہ اس پر نگاہ نہیں رکھتے
 کہ وہ کس کیفیت سے ہوا ہے یا کس خاصیت سے، لہذا جو
 شخص تجاوز مرض کا قائل ہو خواہ بدبوئی کے سبب سے کیوں
 نہ ہو وہ درحقیقت تعدیہ مرض کا قائل ہے۔ آٹھویں وجہ
 تعدیہ مرض کی نفی اس صورت میں ہے کہ اسے اللہ تعالیٰ
 کے اذن اور ارادہ کے بغیر تسلیم کیا جائے جیسا کہ دور جاہلیت
 والوں کا خیال اور زعم تھا، لیکن اگر اللہ تعالیٰ کے اذن اور ارادہ
 سے عادیً مانا جائے (تو پھر خلاف شریعت نہ ہونے کی وجہ
 سے) ثابت ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اس سے بھاگنے کا حکم دیا گیا
 اور اس مرض کے مریض کو تندرست آدمی کے پاس جانے
 سے منع کیا گیا ہے۔ اور میں نہیں جانتا کہ عدوی عادیہ صحابہ
 کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ثابت ہے۔ ہاں مگر امام طحاوی
 رحمۃ اللہ علیہ کا گزشتہ کلام اس بات کو تقویت پہنچاتا ہے کہ

رضی اللہ تعالیٰ عنہ حدیث لاعدوی واقامتہ علی روایۃ لایوردن ان ذلک کان ظنہ التضاد بینہما، اقول: لیس لمثلی الکلام مع مثل الامام رحمہ اللہ لکن الذی یعرفہ قاصر مثلی ان انکار الروایۃ لاینحصر فی ظن التضاد بل نسی عنہ سبعہ من رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فبا وسعہ الا انکارہ حتی لو فرض مودی الحدیثین واحدا من کل جهة وانما الالفاظ غیر الالفاظ ونسی سیاع احدهما وقیل لہ رویت هذا الحدیث ہکذا لم یسعہ الا الالباء، نعم ہو مذهب الامام المطلبی محمد بن ادريس الشافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال المناوی فی فیض القدير (اتقوا المجذوم) ای اجتنبوا مخالطتہ فأنہ یعدی المعاشر کہا جزم بہ الشافعی فی موضع وحکاہ عن الاطباء

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس حدیث لاعدوی کا انکار کیا تھا اور لایوردن والی حدیث کو اس کے مقابل پیش کیا تھا درحقیقت وہ اپنے گمان کے مطابق ان دونوں کے درمیان تضاد سمجھتے تھے، اقول: (میں کہتا ہوں کہ) مجھ جیسے ناقص شخص کے لئے امام رحمہ اللہ تعالیٰ جیسی بلند پایہ شخصیت کے ساتھ ہمکلام ہونا زیب نہیں دیتا سوائے اس کے جو اسے پہچانتا ہے، مجھ جیسے تو اس کی معرفت سے قاصر ہیں البتہ کسی روایت سے انکار کرنا تضاد کے گمان پر منحصر نہیں بلکہ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس حدیث کا سماع رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے بھول گئے، اس لئے ان کے لئے سوائے انکار کے کوئی گنجائش نہ رہی لیکن اگر یہ فرض کر لیا جاتا کہ ہر جہت سے دونوں کا مفہوم (مودی) ایک ہے البتہ دونوں کے الفاظ مغایر اور الگ الگ ہیں اور جبکہ وہ ایک کا سماع بھول گئے، چنانچہ ان سے کہا گیا آپ نے اس حدیث کو اس طرح روایت کیا ہے تو انہیں سوائے انکار کے کوئی اور گنجائش نہ رہی۔ ہاں وہ امام مطلبی محمد بن ادريس شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا مذہب ہے، چنانچہ علامہ مناوی نے فیض القدير (شرح جامع صغیر) میں فرمایا حدیث "جذامی سے بچو اور پرہیز کرو" یعنی اس کے میل جول اور اختلاط سے اجتناب کرو، اس لئے میل ملاپ کرنے والے میں مرض سرایت کرتا ہے، جیسا کہ امام شافعی نے ایک جگہ اس پر اظہار یقین کیا

والمجربین فی اخر ونقله غیرہ من افاضل الاطباء^۱
 اھ۔ اقول: وطریقته رضی اللہ تعالیٰ عنہ فی امثال
 المقام معروفة من الاعتماد علی التجارب حتی قال
 بالقیافہ وجعلها حجة فی الاحکام الشرعیة و
 حکایاتہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فیہا مشہورۃ فی مقاصد
 السخاوی وغیرہا ماثورة وتبعہ علیہ احد شیخی
 مذهبہ الامام ابوزکریا النووی ومن قبلہ الامام ابو
 عمرو بن الصلاح ومن بعدہما الکرمانی والطیبی و
 کذا ابن الاثیر فیما ذکر القاری وکذا السخاوی علی
 شبہتہ فی عبارة الوجودۃ فی نسختی المقاصد و
 وافقہم من علمائنا التورپشتی والقاری کما وافقنا
 من ائمتہم العسقلانی، واضطرب ظاہر الکلام المناوی
 فقال تحت حدیث اتقوا المجدوم

اور ایک دوسری جگہ اطباء اور تجربہ کار لوگوں سے اس کی
 حکایت بیان فرمائی، اور دیگر اہل علم نے طب کے فاضلوں سے
 اسے نقل کیا ہے اھ۔ اقول: (میں کہتا ہوں) امام شافعی رضی
 اللہ تعالیٰ عنہ کا طریقہ کار اور دستور اس نوع کے مقامات میں
 مشہور و معروف ہے کہ مختلف تجربوں پر اعتماد ہے یہاں تک
 کہ موصوف نے قیافہ شناسی اور اسے احکام شریعت میں
 حجت قرار دینے کا قول پیش کیا ہے اور اس سلسلے میں موصوف
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے واقعات و حکایات مشہور ہیں چنانچہ
 مقاصد حسنہ میں امام سخاوی اور ان کے علاوہ دوسرے لوگوں
 کی کتابوں میں منقول ہیں ان کے مذہب والوں میں سے ایک
 شیخ ابوزکریا نووی نے اس سلسلے میں ان کا اتباع کیا ہے اور ان
 سے پہلے امام ابو عمرو بن صلاح اور ان دونوں کے بعد کرمانی،
 طیبی اور اسی طرح ابن اثیر جیسا کہ ملا علی قاری نے ذکر
 فرمایا ہے اور اسی طرح امام سخاوی نے ذکر کیا مگر میرے پاس
 مقاصد حسنہ کا جو نسخہ ہے اس کی موجودہ عبارت میں کچھ
 اشتباہ پایا جاتا ہے اور ہمارے علماء میں سے ان کی موافقت
 تو رپشتی اور ملا علی قاری نے کی جیسا کہ ان کے ائمہ میں سے
 ہماری موافقت علامہ ابن حجر عسقلانی نے فرمائی، بظاہر علامہ
 مناوی کا کلام مضطرب (نا قابل اعتماد) ہے چنانچہ اس حدیث
 "جذامی سے بچو" کے ذیل میں کہا

^۱ فیض القدیر شرح الجامع الصغیر حدیث ۱۴۱ دار المعرفۃ بیروت ۱/ ۱۳۷

ماقال قال ولا یناقضہ خبر لاعدوی لانه نفی لاعتقاد الجاہلیۃ نسبة الفعل لغير الله تعالى^۱ الخ وقال تحت حدیث کلم المجذوم، لئلا یعرض لك جذام فتظن انه اعداك مع ان ذلك لایكون الا بتقدیر الله تعالى وهذا خطاب لمن ضعف یقینه ووقف نظره عند الاسباب^۲ اه ففي هذا نوع میل الى ما علیه الجمهور ووقع نحوه لعلامة الزرقانی فی شرح الموطأ فی موضع واحد فقال تحت قوله صلى الله تعالى علیه وسلم لا یحل المبرض علی المصح، فربما یصاب بذلك فیقول لو انی ما حللته لم یصبه والواقع انه لو لم یحل له لصابه لان الله تعالى قدره فنهی عنه لهذه العلة التي لایؤمن غالباً من وقوعها فی طبع الانسان وهو قوله صلى الله تعالى علیه وسلم فر من المجذوم فرارک من

جو کچھ کہا، پھر فرمایا کہ یہ حدیث لاعدوی کے مناقض نہیں اس لئے کہ اس میں اعتقاد جاہلیت کی نفی ہے کیونکہ اس میں غیر اللہ کی طرف فعل کی نسبت ہے الخ اور حدیث "کلم المجذوم یعنی مجذوم کے ساتھ دور سے کلام کرو" کے ذیل میں فرمایا ایسا نہ ہو کہ کہیں تجھے مرض جذام لگ جائے اور تو یہ سمجھنے لگے کہ مریض کی بیماری اڑ کر تمہیں لگ گئی حالانکہ تقدیر الہی کے بغیر اس طرح نہیں ہو سکتا۔ اور یہ اس کو خطاب ہے جو یقین میں کمزور ہو، اور اس کی نظر صرف ظاہری اسباب پر ہی ٹھہرتی ہو، اس میں جمہور کے مذہب کی طرف ایک طرح میلان پایا جاتا ہے، اور اسی نوع کا وقوع علامہ زرقانی سے شرح موطا میں ایک جگہ ہوا ہے چنانچہ علامہ موصوف نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے اس ارشاد "کوئی مریض کسی تندرست آدمی کے پاس نہ جائے" اس لئے کہ اگر اسے مرض لگ جاتا ہے تو پھر وہ مریض یوں کہنے لگتا ہے کہ کاش میں اس کے ہاں نہ جاتا یا اس سے نہ ملتا تو مجھے یہ مرض نہ لگتا، حالانکہ فی الواقع اگر یہ مریض کے پاس نہ جاتا تب بھی اس کو یہ مرض لگ جاتا کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اس کے مقدر میں ایسا لکھ دیا تھا پس اس علت کی وجہ سے اسے روک دیا گیا کیونکہ طبیعت انسانی غالباً اس کے وقوع سے لاپرواہ اور بے فکر نہیں

^۱ فیض القدیر شرح الجامع الصغیر تحت حدیث ۱۴۱ دار المعرفۃ بیروت ۱/ ۱۳۷

^۲ فیض القدیر شرح الجامع الصغیر تحت حدیث ۶۳۸۰ دار المعرفۃ بیروت ۵/ ۴۱

الاسد، وان كنا نعتقد وان الجذام لا يعدي لكنا نجد في انفسنا نفرة وكراهية لمخالطته¹ اه فلهذا صريح في وفاق الجمهور، ثم قال اما النهي عن ايراد المرض في باب اجتناب الاسباب التي خلقها الله وجعلها اسباباً للهلاك والاذى والعبد مأمور اتقاء اسباب البلاء اذا كان في عافية منها وفي حديث مرسل عند ابی داؤد انه صلى الله تعالى عليه وسلم مر بحائط مائل فقال اخاف موت الفوات² اه ففيه ميل ما الى القول الآخر بل كان جزمًا به لولا قوله "او الاذى" ثم عاد فقال تحت قوله صلى الله تعالى عليه وسلم انه اذى اي يتاذى به لا انه يعدي³

ہو سکتی۔ اور حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے ارشاد "جذامی سے تم اس طرح بھاگو جیسے بوقت خوف شیر سے بھاگتے ہو" کا یہی مفہوم ہے، اگرچہ ہم یہ اعتقاد رکھتے ہیں کہ مرض جذام متعدی نہیں ہوتا لیکن اپنے دلوں میں جذامی سے میل جول رکھنے سے نفرت اور کراہت پاتے ہیں اھ، اور یہ صراحتاً مذہب جمہور سے اتفاق ہے۔ پھر فرمایا لیکن مریض کے پاس جانے سے ممانعت کرنا ان اسباب سے بچنے کے باب سے ہے جنہیں اللہ تعالیٰ نے پیدا فرمایا اور انہیں ہلاکت اور تباہی کے اسباب بنایا یا ممانعت ایذا رسانی کے باعث ہے اور بندہ کو اسباب بلا سے بچنے کا حکم دیا گیا ہے جبکہ وہ ان سے بچ سکے، چنانچہ ابو داؤد کی ایک مرسل (بلا سند) روایت میں ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایک مائل بانہدام (جھکی ہوئی) دیوار کے قریب سے گزرے تو ارشاد فرمایا میں موت فوات سے ڈرتا ہوں اھ پس اس میں دوسرے قول کی طرف تھوڑا سا میلان ہے بلکہ اس پر اظہار یقین ہے بشرطیکہ او الاذی کا قول متصل نہ ہوتا، پھر سابق کلام کی طرف رجوع کرتے ہوئے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ارشاد انہ اذی (وہ ایذا ہے) کے۔ ذیل میں فرمایا یعنی اذیت ہوگی (مریض اور تندرست کے لئے)

¹ شرح الزرقانی علی موطا امام مالک باب عیادة المریض والطیفة دارالمعرفة بیروت ۴/ ۳۳۳

² شرح الزرقانی علی موطا امام مالک باب عیادة المریض والطیفة دارالمعرفة بیروت ۴/ ۳۳۳-۳۳۴

³ شرح الزرقانی علی موطا امام مالک باب عیادة المریض والطیفة دارالمعرفة بیروت ۴/ ۳۳۴

ثم نقل عن يخی بن یخی ماقدمناه وقد اذناك ان
البائلین الى هذا القول کالتور پشتی والطیبی والقاری
قد اعترفوا جیباً کنص الشیخ المحقق والزرقانی ان
ابطال العدوئی راسا هو الذی علیہ الاکثرون. اقول:
وارجوان لا ینکر علیہ بما قال الامام النووی فی شرح
مسلم قال جمهور العلماء یجب الجمع بین هذین
الحديثین وهما صحیحان قالوا وطریق الجمع ان
حدیث لا عدوی المراد به نفی ما کانت علیہ الجاهلیة
تزعیه وتعتقدہ ان المرض و العاهة تعدی بطبعها
لا یفعل الله تعالیٰ واما حدیث لا یورد ممرض علی
مصح. فإرشد فیہ الی مجانية ما یحصل الضرر عندہ
فی العادة بفعل الله تعالیٰ وقدره قال فهذا الذی
ذکرناه من تصحیح الحديثین والجمع بینهما هو
الصواب الذی علیہ جمهور العلماء یتعین المصیر
الیہ^۱ اه فقد یكون المعزوالی جمهور

نہ کہ مرض میں تجاوز ہے۔ پھر انہوں نے یحییٰ بن یحییٰ سے
وہی نقل کیا جو ہم پہلے بیان کرائے ہیں اور بلاشبہ ہم نے
تمہیں آگاہ کر دیا ہے کہ جو لوگ اس قول کی طرف مائل ہیں
جیسے تور پشتی، طیبی اور ملا علی قاری شیخ محقق اور زرقانی کی
تصریح کی طرح وہ سب اس بات کے معترف ہیں کہ بالکلیہ
تعدیہ مرض کے ابطال کا موقف زیادہ تراہل علم رکھتے ہیں۔
اقول: (میں کہتا ہوں) میں اُمید رکھتا ہوں کہ جو کچھ امام
نووٰی نے شرح صحیح مسلم میں فرمایا اس کا انکار نہیں کیا جائے گا
(اور وہ یہ ہے) جمهور علماء نے فرمایا ان دو حدیثوں کو جمع کرنا
ضروری ہے اور وہ دونوں صحیح ہیں، جمهور فرماتے ہیں دونوں
کو جمع کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ حدیث "لا عدوی" سے اس چیز
کی نفی مراد ہے کہ جس پر اہل جاہلیت قائم تھے چنانچہ وہ گمان
اور اعتقاد رکھتے تھے کہ مرض اور آفت اپنی طبعی حالت سے
تجاوز کرتے ہیں نہ کہ اللہ تعالیٰ کی کارکردگی سے۔ (رہی
حدیث کہ) "مریض تندرست کے پاس نہ جائے" اس میں
اس چیز سے بچنے کی راہنمائی فرمائی ہے کہ جس سے بطور
عادت اللہ تعالیٰ کے فضل اور قضاء و قدر سے ضرر حاصل ہوتا
ہے۔ امام نووی نے فرمایا یہ وہی ہے جس کو ہم نے بیان کیا
ہے (یعنی) دو حدیثوں کی تصحیح اور ان دونوں کو جمع کرنا یہی وہ
راہ صواب ہے کہ جس پر جمهور علماء قائم ہیں اور اس کی طرف
رجوع کرنا متعین ہے اھ لہذا جمهور علماء کی

^۱ شرح صحیح مسلم للنووی کتاب السلام باب لا عدوی الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۲/ ۲۳۰

طرف دو چیزیں منسوب ہیں ایک وجوب جمع اور دوسری چیز دو حدیثوں کی تصحیح نہ کہ اس جمع کا خصوص کبھی اس کی طرف اشارہ یہ چیز کرتی ہے کہ اس جمع کے ذکر کرنے کے بعد یہ نہیں فرمایا کہ جس کو ہم نے ذکر کیا ہے وہی صواب ہے کہ جس پر جمہور اہل علم قائم ہیں بلکہ مذکور کی اپنے قول "دو حدیثوں کی تصحیح اور انہیں جمع کرنے" سے تفسیر فرمائی۔ لہذا اگر خصوص جمع کا ارادہ کرتے تو اس تفسیر کی بالکل ضرورت اور حاجت نہ تھی اس لئے کہ اشارہ اس جمع سے پیوستہ یا وابستہ تھا نہ کہ الگ و جدا، چہ جائیکہ اس اعم سے اس کی تفسیر کرتے پھر اس صورت میں موصوف کا قول "ہذا" پہلی دو وجوہات سے جن کو ہم پہلے بیان کر چکے ہیں، احتراز ہے، ایک یہ کہ دونوں حدیثوں میں سے ایک ثابت نہیں یا وہ منسوخ ہے پھر یہ کلام اسی جیسا ہوگا کہ جس کو اس کے بعد امام قاضی عیاض سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور دوسرے اسلاف مریض کے ساتھ کھانا کھانے کے جواز کی طرف گئے ہیں اور اس سے مراد یہ ہے کہ "امر بالاجتناب" (ان سے الگ رہنے کا حکم) منسوخ ہے پس صحیح وہی ہے جو اکثر اہل علم نے فرمایا لہذا اس کی طرف رجوع متعین ہے کہ یہاں کوئی نسخ نہیں بلکہ دو حدیثوں کو جمع کرنا واجب (ضروری) ہے، لہذا ان سے الگ اور کنارہ کش رہنے کا امر اور ان سے بھاگنے کا حکم استحبابی اور احتیاطی ہے۔

العلماء وجوب الجمع وتصحيح الحديثين لا خصوص هذا الجمع وربما يشير اليه انه بعد ذكر هذا الجمع لم يقل ان هذا الذي ذكرناه هو الصواب الذي عليه الجمهور بل فسر المذکور بقوله من تصحيح الحديثين والجمع بينهما ولو اراد خصوص الجمع لم تكن حاجة الى التفسير اصلا لكون الاشارة متصلة بذلك الجمع من دون فصل فضلا عن يفسره بالاعم وحينئذ يكون قوله هذا احترازا عن الوجهين الاولين الذين قد مناهما ان احد الحديثين غير ثابت لو منسوخ فيكون مثل ما نقل هو فيما بعد عن الامام القاضى عياض انه قال وقد ذهب عمر رضى الله تعالى عنه وغيره من السلف الى الاكل معه و راوا ان الامر باجتنابه منسوخ و الصحيح الذى قاله الاكثرون ويتعين البصير اليه انه لانسخ بل يجب الجمع بين الحديثين وحمل الامر باجتنابه والفرار منه على الاستحباب و الاحتياط لالوجوب واما الاكل

معه ففعله لبيان الجواز¹ اه. واذن يكون قوله قالوا وطريق الجمع الخ على ما هو المتعارف بين العلماء من نقل اقوال جمع. بلفظة قالوا الا ان مرجعه جمهور العلماء كيلا يخالف نقل الاكثرين عن الاكثرين منهم التورپشتي والقارى انفسهما والله تعالى اعلم. ثم من الحجة لنا عليهم. اولاً ظاهر الاحاديث المتواترة كما اعترفوا به ولا معدل عن ظاهر الابدليل واين الدليل وثانياً ما قدمنا عن الامام الطحاوى ان لو كان ذلك من اسباب الهلاك العادية لم يفعله النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولا الخلفاء الراشدون ولا امر بالاكل معهم تواضعاً وایماناً فان مجانبتہ حينئذ مامور به شرعاً لقوله تعالى "وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ"² وقوله تعالى

"وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ"³ وكان كالجدار المائل

وجوبی نہیں۔ رہا یہ کہ ان کے ساتھ کھانا پینا، تو ایسا کرنا بیان جواز کے لئے ہے اھ پھر تو موصوف کا قول قالوا وطريق الجمع الخ اس پر مبنی ہے کہ جو علماء کے درمیان متعارف ہے کہ وہ ایک جماعت کے اقوال کو لفظ قالوا سے نقل کرتے ہیں ہاں مگر اس کا مرجع جمهور علماء ہیں تاکہ اکثر کی نقل اکثر کے مخالف نہ ہو، ان میں خود تورپشتی اور ملا علی قاری شامل ہیں اور اللہ تعالیٰ ظاہر و باطن کو خوب جانتا ہے۔ پھر ہماری دلیل ان کے خلاف، متعدد وجوہ سے ہے اول متواتر حدیثوں کے ظاہر کی دلالت، جیسا کہ خود مخالفین کو اس بات کا اعتراف ہے، اور ظاہر ہے بغیر دلیل عدول نہیں ہو سکتا اور یہاں دلیل کہاں، دوم ہم امام طحاوی کے حوالہ سے پہلے نقل کر چکے ہیں اگر وہ "اختلاط مرض" ہلاکت عادیہ کے اسباب میں سے ہوتا تو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور خلفاء راشدین ہر گز ایسا نہ کرتے (اقدام اختلاط) اور نہ ان کے ساتھ (یعنی مریضوں کے ساتھ) بر بنائے تواضع اور ایمان کھانے پینے کا حکم فرماتے کیونکہ پھر تو ان سے علیحدگی اور کنارہ کشی شرعاً مامور بہ ہے اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کی وجہ سے "اپنے آپ کو ہلاکت میں مت ڈالو" یا "اپنے آپ کو

¹ شرح مسلم للنووی بحوالہ قاضی عیاض باب السلام باب لا عدوی الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۲/ ۳۴-۲۳۳

² القرآن الکریم ۲۹/۴

³ القرآن الکریم ۱۹۵/۲

والسفينة المكسورة وقد اعترف به هؤلاء الميثون للعدوى كما ستقف. اقول: وليس من التوكل، المعارضة مع الاسباب والهجوم على ماجرت العادة بافضائه الى التباب ولا يحل لاحد ان يلقي نفسه من فوق جبل توكل على ربه عز وجل وايقاناً بأنه لا يضره ان لم يشاء وقد حكى ان الشيطان سال ذلك سيدنا عيسى كلمة الله على نبينا الكريم وعليه الصلوة والتسليم فقال لا اختبر ربي ونصوا بمنا نعة ركوب البحر عند هيجانه وبه ظهر الجواب عن حمل مثبتى العدوى حديث كل ثقة بالله وامثاله على التوكل ومتاركة الاسباب وقد ذكر من فعل الصديق الاكبر والفاروق الاعظم ومبالغتهما في ذلك ما يبرهن انهم نص في رد ما ذهبوا اليه، ولندكر ههنا

مت قتل کرو" اور یہ گرنے والی دیوار اور ٹوٹی ہوئی کشتی کی طرح ہوگا، اور اثبات تعدیہ کرنے والے حضرات بھی اس کے قائل اور معترف ہیں جیسا کہ عنقریب آپ آگاہ اور واقف ہو جائیں گے، اقول: (میں کہتا ہوں) یہ توکل نہیں کہ اسباب کے ساتھ معارضہ (مقابلہ) کیا جائے۔ اور جو چیز تباہی و ہلاکت تک لے جائے بے سوچے اس میں پڑ جانا ہرگز جائز نہیں، نیز کسی کے لئے یہ جائز نہیں کہ اپنے آپ کو پہاڑ کے اوپر سے گرائے، اللہ تعالیٰ پر توکل کا نام لیتے ہوئے اور اس یقین و بھروسے کے ساتھ کہ اگر اللہ تعالیٰ نہ چاہے تو کوئی چیز نقصان نہیں دے سکتی ایسا کرنا جائز نہیں۔ چنانچہ حکایت بیان کی گئی ہے کہ سیدنا حضرت عیسیٰ کلمۃ اللہ علیہ وعلی نبینا الصلوٰۃ والسلام سے یہی سوال شیطان نے کیا تھا تو آپ نے جواب میں فرمایا کہ میں اپنے پروردگار کا امتحان نہیں کرتا اور اسے نہیں آزماتا۔ اہل علم نے صراحت فرمائی کہ سمندر میں جوش اور طوفان آنے کے وقت بحری سفر نہ کیا جائے، اس سے یہ بھی واضح ہو گیا کہ قائلین بالتعدیہ حدیث کل ثقة باللہ اور اس جیسی دوسری حدیثوں کو عمل توکل اور ترک اسباب پر محمول کرتے ہیں۔ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے فعل سے یہ بیان کیا گیا اور اس باب میں ان دونوں کے مبالغہ کرنے میں تمہارے لئے ایسی راہنمائی ہے

کلام العلامة علی القاری علیہ رحمۃ الباری فانہ جمع
ماآتی بہ المثبتون وزاد ونذکر فی خلاله مافتح الله
تعالیٰ علینا من وجوه اختلاله قال رحمہ اللہ تعالیٰ قد
عہ اختلاف العلماء فی التاویل فمنہم من یقول
المیراد منه نفی ذلک وابطالہ علی مایدل علیہ
ظاہر الحدیث وهم الاکثرون ومنہم من یرى انه
لم یرد ابطالہا فقد قال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
فر من المجذوم فرارک من الاسد^۱ اقول: ارادة
الابطال هو الظاهر کما اقر به وما ذکر لایصلح صارفاً
له لما علمت من وجوه التاویل، قال وقال صلی اللہ
تعالیٰ

جو ان لوگوں کے مذہب کے رد کرنے کے لئے (واضح نص)
ہے۔ ہمیں یہاں ملا علی قاری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کا کلام
ذکر کرنا چاہئے کیونکہ اہل اثبات جو کچھ لائے ہیں اس سب کو
بمع اضافہ انہوں نے یکجا کیا ہے اور ان کی خلل پذیر وجوہات
کے بارے میں جو اللہ تعالیٰ نے ہم پر منکشف فرمائیں اس
دوران ہم ان کا بھی ذکر کریں گے۔ چنانچہ ملا علی قاری رحمۃ
اللہ علیہ نے ارشاد فرمایا اہل علم کا اس مسئلہ کی تاویل میں
اختلاف ہے ان میں بعض وہ ہیں جو فرماتے ہیں اس سے نفی
اور اس کا ابطال مراد ہے اس بنا پر کہ ظاہر حدیث اس پر دلالت
کرتی ہے، اور وہ اہل علم اکثر یعنی (کثیر تعداد میں ہیں اور کچھ
دوسرے وہ ہیں جو یہ سمجھتے ہیں کہ بطلان (تعدیہ) مراد نہیں
کیونکہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا "جذامی
سے ایسے بھاگو جیسے شیر سے بھاگتے ہو"۔ اقول: (میں
کہتا ہوں) ارادہ ابطال ہی ظاہر ہے جیسا کہ خود موصوف نے
اس کا اقرار کیا اور جو کچھ (اس کے خلاف) ذکر کیا گیا وہ اس کے
لئے دافع نہیں جیسا کہ وجوہ تاویل سے تمہیں معلوم ہو گیا،
علامہ موصوف

عہ: هذا كله كلام التورپشتی سوی مازاد من شرح
المنحة ۲ امنہ

یہ سب تورپشتی کا کلام ہے ماسوائے اس چیز کے جو شرح المنحہ سے
زائد کیا ہے ۲ امنہ (ت)

^۱ مرقاۃ المفاتیح شرح المشکوٰۃ کتاب الطب والرقی باب الغال والطیورۃ مکتبہ حبیبیہ کوئٹہ ۸/ ۳۴۳

علیہ وسلم لایوردن ذوعاۃ علی مصح^۱ اقول: هذا اضعف وابعد بعد ماروینا عن المؤطا انه صلى الله تعالى علیہ وسلم لما نفى العدوى ونهى عن ايراد المبرض قالوا وما ذاك قال وانما اراد بذلك نفى ماكان يعتقدہ اصحاب الطبعیة فانهم كانوا یرون العلل المعدیة موثرۃ لامحالة، فاعلمهم ان لیس الامر علی ما یوثقون بل هو معلق بالمشیة ان شاء کان وان لم یشاء لم یکن^۲۔ اقول: کل شیء کذلک و جمیع الاسباب متساویۃ الاقدام فی ذلک ولم یأت الشرع بنفی الاسباب بل اثبتہا وارشد الی نفی تاثیرہا واعتقاد اصحاب الطبعیة فی العین لیس بآدون من اعتقادہم فی العدوی ثم لم یأت الشرع بنفیہا بل قال العین حق، قال ویشیر الی هذا المعنی قوله صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم "فمن اعدی الاول"

نے فرمایا حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا آفت و مصیبت والے کسی تندرست کے پاس نہ جائیں۔ اقول: (میں کہتا ہوں) یہ زیادہ ضعف اور زیادہ بعید ہے بعد اس کے کہ ہم نے مؤطا کے حوالے سے یہ روایت بیان کی ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جب تعدیہ مرض کی نفی فرمائی اور لوگوں کو مریض کے پاس جانے سے منع فرمایا تو لوگوں نے استفسار کیا کہ یہ کیوں۔۔۔۔۔ موصوف نے فرمایا کہ اس سے آپ کا ارادہ نفی کرنے کا تھا جس کا ارباب طبعیت اعتقاد رکھتے ہیں کیونکہ وہ بلاشبہ علل متعدیہ کو موثر سمجھتے تھے اس لئے آپ نے ان لوگوں کو اس بات پر آگاہ فرمایا کہ وہ معاملہ جس کا انہیں وہم ہے وہ اللہ تعالیٰ کی مشیت سے معلق ہے اگر وہ چاہے تو مرض لاحق ہوگا نہ چاہے تو نہیں ہوگا اقول: (میں کہتا ہوں) ہر شے اسی طرح ہے اور تمام اسباب اس میں مساوی اقدام ہیں اور شریعت نے اسباب کی نفی نہیں کی بلکہ انہیں ثابت کیا ہے اور ان کی نفی تاثیر کی راہنمائی فرمائی ہے اور نظر بد میں اصحاب طبعیت کا اعتقاد اس سے کم نہیں جتنا تعدیہ مرض میں ہے۔ اور شریعت نے اس کی نفی بھی نہیں فرمائی بلکہ فرمایا: نظر حق ہے۔ علامہ موصوف نے فرمایا اور اسی معنی کی طرف حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ارشاد فمن اعدی الاول

^۱ مرقاة المفاتیح شرح المشکوٰۃ کتاب الطب والرقی باب الغال والطیبة الفصل الاول مکتبہ حبیبیہ کوئٹہ ۸/ ۳۴۳

^۲ مرقاة المفاتیح شرح المشکوٰۃ کتاب الطب والرقی باب الغال والطیبة الفصل الاول مکتبہ حبیبیہ کوئٹہ ۸/ ۳۴۳

ای ان کنتم ترون ان السبب فی ذلک العدوی لا غیر فمن اعدی الاول، اقول: اولاً بون بین بین ان یعتقدوا العلل موثرۃ فی العدوی وان یعتقدوا العدوی هی المثرۃ وحدها والثابت عنہم ذلک لاهذا وقد وقع مثل هذا للمناوی فی التیسیر فقال هو من الاجوبة المسکتۃ اذ لو جلبت الادواء بعضها بعضاً لزم فقد الدواء الاول لفقد الجالب^۱ اھ وانت تعلم انه غیر لازم اصلاً ما لم یقولوا بالسبب عند سلب الجلب و لیس هذا زعمهم ولا لازم زعمهم و الرجیح الفصیح فی تفسیر الحدیث ما قدمت والیہ جنح الامام الطحاوی کما علمت ذکرہ بلسان المتکلم الامام العینی فی شرح البخاری^۲ فقال ای من اجر ب البعیر الاول یعنی من سری الیہ الجرب فان قلت من بعیر آخر یلزم التسلسل

یعنی پہلے آدمی تک کس سے مرض پہنچا یعنی اگر تم یہ سمجھتے ہو کہ اس میں سبب مرض تعدیہ ہے تو پہلے مریض تک کیسے تعدیہ ہوا، اقول: اولاً (میں اولاً کہتا ہوں) دونوں میں فرق ظاہر اور واضح ہے وہ یہ کہ تعدیہ میں علل کے موثر ہونے کا اعتقاد رکھیں اور صرف تعدیہ ہی کو موثر سمجھیں، پس ان سے پہلی شق ثابت ہے نہ کہ دوسری۔ اسی کی مثل علامہ مناوی سے تیسیر میں مذکور ہوا ہے، چنانچہ انہوں نے فرمایا کہ یہ مسکت جوابات میں سے ہے اس لئے کہ اگر امراض میں ایک دوسرے سے کشید ہو تو پھر پہلے مریض کا مرض مفقود ہو جانا چاہئے اس لئے کہ اس کے لئے کوئی جالب نہیں اھ تم جانتے ہو کہ یہ قطعاً لازم نہیں آتا جب تک وہ سلب جلب کے علاوہ کسی سبب کا قول نہ کریں حالانکہ ان کا یہ خیال (زعم) نہیں اور نہ ان کے زعم سے یہ لازم آتا ہے لہذا صحیح، راجح قول وہی ہے جو میں نے پہلے بیان کر دیا ہے اور امام طحاوی اسی طرف مائل ہیں جیسا کہ آپ جانتے ہیں، امام عینی نے شرح بخاری میں متکلم کی زبان میں ذکر کیا ہے، چنانچہ فرمایا یعنی پہلے اونٹ کو کس طرح خارش ہوئی، اگر تم کہو کہ دوسرے اونٹ سے، تو تسلسل لازم آئے گا، اگر تم کہو کہ کسی دوسرے سبب سے مرض منتقل ہوا تو اس کا بیان تمہارے

^۱ مرقاة المفاتیح شرح مشکوٰۃ کتاب الطب والرق باب الفال الطیرۃ الفصل الاول مکتبہ حبیبیہ کوئٹہ ۸/ ۳۴۳

^۲ التیسیر شرح الجامع الصغیر تحت حدیث فمن اعدی الاول مکتبۃ الامام الشافعی الریاض ۱۷۳/ ۲

وان قلت بسبب آخر فعليك بيانہ وان قلت ان الذي فعله في الاول هو الذي فعله في الثاني ثبت المدعى وهو ان الذي فعل في الجميع ذلك هو الله الخالق القادر على كل شئ وهذا جواب من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في غاية البلاغة والرشاقة¹ اه

اقول: كل كلامه صلى الله تعالى عليه وسلم كذلك كيف وقد اوتى جوامع الكلم ولا حاجة في تفسير الى ما ذكرتم من الشق الثاني فانه اذا اعترف انه ليس بالعدوى بل بسبب آخر فقد انقطع لثبوت ان للمرض سبباً آخر فليكن الثاني ايضاً بذلك السبب فلم تثبت العدوى لعدم الدليل على الدعوى و اقول: ثانياً على كل فای اشاره في من اعدى الاول الى اثبات العدوى عادة لاتأثيراً قال وبين بقوله فر من المجذوم وبقوله فر من المجذوم وبقوله لا يوردن ذوعاهة على مصحح ان

ذمّ ہے، اگر تم یہ کہو کہ جس نے پہلے کو مرض لگایا اسی نے دوسرے کو بھی مرض میں مبتلا کیا، تو پھر اس صورت میں ہمارا دعویٰ ثابت ہوگا۔ اور وہ یہ ہے کہ جو سبب میں یہ کچھ کرتا ہے وہی اللہ تعالیٰ ہے جو خالق ہے ہر چیز پر قادر ہے۔ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے یہ جواب انتہائی درجہ بلغ اور خوب صورت انداز میں سنا گیا۔ اقول: (میں کہتا ہوں) حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا ہر کلام اسی طرح فصیح و بلغ اور جامع ہے، اور یہ کیونکر نہ ہو جبکہ آپ کو جوامع الکلم یعنی جامع کلمات سے نوازا گیا۔ اور تفسیر میں تمہاری بیان کردہ دوسری شق کی کوئی ضرورت اور حاجت نہیں کیونکہ جب اعتراف ہو گیا کہ یہ اثر عدویٰ سے نہیں بلکہ کسی دوسرے سبب سے ہے تو پھر بات ہی ختم ہو گئی اس ثبوت کی وجہ سے کہ مرض کا کوئی دوسرا سبب ہے تو پھر ہو سکتا ہے کہ دوسرے مریض کو بھی اسی سبب سے مرض لاحق ہو گیا ہو، نتیجہ یہ کہ اس صورت میں تعدیہ مرض (مجذومی) ثابت نہ ہوا کیونکہ اس دعویٰ پر کوئی دلیل موجود نہیں۔ و اقول: ثانیاً (اور میں ثانیاً کہتا ہوں کہ) ہر تقدیر پر متن اعدی الاول میں کونسا اشارہ ہے کہ تعدیہ بطور تاثیر تو ثابت نہیں ہاں البتہ بطور

¹ عمدة القاری کتاب الطب باب لا بامة ادارة الطباعة المنيرية بيروت ۲۸۸/۲۱

مداناة ذلك سبب العلة فليتيقنه اتقائه من الجدار
 البائل والسفينة المعيوبه¹ اقول: فاذن كان يجب
 التباعد عنه على الخواص والعوام وينافيه ما ثبت
 من فعله صلى الله تعالى عليه وسلم وفعل الخلفاء
 الراشدين وحديث كل مع صاحب البلاء. قال وقد رد
 الفرقة الاولى على الثانية في استدلالهم بالحديثين
 ان النهى فيهما انما جاء شفقاً على مباشرة احد
 الامرين فتصيبه علة في نفسه او عاهة في ابله
 فيعتقد ان العدو يحق اهققت وقد اختارة العسقلاني
 في شرح النخبة وبسطاً الكلام معه في شرح الشرح
 ومجمله انه يرد عليه اجتنابه عليه الصلوة والسلام
 عن المجذوم

عادت ثابت ہے۔ علامہ موصوف نے فرمایا حضور صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے ارشاد "جذامی سے دور بھاگو" اور اپنے
 ارشاد "مصیبت بیماری والے کسی صحت مند تندرست آدمی کے
 پاس نہ جائیں" میں بیان فرمایا کہ اس کا قرب سبب مرض
 ہے لہذا اس سے اس طرح بچے جیسے گرنے والی دیوار اور ٹوٹ
 پھوٹی کشتی سے بچتا ہے اقول: (میں کہتا ہوں کہ) پھر تو اس
 سے عوام و خواص سب کو دور رہنا چاہئے حالانکہ یہ حضور اکرم
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور خلفائے راشدین کے فعل کے
 منافی اور خلاف ہے اور حدیث کل مع صاحب البلاء
 (صاحب مصیبت کے ساتھ کھانا کھاؤ) کے خلاف ہے۔ علامہ
 موصوف نے فرمایا پہلے فرقہ نے دوسرے فرقہ پر دو حدیثوں
 کے حوالے سے ان کے استدلال کرنے پر رد کیا ہے کہ دونوں
 میں نہی اس شفقت پر مبنی ہے کہ کہیں دو باتوں میں سے ایک
 سے مباشرت ہو جائے کہ وہ خود بیمار ہو جائے یا اس کے
 اونٹوں پر کوئی آفت آجائے پھر اس کا یہ اعتقاد ہو جائے کہ
 تعدیہ مرض حق ہے اھ چنانچہ ابن حجر عسقلانی نے اسے شرح
 النخبة میں اختیار کیا ہے اور ہم نے شرح الشرح میں پوری
 تفصیل سے اس بارے میں کلام کیا ہے۔ اس کا محمل بیان یہ
 ہے کہ ان پر یہ اشکال وارد ہوتا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ
 تعالیٰ

¹ مرقاة المفاتیح شرح مشکوٰۃ کتاب الطب والرقی باب الغال والطیبة الفصل الاول مکتبہ حبیبیہ کوئٹہ ۸/ ۳۴۳

عند ارادة البایعة¹ اقول: قد مر فيه من الوجوه ما يكفي ويشفي ولا يثبت معها اجتنابہ صلى الله تعالى وسلم عنه بالمعنى الذى رقم، على انه صلى الله تعالى عليه وسلم ربما كان يتنزل من مرتبته لیستن به، قال مع ان منصب النبوة بعيد من ان یورد لحسم مادة ظن العدوۃ کلاما یكون مادة لظنها ایضا، فان الامر بالتجنب اظهر فی فتح مادة ظن ان العدوۃ لها تأثیر بالطبع² اقول: ولا قد قد منّا فی تقریر کلام النفاء السراة ما یرشدک الی الجواب الم تر ان النبی صلی الله تعالى علیه وسلم قد نفی العدوۃ جہارا واعلن به مرارا وقطع عرقه بقوله فمن اعدى الاول وقوله فمن اجر ب الاول وقوله ذلکم القدر

علیه وآلہ وسلم نے اس جذامی سے ارادہ بیعت کے وقت اجتناب فرمایا اقول: (میں کہتا ہوں کہ) اس میں اتنی وجوہات بیان ہوئیں کہ جو کافی وشافی ہیں لہذا ان کی موجودگی میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا اس جذامی سے اجتناب اس معنی میں ثابت نہیں جو تحریر کیا گیا، علاوہ ازیں یہ بات ملحوظ رہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کبھی کبھی اپنے مقام رفیع سے تنزل فرما کر کوئی ایسا رویہ بھی اختیار فرماتے ہیں کہ اس سے آپ کی سنت قائم ہو اور اس کی اقتداء کی جائے۔ علامہ موصوف نے فرمایا اس کے باوجود منصب نبوت سے بعید ہے کہ وہ ظن عدوی کے مادہ کو قطع کرنے کے لئے ایسا کلام فرمائیں جو خود ظن عدوی کے لئے مادہ بن جائے کیونکہ عدوی سے بچنے کا حکم دینا خود مادہ ظن کے انکشاف کو زیادہ کرتا ہے کہ عدوی کے لئے طبعی تاثیر ہے اقول: (میں کہتا ہوں) اؤنا پیشک ہم نے نفی کرنے والے افتخار کرنے والے اکابرین کی تقریر کلام میں جو کچھ بیان کیا ہے وہ تمہارے لئے جواب کی راہنمائی اور نشان دہی کرتا ہے کیا تم نہیں دیکھتے کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نفی عدوی برسر عام (کھلم کھلا) فرمائی اور متعدد بار اس کا اعلان فرمایا اور اپنے ان ارشادات سے اعدی الاول، فمن اجر ب الاول، ذلکم القدر (یعنی پہلے)

¹ مرقاة المفاتیح شرح المشکوٰۃ کتاب الطب والرق باب الغال والطیرة الفصل الاول مکتبہ حبیبیہ کوئٹہ ۸/۳۴۳

² مرقاة المفاتیح شرح المشکوٰۃ کتاب الطب والرق باب الغال والطیرة الفصل الاول مکتبہ حبیبیہ کوئٹہ ۸/۳۴۳

وقد بلغه تبليغاً واضحاً معروفاً عند الكل حتى تواتر عنه صلى الله تعالى عليه وسلم وشاع وذاع ملاً الاسماع والبقاع فأي مثار لهذا الظن بعد كل هذا الشدد الشن بیدانه اذ قد ازیدت هذه الوسوسة من قلوب المؤمنین بقیت خشية انهم لا انتفاء هذا التوهم یخالطون المبتلین ولا یتحامونهم وفيهم ضعفاء الیقین بل هم الاکثرون والشیطان یجری من الانسان مجری الدم وکان امر الله قدر امقدور افان اصاب احدا شیعی یلقى العدو فی قلبه ان هذا للعدوی فیفر هذا بدینه اشد مما کان یفر لولم یعلم ان النبی صلی الله تعالى علیه وسلم قد نفاها، فحملتہ رحمته صلی الله تعالى علیه وسلم من رؤف بالمؤمنین رحیم ان نهأهم عن المخالطة اذ بدونها ان حدث

میں کیسے تعدیہ مرض ہوا، پہلے کو کس نے خارش لگائی، یہ تقدیر کی باتیں ہیں) اس کی جڑ کاٹ دی اور اس کی ایسی تبلیغ فرمائی جو سب کے ہاں مشہور و معروف ہے یہاں تک کہ یہ مسئلہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے تواتر (تسلل) کی حد تک پہنچ گیا ہے اور لوگوں میں پھیلا اور شائع ہوا، اس کی خوب اور بار بار سماعت ہوئی پھر اس شدت بندش کے بعد اس گمان کے لئے کون سی گنجائش باقی رہ جاتی ہے بغیر اس کے کہ جب اہل ایمان کے دلوں سے اس وسوسے کا ازالہ کر دیا گیا تو یہ خدشہ باقی رہ گیا کہ وہ اس انتقالے وہم کے باعث مصیبت زدہ لوگوں سے اختلاط (میل جول) رکھنے لگیں گے اور ان سے احتراز نہ کریں گے حالانکہ ان میں ضعیف الاعتقاد لوگ کثرت سے ہیں (اور حال یہ ہے) شیطان انسانی جسم میں خون کی طرح چلتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا حکم ہو کر رہتا ہے لہذا اگر کسی کو کوئی مصیبت پہنچ گئی تو یہ دشمن (شیطان) اس کے دل میں یہ وسوسہ ڈالے گا کہ یہ سب کچھ متعدی اثرات کا نتیجہ ہے یعنی تعدیہ مرض اس کا سبب بنا تو یہ شخص اپنے دین سے زیادہ دور ہو جائے گا بنسبت مصیبت زدہ سے دور ہونے کے۔ اگر اسے یہ علم نہ ہو کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس عدوی کی نفی فرمائی ہے، اس لئے حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جو مومنوں کے لئے رؤف اور رحیم ہیں کی رحمت اس سبب سے ہوئی کہ لوگوں کو مریضوں

شیعی والعیاذ باللہ تعالیٰ لایحدث فساد اعتقاد و اذا کان الامر فی هذا الباب کما وصفنا لك فهل کان لسد هذا الباب طریق غیر هذا الطريق الانبیق الذی سبلکہ الحکیم الرحیم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و اذا کان الامر بالتجنب عندکم شفقا علی ابدانہم فما لکم لاتجیزونہ شفقا علی ایمانہم علیک بالانصاب، ثانیاً یاسبخن اللہ من این جاء ظن التأثير بالطبع الیس قد نہی الشارع عن اقتحام اسباب الهلاک واسرع صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حین مر بهدف مائل فهل فیہ فتح باب ظن انها تؤثر بذاتها، قال و علی کل تقدیر فلا دلالة اصلا علی نفی العدوی مبنیاً واللہ تعالیٰ اعلم¹ اقول: اولاً ان لم یدل نفی الجنس والنکرة الداخلة فی خیر النفی علی عموم النفی فماذا یدل بل لا دلالة علی تخصیص النفی بكونها بالطبع، واللہ تعالیٰ اعلم، وثانیاً لم یظهر لی

کے ساتھ اختلاط سے منع فرمایا کیونکہ اگر کوئی حادثہ ہو گیا تو فساد اعتقاد نہ ہو اور جب اس باب میں معاملہ یہ ہے جیسا کہ ہم نے تمہارے لئے بیان کر دیا تو اس باب کو بند کرنے کے لئے کوئی اور پسندیدہ اور خوبصورت طریقہ ہے جو حکیم و رحیم نے وضع فرما کر لوگوں کے لئے پیش کیا ہو۔ جب تمہارے نزدیک الگ رہنے کا حکم شفقت علی الاجسام کی بدولت ہے تو پھر تمہیں کیا ہو گیا ہے کہ لوگوں کے ایمان پر رحم کھاتے ہوئے اسے کیوں جائز نہیں قرار دیتے ہو، پس انصاف تمہارے ہاتھ ہے۔ چنانچہ اے اللہ پاک تاثیر طبعی کا گمان کہاں سے آگیا۔ کیا شارع نے اسباب ہلاکت میں گھسنے سے منع نہیں فرمایا، خود حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ایک گرنے والی دیوار کے پاس سے جلدی گزرے تو کیا اس میں باب ظن کھلتا ہے کہ تعدیہ مرض بالذات موثر ہوتا ہے۔ اقول: (میں کہتا ہوں) اوہا اگر نفی جنس اور نکرہ جو محل نفی میں داخل ہے (اگر یہ دونوں) عموم نفی پر دلالت نہ کریں تو پھر عموم نفی پر کون سی چیز دلالت کرے گی، بلکہ عدوی طبعی کی نفی کی تخصیص پر کوئی دلالت نہیں، واللہ تعالیٰ اعلم۔ و چنانچہ علامہ موصوف کے اس قول

¹ مرقاة المفاتیح شرح مشکوٰۃ کتاب الطب والرق باب الغال والطيرة الفصل الاول مکتبہ حبیبیہ کوئٹہ ۸/ ۳۴۳

معنی قوله على كل تقدير فان على تقدير تعميم النفي الدلالة عليه في غاية الظهور فليتأمل. قال قال الشيخ التورپشتی واری القول الثانی اولی التاویلین لبافیہ من التوفیق بین الاحادیث الواردة فیہ^۱ اقول: اولاً التوفیق حاصل علی القول الاول ایضاً کما بینا ولعلہ لهذا عدل الطیبی عن هذا التعلیل الی قوله اری القول الثانی اولی لبافیہ من التوفیق بین الاحادیث و الاصول الطبیبة التي ورد الشرع باعتبارها علی وجه لا یناقض اصول التوحید^۲ اقول: لاجابة بنا الی تطبیق الشرع بأصول الطب الفلسفی بل نؤمن بالشرع ونجری نصوصه علی ظواهرها فان وافقها الطب وغیره فذاك والارمینا المخالف بالجدار کائناتاً ماکان والحمد لله رب العلمین

علامہ موصوف نے فرمایا بہر تقدیر عدوی کے سبب ہونے کی نفی پر اصلاً کوئی دلالت نہیں اور اللہ تعالیٰ بخوبی سب کچھ جانتا ہے۔ "علی کل تقدیر" کے معنی مجھ پر ظاہر اور واضح نہیں ہوئے، کیونکہ تعمیم نفی کی تقدیر پر تو اس معنی میں بہت واضح اور جلی دلالت موجود ہے پس غور کرو، موصوف نے فرمایا شیخ تورپشتی نے کہا میں دوسرے قول کو دو تاویلوں میں سے زیادہ بہتر خیال کرتا ہوں کیونکہ اس کو اختیار کرنے سے احادیث واردہ فی الباب میں موافقت اور مطابقت ہو جاتی ہے اقول: اوّل (میں اوّل کہتا ہوں کہ) قول اول پر بھی دونوں میں موافقت موجود ہے جیسا کہ ہم نے بیان کیا ہے اور شاید اسی وجہ سے علامہ طیبی نے اس تعلیل سے اس قول کی طرف عدول فرمایا کہ میں دوسرے قول کو زیادہ بہتر خیال کرتا ہوں کیونکہ اس میں احادیث واردہ اور قواعد طیبیہ میں موافقت اور مطابقت ہو جاتی ہے کیونکہ علم طب کے اصول و قواعد کا شریعت نے ایسی وجہ پر اعتبار کیا ہے کہ وہ اصول توحید کے مناقض اور خلاف نہ ہوں اھ اقول: (میں کہتا ہوں) شریعت اور طب فلسفی کے اصول و قواعد میں ہمیں مطابقت کرنے کی کوئی ضرورت نہیں بلکہ ہم شریعت پر ایمان رکھتے ہیں اور اس کے نصوص کو ظاہر پر جاری کرتے ہیں پس اگر طب وغیرہ شرعی اصولوں کی موافقت کرے تو ٹھیک ہے

^۱ مرقاة المفاتیح شرح مشکوٰۃ کتاب الطب والرقی باب الغال والطیرة الفصل الاول مکتبہ حبیبیہ کوئٹہ ۸/ ۳۴۳

^۲ شرح الطیبی لمشکوٰۃ المصابیح کتاب الطب والرقی باب الغال والطیرة الفصل الاول ادارة القرآن کراچی ۸/ ۳۱۴

و اقول: ثانیاً بل التوفیق علی القول الاول اظہر
 و ازہر فان منصب النبوة اجل من ان یبالغ فی نفی امر
 حق ھذه الببالغة ولا یرشد الی اثباتہ الابامر
 محتمل غیر بین و ثالثاً بل حق التوفیق منحصر فیما
 اختارہ الجمهور لانه لیس فیہ صرف شیء من
 الاحادیث عن الظاہر و ارتکاب تخصیص من دون
 ملجئ ظاہر. قال ثم لان القول الاول یفنی الی
 تعطیل الاصول الطبیة ولم یرد الشرع بتعطیلہا بل
 ورد بأثباتہا والعبرة بہا علی الوجه الذی ذکرناہ¹
 اقول: لانسلم ان الشرع سلم الطب بتفصیلہا و
 الافاضل الثلاثة التورپشتی والطیبی والقاری ہم
 الناقلون کغیرہم ان الاطباء یعتقدون الاعداء فی
 الطاعون والوباء فلو صدقہم الشرع

و نہ مخالف چیز خواہ کوئی بھی ہو اسے پھینک دیں گے، اور تمام
 خوبیاں خدا کے لئے ہیں جو تمام جہانوں کا پروردگار ہے اقول:
 چوتھا (میں دوبارہ کہتا ہوں) بلکہ قول اول پر موافقت و مطابقت
 زیادہ ظاہر اور روشن ہے اس لئے کہ مقام نبوت اس سے کہیں
 زیادہ عظیم و جلیل ہے کہ کسی امر حق کی نفی میں وہ اس
 قدر مبالغہ آمیزی کرے جبکہ اس کے اثبات میں صرف ایسے
 امر سے راہنمائی ہو سکتی ہو جو محتمل غیر واضح ہے۔ و ثالثاً
 (تیسری بات) بلکہ حق توفیق اس میں منحصر ہے کہ جس کو
 جمہور اہل علم نے اختیار فرمایا کیونکہ اس میں احادیث کو اپنے
 ظاہری مفہوم سے پھیرنا نہیں پڑتا اور اضطراب ظاہری کے بغیر
 ارتکاب تخصیص نہیں کرنا پڑتا۔ علامہ موصوف نے فرمایا اس
 لئے کہ قول اول اصول طبیہ کے معطل کر دینے تک پہنچا
 دیتا ہے حالانکہ شریعت میں ان کا تعطیل وارد نہیں بلکہ ان کا
 اثبات وارد ہے ان کا اعتبار اس طریقے پر ہو سکتا ہے جس کو ہم
 نے بیان کر دیا ہے اقول: (میں کہتا ہوں) ہم یہ نہیں مانتے
 کہ شریعت نے علم طب کی تمام تفصیلات کو تسلیم کیا ہے تین
 فضلاء تورپشتی، طیبی اور ملا علی قاری تو دوسروں کی طرح ناقل
 ہیں کہ اطباء طاعون اور وبا میں تعدیہ کا اعتقاد رکھتے ہیں اگر
 شریعت اس بارے میں ان کی تصدیق کرتی تو پھر جہاں

¹ مرقاۃ المفاتیح شرح مشکوٰۃ کتاب الطب والرق باب الغال والطیرۃ الفصل الاول مکتبہ حبیبیہ کوئٹہ ۸/ ۳۴۳

فی ذلک لم یأمر بالثبات وعدم الخروج من حیث وقع لكونه اذ ذاك القاء بالایدی الى التهلكة ولم يجعل الفار منه كالفار من الزحف بل كان كالفار من جدار یرید ان ینقض مع ان هذا الامر متواتر عنه صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وقد وعد علیہ الاجر العظیم فعلم ان مزعمهم هذا باطل عند الشرع وانما نہی عن الدخول علیہ کما امر بالفارار من المجدوم لانه عسی ان یدخل فیبتلی بالقدر فیقول اُعدیت اویقول لولا الدخول لما ابتلیت ومثل "لو" هذه تفتح عمل الشیطان والعیاذ باللہ تعالیٰ، قال ویدل علی صحة ما ذکرنا قوله صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قد بایعناک فارجع وقوله صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کل ثقة باللہ ولا سبیل الی التوفیق بین هذین الحدیثین الامن هذا الوجه بین بالاول التوقی من اسباب التلف، وبالثنائی التوکل علی اللہ جل جلالہ

طاعون واقع ہو جائے، وہاں لوگوں کو ٹھہرنے اور کہیں باہر نہ جانے کا حکم نہ دیتی کیونکہ پھر تو اپنے ہاتھوں ہلاکت میں پڑنا ہوتا، اور طاعون سے بھاگنے والے کو جنگ سے بھاگنے والے کی طرح قرار نہ دیتی بلکہ وہ گرنے والی دیوار کے پاس سے بجلت گزرنے کی طرح ہوتا باوجودیکہ یہ حکم آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے متواتر منقول ہے اور اس پر اجر عظیم کا وعدہ فرمایا گیا ہے، پس معلوم ہوا کہ شریعت میں ان کا یہ خیال باطل ہے لہذا جہاں طاعون پھوٹ پڑے وہاں اسی طرح جانا منع ہے جس طرح جذامی کے پاس جانا ممنوع ہے اور اس سے بھاگنے کا حکم ہے اس لئے کہ اگر وہاں جانے کی صورت میں بقضاء و قدر مبتلائے مصیبت ہو گیا تو کہنے لگے گا کہ مجھ پر تعدیہ مرض ہو گیا یا یوں کہنے لگے گا کہ اگر وہاں نہ جاتا تو مبتلائے مرض نہ ہوتا، اور یہ حرف "لو" شیطانی عمل کا دروازہ کھولتا ہے، اللہ تعالیٰ کی پناہ۔ علامہ موصوف نے فرمایا اس کی صحت پر جو کچھ ہم نے بیان کیا حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ ارشاد دلالت کرتا ہے کہ لوٹ جاؤ ہم نے تمہیں (زبانی) بیعت کر لیا ہے، اور آپ کا یہ ارشاد "اللہ تعالیٰ پر بھروسہ کرتے ہوئے (میرے ساتھ) کھاؤ" پس ان دو حدیثوں میں موافقت کی اس طریقہ کے سوا اور کوئی صورت نہیں (اور وہ یہ ہے کہ) پہلی حدیث میں اسباب ہلاکت سے بچنے کی تلقین

ولاله غيره في متاركة الاسباب وهو حاله عه اى
 كلام التورپشتى قال القارى هو جمع حسن في غاية
 التحقيق والله ولى التوفيق¹ اقول: رحمتك الله لقد
 حجرت واسعا فقد بان وظهر جمع صاف شاف لمع
 وزهر وقد منا وجوه ترجيحه وما ذكر من الجمع ففيه
 ما فيه كما سلفنا فان التوقى من

فرمائی گئی اور دوسری میں اسباب کو چھوڑ کر محض اللہ تعالیٰ پر بھروسہ اور توکل کرنے کا طریقہ سکھایا گیا ہے وہ اللہ تعالیٰ کے جس کی بزرگی بہت بڑی ہے اور اس کے بغیر کوئی اور معبود برحق نہیں، اور وہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ایک خصوصی حال ہے اھ یعنی تورپشتی کا کلام مکمل ہو گیا۔ ملا علی قاری نے فرمایا وہ ایک خوبصورت انتہائی تحقیقی کام جمع ہے اور اللہ تعالیٰ ہی توفیق کمالک ہے اقول: (میں کہتا ہوں) اللہ تعالیٰ تم پر رحم فرمائے تم نے تو کشادہ کو تنگ کر ڈالا اور اس میں رکاوٹ ڈال دی بلاشبہ ایسی جمع ظاہر اور واضح ہے جو صاف، شفاف، روشن اور چمکدار ہے اور ہم نے پہلے ہی اس کی وجوہ ترجیح بیان کر دی ہیں،

عنه: كذا في نسختي المرقاة وعليه فالضمير لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اما كلام التوريشتي فهكذا بعد قوله متاركة الاسباب يثبت بالاول التعرض للاسباب وهو سنة وبالثاني ترك الاسباب وهو حالة اه فالحالة بتاء التانيث لابهاء الضمير ١٢ امنه-

[illegible]

¹ مرقاة المفاتيح شرح مشكوة كتاب الطب والرقى باب الفال والطيرة الفصل الاول مكتبة حبيب كوتة ٨/ ٣٣٣

اسباب التلف واجب على الناس جميعاً لا يستثنى من الخواص وليس التوكل ترك الاسباب ولا مضادة الحكمة ولا الاجترار عليها بل اخراج الاسباب عن القلب مع تعاطي النافع وتحاصي الضرر وقصر النظر على المسبب جل وعلا قيدها وتوكل على الله. ثم قال القارى تحت قوله صلى الله تعالى عليه وسلم وفر من المجذوم وقد تقدم ان هذا رخصة للضعفاء وتركه جائز للاقوياء بناء على ان الجذام من الامراض البعدية¹ الخ اقول: ارى كلمات النافين والمثبتين جميعاً مطبقة على ان الامر بالتوقى للضعفاء اليقين و حديث كل ثقة بالله وكل مع صاحب البلاء وامثالهما للكاملين صرح به ايضاً في المقاصد الحسنة و التيسير وغيرهما وهذا ايضاً من اول دليل على صحة

رہی وہ جمع جس کا یہاں ذکر کیا گیا تو اس میں وہ کچھ ہے جو ہے جیسا کہ ہم نے بیان کر دیا کیونکہ اسباب ہلاکت سے بچنا سب لوگوں پر واجب ہے لہذا اس سے خواص مستثنیٰ نہیں اور توکل ترک اسباب اور ان پر جرات کرنا نہیں اور نہ وہ حکمت کے خلاف ہے بلکہ اسباب کو دل سے نکال دینا اور فائدہ بخش چیز کو لینا اور ضرر رساں امور سے بچنا اور نگاہ کو صرف اللہ تعالیٰ جل وعلا (جو مسبب الاسباب ہے) پر روک رکھنا اس کی قیود کو ملحوظ رکھنا توکل علی اللہ ہے پھر ملا علی قاری نے حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے ارشاد گرامی "مجدوم سے بھاگو" کے ذیل میں فرمایا بلاشبہ پہلے گزر چکا ہے کہ یہ کمزوروں کے لئے رخصت ہے جبکہ قوی حضرات کے لئے اس کا چھوڑنا جائز ہے اس بنا پر کہ مرض جذام متعدی امراض میں سے ہے الخ اقول: (میں کہتا ہوں) نفی اور اثبات کرنے والوں کے کلمات اس پر متفق ہیں کہ بچنے اور پرہیز کرنے کا حکم ضعیف الاعتقاد لوگوں کے لئے ہے اور حدیث "اللہ تعالیٰ پر اعتماد و بھروسہ رکھتے ہوئے کھاؤ" اور "صاحب مصیبت کے ساتھ کھاؤ پیو" ان دو حدیثوں اور ان جیسی دیگر حدیثوں کا بیان کاملین کے لئے ہے۔ چنانچہ مقاصد حسنہ، تیسیر اور ان دو کے علاوہ دیگر کتب میں اس بات کی تصریح کر دی گئی ہے اور یہ بھی نفی کرنے

¹ مرقاة المفاتیح شرح مشکوٰۃ کتاب الطب والرق باب الغال والطيرة الفصل الاول مکتبہ حبیبیہ کوئٹہ ۳۴۵/۸

<p>قول النفاة فان الاسباب العادية يستوى فيها الاقوياء والضعفاء فلا يلتزم هذا على قول المثبتين اما على قول النفاة واضح انه لا عدوى حقيقة وانما الخشية ان يتوهبها من ابتلى بقدر وهذا لا يخشى منه على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون جعلنا الله تعالى منهم بفضل رحمتهم بهم آمين!</p>	<p>والوں کے قول کی صحت پر پہلی دلیل ہے کیونکہ عادی اسباب میں قوی اور ضعیف برابر اور مساوی ہوتے ہیں لہذا اثبات کرنے والوں کے قول سے یہ موافقت اور مطابقت واضح ہے کیونکہ ان کے نزدیک تو دور حقیقت کسی مرض میں تعدیہ ہے ہی نہیں، ہاں البتہ اس بات کا خطرہ و اندیشہ رکھتے ہیں کہ اگر کوئی شخص تقدیر الہی کی بنا پر مرض میں مبتلا ہو جائے تو اسے تعدیہ کا وہم ہو جائے گا۔ (رہا ان حضرات کا معاملہ) جو سچے مومن اور اپنے پروردگار پر کامل یقین و بھروسہ رکھتے ہیں تو ان سے اس قسم کا خوف اور خدشہ نہیں۔ اللہ تعالیٰ اپنے فضل و رحمت سے جو ان پر ہے ہمیں بھی نوازے اور ان لوگوں میں شامل فرمائے، آمین! (ت)</p>
--	---

بالجملہ مذہب معتمد و صحیح و راجح و صحیح یہ ہے کہ جذام، کھلی، چیچک، طاعون وغیرہا اصلًا کوئی بیماری ایک کی دوسرے کو ہر گز گزائے کر نہیں لگتی، یہ محض اوہام بے اصل ہیں کوئی وہم پکائے جائے تو کبھی اصل بھی ہو جاتا ہے کہ ارشاد ہوا ہے: انا عند ظن عبدی بی^۱ (میں اپنے بندے کے گمان کے مطابق اس کے پاس ہوتا ہوں۔ ت) وہ اس دوسرے کی بیماری اسے نہ لگی بلکہ خود اسی کی باطنی بیماری کہ وہم پروردہ تھی صورت پکڑ کر ظاہر ہو گئی۔ فیض القدیر میں ہے:

<p>بل الوهم وحده من اكبر اسباب الاصابة^۲</p>	<p>بلکہ اکیلا وہم، اسباب رسائی میں سے سب سے بڑا سبب ہے۔ (ت)</p>
--	---

اس لئے اور نیز کراہت و خود بینی و تحقیر مجزوم سے بچنے کے واسطے اور نیز اس دور اندیشی سے کہ مبادا اسے کچھ پیدا ہو اور ابلیس لعین و سوسہ ڈالے کہ دیکھ بیماری اڑ کر لگ گئی اور اب معاذ اللہ اس امر کی حقانیت اس کے خطرہ میں گزرے گی جسے مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم باطل فرما چکے یہ اس مرض سے بھی بدتر مرض ہو گا ان وجوہ سے شرع حکیم و رحیم نے ضعیف البقین لوگوں کو حکم استحبابی دیا ہے کہ اس سے دور رہیں۔

^۱ مسند امام احمد بن حنبل عن ابی ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ المکتب الاسلامی بیروت ۳۱۵/۲

^۲ فیض القدیر شرح الجامع الصغیر تحت حدیث ۱۳۱ دار المعرفۃ بیروت ۱۳۷/۱

اور کامل ایمان بندگان خدا کے لئے کچھ حرج نہیں کہ وہ ان سب مفاسد سے پاک ہیں۔ خوب سمجھ لیا جائے کہ دور ہونے کا حکم ان حکمتوں کی وجہ سے ہے نہ یہ کہ معاذ اللہ بیماری اڑ کر لگ جائے گی، اسے تو اللہ و رسول رد فرما چکے جل جلالہ و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ اقوال: (میں کہتا ہوں) پھر از انجا کہ یہ حکم ایک احتیاطی استنباطی ہے واجب نہیں، کما قد منا عن النووی عن القاضي عن جمہور العلماء (جیسا کہ امام نووی بواسطہ قاضی عیاض ہم جمہور علماء کا قول پہلے بیان کر آئے ہیں۔ ت) ہرگز کسی واجب شرعی کا معارضہ نہ کرے گا مثلاً معاذ اللہ جسے یہ عارضہ ہو اس کے اولاد و اقارب و زوجہ سب اس احتیاط کے باعث اس سے دور بھاگیں اور اسے تنہا وضائع چھوڑ دیں یہ ہرگز حلال نہیں بلکہ زوجہ ہرگز اسے ہمبستری سے بھی منع نہیں کر سکتی، واللہ ہمارے شیخین مذہب امام اعظم و امام ابو یوسف رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے نزدیک جدام شوہر سے عورت کو درخواست فسخ نکاح کا اختیار نہیں، اور خدا ترس بندے تو ہر نیکی بے یار کی اعانت اپنے ذمہ لازم سمجھتے ہیں۔ حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

اللہ اللہ فی من لیس لہ الا اللہ۔ رواہ ابن عدی ^۱ عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔	اللہ سے ڈرو اس کے بارے میں جس کا کوئی نہیں سوا اللہ کے۔ (محدث ابن عدی نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اسے روایت کیا ہے۔ ت)
--	---

لاجرم امام محقق علی الاطلاق فتح القدیر میں فرماتے ہیں:

اما الثانی (ای قولہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فر من المجدوم) فظاہرہ غیر مراد لا لتفاق علی اباحة القرب منه ویشاب بخدمتہ وتمریرضہ وعلی القیام ببصالحہ ^۲ ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔	(لیکن دوسری حدیث یعنی حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد "مجدوم سے بھاگو") تو اس کا ظاہر مراد نہیں، یعنی علماء کا اتفاق ہے کہ مجذوم کے پاس اٹھنا بیٹھنا مباح ہے اور اس کی خدمت گزاری و تیمارداری موجب ثواب۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
واذ خرجت المقالة فی صورة رسالة ناسب ان نسبها الحق المجتلی	اچانک مقالہ رسالہ کی شکل میں ظاہر ہوا لہذا مناسب ہے کہ ہم اس کا نام الحق المجتلی

^۱ کشف الخفاء بحوالہ ابن عدی عن ابی ہریرۃ حرف الهمزة رشیدین حدیث ۵۸۱ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱/ ۱۷۳

^۲ ففتح القدیر باب العنین وغیرہ مکتبہ نوریہ رضویہ سکر ۱۳۳/ ۱۳۳

<p>فی حکم المبتلیٰ، والحمد لله على ما انعم وعلم و صلى الله تعالى على سيدنا ومولانا محمد وآله وصحبه وسلم۔</p>	<p>فی حکم المبتلیٰ رکھیں (یعنی مصیبت زدہ کا حکم بیان کرنے میں بالکل واضح اور روشن حق) سب تعریف اس اللہ تعالیٰ کے لئے ہے جس نے انعام فرمایا اور علم سکھایا، درود و سلام ہو ہمارے آقا و مولیٰ حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر اور اُن کی آل اور اصحاب پر۔ (ت)</p>
--	---

رسالہ

الحق المجتلیٰ فی حکم المبتلیٰ

ختم ہوا

تیسرا الماعون للسكن في الطاعون (طاعون کے دوران گھر میں ٹھہرنے والوں کے لئے بھلائی کو آسان کرنا)

بسم الله الرحمن الرحيم ط

مسئلہ ۹۳۵۸۵: از قصبہ نگرام ضلع لکھنؤ مرسلہ مولوی محمد نفیس صاحب ولد جناب محمد ادریس صاحب ۶ صفر ۱۳۲۵ھ
علمائے شریعت محمدیہ کا مسائل ذیل میں کیا حکم ہے:

- (۱) طاعون کے خوف سے مقام خوف سے فرار کرنا کیسا ہے؟
- (۲) در صورت جواز فرار، حدیث فوار عن الطاعون (جو بخاری میں عبد الرحمن بن عوف سے مروی ہے) کے کیا معنی ہوں گے؟
- (۳) در صورت عدم جواز، فرار عن الطاعون کس درجے کی معصیت ہے، کبیرہ یا صغیرہ؟
- (۴) گناہ کبیرہ یا صغیرہ پر اصرار کرنے والا شرعاً کیسا ہے؟
- (۵) طاعون سے جان کے خوف سے فرار کرنے والے یا فرار کی ترغیب دینے والے کے پیچھے نماز پڑھنا کیسا ہے؟
- (۶) در صورت عدم جواز فرار عن الطاعون، سے فرار کرنے والا اور ترغیب دینے والا ایک درجہ میں معصیت کے مرتکب ہوں گے یا کم زیادہ؟

(۷) مسنی ناقل، طاعون سے فرار کو بمقابلہ حدیث حرمت فرار عن الطاعون، جائز ہی نہیں بلکہ بلادلیل شرعی احسن سمجھتا ہے شرعاً وہ کیسا ہے؟

(۸) بمقابلہ حدیث صحیح کے کسی صحابی کا قول یا فعل جو مخالف حدیث صحیح کے ہو کیا اصول احکام شریعت کے اعتبار سے قابل تقلید یا عمل ہوگا، قولی حدیث کے مقابلہ میں کیا صحابی کے فعل کو ترجیح دی جائے گی؟

(۹) بحیال حفظ صحت، بخوف طاعون طاعونی آبادی سے فرار کر کے اسی کے مضافات میں یعنی آبادی سے کم و بیش ایک میل کے ایسے فاصلے پر چلا جانا جو آبادی کے اکثر ضروریات کو پوری کرتا ہو جس کو فنا کہتے ہیں کیا داخل فرار عن الطاعون ہوگا جس کی ممانعت و حرمت حدیث عبدالرحمن بن عوف سے جو بخاری جلد رابع باب مایذ کرنی الطاعون میں مروی ثابت ہے، اگر یہ خروج داخل فرار عن الطاعون ہوگا تو کیوں، جبکہ بخاری جلد رابع باب اجر الصابر فی الطاعون میں حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی ہے کہ اگر کسی کے گاؤں میں طاعون ہو اور وہ اپنے شہر میں استقلال سے ٹھہرا رہے تو اس کو اجر شہید کا ہوگا، اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عبدالرحمن بن عوف کی حدیث میں شہر طاعون سے فرار کی ممانعت ہے نہ یہ کہ شہر طاعون کے اندر خروج نہ کیا جائے کیونکہ اگر شہر کے اندر بھی خروج کی ممانعت ہوتی تو حدیث عائشہ میں صرف استقلال فی البلد سے اجر شہادت نہ ہوتا بلکہ استقلال فی البیت سے ہوتا، اور فنا میں نماز جمعہ کی اجازت سے معلوم ہوتا ہے کہ فنائے شہر بھی شہر ہے پس شہر میں خروج کرنا کیونکر داخل فرار ہوگا کیونکہ بدلیل اجازت جمعہ در فنائے شہر شہر ثابت ہو چکا ہے اور فحوائے حدیث عائشہ سے شہر کے اندر خروج کی ممانعت ثابت نہیں ہوتی اور اگر یہ خروج میں داخل نہ ہوگا تو کیوں؟ جبکہ مسافر کو موضع اقامت کی عمارات سے نکلنے پر فوراً قصر واجب ہو جاتا ہے جیسا کہ کتب فقہ سے ثابت ہے جس کا مفہوم یہ ہے کہ شہر کا اطلاق محض عمارات پر ہوتا ہے نہ کہ فنائے عمارات پر، اور اس صورت میں حدیث عائشہ کا یہ مفہوم ہوگا کہ شہر کی عمارات سے خروج نہ کیا جائے۔ پس احد الامرین کے اختیار کرنے سے دوسرے کا کیا جواب ہوگا، حدیث عائشہ کا صحیح مفہوم کیا ہوگا، صورت اول یا آخر، ہر ایک سوال کا جواب نمبر وار مدلل و مفصل مع حوالہ کتب عنایت فرمائیے۔ بیٹنوا تو جدوا (بیان فرمائیے اجر پایئے۔ ت)

الجواب :

بسم اللہ الرحمن الرحیم	اللہ تعالیٰ کے بابرکت نام سے شروع جو نہایت رحم کرنے
الحمد للہ الذی هدانا لهذا	و بے حد مہربان ہے، تمام خوبیاں اللہ تعالیٰ

<p>من البلیا خیر ماعون* و افضل الصلوٰۃ والسلام علی من جعلت شہادۃ امتہ فی الطعن والطاعون* و علی آلہ وصحبہ الذین ہم لاماناتہم وعہدہم راعون* فلا یفرون اذا لاقوا و ہم فی اعلاء کلمۃ اللہ ساعون* واللہ ورسولہ طواعون، الی المعروف داعون* وعن المنکر مناعون ÷</p>	<p>کے لئے ہیں کہ جس کی تعریف مصائب سے چھڑانے کے لئے زیادہ مفید ہے۔ افضل درود و سلام اس ہستی پر کہ جس کی امت کی گواہی (بطور سند) طعن اور طاعون میں رکھی گئی اور اس کی تمام آل اور تمام صحابہ پر جو اپنی امانتوں اور عہد کی رعایت کرنے والے ہیں اور وہ بھاگتے نہیں جبکہ دشمن سے ان کا آمناسامنا ہو اور وہ اللہ کے کلمے کو بلند کرنے میں کوشاں رہتے ہیں اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کے بہت فرمانبردار ہیں اور بھلائی کی دعوت دینے والے اور برائی سے روکنے والے ہیں۔ (ت)</p>
--	---

طاعون سے فرار گناہ کبیرہ ہے، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

<p>الغار من الطاعون كالغار من الزحف۔ رواہ الامام احمد^۱ بسند حسن والترمذی وقال حسن غریب و ابن خزیمہ وابن حبان فی صحیحہما والبخاری وعبد بن حمید عن جابر بن عبد اللہ و احمد بسند صحیح وابن سعد وابو یعلی والطبرانی فی الکبیر وفی الاوسط وابو نعیم فی فوائد ابی بکر بن خلد عن ام المؤمنین الصدیقۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔</p>	<p>طاعون سے بھاگنے والا ایسا ہے جیسے جہاد میں کافروں کے مقابلے سے بھاگ جانے والا۔ (امام احمد نے سند حسن سے اور امام ترمذی نے اس کو روایت کیا اور فرمایا حدیث حسن غریب ہے۔ ابن خزیمہ اور ابن حبان نے اپنی اپنی صحاح میں اس کو روایت کیا ہے۔ بزار، طبرانی اور عبد بن حمید نے حضرت جابر بن عبد اللہ کے حوالے سے، نیز امام احمد نے سند حسن سے، ابن سعد، ابو یعلیٰ اور طبرانی نے الکبیر اور الاوسط میں اور ابو نعیم نے ابو بکر بن خلد کے فوائد میں ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے حوالہ سے اسے روایت کیا ہے۔ (ت)</p>
--	---

اور اللہ عزوجل جہاد میں کفار کو پیٹھ دے کر بھاگنے والے کی نسبت فرماتا ہے:

<p>"فَقَدْ بَاءَ بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ وَمَا لَهُ جَهَنَّمُ ط</p>	<p>وہ بیشک اللہ کے غضب میں پڑا اور اس کا ٹھکانا</p>
---	---

^۱ مسند امام احمد بن حنبل عن عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا المکتب الاسلامی بیروت ۶/ ۲۵۵، ۱۳، ۸۲، الزواجر عن اقتراف الكبائر

الکبيرة التاسعة والتسعون بعد الثلاثمائة دار الفكر بیروت ۲/ ۸۸-۲۸۷

وَيْسُ الْبَصِيرِ ①"۱	دوزخ ہے اور کیا بری جائے بازگشت ہے۔
-----------------------	-------------------------------------

امام ابن حجر مکی زواجر عن اقتراف الکبائر میں فرماتے ہیں:

الكبيرة التاسعة والتسعون بعد الثلاثمائة الفرار من الطاعون ^۲ ۔	تین سو کبیرہ گناہوں کے بعد ننانوے نمبر پر طاعون سے بھاگنا کبیرہ گناہ ہے۔ (ت)
--	--

اسی میں بعد ذکر حدیث مذکور بتخریج ترمذی وابن حبان وغیرہما فرمایا:

القصـد بهذا التشبيه انما هو زجر الفار والتغليظ عليه حتى يـنـزـجـر ولا يـتـم ذلك الا ان كان كبيرة كالفرار من الزحف ^۳ ۔	اس تشبیہ سے مقصود طاعون سے بھاگنے والے کی سرزنش اور اس پر سختی کرنا ہے تاکہ وہ اس سے باز آجائے، اور یہ بات اس کے کبیرہ گناہ ہونے کے بغیر پوری نہیں ہو سکتی جیسے جنگ سے بھاگنا۔ (ت)
--	--

مولانا شیخ محقق عبدالحق محدث دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ شرح مشکوٰۃ میں فرماتے ہیں:

ضابطہ در وباء ہمیں ست کہ درانجا کہ ہست نباید رفت و ازانجا کہ باشد نباید گریخت اگرچہ گریختن در بعض مواضع مثل خانہ کہ دروے زلزہ شدہ یا آتش گرفتہ یا نشستن در زیر دیوارے کم خم شدہ نزد غلبہ ظن بہلاک آمدہ است امداد باب طاعون جز صبر نیامدہ مگر گریختن تجویز نیافتہ و قیاس اس بر آں مردود و فاسد است کہ آنہا از قبیل اسباب عادیہ اند و اس از اسباب وہمی و برہر تقدیر گریختن ازانجا جائز نیست و بیچ جا وارد نشدہ و ہر کہ بگریز و عاصی و مرتکب کبیرہ و مردود دست نسأل اللہ العافیۃ ^۴ ۔	وباء میں قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ جہاں ہو (یعنی جہاں وباء پھوٹ پڑے) وہاں نہ جائے اور جس جگہ بندہ موجود ہو اور وہاں وباء کی صورت بن جائے تو وہاں سے نہ بھاگے اگرچہ بعض مقامات مثلاً وہ گھر جو زلزلے کا شکار ہو رہا ہو یا جس میں آگ لگ گئی ہو یا گرنے والی دیوار کے نیچے کھڑا ہو تو ان تمام مقامات سے ہلاکت کے غالب گمان و امکان کے پیش نظر بھاگ جانے کی اجازت ہے۔ لیکن طاعون کے باب میں سوائے صبر کے کچھ نہیں کرنا چاہئے، لہذا وہاں سے بھاگنے کی تجویز نہیں دی گئی۔ پس اس کو اس پر قیاس کرنا مردود اور فاسد ہے کہ وہ اسباب عادیہ کے قبیل سے ہے اور یہ اسباب تو ہم سے ہے
--	---

^۱ القرآن الکریم ۱۶/۸

^۲ الزواجر لابن حجر مکی الكبيرة التاسعة والتسعون بعد الثلاثمائة دار الفکر بیروت ۲/۲۸۵

^۳ الزواجر لابن حجر مکی الكبيرة التاسعة والتسعون بعد الثلاثمائة دار الفکر بیروت ۲/۲۸۸

^۴ اشعة المعات شرح مشکوٰۃ کتاب الجنائز باب عیادة المریض مکتبہ نوریہ رضویہ سکر ۱/۳۹۱

بہر حال اس جگہ سے بھگانا جائز نہیں اور یہ کسی جگہ وارد نہیں ہوا، لہذا جو کوئی (اس سے) بھاگے ٹوٹنا بگاڑ ہوگا اور مرتکب کبیرہ اور مردود ہوگا۔ ہم اللہ تعالیٰ سے عافیت چاہتے ہیں۔ (ت)	
--	--

شرح مشکوٰۃ علامہ طیبی میں زیر حدیث مذکور ہے:

شبه به ای بالفرا من الزحف فی ارتکاب الکبیرۃ ^۱ ۔	جنگ سے بھاگ جانے کے ساتھ طاعون سے بھاگ جانے کو تشبیہ ارتکاب کبیرہ کی وجہ دی گئی (ت)
--	---

شرح مؤطا میں ہے:

قال ابن خزيمة انه من الكبائر التي يعاقب الله تعالى عليها ان لم يعف ^۲ ۔	محدث ابن خزیمہ نے فرمایا: طاعون سے بھاگ جانا ان کبیرہ گناہوں میں سے ہے کہ جن پر اللہ تعالیٰ عذاب دیتا ہے جبکہ وہ معاف نہ فرمائے۔ (ت)
---	--

صغیرہ پر اصرار اسے کبیرہ کر دیتا ہے اور کبیرہ پر اصرار اور سخت تر کبیرہ۔ حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

لاصغیرۃ مع الاصرار۔ رواہ فی مسند ^۳ الفردوس عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔	کوئی گناہ اصرار کے بعد صغیرہ نہیں رہتا (محدث دلیلی نے مسند الفردوس میں حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے حوالے سے اسے روایت کیا ہے۔ ت)
--	---

فرار کی ترغیب دینے والا فرار کرنے والے سے اشد وبال میں ہے نفس گناہ میں احکام الہیہ سے معارضہ و مخالفت کی وہ شان نہیں جو برعکس حکم شرع نبی عن المعروف و امر بالمعروف میں ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے:

"الْمُفَقُّونَ وَالْمُفَقُّونَ بَعْضُهُمْ مِّنْ بَعْضٍ يُأْمُرُونَ بِالْمُنْكَرِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمَعْرُوفِ" ^۴ اَلِیْ قَوْلِهِ عَزَّوَجَلَّ "وَالْمُؤْمِنُونَ"	منافق مرد اور منافق عورتیں آپس میں ایک ہیں برائی کا حکم دیتے اور بھلائی سے منع کرتے ہیں اور مسلمان مرد اور مسلمان عورتیں آپس میں دینی
---	---

^۱ شرح الطیبی علی مشکوٰۃ المصابیح کتاب الجنائز عیادۃ المریض ادارة القرآن کراچی ۳/۳۲۲

^۲ شرح الزرقانی مؤطا الامام مالک باب ماجاء فی الطاعون تحت حدیث ۲۲/۱۷۲ ادار المعرفۃ بیروت ۴/۲۴۲

^۳ الفردوس بمأثور الخطاب حدیث ۷۹۴۴ عن ابن عباس دار الکتب العلمیہ بیروت ۵/۱۹۹

^۴ القرآن الکریم ۹/۶۷

وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَا بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ ¹	بات پر ایک دوسرے کے مددگار ہیں بھلائی کا حکم دیتے اور برائی سے روکتے ہیں۔
--	---

گنہگار اپنی جان کو گرفتار عذاب کرتا ہے اور گناہ کی ترغیب دینے والا خود عذاب میں پڑا اور دوسرے کو بھی عذاب میں ڈالنا چاہتا ہے جتنے اس کی بات پر چلتے ہیں سب کا وبال اُن سب پر اور اُن کے برابر اس اکیلے پر ہوتا ہے، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

من دعا الى هدى كان له من الاجر مثل اجور من اتبعه لا ينقص ذلك من اجورهم شيئاً ومن دعا الى ضلالة كان عليه من الاثم مثل اثام من اتبعه لا ينقص ذلك من اثمهم شيئاً۔ رواه الائمة احمد ² والستة البخاری عن ابی هريرة رضى الله تعالى عنه۔	جو سیدھے راستے کی طرف بلائے جتنے اس کی پیروی کریں سب کے برابر ثواب پائے اور ان کے ثوابوں میں کچھ کمی نہ ہو، اور جو گمراہی کی طرف بلائے جتنے اس کے کہے پر چلیں سب کے برابر اس پر گناہ ہو اور ان کے گناہوں میں کچھ کمی نہ ہو (ائمہ کرام مثلاً امام احمد نے اور بخاری کے علاوہ ائمہ ستہ (مسلم، ابوداؤد، ترمذی، ابن ماجہ اور نسائی) نے اسے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کے حوالہ سے روایت کیا ہے۔ ت)
--	--

اور جب طاعون سے فرار کبیرہ ہے تو لوگوں کو اس کی ترغیب دینی سخت ترکیرہ، اور دونوں فاسق ہیں، اور غالباً اعلان بھی نقد وقت اور فاسق معلن کو امام بنانا گناہ اور اس کے پیچھے نماز مکروہ تحریمی۔ غنیہ میں ہے:

لو قد موافسقا یا ثمون ³	اگر لوگ فاسق کو (امامت کے لئے) آگے کریں تو سب گناہگار ہوں گے۔ (ت)
------------------------------------	---

¹ القرآن الکریم ۹/۱۷

² مسند احمد بن حنبل عن ابی هريرة رضى الله تعالى عنه المكتب الاسلامی بیروت ۲/۲۹۷، صحیح مسلم کتاب العلم باب من سن سنة حسنة قدیمی کتب خانہ کراچی ۳۳۱/۲، سنن ابی داؤد کتاب السنة ۲/۹۷۲ و جامع الترمذی ابواب العلم ۲/۹۲، سنن ابن ماجہ باب من سن سنة الخ ص ۹۱

³ غنیہ المستمل شرح منیة المصلی فصل فی الامامة وفيها مباحث سهیل اکیدمی لاہور ص ۵۱۳

ردالمحتار میں ہے:

<p>فی تقدیمہ للإمامة تعظیہ وقد وجب علیہم اہانتہ شرعاً فهو کالمبتدع تکرہ امامتہ بکل حال بل مشی فی شرح المنیة علی ان کراہة تقدیمہ کراہة تحریم لما ذکرنا^۱۔</p>	<p>اس لئے کہ اس کو امامت کے لئے آگے کرنے میں اس کی تعظیم ہے حالانکہ لوگوں پر شرعاً اس کی توہین و تذلیل واجب ہے للذاوہ بدعتی کی طرح ہے ہر حال میں اس کی امامت مکروہ ہے بلکہ شرح منیہ میں یہ بیان کیا گیا کہ اس کے آگے کرنے میں جو کراہت ہے وہ کراہت تحریمی ہے اس وجہ سے جو ہم نے بیان کر دی۔ (ت)</p>
--	---

طاعون سے فرار کو جو احسن سمجھتا ہے اگر جاہل ہے اور اسے معلوم نہیں کہ احادیث صحیحہ اس کی تحریم میں وارد ہیں اسے تفہیم کی جائے اور اگر دانستہ حدیثوں کا انکار کرتا ہے تو صریح گمراہ ہے۔ شرح موطا للعلاء الزرقانی میں زیر حدیث عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ دربارہ طاعون ہے:

<p>فیہ دلیل قوی علی وجوب العمل بخبر الواحد لانه کان بمحضر جمع عظیم من الصحابة فلم یقولوا لعبد الرحمن انت واحد وانما یجب قبول خبر الکافة. ما ضل من قال بهذا واللہ تعالیٰ یقول ان جاءکم فاسق بنبا فتبینوا وقرئ فتثبتوا فلو کان العدل اذا جاء بنبا ثبت فی خبرہ ولم ینفذ لاستوی مع الفاسق وهذا خلاف القرآن امر نجعل المتقین کالفجار قالہ ابن عبد البر^۲۔</p>	<p>اس میں قوی دلیل ہے کہ خبر واحد پر عمل کرنا واجب ہے (کیونکہ عبد الرحمن ابن عوف کا حدیث طاعون بیان فرمانا) صحابہ کرام کی ایک عظیم جماعت کی موجودگی میں تھا، پھر کسی نے حضرت عبد الرحمن سے یہ نہیں کہا کہ تم ایک اکیلے بیان کر رہے ہو (لہذا تمہارے اکیلے پن کے باعث تمہاری بات پر اعتماد نہیں کیا جاسکتا) لہذا پوری جماعت کی خبر قبول کرنا واجب اور ضروری ہے، پس جس کسی نے یہ کہا وہ کس قدر بھٹک گیا، اور اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے کہ اگر تمہارے پاس کوئی فاسق کوئی خبر لائے تو خوب تحقیق کر لیا کرو، اور یوں بھی پڑھا گیا فتثبتوا یعنی ثابت قدم اور مضبوط ہو جایا کرو (یعنی اس کی خبر میں توقف کیا کرو تاکہ پتہ چل جائے) پھر اگر کوئی عادل خبر لائے تو تو اس خبر میں ثابت قدم رہے لیکن اس کی خبر نافذ نہ ہو تو وہ فاسق (غیر معتبر) کے</p>
--	---

^۱ ردالمحتار کتاب الصلوٰۃ باب الامامة دار احیاء التراث العربی بیروت ۱/ ۳۷۶

^۲ شرح الزرقانی علی موطا الامام مالک باب ما جاء فی الطاعون دار المعرفة بیروت ۴/ ۲۳۸

ساتھ برابر ہو جائے گا حالانکہ یہ بات نص قرآن کے خلاف ہے، چنانچہ ارشاد ربانی ہے: "کیا ہم پر ہیزگاروں کو فاجروں کے برابر کر دیں گے؟" چنانچہ علامہ ابن عبد البر نے یہی فرمایا ہے۔ (ت)	
--	--

جس امر میں رائے واجتہاد کو دخل نہ ہو اس میں قول صحابی دلیل قول رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہے ورنہ جس حدیث کی مخالفت کی اگر اس کے راوی خود یہ صحابی ہیں اور مخالفت صرف ظاہر نص کی ہے مثلاً عام کی تخصیص یا مطلق کی تنقید تو یہ اثر صحابی اس حدیث مرفوعہ کی تفسیر ٹھہرے گا اور اسے اسی خلاف ظاہر پر محمول سمجھا جائے گا اور مخالفت مفسر کی ہے تو صریح دلیل ہے کہ وہ حدیث منسوخ ہو چکی صحابی کو اس کا نسخ معلوم تھا، اور اگر یہ خود اس کے راوی نہیں تو یہ معاملہ اگر اس قابل نہ تھا کہ ان صحابی پر مخفی رہتا تو ان کی مخالفت اس روایت مرفوعہ کے قبول میں شبہ ڈالے گی ورنہ حدیث ہی مرجح ہے جیسا کہ غیر صحابہ کے قول و فعل پر مطلقاً جب تک حد اجماع تک نہ پہنچے۔ مسلم الثبوت میں ہے:

روى الصحابي وحمل ظاهر ا على غيره كتخصيص العام فالحنفية على ما حمل لان ترك الظاهر بلاموجب حرام فلا يتروكه الا بدليل قطعاً ولو ترك نصاً مفسراً تعين عليه بالناسخ فيجب اتباعه وان عمل بخلاف خبره غيره فان كان صحابياً فالحنفية ان كان مبايحتهم الخفاء لا يضر او لا فيقدح وان كان غير صحابي ولو اكثر الامة فالعمل بالخبر ¹ اه مختصراً۔	اگر خود صحابی نے روایت کی اور حدیث کے ظاہر کو غیر ظاہر پر حمل کیا جیسے عام کی تخصیص، تو اس صورت میں حنفیہ کی رائے وہی ہے جس پر اس نے حدیث کو حمل کیا ہے کیونکہ ظاہر کو بغیر کسی سبب چھوڑ دینا حرام ہے لہذا بغیر کسی قطعی دلیل کے وہ اسے نہیں چھوڑتا۔ اگر کسی نص مفسر کو چھوڑ دے (تو اس کا مفہوم یہ ہوگا) کہ حدیث اس کے نزدیک منسوخ ہے اور اس کے علم میں اس کا نسخ متعین ہے تو اس کی اتباع ضروری ہے اور اگر اس نے کسی دوسرے کی روایت کے خلاف عمل کیا۔ اگر یہ خود صحابی ہیں تو اگر معاملہ خفاء کا احتمال رکھتا ہے تو اول کچھ مضرب نہیں کہ قدح پیدا کرے گا اور اگر یہ صحابی نہیں اگرچہ اکثر افراد امت ہوں، تو پھر عمل صرف حدیث پر ہوگا اھ مختصراً۔ (ت)
---	---

اُسی میں ہے:

الرازی منا والبردعی والبزدوی والسرخی	ہم میں سے رازی، بردعی، بزدوی، سرخی اور
--------------------------------------	--

¹ مسلم الثبوت الاصل الثانی السنۃ مسئلہ وی الصحابی المجمل مطبع انصاری دہلی ص ۹۷-۱۹۶

<p>واتباعهم قول الصحابي فيما يمكن فيه الرأي ملحق بالسنة لغيره لا بثلثه ونفاة الكرخي وجماعة وفيها لا يدرك بالرأي فعند اصحابنا اتفاق فله حكم الرفع ١ اهملتقط۔</p>	<p>ان کے تابعین (موافقین) فرماتے ہیں کسی صحابی کا قول اگر ایسے معاملہ میں ہو جس میں رائے ممکن ہو تو وہ دوسروں کے لئے سنت سے ملحق ہے نہ کہ خود اس کے لئے، لیکن امام کرخی اور ایک گروہ نے اس کی نفی کی، اور اگر کسی معاملہ کا ادراک رائے کے ساتھ نہ ہو سکے تو اس پر ہمارے اصحاب کا اتفاق ہے یہ کہ وہ حدیث مرفوعہ کے حکم میں ہے اھ ملتقطاً (ت)</p>
---	---

یہ اجمالی کلام ہے اور نظر مجتہد کے لئے ہے اور حدیث طاعون اسی قبیل سے ہے جس کا بعض بلکہ اکثر صحابہ پر بھی مخفی رہنا جائے
عجب نہ تھا جیسا کہ حدیث صحیحین سے ثابت ہے کہ جب امیر المومنین فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو راہ شام میں خبر ملی کہ
وہاں طاعون ہے صحابہ کرام میں پہلے مہاجرین عظام پھر انصار کرام پھر مشائخ قریش مہاجرین فتح مکہ کو بلا کر مشورے لئے سب
نے اپنی اپنی رائے ظاہر کی مگر کسی کو اس بارے میں ارشاد اقدس سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم معلوم نہ تھا، نہ خود امیر
المومنین کے علم میں تھا یہاں تک کہ حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہ اس وقت اپنے کسی کام کو تشریف
لے گئے تھے انہوں نے آکر ارشاد والا بیان کیا اور اسی پر عمل کیا گیا^۲۔ یونہی صحیحین کی حدیث سے ثابت کہ سعد بن ابی وقاص
رضی اللہ تعالیٰ عنہ احد العشرة المبشرة کو یہ ارشاد اقدس کہ جب دوسری جگہ طاعون ہو نا سنو وہاں نہ جاؤ اور جب تمہارے یہاں
پیدا ہو تو وہاں سے نہ بھاگو، معلوم نہ تھا، یہاں تک کہ حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے کہ رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کے محبوب ابن المحبوب اور سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے سامنے کے بچے ہیں انہیں یہ حدیث سنائی بلکہ صحیحین سے
یہ بھی ثابت کہ سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ان سے سوال کر کے اس کا علم حاصل فرمایا۔

<p>فقد اخرجا عن عامر بن سعد بن ابی وقاص عن ابيه انه سعه يسأل اسامة بن زيد ماذا سمعت</p>	<p>بخاری و مسلم نے عامر بن سعد عن ابيه سے تخریج فرمائی ہے کہ انہوں نے اپنے والد بزرگوار حضرت سعد ابن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے خود سنا کہ</p>
---	---

^۱ مسلم الثبوت الاصل الثانی السنة مسئلة قول الصحابي فيما يمكن فيه الرأي النصاري ويلي ص ۲۰۷-۲۰۸

^۲ صحيح البخاري كتاب الطب باب ما يذكر في الطاعون قديمي كتب خانہ كراچی ۲/ ۸۵۳، صحيح مسلم كتاب السلام باب الطاعون والطيرة

الخط قديمي كتب خانہ كراچی ۲/ ۲۲۸

<p>وہ حضرات اسامہ بن زید سے پوچھ رہے تھے کہ آپ نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے طاعون کے متعلق کیا سنا، یہ کہ طاعون ایک عذاب ہے جو بنی اسرائیل یا ان سے پہلے لوگوں پر بھیجا گیا لہذا جب تم اس کے بارے میں سنو کہ فلاں زمین میں پھیل گیا ہے تو وہاں نہ جاؤ اور جس جگہ تم مقیم ہو وہاں طاعون پیدا ہو جائے تو اس سے بھاگتے ہوئے وہاں سے باہر نہ جاؤ اور (جگہ قیام) نہ چھوڑو۔ (ت)</p>	<p>من رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الطاعون رجزارسل علی بن اسرائیل او علی من کان قبلكم فاذا سعتکم به بارض فلا تقدموا علیہ واذ وقع بارض وانتم بها فلا تخرجوا فرار منه¹۔</p>
--	---

اور اس کے بعد خود اسے حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں:

<p>یعنی ارسال فرماتے ہوئے حضرت اسامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت پر اعتماد کرتے ہوئے (ت)</p>	<p>ای ی رسل ارسالاً ثقة بروایة اسامة رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔</p>
---	---

صحیح مسلم شریف میں بعد ذکر حدیث اسامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہے:

<p>مجھ سے وہب بن یقیہ نے بیان کیا پھر اس نے اپنی سند سے ان کی حدیث کی طرح حدیث بیان کی (اور سند یہ ہے) ابراہیم بن سعد بن مالک کے حوالہ سے اس نے اپنے والد گرامی سعد بن مالک کے حوالہ سے انہوں نے خود حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے روایت فرمائی۔ (ت)</p>	<p>وحدثني وهب بن بقیة فذكر بسنده عن ابراهيم بن سعد بن مالك عن ابيه عن النبي صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بنحو حدیثهم²۔</p>
---	--

تو دو ایک صحابہ سے جو اس کا خلاف مروی ہو اطلاع حدیث سے پہلے تھا جیسے عمرو بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہ طاعون سے بہت خوب کرتے لوگوں کو متفرق ہو جانے کی رائے دی معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہ اعلم الناس بالحلال والحرام وامام العلماء یوم القیام (جو سب لوگوں سے زیادہ حلال و حرام کو جاننے والے ہیں اور قیامت کے دن علمائے کرام کے امام ہوں گے۔ ت) ہیں ان کا رد شدید کیا اور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حدیث بیان کی اور شریح بن حسنہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کاتب وحی نے نہایت شدت سے رد کیا اور فرار عن الطاعون سے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا منع فرمانا روایت کیا، عمرو بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ

¹ صحیح البخاری کتاب الانبیاء باب منه قدیمی کتب خانہ کراچی ۴۹۴/۱، صحیح مسلم کتاب السلام باب الطاعون والطیوة قدیمی کتب خانہ

کراچی ۲۲۸/۲

² صحیح مسلم کتاب السلام باب الطاعون والطیوة قدیمی کتب خانہ کراچی ۲۲۸/۲

نے فوراً رجوع فرمائی اور ان کی تصدیق کی۔

ابن خزیمہ نے اپنی صحیح میں حضرت عبدالرحمن ابن غنم کے حوالے سے تخریج فرمائی، فرمایا ملک شام میں طاعون کا مرض پھوٹ پڑا تو حضرت عمرو بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا (لوگو!) یہ طاعون اللہ تعالیٰ کا عذاب ہے لہذا اس سے بھاگ کر وادیوں اور پہاڑی گھاٹیوں میں چلے جاؤ، پھر شریحیل بن حسنہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو یہ اطلاع پہنچی تو غضبناک ہوئے اور فرمایا عمرو بن عاص نے غلط کہا ہے کیونکہ میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ رہا ہوں لیکن عمرو تو زیادہ بھٹکا ہوا ہے اپنے گھر کے اونٹ سے، بلاشبہ یہ طاعون تمہارے نبی کی دعوت ہے اور تمہارے پروردگار کی رحمت اور تم سے پہلے نیک لوگوں کی وفات ہے (الحديث) ابن عساکر حضرت عبدالرحمن بن غنم کے حوالے سے یوں کہتے ہیں اس نے فرمایا حضرت عمرو بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو جب طاعون محسوس ہوا تو وہ انتہائی خوفزدہ ہوئے اور فرمایا (لوگو!) ان گھاٹیوں میں الگ الگ اور منتشر ہو جاؤ کیونکہ تم پر اللہ تعالیٰ کا امر (عذاب) نازل ہو گیا ہے اور میں اس کو عذاب یا طوفان ہی خیال کرتا ہوں، حضرت شریحیل بن حسنہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

اخرج ابن خزيمة في صحيحه عن عبدالرحمن بن غنم قال وقع الطاعون بالشام فقال عمرو بن العاص رضي الله تعالى عنه ان هذا الطاعون رجس ففروا منه في الادوية والشعاب، فبلغ ذلك شريحيل بن حسنة رضي الله تعالى عنه فغضب وقال كذب عمرو بن العاص فقد صحبت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعمرو اضل من جبل اهله، ان هذا الطاعون دعوة نبيكم ورحمة ربكم ووفاة الصالحين قبلكم¹ الحديث ولفظ ابن عساكر عن عبد الرحمن بن غنم قال كان عمرو بن العاص رضي الله تعالى عنه حين احس بالطاعون فرق فرقاً شديدا فقال يا ايها الناس تبددوا في هذه الشعاب وتفرقوا فانه قد نزل بكم امر من الله تعالى لا اراه الا رجزا او الطوفان قال شريحيل بن حسنة رضي الله تعالى عنه قد صحابنا رسول الله

¹ كنز العمال بحوالہ ابن خزیمہ ک حدیث ۱۱۷۵۶ مؤسسة الرسالة بیروت ۴/ ۲۰۳

کے ساتھ وقت گزارا ہے تم تو اپنے گھر والوں کے گدھے سے
بھ زیادہ بھٹکے ہوئے ہو۔ حضرت عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے
فرمایا آپ نے سچ کہا ہے۔ حضرت معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ
نے حضرت عمرو بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے فرمایا آپ
نے غلط کہا نہ یہ طوفان ہے اور نہ عذاب بلکہ یہ تمہارے
پروردگار کی رحمت اور تمہارے نبی کی دعا ہے اور تم سے پہلے
نیک لوگوں کی موت ہے (الحديث) امام طحاوی نے شرح
معانی الآثار میں شعبہ کی حدیث یزید بن حمیر کے حوالے سے
روایت فرمائی، فرمایا میں نے حضرت شریحیل بن حسنہ رضی
اللہ تعالیٰ عنہ سے سنا کہ وہ حضرت عمرو بن عاص رضی اللہ
تعالیٰ عنہ کے حوالے سے بیان کرتے تھے، ملک شام میں
طاغون واقع ہوا تو حضرت عمرو بن عاص نے لوگوں سے فرمایا کہ
اس سے منتشر ہو جاؤ اور بکھر جاؤ کیونکہ یہ عذاب ہے، جب
شریحیل بن حسنہ تک یہ خبر پہنچی تو ارشاد فرمایا میں رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی صحبت میں رہا ہوں میں نے آپ
کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ وہ تمہارے رب کی رحمت، تمہارے
نبی کی دعا اور تم سے پہلے نیک لوگوں کی موت ہے لہذا اس کے لئے
جمع ہو جاؤ اور اس سے متفرق و منتشر نہ ہو۔ اس پر حضرت عمرو بن
عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا سچ ہے۔ حدیث

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وانت اضل من حمار اهلك
قال عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہ صدقت قال معاذ رضی
اللہ تعالیٰ عنہ لعمر بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ
كذبت ليس بالطوفان ولا بالرجز ولكنها رحمة
ربكم ودعوة نبيكم وقبض الصالحين قبلكم¹
الحديث ورواه الامام الطحاوی فی شرح معانی الآثار
من حدیث شعبہ عن یزید بن حمیر قال سمعت
شریحیل بن حسنہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ یحدث عن
عمر بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان الطاعون وقع
بالشام فقال عمرو تفرقوا عنه فانه رجز فبلغ ذلك
شریحیل بن حسنہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فقال قد
صحت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فسمعتہ
یقول انها رحمة ربكم ودعوة نبيكم وموت
الصالحين قبلكم فاجتنبوا له ولا تفرقوا عليه فقال
عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہ صدق² وللحديث طريق
اخری عن شهر

¹ کنز العمال بحوالہ کرم حدیث ۱۷۵۹ مؤسسة الرسالة بیروت ۲/۶۰۵

² شرح معانی الآثار کتاب الکراهة باب الاجتناب من ذی الطاعون الخ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۲/۳۱۵

<p>بن حوشب قال فيها فقام شربيل بن حسنة رضى الله تعالى عنه فقال والله لقد اسلمت وان اميركم هذا اضل من جبل اهل فأنظروا مايقول قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا وقع بارض وانتم بها فلا تهرؤوا فان الموت فى اعناقكم واذا كان بارض فلا تدخلوها فانه يحرق القلوب¹۔</p>	<p>کے لئے ایک دوسرا طریق شہر بن حوشب کے حوالے سے ہے چنانچہ اس میں فرمایا پھر شربیل بن حسہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کھڑے ہوئے اور فرمایا خدا کی قسم میں اسلام لایا جبکہ تمہارا یہ امیر اپنے گھر کے اونٹ سے بھی زیادہ بھٹکا ہوا ہے پھر دیکھو وہ کیا کہتا ہے۔ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا جب طاعون کسی جگہ واقع ہو جائے اور تم وہاں موجود ہو تو وہاں سے نہ بھاگو کیونکہ موت تمہاری گردنوں میں لٹک رہی ہے، اور جب طاعون کہیں پھوٹ پڑے تو وہاں نہ جاؤ کیونکہ وہ دلوں کو جلا دیتا ہے (ت)</p>
---	---

بعض لوگ اسے امیر المومنین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طرف نسبت کر دیتے ہیں مگر امیر المومنین خود فرماتے ہیں کہ لوگ گمان کرتے ہیں کہ میں طاعون سے بھاگا، الہی! میں اس تہمت سے تیرے ہاں براءت کرتا ہوں۔ امام اجل طحاوی روایت فرماتے ہیں:

<p>عن زید بن اسلم عن ابیہ قال قال عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه اللهم ان الناس زعموا انى فررت من الطاعون وانا ابرأ اليك من ذلك هذا² مختصر۔</p>	<p>اسلم کے بیٹے زید نے اپنے والد اسلم سے روایت کی، اس نے کہا امیر المومنین جناب عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: "یا اللہ! لوگ یہ گمان کرتے ہیں کہ میں طاعون سے بھاگا ہوں، میں اس الزام سے تیری بارگاہ میں براءت کا اعلان کرتا ہوں"۔ یہ مختصر ہے۔ (ت)</p>
--	---

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے طاعون سے بھاگنا حرام فرمایا اس میں کوئی تخصیص شہر و بیرون شہر کی نہیں، جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث امام احمد و امام الائمہ ابن خزیمہ کے یہاں یوں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

<p>الفار من الطاعون كالفار من الزحف</p>	<p>طاعون سے بھاگنے والا ایسا ہے جیسا جہاد میں</p>
---	---

¹ کنز العمال حدیث ۱۱۷۵۷۷ موسسة الرسالہ بیروت ۴/ ۲۰۴

² شرح معانی الآثار کتاب الکراہۃ باب الاجتناب من ذی الطاعون الخ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۲/ ۲۱۸

والصابر فیہ کالصابر فی الزحف ¹ ۔	کفار کے سامنے سے بھاگنے والا اور طاعون میں ٹھہرنے والا ایسا ہے جیسا جہاد میں صبر واستقلال کرنے والا۔
---	--

انہیں کی دوسری روایت میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

الفار من الطاعون کالفار من الزحف ومن صبر فیہ کان لہ اجر شہید ² ۔	طاعون سے بھاگنے والا جہاد سے بھاگنے والے کی طرح ہے اور جو اس میں صبر میں کئے رہے اس کے لئے شہید کا ثواب ہے۔
---	---

ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی حدیث امام احمد کی مسند میں مثل پارہ اول حدیث جابر ہے اور ابن سعد کے یہاں یوں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

الفار من الطاعون کالفار من الزحف ³ ۔	طاعون سے بھاگنا جہاد سے بھاگ جانے کے مثل ہے۔
---	--

احمد کی دوسری روایت یوں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

الطاعون غدة كغدة البعير المقيم بها كالشہید والفار منها كالفار من الزحف ⁴ ۔	طاعون ایک گھٹی ہے جس طرح اونٹ کی وباء میں اس کے نکلتی ہے جو اس میں ٹھہرا رہے وہ شہید کے مثل ہے اور اس سے بھاگنے والا جہاد سے بھاگ جانے والے کی طرح ہے۔
---	--

مسند ابویعلیٰ کے لفظ یوں ہیں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

وخزة تصيب امتی من اعدائهم من الجن كغدة الابل من اقامر علیہا کان مرابطاً ومن اصیب به کان صبر کئے ٹھہرا رہے وہ ان میں سے ہو	طاعون ایک کو نچا ہے کہ میری امت کو ان کے دشمن جنوں کی طرف سے پہنچے گا جیسے اونٹ کی گھٹی، جو مسلمان اس پر صبر کئے ٹھہرا رہے وہ ان میں سے ہو
---	--

¹ مسند احمد بن حنبل عن جابر بن عبد اللہ انصاری رضی اللہ عنہ المکتب الاسلامی بیروت ۳/ ۲۵-۳۲۴

² مسند احمد بن حنبل عن جابر بن عبد اللہ انصاری رضی اللہ عنہ المکتب الاسلامی بیروت ۳/ ۳۰۷

³ الدر المنثور بحوالہ احمد وعبد بن حبیب والبزار وابن خزیمة عن جابر آية الم تراوی الذین خرجوا عن دیارهم الخ ۳۱۲/۱

⁴ مسند احمد بن حنبل عن عائشة صدیقہ رضی اللہ عنہا المکتب الاسلامی بیروت ۶/ ۱۴۵

شہید اوالفارمنہ کالفار من الزحف ^۱ ۔	جو راہ خدا میں سرحد کفار پر بلاد اسلام کی حفاظت کے لئے اقامت کرتے ہیں اور جو مسلمان اس میں مرے وہ شہید ہوا اور جو اس سے بھاگے وہ کافروں کو پیٹھ دے کر بھاگنے والے کی مانند ہو۔
--	--

معجم اوسط کی روایت یوں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

الطاعون شهادة لامتی ووخز اعدائکم من الجن، غدة كغدة البعير تخرج في الابطاط والمراق من مات فيه مات شهيدا ومن اقام فيه كان كالمرابط في سبيل الله ومن فرمنه كان كالفار من الزحف ^۲ ۔	طاعون میری امت کے لئے شہادت ہے اور وہ تمہارے دشمن جنوں کا کو نچا ہے اونٹ کے غدود کی طرح گلتی ہے کہ بغلوں اور نرم جگہوں میں نکلتی ہے جو اس میں مرے شہید مرے اور جو ٹھہرے وہ راہ خدا میں سرحد کفار پر بانتظار جہاد اقامت کرنے والے کی مانند ہے اور جو اس سے بھاگ جائے جہاد سے بھاگ جانے کے مثل ہو۔
--	--

اقول: (میں کہتا ہوں) اولاً: ان تمام الفاظ حدیث میں صرف طاعون سے بھاگنے پر وعید شدید اور صبر کئے ٹھہرے رہنے کی ترغیب و تاکید ہے، شہر یا محلے یا حوالی شہر وغیرہ کی کچھ قید نہیں، تو جو نقل و حرکت طاعون سے بھاگنے کے لئے ہوگی اگرچہ شہر ہی کے محلوں میں وہ بلاشبہ اس وعید و تہدید کے نیچے داخل ہے۔

ثانیاً: حدیث ام المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی صحیح بخاری شریف، مسند امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ میں بسند صحیح بر شرط بخاری و مسلم بر جال بخاری جلد ششم آخر ص ۲۵۱ و اول ۲۵۲ میں یوں ہے:

حدثنا عبد الصمد ثنا داؤد یعنی ابن ابی الفرات ثنا عبد اللہ بن بریدۃ عن یحیی بن یعمر	(ہم سے عبد الصمد نے بیان کیا (اس نے کہا) ہم سے داؤد ابن ابی الفرات نے بیان کیا (اس نے کہا) ہم سے عبد اللہ بن ابی بریدہ نے
--	---

عہ: وقع لہنّا فی نسخة البسند المطبوعة ابن ابی بریدۃ والصواب ابن بریدۃ کما ذکرنا ۱۲ منہ۔

مسند احمد کے مطبوعہ نسخہ میں ابن ابی بریدہ لکھا ہے مگر درست ابن بریدہ ہے جیسا کہ ہم نے بیان کیا ہے ۱۲ منہ (ت)

^۱ الترغیب والترہیب الترهیب من ان یموت الانسان الانسان الخ حدیث ۲۵ مصطفی البابی مصر ۳۳۸/۲، مجمع الزوائد کتاب الجنائز

باب فی الطاعون والثابت دار الکتب بیروت ۳۱۵/۲

^۲ المعجم الاوسط حدیث ۵۵۲۷ مکتبۃ المعارف الریاض ۶/۲۴۹، کنز العمال بحوالہ طس حدیث ۲۸۴۳۷ مؤسسة الرسالۃ بیروت ۸۷/۱۰

و ۸۸، جامع الصغیر بحوالہ طس حدیث ۵۳۳۳ دار الکتب العلمیہ بیروت ۳۲۹/۲

<p>عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا انہا قالت سألت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عن الطاعون فأخبرني رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انه كان عذاباً يبعثه اللہ تعالیٰ علی من يشاء فجعله رحمة للمؤمنين، فليس من رجل يقع الطاعون فيمكث في بيته صابراً محتسباً يعلم انه لا يصيبه الا ما كتب اللہ له الا كان له مثل اجر الشهيد¹۔</p>	<p>بیان کیا اس نے یحییٰ بن یعمر سے اس نے سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کی انہوں نے فرمایا میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے طاعون کے بارے میں دریافت کیا۔ (تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا طاعون ایک عذاب تھا کہ اللہ تعالیٰ جس پر چاہتا بھیجتا اور اس امت کے لئے اسے رحمت کر دیا ہے تو جو شخص زمانہ طاعون میں اپنے گھر میں صبر کرے طلب ثواب کے لئے اس اعتقاد کے ساتھ ٹھہرا ہے کہ اسے وہی پہنچے گا جو خدا نے لکھ دیا ہے اس کے لئے شہید کا ثواب ہے۔</p>
---	--

اس حدیث صحیح میں خاص اپنے گھر میں ٹھہرے رہنے کی تصریح ہے۔

تالیف: ذرا غور کیجئے تو اس حدیث اور حدیث بخاری میں اصلاً اختلاف نہیں، صحیح بخاری کتاب الطب کے لفظ یہ ہیں:

<p>ليس من عبد يقع الطاعون فيمكث في بلدة صابراً²۔</p>	<p>کوئی ایسا بندہ نہیں کہ طاعون واقع ہو اور وہ اپنے شہر میں صبر کے ساتھ ٹھہرا ہے (ت)</p>
---	--

اور ذکر بنی اسرائیل میں:

<p>ليس من احد يقع الطاعون فيمكث في بلدة صابراً محتسباً³۔</p>	<p>کوئی ایسا شخص نہیں کہ طاعون واقع ہو پھر وہ اپنے شہر میں صبر کرتے ہوئے ثواب کی خاطر ٹھہرا ہے۔ (ت)</p>
---	---

اور بدایہ معلوم ہے کہ مطلقاً روئے زمین میں سے کسی جگہ وقوع طاعون مراد نہیں تو

¹ مسند امام احمد بن حنبل عن عائشہ رضی اللہ عنہا المکتب الاسلامی بیروت ۶/ ۵۲-۲۵۱

² صحیح البخاری کتاب الطب باب اجر الصابرين في الطاعون قدیمی کتب خانہ کراچی ۲/ ۸۵۳

³ صحیح البخاری کتاب الانبياء باب حديث الغار قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/ ۴۹۴

حدیث بخاری میں فی بلدہ اور حدیث احمد میں فی مینہ بر سبیل تنازع یکمک و یقع دونوں سے متعلق ہیں امام عینی عمدۃ القاری شرح صحیح البخاری میں فرماتے ہیں:

قوله فی بلدہ مہاتنازع الفعلان فیہ اعنی قوله یقع وقوله فییکٹ ^۱ ۔	ان کا ارشاد "فی بلدہ" اس میں تنازع فعلین (یعنی یکمک اور یقع جو دو فعل ہیں) ان کا فی بلدہ جار مجرور میں تنازع ہے اس ہر ایک چاہتا ہے کہ وہ میرے ساتھ متعلق ہو۔ (ت)
--	--

تو دونوں روایتوں کا مطلب یہ ہوا کہ جس کے شہر میں طاعون واقع ہو وہ شہر سے نہ بھاگے اور جس کے خود گھر میں واقع ہو وہ اپنے گھر سے نہ بھاگے اور حاصل اسی طرف رجوع کر گیا کہ طاعون سے نہ بھاگے، شہر یا گھر سے بھاگنا لذاتہ ممنوع نہیں، اگر کوئی ظالم جبار شہر میں ظلم اس کی گرفتاری کو آیا اور یہ اس سے بچنے کو شہر سے بھاگ گیا ہر گز مواخذہ نہیں اگرچہ زمانہ طاعون ہی کا ہو کہ یہ بھاگنا طاعون سے نہ تھا بلکہ ظلم ظالم سے، اور اللہ عزوجل نیت کو جانتا ہے، ولذا حدیث عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں ارشاد ہوا:

اذا وقع بارض وانتم بہا فلا تخرجوا فرارامنہ ^۲ ۔	جب کسی جگہ طاعون واقع ہو اور تم وہاں موجود ہو تو طاعون سے بھاگ کر کہیں باہر دوسری جگہ نہ جاؤ۔ (ت) نہ کہ منہا (یعنی جائے طاعون سے۔ ت)
---	--

اور حدیث اسامہ بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہما روایت تامہ شیخین میں اس کے مثل اور روایت مسلم میں یوں آئی:

فلا تخرجوا فرارامنہ ^۳ ۔	جائے طاعون سے باہر نہ جاؤ اس سے بھاگتے ہوئے (ت)
------------------------------------	---

لاجرم شرح صحیح مسلم میں ہے:

اتفقوا علی جواز الخروج بشغل وغرض غیر الفرار و دلیلہ صریح الاحادیث ^۴ ۔	اہل علم کا اس پر اتفاق ہے، بھاگنے کے علاوہ کسی دوسرے شغل اور غرض کے لئے مقام طاعون سے باہر نکلنا جائز ہے اور اس کے ثبوت میں صریح احادیث ہیں۔ (ت)
--	--

^۱ عمدۃ القاری شرح البخاری کتاب الطب باب اجرا الصابرين فی الطاعون ادارة الطباعة المنيرية بیروت ۲۶/۲۱

^۲ صحیح البخاری کتاب الطب باب ما یدکر فی الطاعون قدیمی کتب خانہ کراچی ۸۵۳/۲

^۳ صحیح مسلم کتاب السلام باب الطاعون والطيرة قدیمی کتب خانہ کراچی ۲۲۸/۲

^۴ شرح مسلم للنووی کتاب السلام باب الطاعون والطيرة قدیمی کتب خانہ کراچی ۲۲۹/۲

اسی طرح حدیقتہ ندیہ میں نقل فرمایا اور مقرر رکھا، اور جب مطمح نظر فرار عن الطاعون ہے نہ کہ عن البلد تو یہ بحث کہ فنائے شہر بھی مثل جمعہ اس حکم میں داخل ہے یا مثل سفر خارج محض طاعون سے بھاگنے کے لئے جو نقل و حرکت ہو سب زیر نہیں ہے اگرچہ مضافات خواہ فناخواہ شہر کی شہر میں۔

راجا: نظریکجہ تو خود یہی حدیث فیصمت فی بلدہ (پھر وہ اپنے شہر میں ٹھہرا ہے۔ت) محلات شہر ہی میں تجویز فرار سے صریح ابفرما رہی ہے اس میں فقط اتنا ہی نہ فرمایا کہ شہر میں رہے بلکہ صاف ارشاد ہوا:

یمکت فی بلدہ صابر محتسبا یعلم انه لایصیبہ الا ما کتب اللہ لہ ^۱ ۔	وہ اپنے شہر میں اللہ تعالیٰ سے اجر و ثواب کی امید رکھتے ہوئے اور یہ جانتے ہوئے کہ اسے وہی کچھ پہنچے گا جو اللہ تعالیٰ نے اس کے مقدر میں لکھ دیا ہے، صبر کا دامن تھامے ہوئے ٹھہرا ہے (ت)
---	---

اپنے شہر میں تین وصفوں کے ساتھ ٹھہرے: اول صبر و استقلال، دوم تسلیم و تفویض و رضا بالقضاء پر طلب ثواب، سوم یہ سچا اعتقاد کہ بے تقدیر الہی کوئی بلا نہیں پہنچ سکتی۔ اب اس کے حال کو اندازہ کیجئے جس کے شہر کے ایک کنارے میں طاعون واقع ہو اور وہ اس کے خوف سے گھر چھوڑ کر دوسرے کنارے کو بھاگ گیا کیا اسے ثابت قدم و صابر و مستقل و راضی بالقضاء کہا جائے گا، وہ ایسا ہوتا تو کیوں بھاگتا، شہر میں اس کا قیام صبر و رضا کے لئے نہیں بلکہ اس لئے کہ یہ کنارہ شہر ہنوز محفوظ ہے کل اگر یہاں بھی طاعون آیا تو اسے یہاں سے بھی بھاگتے دیکھ لینا، اگر اب بیرون شہر جا کر پڑا اور وہاں بھی وبا پہنچی تو مضافات کو بھی چھوڑ کر دوسری ہی بستی میں دم لے گا پھر صابر محتسب کہاں صادق آیا۔

خامساً: سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرار عن الطاعون کو جس کا مماثل فرمایا یعنی جہاد سے بھاگنا اسی کے ملاحظہ سے معلوم ہو سکتا ہے کہ شہر چھوڑ کر دوسرے شہر کو چلے جانے ہی پر فرار محصور نہیں کیا اگر امام مسلمانان بیرون شہر کفار سے جہاد کر رہا ہو اور کچھ لوگ مقابلہ سے بھاگ کر اپنے گھروں میں جا بیٹھیں تو فرار نہ ہوگا ضرور ہوگا بلکہ گھروں میں جا بیٹھنا درکنار اگر معرکہ سے بھاگ کر اسی میدان کے کسی پہاڑ یا غار میں جا چھپے ضرور عار فرار نقد وقت ہوگی کہ میدان کارزار تو ہر طرح چھوڑا اور مقابلہ کفار سے منہ موڑا، نص قرآنی اس پر دلیل صریح ہے:

قال اللہ عزوجل "إِنَّ الَّذِينَ	اللہ تعالیٰ غالب اور بڑی ذات کا ارشاد ہے بیشک تم
---------------------------------	--

^۱ صحیح البخاری کتاب الانبیاء باب حدیث الغار قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/۴۹۴

"تَوَلَّوْا مِنْكُمْ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ ۚ إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ الشَّيْطَانُ بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا ۖ وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ ۚ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَلِيمٌ" ۱

وقال جل من قائل

"وَلَقَدْ عَفَا عَنْكُمْ ۚ وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ" ۲

"إِذْ تَصْعَدُونَ وَلَا تَكُونُوا عَلَى أَحَدٍ مِنَ الرُّسُولِ يَدْعُوكُمْ فِي أُخْرَاكُمْ فَأَثَابَكُمْ غَمًّا بِغَمٍّ" ۳

میں سے جن لوگوں نے دو جماعتوں کے (جنگ کیلئے) آمنے سامنے آ جانے والے دن منہ پھیرا۔ ان کے بعض افعال کی وجہ سے شیطان نے انہیں پھسلا دیا بے شک اللہ تعالیٰ نے انہیں معاف کر دیا کیونکہ اللہ تعالیٰ معاف فرمانے والا بردبار ہے، اور اس نے ارشاد فرمایا جو کہنے والوں سے بڑی شان رکھتا ہے، بے شک اللہ تعالیٰ نے تمہیں معاف فرمادیا اور اللہ تعالیٰ مومنوں پر احسان فرمانے والا ہے، اور یاد کرو جب تم اوپر چڑھ رہے تھے اور پیچھے مڑ کر بھی نہ دیکھتے تھے اور رسول مکرم تمہیں آوازیں دے کر بلارہے تھے پھر تمہیں غم پر غم نے آلیا الآیۃ (ت)

معالم میں ہے:

قرأ أبو عبد الرحمن السلمي وقتادة تصعدون بفتح التاء والعين والقراءة المعروفة بضم التاء وكسر العين والاصعاد السير في الارض والصعود الارتفاع على الجبال والسطوح وكنيتا القراءتين صواب فقد كان يومئذ من المنهزمين مصعد وصاعد³ باختصار۔

ابو عبد الرحمن سلمیٰ اور قتادہ نے اس لفظ تصعدون کے حرف تاء اور عین کو زبر سے پڑھا ہے جبکہ مشہور قرات تاء کی پیش اور عین کی زیر کے ساتھ ہے، پھر وہ اس طور پر ابواب مزید باب افعال سے ہونے کی وجہ سے "الاصعاد" سے بنا ہے جس کے معنی "زمین میں چلنا" ہے جبکہ پہلے طور پر مجرد ہونے کی وجہ سے لفظ "صعود" سے بنا ہے جس کے معنی "اوپر چڑھنا، بلندی پر جانا" ہے خواہ چھتوں پر ہو یا پہاڑوں پر۔ اور دونوں قراتیں درست اور صحیح ہیں۔ پس اس دن کچھ شکست خوردہ لوگ منہ اٹھائے بھاگے جارہے تھے اور کچھ قریبی پہاڑی پر چڑھ رہے تھے باختصار (ت)

ساونما: جن حکمتوں کی بنا پر حکیم کریم رؤف رحیم علیہ وعلیٰ آلہ الصلوٰۃ والتسلیم نے طاعون سے

¹ القرآن الکریم ۲/۱۵۵

² القرآن الکریم ۳/۱۵۲

³ معالم التنزیل علی بامش الخازن تحت آیۃ ولقد عفا عنکم الخ مصطفیٰ البابی الحلبی مصر ۱/۳۳۴

فرار حرام فرمایا ان میں ایک حکمت یہ ہے کہ اگر تندرست بھاگ جائیں گے بیمار ضائع رہ جائیں گے ان کا کوئی تیماردار ہوگا نہ خبر گیراں، پھر جو مریں گے ان کی تجہیز و تکفین کون کرے گا، جس طرح خود آج کل ہمارے شہر اور گردونواح کے ہنود میں مشہور ہو رہا ہے کہ اولاد کو ماں باپ، ماں باپ کو اولاد نے چھوڑ کر اپنا راستہ لیا۔ بڑوں کی لاشیں مزدوروں نے ٹھیلے پر ڈال کر جہنم پہنچائیں، اگر شرع مطہر مسلمانوں کو بھی بھاگنے کا حکم دیتی تو معاذ اللہ یہی بے بسی بیکسی ان کے مریضوں میتوں کو بھی گھیرتی جسے شرع قطعاً حرام فرماتی ہے۔ ارشاد الساری شرح صحیح البخاری میں ہے:

<p>(لا تخرجوا فرارا منه) فأنه فرار من القدر ولئلا تضییع المرضى لعدم من يتعهدهم والموئى ممن یجهزهم¹۔</p>	<p>(مقام طاعون سے بھاگ کر کہیں باہر نہ جاؤ) کیونکہ یہ تقدیر الہی سے بھاگنے کے مترادف ہے اور تاکہ بیمار ضائع نہ ہونے پائیں اس لئے کہ اس افراتفری کے باعث مریضوں کی نگہبانی اور حفاظت کے لئے کوئی نہیں ہوگا اور مرنے والوں کی تجہیز و تکفین اور تدفین کے لئے بھی کوئی نہ ہوگا۔ (ت)</p>
--	--

اسی طرح زر قانی² شرح علی مؤطا میں ہے۔ عینی³ شرح بخاری میں بھی اسے نقل کر کے مقرر رکھا۔ ظاہر یہ ہے کہ علت جس طرح غیر شہر کو بھاگ جانے میں ہے یوہیں بیرون شہر جا پڑنے بلکہ محلہ مریضان چھوڑ کر محلہ صحیحان میں جا بسنے میں بھی، تو حق یہ کہ بہ نیت فرار مطلقاً نقل و حرکت حرام ہے نیز یہ علت موجب ہے کہ نہ صرف طاعون بلکہ ہر وبا کا یہی حکم ہے اھ، ولہذا شیخ محقق رحمہ اللہ تعالیٰ نے اشعة المعات شرح مشکوٰۃ میں فرمایا:

<p>انچہ در احادیث مذکور شدہ وبرگریختن ازاں وبیرون رفتن از شہرے کہ واقع شدہ اشد در ان نہی کردہ و وعید نمودہ و تشبیہ بفرار از زحف دادہ بر صبر براں بشادت حکم کردہ مراد و باو موت عام و مرض عام ست و مخصوص بانچہ اطبا تعین</p>	<p>جو کچھ حدیثوں میں ذکر کیا گیا کہ طاعون سے بھاگنا اور شہر سے باہر چلے جانا تو اس سے منع فرمایا گیا اور اس پر عذاب کی دھمکی دی گئی اور اسے جنگ سے بھاگنے کے مترادف قرار دیا گیا اور قدم جما کر وہیں ٹھہرے رہنے پر شہادت کا حکم سنایا گیا لہذا اس سے وبا اور عام موت کا</p>
---	---

¹ ارشاد الساری شرح البخاری کتاب الطب باب ما یذکر فی الطاعون دار الکتب العربی بیروت ۸/ ۳۸۵

² شرح الزرقانی علی مؤطا امام مالک تحت حدیث ۱۷۲۱ دار المعرفۃ بیروت ۴/ ۲۴۰

³ عمدة القاری شرح صحیح البخاری کتاب الانبیاء ادارة الطباعة المنيرية بیروت ۱۶/ ۵۹

<p>نمودہ اند نیست ولذا در احادیث بہ لفظ وبا و موت عام مذکور شدہ واگرچہ بلفظ طاعون نیز واقع شدہ امام را مدعی وباست و غلط کردہ کہ طاعون را بر مصطلح اطباء حمل کردہ و در غیر آں فرار مباح داشتہ واگر فرضا بر ہمیں معنی محمول باشد فردے از وبا خواہد بود نہ مخصوص باں و ایں قائل آں احادیث را کہ دروے لفظ وبا و موت عام واقع شدہ چہ خواہد گفت۔ نسأل اللہ العافیۃ^۱۔</p>	<p>ذکر کیا گیا اگرچہ لفظ طاعون بھی وارد ہوا ہے لیکن اس میں بھی وبا کے معنی مراد ہیں۔ لہذا یہ غلطی ہو گئی کہ طاعون کو طیبیوں کی خصوصی اصطلاح پر قیاس کر لیا گیا اس لئے دوسری وبائی امراض سے بھاگنا مباح سمجھا گیا، اگر بالفرض اسی معنی پر بھی کلام کو محمول کیا جائے تو پھر وہ از قسم وبا ہو جائے گا نہ کہ اس معنی کے ساتھ مخصوص۔ لہذا یہ قائل ان حدیثوں کے متعلق کیا کہے گا کہ جن میں لفظ وبا اور موت عام کے الفاظ مذکور ہوئے ہیں۔ ہم اللہ تعالیٰ سے عافیت کا سوال کرتے ہیں۔ (ت)</p>
---	--

فائدہ: امام احمد مسند اور ابن سعد طبقات میں ابو عسیب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بسند صحیح روایت کرتے ہیں، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

<p>اتانی جبرئیل بالحمی والطاعون فامسکت الحمی بالمدینۃ وارسلت الطاعون الی الشام فالطاعون شهادة لامتی ورحمة لہم ورجس علی الکافرین^۲۔</p>	<p>میرے پاس جبرئیل امی علیہ الصلوٰۃ والتسلیم بخار اور طاعون لے کر حاضر ہوئے میں نے بخار مدینہ طیبہ میں رہنے دیا اور طاعون ملک شام کو بھیج دیا، تو طاعون میری امت کے لئے شہادت و رحمت اور کافروں پر عذاب و نعمت ہے۔</p>
--	--

صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو معلوم تھا کہ طاعون کو ملک شام کا حکم ہوا ہے اور بلاد شام فتح کرنے تھے لہذا صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ جو لشکر ملک شام کو روانہ فرماتے اس سے دونوں باتوں پر یکماں بیعت و عہد و پیمان لیتے، ایک یہ کہ دشمنوں کے نیزوں سے نہ بھاگنا، دوسرے یہ کہ طاعون سے نہ بھاگنا، امام مسند و استاذ امام بخاری و مسلم اپنی مسند میں ابوالسفر سے روایت کرتے ہیں:

<p>قال کان ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اذا بعث الی الشام بایعہم علی</p>	<p>ابوالسفر نے کہا حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ جب کوئی لشکر ملک شام روانہ فرماتے تو ان سے</p>
---	---

^۱ اشعة المبعات کتاب الجنائز باب عیادة المریض الفصل الاول مکتبہ نوریہ رضویہ کھڑا ۳۸۱/۳۷۳

^۲ مسند امام احمد عن ابی عسیب رضی اللہ عنہ المکتب الاسلامی بیروت ۵/۸۱

الطعن والطاعون ^۱ ۔	یہ بیعت (عہد و پیمان) لیتے کہ ایک تو دشمن کے نیزوں سے نہ بھاگنا دوسرے مقام طاعون سے نہ بھاگنا۔ (ت)
-------------------------------	--

یہاں سے خوب ثابت و ظاہر ہوا کہ مسلمانوں کو فرار عن الطاعون کی ترغیب دینے والا ان کا خیر خواہ نہیں بد خواہ ہے اور طبیعوں ڈاکٹروں کا اس میں صبر و استقلال سے منع کرنا خیر و صلاح کے خلاف باطل راہ ہے، اللہ عزوجل نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو سارے جہاں کے لئے رحمت بنا کر بھیجا اور مسلمانوں پر بالخصوص رؤف رحیم بنایا اور صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لئے ارحم امتی بامتی ابوبکر^۲ (میری امت میں میری امت کے ساتھ سب سے بڑے مہربان ابوبکر صدیق (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) ہیں۔ ت) حدیث میں آیا یعنی جو رافت و رحمت میری امت کے حال پر ابوبکر کو ہے اتنی تمام امت میں کسی کو نہیں، اگر طاعون سے بھاگنے میں بھلائی اور ٹھہرنے میں برائی ہوتی تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کہ اپنی امت پر ماں باپ سے زیادہ مہربان ہیں کیوں ٹھہرنے کی ترغیب دیتے اور بھاگنے سے اس قدر تاکید شدید کے ساتھ منع فرماتے اور صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہ تمام امت میں سب سے بڑھ کر خیر خواہ امت ہیں کیوں اس سے نہ بھاگنے کا عہد و پیمان لیتے، معلوم ہوا کہ طاعون سے بھاگنے کی ترغیب دینے والے ہی حقیقتہً امت کے بد خواہ اور الٹی امت سمجھانے والے ہیں والعیاذ باللہ تعالیٰ، جیسے کوئی بد عقل بے تمیز کج فہم عورت پڑھنے کی محنت استاذ کی شدت دیکھ کر اپنے بچے کو مکتب سے بھاگ آنے کی ترغیب دے وہ اپنے خیال باطل میں اسے محبت سمجھتی ہے حالانکہ صریح دشمنی ہے ع

دوستی بیخرداں دشمنی ست

(بیوقوفوں کی دوستی درحقیقت دشمنی ہوتی ہے۔ ت)

بد نصیب وہ بچہ کہ اس کے کہنے میں آجائے اور مہربان باپ کی تاکید و تہدید خیال میں نہ لائے بلکہ انصافاً یہ حالت اس مثال سے بھی بدتر ہے مکتب میں پڑھنے کی محنت سبھی پر ہوتی ہے اور شدت بھی غالب و اکثری ہے اور جہاں طاعون پھوٹے وہاں سب یا اکثر کا مبتلا ہونا کچھ ضرور نہیں بلکہ باز نہ تعالیٰ محفوظ ہی رہنے والوں کا شمار زائد ہوتا ہے ولہذا آگ اور زلزلے پر اس کا قیاس باطل "وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ"^۳ (لوگو! اپنے ہاتھوں ہلاک میں نہ پڑو) کے نیچے سمجھنا محض وسوسہ ہے کہ ان میں ہلاک غالب ہے جیسا کہ کلام حضرت

1

^۲ مسند امام احمد عن انس رضی اللہ عنہ المکتب الاسلامی بیروت ۳/ ۲۸۱

^۳ القرآن الکریم ۲/ ۱۹۵

شیخ محقق قدس سرہ، سے گزرا اور سچا ہلاک تو یہ ہے کہ مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ارشاد اقدس کو کہ عین رحمت و خیر خواہی امت ہے معاذ اللہ مضرت رساں خیال کیا جائے اور اس کے مقابل طبیبوں اور ڈاکٹروں کی بات کو اپنے لئے نافع سمجھا جائے۔ ع

ہیں کہ از کہ بریدی و با کہ پیوستی

(دیکھو تو سہی کہ تم نے کس سے رشتہ کاٹا اور کس سے رشتہ جوڑا اور ملایا۔ ت)

ولاحول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم) کسی کی کوئی طاقت اور قوت نہیں مگر اللہ تعالیٰ کی عطاء و بخشش سے ہے جو بلند مرتبہ اور عظیم الشان ہے۔ ت) ولذا سلف صالح کا داب یہی رہا کہ طاعون میں صبر و استقلال سے کام لیتے۔ امام ابو عمر بن عبد البر فرماتے ہیں:

<p>یعنی مجھے کسی کی نسبت یہ روایت نہ پہنچی کہ وہ طاعون سے بھاگا ہو مگر وہ جو مدائنی نے ذکر کیا کہ علی بن زید بن جلعان طاعون میں شہر سے بھاگ کر سیالہ کو چلے گئے تھے ہر جمعہ کو شہر میں آکر نماز پڑھتے اور پلٹ جاتے جب پلٹتے لوگ شور مچاتے طاعون سے بھاگا ہے آخر سیالہ میں طاعون ہی میں مبتلا ہو کر مرے۔</p>	<p>لم یبلغنی عن احد من حملة العلم انه فر منه الا ما ذكر البدایینی ان علی بن زید بن جلعان هرب منه الى السیالة فكان یجمع کل جمعة ویرجع اذا جمع صاحبو به فر من الطاعون فطعن فمات بالسیالة¹۔</p>
---	---

یہ علی بن زید کچھ ایسے مستند علما سے نہ تھے امام سفیان بن عیینہ و امام حماد بن زید و امام احمد بن حنبل و امام یحییٰ بن معین و امام بخاری و امام ابو حاتم و امام ابن خزیمہ و امام عجلی و امام دارقطنی و غیر ہم عامہ ائمہ جرح و تعدیل نے ان کی تضعیف کی، اور مذہب کے بھی کچھ ٹھیک نہ تھے، عجلی نے کہا شیعی تھا بلکہ امام یزید بن زریج سے مروی ہو اور افضی تھا، پھر اس کا یہ فعل زمانہ سلامت عقل و صحت حواس کا بھی نہ تھا، آخر عمر میں عقل صحیح نہ رہی تھی، امام شعبہ بن الحجاج نے فرمایا: حدثنا علی قبل ان یختلط² (ہم سے علی بن زید نے زمانہ اختلاط عقل سے پہلے بیان کیا ہے۔ ت) فسوی نے کہا: اختلط فی کبرہ³ (اس کو بڑھاپے میں اختلاط ہو گیا تھا۔ ت) پھر ہر جمعہ کو نماز کے لئے شہر یعنی بصرہ میں آنا اور نماز پڑھ کر پلٹ جانا دلیل واضح ہے

¹ التمهید لابن عبد البر عبد اللہ بن عامر بن ربیعہ رقم المكتبة القدوسیہ لاہور ۶/ ۱۵- ۲۱۴

² میزان الاعتدال ترجمہ علی بن زید ۵۸۴۴ دار المعرفۃ بیروت ۳/ ۱۲۷

³ میزان الاعتدال ترجمہ علی بن زید ۵۸۴۴ دار المعرفۃ بیروت ۳/ ۱۲۸

کہ سیالہ کوئی ایسی ہی قریب جگہ بصرہ سے تھی علی بن زید کا انتقال ۱۳۱ھ میں ہے وہ زمانہ تابعین کا تھا، تو ثابت ہوا کہ مضافات شہر میں چلا جانا بھی اسی فرار حرام میں داخل ہے جس پر یہ شخص تمام شہر میں مطعون و انگشت نما ہوا ہر جمعہ کو اس کے پلٹنے وقت اہل شہر میں کہ تابعین و تبع تابعین ہی تھے غل پڑ جاتا کہ وہ طاعون سے بھاگا۔ والعیاذ باللہ تعالیٰ۔

تمبیہ نبیہ: جس طرح طاعون سے بھاگنا حرام ہے اور اس کے لئے وہاں جانا بھی ناجائز و گناہ ہے، احادیث صریحہ میں دونوں سے ممانعت فرمائی، پہلے میں تقدیر الہی سے بھاگنا ہے تو دوسرے میں بلائے الہی سے مقابلہ کرنا ہے اور اس کے لئے اظہار توکل کا عذر محض سفاہت۔ توکل معارضہ اسباب کا نام نہیں۔ امام اجل ابن دقیق العید رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:

اس پر اقدام کرنا اپنے آپ کو مصیبت اور بلاء پر پیش کرنا ہے اور وہ اس پر صبر نہ کر سکے گا اور کبھی اس میں ایک قسم کی شان و دعویٰ پیدا ہو جاتی ہے صبر اور توکل کے مقام کی، پس اس لئے اس سے روک دیا گیا فریب نفس سے بچاؤ کی خاطر اور نفس کے دعووں سے بچاؤ کی خاطر کہ جس پر در حقیقت کوئی استغفار اور ثبات نہیں۔ (ت)

الاقدام علیہ تعرض للبلاء ولعلہ لا یصبر علیہ و ربما کان فیہ ضرب من الدعوی لمقام الصبر او التوکل فینع ذلک لاغترار النفس ودعواھا ما لا تثبت علیہ عند التحقیق^۱۔

اس قدر کی ممانعت میں ہر گز گنجائش خن نہیں، اب رہا یہ کہ جب طاعون سے بھاگنے یا اس کے مقابلہ کی نیت نہ ہو تو شہر طاعونی سے نکلنا یا دوسری جگہ سے اس میں جانانی نفسہ کیسا ہے، اس میں ہمارے علماء کی تحقیق یہ ہے کہ بجائے خود حرام نہیں مگر نظریہ پیش بنی یہاں دو سورتیں ہیں ایک یہ کہ انسان کامل الایمان ہے "لَنْ یُضِیْبِنَا إِلَّا مَا کَتَبَ اللّٰهُ لَنَا"^۲ (ہمیں ہر گز کچھ نہیں پہنچ سکتا سوائے اس کے جو اللہ تعالیٰ نے ہمارے لئے لکھ دیا ہے۔ ت) کی بشارت و نورانیت اس کے دل کے اندر سرایت کئے ہوئے ہے اگر طاعونی شہر میں کسی کام کو جائے اور مبتلا ہو جائے تو اسے یہ پشیمانی عارض نہ ہوگی کہ ناحق آیا کہ بلاء نے لے لیا یا کسی کام کو باہر جائے تو یہ خیال نہ کرے گا کہ خوب ہوا کہ اس بلا سے نکل آیا، خلاصہ یہ کہ اس کا آنا جانا بالکل ایسا ہو جیسا طاعون نہ ہونے کے زمانہ میں ہوتا تو اسے خالص اجازت ہے

^۱ شرح الزرقانی علی مؤطا الامام مالک باب ما جاء فی الطاعون تحت حدیث ۷۲۰/۱ دار المعرفۃ بیروت ۲۳۸/۴

^۲ القرآن الکریم ۵۱/۹

اپنے کاموں کو آئے جائے جو چاہے کرے کہ نہ فی الحال نیت فاسدہ ہے نہ آئندہ فساد فکر کا اندیشہ ہے اور جو ایسا نہ ہو اسے مکروہ ہے کہ اگرچہ فی الحال نیت فاسدہ نہیں کہ حکم حرمت ہو مگر آئندہ فساد پیدا ہونے کا اندیشہ ہے لہذا کراہت ہے وہ حدیثیں جن میں خود شہر طاعونی سے نکلنے اور اس میں جانے کی ممانعت مروی ہوئی جیسے ایک روایت حدیث اسامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے الفاظ:

اذا سمعتم بالطاعون بارض فلاتدخلوها واذوقع بارض وانتم بها فلاتخرجوا منها رواه الشيخان ¹ ۔	جب کسی سرزمین میں طاعون واقع ہو جائے تو وہاں نہ جاؤ اور اگر طاعون پھوٹ پڑنے والی جگہ تم موجود ہو تو پھر وہاں سے نہ نکلو۔ بخاری و مسلم نے اسے روایت کیا ہے۔ (ت)
---	--

یا ایک روایت حدیث عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے الفاظ:

فاذا سمعتم به في ارض فلاتدخلوها رواه الطبراني في الكبير ² ۔	اگر کسی جگہ طاعون کے ظاہر ہونے کے متعلق سنو تو پھر وہاں ہرگز نہ جاؤ۔ امام طبرانی نے معجم کبیر میں اسے روایت کیا ہے۔ (ت)
--	---

یا حدیث عکرمہ بن خالد الخزومی عن ابیہ وعمہ عن جدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ:

اذا وقع الطاعون في ارض وانتم بها فلاتخرجوا منها وان كنتم بغيرها فلاتقدموا عليها رواه احمد و الطحاوي والطبراني والبغوي وابن قانع ³ ۔	جب کسی خطہ زمین پر طاعون پھیل جائے اور تم پہلے سے وہاں اقامت پذیر ہو تو پھر وہاں سے نہ نکلو، اور اگر تم کسی دوسری جگہ ہو تو مقام طاعون پر نہ جاؤ۔ امام احمد، طحاوی، طبرانی، بغوی اور ابن قانع نے اسے روایت کیا ہے۔ (ت)
--	--

یہ اگر اپنے اطلاق پر رکھی جائیں یعنی نیت فرار و مقابلہ سے مقید نہ کی جائیں۔

بناء علی ما حقق الامام ابن الهمام	اس بنا پر کہ شیخ محقق امام ابن ہمام نے یہ تحقیق
-----------------------------------	---

¹ صحیح البخاری کتاب الطب باب ما یذکر فی الطاعون قدیمی کتب خانہ کراچی ۲/ ۸۵۳، صحیح مسلم کتاب السلام باب الطاعون والطیبة

قدیمی کتب خانہ کراچی ۲/ ۲۲۸

² المعجم الكبير حدیث ۲۶۸ و ۲۷۲ المكتبة الفيصلية بيروت ۱/ ۱۳۰ و ۱۳۱

³ شرح معانی الآثار کتاب الکراهة باب الاجتناب من ذی داء الطاعون ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۲/ ۳۱۵، المعجم الكبير حدیث ۲۱/ ۱۸

وکنز العمال حدیث ۲۸۴۶۱ و ۸۲/ ۱۰ و مسند احمد بن حنبل ۳/ ۴۱۶

ان المطلق لا يحمل على المقيّد وان اتحد الحكم والحادثه مالم تدع اليه ضرورة كما في الفتح ^۱ ۔	فرمائی ہے کہ حکم مطلق کسی مقید پر محمول نہیں کیا جائے گا اگرچہ حکم اور حادثہ ایک ہوں جب تک کہ کوئی ضرورت داعی نہ ہو جیسا کہ فتح القدیر میں ہے۔ (ت)
---	--

توان کا محمل یہی صورت کراہت ہے جو ابھی مذکور ہوئی اور اطلاق اس بناء پر کہ اکثر لوگ اسی قسم کے ہوتے ہیں اور احکام کی بناء کثیر وغالب پر ہے۔ در مختار میں ہے:

اذا خرج من بلدة بها الطاعون فان علم ان كل شيع بقدر الله تعالى فلا بأس بان يخرج ويدخل وان كان عنده انه لو خرج نجاً ولو دخل ابتلى به كره له ذلك فلا يدخل ولا يخرج صيانة لاعتقاده و عليه حمل النهي في الحديث الشريف۔ مجمع الفتاوى ^۲ اھ۔	جب کوئی کسی ایسے شہر سے نکلے جہاں طاعون پھیلا ہوا ہو اگر وہ جانتا اور پختہ یقین رکھتا ہو کہ ہر چیز اللہ تعالیٰ کی قضا و قدر سے وقوع پذیر ہوتی ہے تو اس کی آمدورفت، دخول و خروج میں کوئی حرج نہیں اور اگر اس کے خیال میں یہ ہو کہ اگر یہاں سے باہر چلا گیا تو بیچ جاؤں گا اور یہاں سے نہ نکلا تو مرض میں مبتلا ہو جاؤں گا تو ایسے شخص کے لئے نقل و حرکت مکروہ ہے لہذا نہ مقام طاعون پر جائے اور نہ مقام طاعون سے نکلے اپنے اعتقاد کو بچانے اور محفوظ رکھنے کے لئے۔ پس اسی حدیث شریف کی نہی محمول ہے اھ۔ (ت)
---	--

اسی طرح فتاویٰ ظہیریہ میں ہے وتمام تحقیقہ فی ماعلقناہ علی رد المحتار (اس کی پوری تحقیق ہم نے رد المحتار (فتاویٰ شامی) کے حواشی پر چڑھادی ہے۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم۔

رسالہ

تیسرا الماعون للسكن في الطاعون

ختم ہوا

^۱ فتح القدیر باب الظہار فصل فی الکفارة مکتبہ نوریہ رضویہ کھر ۱۰۸/۴

^۲ در مختار مسائل شتی قبیل کتاب الفرائض مطبع مہتابی دہلی ۳۵۱/۲

صحبت و موالات و محبت و عداوت

مسئلہ ۹۴:

از ریاست بھوپال

۱۳۰۴ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ شہر بھوپال میں کچھ فراسیسی کفار رہتے ہیں، بعض اہل اسلام بے تکلف ان کے ساتھ کھاتے پیتے ہیں یہ فعل شرعاً کیسا ہے اور یہ مسلمان اگر منع کئے سے نہ مانیں اور باقی مسلمان اس وجہ سے ان کے ساتھ کھانے سے احتراز کریں تو بجائے یا بے جا؟ بیّنوا تو جروا (بیان کرو تا کہ اجر پاؤ۔ ت)

الجواب:

بیشک کفار سے ایسی مخالفت اور ان کے ساتھ ہم پیالہ و ہم نوالہ ہونے سے بہت ضرور احتراز کرنا چاہئے خصوصاً جہاں اسلام ضعیف ہو شرع مطہر سے بہت دلائل اس پر قائم جن کے بعض کہ اس وقت کی نظر میں ذہن فقیر میں مستحضر ہوئے مذکور ہوتے ہیں:

اول: قَالَ اللّٰهُ عَزَّوَجَلَّ:

اور اگر شیطان تجھے بھلا دے تو یاد آئے پر ظالموں کے پاس نہ بیٹھو۔

"وَإِمَّا يُسِئَنَّكَ الشَّيْطَانُ فَلَا تَتَّعِدْ بَعْدَ الذِّكْرِ مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ" ۱

^۱ القرآن الکریم ۶/۶۸

اس سے بڑھ کر ظالم جس نے خدا پر جھوٹ باندھا اور سچ کو جھٹلایا جب وہ اس کے پاس آیا کیا نہیں ہے دوزخ میں کافروں کا ٹھکانا۔ جب کافر حد درجہ کا ظالم ہو اور ظالم کے پاس بیٹھنے سے منع فرمایا تو شیر و شکر و ہمکاسہ ہونا تو اور بدتر ہے۔

من جامع المشرک وسکن معه فأنه مثله۔ رواہ ابو داؤد² عن سمرۃ بن جندب رضی اللہ تعالیٰ عنہ باسناد حسن وعلقہ عنہ الترمذی۔

جو مشرک سے یکجا ہو اور اس کے ساتھ رہے وہ اسی مشرک کی مانند ہے۔ (امام ابو داؤد نے سمرہ بن جندب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حوالے سے سند حسن کے ساتھ اسے روایت کیا۔ لیکن امام ترمذی نے ابو داؤد کے حوالے سے اسے معلق ذکر کیا۔ ت)

انا برئ من كل مسلم مع مشرك لا تری ناراً هما،
اورده فی النہایۃ قلت والحديث نحوه عند ابی داؤد³
والترمذی بسند رجالہ ثقات۔

چہارم: فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

¹ القرآن الكريم ٣٩/ ٣٢

² سنن ابی داؤد کتاب الجہاد باب فی الاقامة بارض الشریک آفتاب عالم پریس لاہور ۲/۲۹

³ سنن ابی داؤد کتاب الجہاد باب النهی عن قتل من اعتصم بالسجود آفتاب عالم پریس لاہور ۱/۳۵۶

<p>صحبت نہ رکھ مگر ایمان والوں سے اور تیرا کھانا نہ کھائیں مگر پرہیزگار (امام احمد، ابوداؤد، ترمذی، ابن حبان اور حاکم نے حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حوالے سے صحیح سندوں کے ساتھ اسے روایت کیا۔ ت)</p>	<p>لاتصاحب المؤمن ولا یأکل طعامك الا تقی۔ رواہ احمد و ابوداؤد^۱ والترمذی وابن حبان والحاکم عن ابی سعید الخدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ باسانید صحاح۔</p>
---	---

پیغمبر: فرماتے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

<p>نیک ہم نشین اور بد جلیس کی مثال یوں ہے جیسے ایک کے پاس مشک ہے اور دوسرا دھونکنی دھونک رہا ہے مشک والا یا تو تجھے مشک ویسے ہی دے گا یا تو اس سے مول لے گا، اور کچھ نہ سہی تو خوشبو تو آئے گی اور وہ دوسرا تیرے کپڑے جلادے گا یا تو اس سے بد بو پائے گا۔ (بخاری و مسلم نے ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اسے روایت کیا۔ ت)</p>	<p>انما مثل الجلیس الصالح و جلیس السوء کحامل المسک و نافخ الکیر فحامل المسک اما ان یحذیک و اما ان تبتنع منه و اما ان تجد منه ریحاً طیبہ و نافخ الکیر اما ان یحرق ثیابک اما ان تجد منه ریحاً خبیثہ۔ رواہ الشیخان^۲ عن ابی موسیٰ الاشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔</p>
---	---

انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں ہے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

<p>یعنی بدوں کی صحبت ایسی ہے جیسے لوہار کی بھٹی کہ کپڑے کالے نہ ہوئے تو دھواں جب بھی پہنچے گا (ابوداؤد اور نسائی نے اسے روایت کیا۔ ت)</p>	<p>مثل جلیس السوء کمثل صاحب الکیر ان لم یصبک من سوادہ اصابک من دخانہ۔ رواہ ابوداؤد^۳ والنسائی۔</p>
---	--

^۱ مسند احمد بن حنبل عن ابی سعید خدری رضی اللہ عنہ دار الفکر بیروت ۳/ ۳۸، سنن ابی داؤد کتاب الادب باب من یومر ان یجالس

السخ آفتاب عالم پریس لاہور ۳/ ۳۰۸، جامع الترمذی ابواب الزہد میں کمپنی دہلی ۲/ ۶۲

^۲ صحیح البخاری کتاب الذبائح باب المسک قدیمی کتب خانہ کراچی ۲/ ۸۳۰، صحیح مسلم کتاب البر والصلة باب استحباب مجالسة

الصالحین قدیمی کتب خانہ کراچی ۲/ ۳۳۰

^۳ سنن ابی داؤد کتاب الادب باب من یومر ان یجالس السخ آفتاب عالم پریس لاہور ۳/ ۳۰۸

حاصل یہ ہے کہ اثر ار کے پاس بیٹھنے سے آدمی نقصان اٹھاتا ہے۔

ہشتم: حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

ایاک وقرین السوء فانک به تعرف۔ رواہ ابن عساکر ^۱ عن انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔	بُرے مصاحب سے بچ کہ تو اسی کے ساتھ پہچانا جائے گا (ابن عساکر نے حضرت انس بن مالک کے حوالے سے اسے روایت کیا۔ ت)
--	--

یعنی جیسے لوگوں کے پاس آدمی کی نشست و برخاست ہوتی ہے لوگ اسے ویسا ہی جانتے ہیں۔

ہفتم: فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

اعتدروا الصاحب بالصاحب۔ رواہ ابن عدی ^۲ عن ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔	آدمی کو اس کے ہم نشین پر قیاس کرو (ابن عدی نے حضرت عبد اللہ بن مسعود کی سند سے اسے روایت کیا۔ ت)
---	--

ہشتم: حدیث میں ہے سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

لا تجالسوا اهل القدر ولا تغفاحوهم۔ رواہ احمد ^۳ و ابو داؤد والحاکم۔	منکران تقدیر کے پاس نہ بیٹھو، نہ انہیں اپنے پاس بٹھاؤ نہ ان سے سلام کلام کی ابتدا کرو (امام احمد، ابو داؤد اور حاکم نے اسے روایت کیا ہے۔ ت)
---	---

نہم: حدیث میں ہے سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

ان اللہ اختارنی واختار لی اصحابہ واصهارا وسیا قی قوم لیستبونہم وینتقصونہم فلا تجالسوہم ولا تشاربوہم ولا تواکلوہم ولا تناکحوہم۔	بیشک اللہ تعالیٰ نے مجھے پسند فرمایا اور میرے لئے اصحاب و اصهار پسند کئے، اور قریب ایک قوم آئے گی کہ انہیں برا کہے گی اور ان کی شان
--	---

^۱ تہذیب تاریخ ابن عساکر ترجمہ العنزی الجرجانی الفقیہ دار احیاء التراث العربی بیروت ۲/ ۲۹۲

^۲ کنز العمال بحوالہ عد عن ابن مسعود حدیث ۳۰۷۳۴ موسسة الرسالة بیروت ۱۱/ ۸۹

^۳ سنن ابی داؤد کتاب السنة باب فی ذراری المشرکین آفتاب عالم پریس لاہور ۲/ ۲۹۳، سنن امام احمد بن حنبل ترجمہ عمر بن خطاب رضی

اللہ عنہ دار الفکر بیروت ۱/ ۳۰

رواہ ابن حبان والعقیلی ^۱ واللفظ له عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔	گھٹائے گی، تم اُن کے پاس مت بیٹھنا، نہ ان کے ساتھ پانی پینا، نہ کھانا کھانا، نہ شادی بیاہت کرنا (ابن حبان اور عقیلی نے اسے روایت کیا ہے، اور عقیلی کے الفاظ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حوالے سے یہی ہیں۔ ت)
---	--

جب اہل بیت اور صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے بُرا کہنے والوں کے لئے یہ حکم ہیں تو اہل کفر اور عیاداً باللہ خدا اور رسول کی جناب میں صریح گستاخیاں کرنے والوں کی نسبت کس قدر سخت حکم چاہئے۔ وہم: حدیث میں ہے سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

تقربوا الى الله ببغض اهل المعاصي والقوهم بوجوه مكفهرة التمسوا رضا الله بسخطهم وتقربوا الى الله بالتباعد عنهم۔ رواہ ابن شاہین فی الافراد ^۲ عن عبد الله بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔	اللہ تعالیٰ کی طرف تقرب کرو اہل معاصی کے بغض سے اور اُن سے ترش روئی کے ساتھ ملو اور اللہ تعالیٰ کی رضامندی اُن کی خفگی میں ڈھونڈو اور اللہ کی نزدیکی اُن کی دوری سے چاہو۔ (ابن شاہین نے کتاب الافراد میں عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حوالے سے اسے روایت کیا ہے۔ ت)
--	---

کافروں سے بڑھ کر اہل معاصی کون ہے جو سراپا معصیت ہیں اور ان کے پاس حسنہ کا نام ہونا محال۔

یازوہم: تجربہ شاہد کہ ساتھ کھانا مورث محبت و ودا ہوتا ہے اور کفار کی موالات سم قاتل ہے، قال اللہ تعالیٰ:

"وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ فَلَئِنَّ مِنْهُمْ ^۳	جو تم میں اُن سے دوستی رکھے گا انہیں میں سے شمار کیا جائے گا۔
---	---

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

المرء مع من احب۔ رواہ احمد والبخاری ^۴ ۔	آدمی اپنے دوست کے ساتھ ہے، یعنی حشر میں۔
--	--

^۱ الضعفاء الكبير للعقيلي ترجمہ ۱۵۳ احمد بن عمران الاخنس دار الكتب العلمية بیروت ۱/۲۶۱

^۲ كنز العمال بحوله ابن شاہین حدیث ۵۵۱۱ و ۵۵۸۵ موسسة الرسالة بیروت ۳/ ۸۱، ۶۷

^۳ القرآن الكريم ۵/ ۵۱

^۴ صحيح البخاری کتاب الادب باب علامة الحب فی اللہ قدیمی کتب خانہ کراچی ۲/ ۹۱۱

<p>ومسلم وابوداؤد والترمذی والنسائی عن انس والشیخان عن ابن مسعود، احمد ومسلم عن جابر والترمذی عن صفوان بن عسال وابوداؤد نحوه عن ابی ذر وفي الباب عن علی وابی هريرة و ابی موسی رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔</p>	<p>(احمد، بخاری، ابوداؤد، ترمذی اور نسائی نے حضرت انس کے حوالے سے اس کو روایت کیا ہے۔ نیز بخاری اور مسلم نے عبد اللہ ابن مسعود سے، مسند احمد اور مسلم نے حضرت جابر سے، اور ترمذی نے حضرت صفوان بن عسال کے حوالے سے روایت کیا ہے۔ ابوداؤد اور اس جیسے دوسرے محدثین نے حضرت ابوذر سے روایت کی، اور اس باب میں جناب علی، ابو ہریرہ اور ابو موسیٰ اشعری سے روایت ہے، اللہ تعالیٰ سب سے راضی ہو۔ ت)</p>
---	--

اور فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

<p>ثلاث احلف عليهن وعد منها لا يحب رجل قوما الا جعله الله معهم۔ رواه احمد والنسائي¹ والحاكم و البيهقي عن ام المومنين الصديقة والطبراني في الكبير وابويعلی عن ابن مسعود وايضا في الكبير عن ابی امامة وفي الاوسط والصغير عن امير المومنين علی رضی اللہ تعالیٰ عنہم باسانید جیاد۔</p>	<p>میں قسم کھا کر فرماتا ہوں کہ جو شخص کسی قوم سے دوستی کرے گا اللہ تعالیٰ اسے انہیں کا ساتھی بنائے گا (مسند احمد، نسائی، حاکم اور امام بیہقی نے ام المومنین عائشہ صدیقہ سے اور امام طبرانی نے کبیر میں، اور ابویعلیٰ نے عبد اللہ ابن مسعود سے، نیز کبیر میں حضرت ابوالمامہ او راوسط اور صغیر میں امیر المومنین حضرت علی کرم وجہہ سے جید سندوں کے ساتھ اس کو روایت کیا ہے۔ اللہ تعالیٰ سب سے راضی ہو۔ ت)</p>
---	--

ابو قرقاصہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں ہے حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

<p>من احب قوما حشره الله في زمرةم۔ رواه الضیافی المختارة والطبراني² في الكبير۔</p>	<p>ہر قوم کے دوستوں کو اللہ تعالیٰ انہیں کے گروہ میں اٹھائے گا (ضیاء نے مختارہ اور طبرانی نے الکبیر میں اسے روایت کیا ہے۔ ت)</p>
---	--

¹ مسند امام احمد بن حنبل عن عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا دار الفکر بیروت ۶/ ۱۳۵

² المعجم الکبیر للطبرانی حدیث ۲۵۱۹ المكتبة الفیصلیة بیروت ۳/ ۱۹

دوازدہم: بیشک یہ حرکت مسلمانوں کے لئے موجب نفرت ہوگی اور بلاوجہ شرعی مسلمانوں کو متفر کرنا جائز نہیں، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

بشروا ولا تنفروا۔ رواہ الاثمة احمد والبخاری ¹ ومسلم والنسائی عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔	دل خوش کرنے والی بات کہو اور نفرت نہ دلاؤ (ائمہ مثلاً امام احمد، بخاری، مسلم اور نسائی نے حضرت انس کے حوالے سے اس کو روایت کیا ہے۔ اللہ تعالیٰ ان سب سے راضی ہو۔ ت)
--	---

سیزدہم: اقل درجہ اتنا تو ہے کہ یہ بات سننے والوں کے کانوں کو خوش نہ آئے گی اور ایسے فعل سے شرع میں ممانعت ہے، حدیث میں آیا سید الکونین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

ایک ومایسوء الاذن۔ رواہ احمد ² عن ابی الغادیة و الطبرانی فی الکبیر وابن سعد فی الطبقات والعسکری فی الامثال وابن مندة فی المعرفة و الخطیب فی المؤتلف عن ام الغادیة وابو نعیم فی المعرفة عن حبیب بن الحارث رضی اللہ تعالیٰ عنہم و عبد اللہ بن احمد فی الزوائد عن العاص بن عمر و الغفاری مرسلًا۔	بچ اس بات سے جو کان کو بری لگے (امام احمد نے ابو الغادیہ سے اور طبرانی نے الکبیر میں اور ابن سعد نے طبقات میں اور العسکری نے امثال میں اور ابن مندہ نے المعرفة میں اور خطیب نے المؤتلف میں ام الغادیہ سے، ابونعیم نے المعرفة میں حبیب بن حارث سے (اللہ تعالیٰ ان سب سے راضی ہو) عبد اللہ بن احمد نے زوائد میں عاص بن عمرو غفاری سے بغیر کسی سند کے روایت کیا ہے (العکرة، اس لفظ کی صحیح سمجھ میں آئی)۔ (ت)
--	--

چہار دہم: مسلمانوں کے آگے معذرت کی طرف محتاج کرے گی اور عاقل کاکام نہیں کہ ایسی بات کا مرتکب ہو، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

ایک وکل امریعتذر منہ۔ رواہ ایضاً الدیلمی ³ بسند حسن عن انس رضی اللہ	اس بات سے بچ جس میں عذر کرنے کی حاجت پڑے۔ (دیلمی نے سند حسن کے ساتھ حضرت
--	--

¹ صحیح البخاری کتاب العلم باب ما کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۶/۱

² مسند امام احمد بن حنبل ترجمہ ابو الغاویة دار الفکر بیروت ۶/۳

³ الفردوس بمأثور الخطاب حدیث ۷۵۵ دار الکتب العلمیة بیروت ۴۳/۱، تحاف السادة المتقین الفصل الثانی فی مراتب الناس

دار الفکر بیروت ۲۵۱/۱۰

<p>انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اس کو روایت کیا۔ میں کہتا ہوں اس باب میں سعد بن ابی وقاص، ابویوب، جابر بن عبد اللہ، عبد اللہ بن عمر اور سعد بن عمارہ (اللہ تعالیٰ ان سب سے راضی ہو) سے روایات موجود ہیں جیسا کہ ہم نے کمال الاکمال میں اس کو مفصل بیان کیا ہے۔ (ت)</p>	<p>تعالیٰ عنہ قلت فی الباب عن سعد بن ابی وقاص وعن ابی ایوب وعن جابر بن عبد اللہ وعن ابن عمر وعن سعد بن عمارۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کما فصلناہ فی کمال الاکمال۔</p>
--	---

پانزدہم صحبت قطعاً مؤثر ہے اور طبیعتیں سراقہ اور قلوب متقلب، والعیاذ باللہ رب العالمین۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

<p>دل کو قلب اس لئے کہتے ہیں کہ وہ انقلاب کرتا ہے، دل کی کہاو ت ایسی ہے جیسے جنگل میں کسی پیڑ کی جڑ سے ایک بر لپٹا ہے کہ ہوائیں اسے پلٹی دے رہی ہیں کبھی سیدھا کبھی الٹا (امام طبرانی نے الکبیر میں سند حسن کے ساتھ اس کو حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے اور ابن ماجہ میں عمدہ سند کے ساتھ مختصراً موجود ہے۔ (ت)</p>	<p>انما سی القلب من تقلبه انما مثل القلب مثل ريشة بالفلاة تعلقت في اصل شجرة تقلبها الرياح ظهر البطن، رواه الطبرانی^۱ فی الکبیر بسند حسن عن ابی موسی الاشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ وهو عند ابن ماجة بسند جید مختصراً۔</p>
--	--

اسی لئے مولوی معنوی قدس سرہ فرماتے ہیں نہ

صحبت طاح تراطاح کند ^۲	صحبت صالح تراصالح کند
یار بد بد ترازما رب بد ^۳	دور شوازا اختلاط یارب بد
بد بر جان و بر ایمان زند ^۴	مار بد تنہا ہمیں بر جان زند یارب

^۱ کنز العمال بحوالہ الطبرانی فی الکبیر حدیث ۱۲۱۰ مؤسسه الرسالة بیروت ۱/۲۴۱

^۲ مثنوی ولوی معنوی منازعت کردن امراء با یکدیگر نورانی کتب خانہ پشاور دفتر اول ص ۲۲

^۳ گلستانہ مثنوی بکھرے موتی نذیر سزار دو بازار لاہور ص ۹۴

^۴ مثنوی مولوی معنوی دفتر پنجم نورانی کتب خانہ پشاور ۵/۶۷

(اچھے آدمی کی مجلس تجھے اچھا کر دے گی، اور بُرے کی مجلس تجھے برا بنادے گی)
جب تک ہو سکے برے ساتھی سے دور رہ کیونکہ برساتھی برے سانپ سے بھی برا ہے
کیونکہ برساتنپ صرف جان کو ڈستا ہے جبکہ برساتھی جان و ایمان دونوں پر ضرب لگاتا ہے۔ ت)
یہ آفت سب سے اشد ہے والعیاذ باللہ ولا حول ولا قوۃ الا باللہ (اور اللہ تعالیٰ کی پناہ، نیکی کرنے کی طاقت اور برائی سے بچنے کی قوت اللہ تعالیٰ کی توفیق کے بغیر حاصل نہیں ہوتی۔ ت)
بالجملہ بلا ضرورت شرعیہ اس امر کا مرتکب نہ ہوگا مگر دین میں مد اہن یا عقل سے مبائن، سبحان اللہ کتنے شرم کی بات ہے کہ آدمی کے ماں باپ کو اگر کوئی گالی دے اس کی صورت دیکھنے کو روادار نہ رہے اور خدا و رسول کو برا کہنے والوں کو ایسا یا رِغار بنائے انا للہ وانا الیہ راجعون (بیشک ہم اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں اور اسی کی طرف لوٹ کر جانے والے ہیں۔ ت) رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

لا یؤمن احدکم حتی اکون احب الیہ من ولده و والدہ والناس اجمعین۔ رواہ احمد والبخاری ^۱ و مسلم و نسائی وابن ماجہ عن انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔	تم میں کوئی مسلمان نہیں ہو تا جب تک میں اسے اس کی اولاد اور ماں باپ اور تمام آدمیوں سے زیادہ پیارا نہ ہوں۔ (امام احمد، بخاری، مسلم، نسائی اور ابن ماجہ نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حوالے سے اسے روایت کیا ہے۔ ت)
---	---

دلائل کثیر ہیں اور گوش شنوا کو اسی قدر کافی، پھر جو نہ مانے سنگدل ہے اور کافر آگ، آگ کا ساتھ جو پتھر دے گا وہ خود اتنا گرم ہو جائے گا کہ آدمی کو اس سے بچنا چاہئے، پس اگر اہل اسلام ان لوگوں سے احتراز کریں کچھ بے جا نہ کریں گے۔ واللہ تعالیٰ اعلم و علمہ جل مجدہ اتم واحکم (اللہ تعالیٰ سب سے بڑا عالم ہے اور اس شرف و بزرگی والے کا علم زیادہ تام اور زیادہ پختہ ہے۔ ت)

^۱ صحیح البخاری کتاب الایمان باب حب الرسول من الایمان الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/ ۷

مسئلہ ۹۵:

ازگٹ چھاؤنی جو نال مرسلہ سید محمد یوسف علی

شعبان ۱۳۱۲ھ

جناب مولوی صاحب مخدوم مکرم سلامت بعد آداب تسلیمات کے گزارش یہ ہے کہ شیعہ کے ساتھ برتاؤ کرنا جائز ہے یا نہیں؟ بیّنوا تو جروا۔

الجواب:

رافضی وغیرہ بدمذہبوں میں جس کی بدعت حد کفر تک پہنچی ہو وہ تو مرتد ہے اس کے ساتھ کوئی معاملہ مسلمان بلکہ کافر ذمی کے مانند بھی برتاؤ جائز نہیں، مسلمانوں پر لازم ہے کہ اٹھنے بیٹھنے کھانے پینے وغیرہ تمام معاملات میں اسے بعینہ مثل سونے کے سمجھیں اور جس کی بدعت اس حد تک نہ ہو اس سے بھی دوستی محبت تو مطلقاً نہ کریں۔

قال الله تعالى "وَمَنْ يَتَّبِعْهُمْ فَاِنَّهُ مِنْهُمْ" ^۱	اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے جو کوئی تم میں سے ان سے دوستی رکھے گا تو وہ یقیناً انہی میں سے ہوگا (ت)
---	---

اور بے ضرورت و مجبوری محض کے خالی میل جول بھی نہ رکھیں کہ بدمذہب کی محبت آگ ہے اور صحبت ناگ اور دونوں سے پوری لاگ۔ رب عزوجل فرماتا ہے:

"وَمَا يُؤْمِنُكَ الشَّيْطَانُ فَلَا تَقْعُدْ بَعْدَ الدِّعْوَىٰ مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ" ^۲	اگر تجھے شیطان بھلا ڈالے تو یاد آجانے کے بعد ظالموں کے ساتھ مت بیٹھو۔ (ت)
---	---

جاہل کو ان کی صحبت سے یوں اجتناب ضرور ہے کہ اس پر اثر بد کا زیادہ اندیشہ ہے اور عام مقتدا، یوں بچے کہ جہاں اسے دیکھ کر خود بھی اس بلا میں نہ پڑیں بلکہ عجب نہیں کہ اسے ان سے ملنا دیکھ کر ان کے مذہب کی شاعت ان کی نظروں میں ہلکی ہو جائے۔ فتاویٰ عالمگیری میں ہے:

يَكْرَهُ لِلْمَشْهُورِ الْمُقْتَدَىٰ بِهِ الْاِخْتِلَاطُ اِلَى رَجُلٍ مِنْ اَهْلِ الْبَاطِلِ وَالشَّرِّ الْاِبْقَادُ الْضَرُورَةُ لِانْهَ يَعْظُمُ امْرُءُ بَيْنَ يَدَيِ النَّاسِ وَلَوْ كَانَ رَجُلٌ لَا يَعْرِفُ يَدَارِيَهُ لِيُدْفَعَ الظُّلْمُ عَنْ نَفْسِهِ مِنْ غَيْرِ اِثْمٍ فَلَا بَأْسَ بِهِ كَذَا فِي الْمُلْتَقَطِ ^۳	مشہور پیشوا کے لئے ایسے شخص سے میل جول رکھنا جو اہل باطل اور اہل شر میں سے ہو مکروہ ہے مگر ضرورت کی حد تک جائز ہے (یہ ممانعت اس لئے ہے کہ) کہ لوگوں میں اس کا چرچا ہو جائے گا (جس کے بُرے اثرات مرتب ہوں گے) اور اگر غیر معروف شخص ان میں محض اپنے دفاع اور ظلم سے بچاؤ کے لئے گھومے پھرے تو اس میں کوئی حرج نہیں۔ الملتقط میں یوں ہی مذکور ہے۔ (ت)
---	---

^۱ القرآن الکریم ۵/ ۵۱

^۲ القرآن الکریم ۶/ ۲۸

^۳ فتاویٰ ہندیہ کتاب الکراہیۃ الباب الرابع عشر نورانی کتب خانہ پشاور ۳۴۶/ ۵

ابن حبان عقیلی انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

ان اللہ اختارنی واختار لی اصحاباً واصهاراً وسیأتی قوم لیسبونہم وینتقصونہم فلا تجالسوہم ولا تشاربوہم ولا تواکلوہم ولا تناکحوہم ^۱ ۔	بیٹک اللہ عزوجل نے مجھے چن لیا اور میرے لئے یار اور خسرال کے رشتہ دار پسند فرمائے اور عنقریب کچھ لوگ آئیں گے کہ انہیں برا کہیں گے اور ان کی شان گھٹائیں گے تم ان کے پاس نہ بیٹھنا نہ ان کے ساتھ پانی پینا نہ کھانا کھانا نہ شادی بیاہت کرنا (ت)۔
--	--

یہ حدیث نص صریح ہے، اللہ تعالیٰ مسلمانوں کو توفیق عمل بخشنے۔ آمین! واللہ تعالیٰ اعلم۔

دوم صفر ۱۳۲۱ھ

از موضع نگر یا کلاں ضلع بریلی مرسلہ وزیر خاں

مسئلہ ۹۶:

زید نے بیان کیا کہ میں سید ہوں اور سنت جماعت ہوں اور عید کی نماز بھی زید نے پڑھائی بعد کو معلوم ہوا کہ زید رافضی ہے اور نماز ہاتھ چھوڑ کر پڑھتا ہے اور وضو بھی رافضیوں کا کرتا ہے ایسی حالت میں سنت جماعت کے واسطے زید کی امامت جائز ہے یا نہیں؟ اور کھانا کھانا زید کے یہاں کاسنت جماعت کو جائز ہے یا نہیں؟ لڑکوں کے واسطے تعلیم زید کی جائز ہے یا نہیں؟ زید بیان کرتا ہے کہ میں قرآن شریف گیارہ میں پڑھا سکتا ہوں فاتحہ گیارہویں شریف کی زید سے دلانا جائز ہے یا نہیں؟ بیٹنوا توجروا (بیان فرمائیے اجر پائیے۔ ت)

الجواب:

رافضی کے پیچھے نماز محض باطل ہے، ہوتی ہی نہیں، فرض سرپر ویسا ہی رہے گا اور گناہ علاوہ، رافضی کی امامت ایسی ہی ہے جیسی کسی ہندو یا یہودی کی امامت۔ آج کل کے رافضی عموماً مرتد ہیں ان کے یہاں کاکھانا یا ان کے ساتھ کھانا یا ان سے کسی قسم کا میل جول رکھنا گناہ ہے سب عذاب کے مستحق ہوں گے اور بچوں اس سے پڑھوانا سخت حرام اور نری گمراہی ہے۔ مسلمانوں پر فرض ہے کہ رافضی کو جدا کر دیں رافضی سے گیارہویں شریف کی فاتحہ دلانا سخت حماقت ہے اور ایک یہی کیا کسی قسم کی فاتحہ رافضی سے ہر گز نہ دلائی جائے کہ فاتحہ ثواب پہنچانے کے لئے ہے اور رافضی کے پڑھنے سے ثواب نہیں پہنچتا کیونکہ

^۱ الضعفاء للعقیلی ترجمہ ۱۵۳ احمد بن عمران الاخنسی دار الکتب العلمیہ بیروت ۱/ ۱۲۶

روافض انکار ضروریات دین کے باعث مرتد ہیں، پھر یہ بھی اس وقت ہے کہ فاتحہ میں رافضی کچھ قرآن پڑھے مگر سنیوں کے لئے فاتحہ میں رافضی سے بھی امید نہیں خدا جانے کیا کچھ ناپاک کلمے بکے گا ان کا ثواب پہنچے گا یا اور عذاب ہوگا۔ اللہ تعالیٰ سنیوں کی آنکھیں کھولے اور انہیں توفیق دے کہ گمراہوں سے دور رہیں، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صاف حکم فرمایا ہے کہ ایاکم وایاہم لایضلونکم ولایفتنونکم^۱ بد مذہبوں سے دور رہو اور ان کو اپنے سے دور کرو کہیں وہ تمہیں فتنے میں نہ ڈال دیں کہیں وہ تمہیں گمراہ نہ کر دیں، قرآن شریف میں فرمایا:

اور تجھے شیطان بھلا دے تو یاد آنے پر پاس نہ بیٹھ ظالم لوگوں کے۔	"وَأَمَّا يُسَيِّئُكَ الشَّيْطَانُ فَلَا تَقْعُدْ بَعْدَ الدِّكْرِ مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ" ۲
---	--

اور بد مذہب لوگ خصوصاً رافضیوں کے یہاں تقیہ بہت ہے یہ بہت اپنے مذہب کو چھپاتے ہیں ان کی بات پر ہر گز اعتبار نہ کرنا چاہئے جہاں نفع نقصان کچھ نہ ہو وہاں سنی بن جانا ان کا ادنیٰ شعبہ ہے تو جہاں دوسرے کا نفع ہو وہاں سنی بنتے ہوئے انہیں کیا لگتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۹۷: از قبہ لیسوا موضع فرید پور مرسلہ مہدی حسن صاحب

کیا ارشاد فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں اہل سنت و جماعت کو سادات اہل تشیعہ کے یہاں کی علاوہ نیاز آٹھویں تاریخ حضرت عباس علمدار کے نیاز حسین کی مثلاً شربت ولیدہ و روٹی و لنگر و تبرک مجلس کا اہلسنت و جماعت صاحبان کر لینا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب:

حدیث میں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس قوم کی نسبت فرماتے ہیں:

ان کے پاس نہ بیٹھو اور ان کے ساتھ کھانا نہ کھاؤ اور ان کے ساتھ پانی نہ پیو۔	لَا تَجَالِسُوهُمْ وَلَا تَأْكُلُوهُمْ وَلَا تَشَارِبُوهُمْ ^۳
---	--

لہذا ان کی مجالس میں جانا مطلقاً حرام کہ وہ قرآن مجید کی توہین کرتے ہیں اور اسے ناقص جانتے ہیں اور

^۱ صحیح مسلم مقدمة الكتاب قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۰/۱

^۲ القرآن الکریم ۷/۶۷

^۳ الضعفاء الکبیر ترجمہ ۱۵۳ احمد بن عمران الاخنس دار الکتب العلمیہ بیروت ۱/۲۶۱، کنز العمال بر مزعق عن انس حدیث ۳۲۴۶۸

مؤسسة الرسالة بیروت ۱۱/۵۲۹

اُن کے یہاں سے شربت، لمبیدہ، لنگر کوئی چیز نہ لی جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۹۸: از قصبہ ٹسوا موضع فرید پور مرسلہ مہدی حسن صاحب

کیا ارشاد فرماتے ہیں علمائے دین اہل سنت و جماعت اس شخص کی نسبت کہ جو شخص سادات اہل تشیع کے یہاں کی نیاز حسین علیہ السلام کے لینے سے لوگوں کو منع کرے اور کہے یہ نیاز حرام ہے۔ بیّنوا تو جروا۔

الجواب:

مندرجہ بالا سوال کے جواب سے معلوم ہو گیا کہ منع کرنے والا ٹھیک منع کرتا ہے اور اس کا منع کرنا بیجا نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۹۹: از جادو پور تھانہ بھوجی پورہ تحصیل و ضلع بریلی مسؤلہ شمشاد علی صاحب ۱۲ رجب ۱۳۲۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک قصبہ جس میں ہمیشہ سے گاؤں کشی ہوتی آئی اس سال اس کے ہندو نے مسلمانوں سے نزاع کیا اس گاؤں میں بازار ہوتا تھا وہ لوگوں کو غلا کر دوسرے گاؤں اٹھوا دیا کہ ان لوگوں کا نفع جاتا رہے، ہندو تو ہندوؤں کے کہنے سے چلے ہی گئے بعض مسلمان بھی انہیں کے شریک ہوئے ان سے کہا بھی گیا کہ جس طرح ہندو نے اپنا بازار الگ کر لیا ہے تم بھی الگ بازار مسلمانوں کا کرو اور اس میں شریک ہو اور ہندوؤں کی شرکت نہ کرو مگر وہ نہیں مانتے اس صورت میں ایسے لوگوں کے لئے کیا حکم ہے؟ بیّنوا تو جروا۔

الجواب:

افسوس ہے ان مسلمانوں پر جو مسلمانوں کی مخالفت میں ہندوؤں کا ساتھ دیں اور ان کی جماعت بڑھائیں ان کا نفع چاہیں مسلمانوں کو نقصان پہنچائیں خصوصاً وہ بی ایسی بات میں جس کی بنامذہبی کام پر ہو ان کو توبہ کرنا چاہئے ورنہ اندیشہ کریں کہ اسی حالت میں موت آگئی تو حشر بھی ہندوؤں ہی کے ساتھ ہوگا۔ حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

جو کوئی کسی شرک کرنے والے کے ساتھ جمع ہو اور اس کے ساتھ رہنا سہنا اختیار کرے تو وہ مسلمان بھی اسی کی طرح ہے۔ اور بعض روایات میں یہ الفاظ بھی آئے ہیں: شرک کرنے والوں کے ساتھ

جامع المشرک وسکن معہ فأنه مثله^۱ وفي لفظ لا تساکنوا المشرکین ولا تجامعہم فین ساکنہم او جامعہم فہو

^۱ سنن ابی داؤد کتاب الجہاد باب فی الاقامة ارض الشرک آفتاب عالم پریس لاہور ۲۹/۲

<p>مثلاً^۱ رواہ بالاول ابوداؤد عن سیرۃ بن جندب رضی اللہ تعالیٰ عنہ بسند حسن وبالأخر الترمذی عنہ تعلیقاً۔</p>	<p>ربأش اختیار نہ کرو اور نہ ان کے ساتھ اجتماع رکھو جو کوئی ان کے ساتھ سکونت اختیار کرے یا ان کے ساتھ جمع ہو تو وہ ان ہی کی طرح ہے۔ پہلی حدیث کو امام ابوداؤد نے سمرہ بن جندب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حوالے سے سند حسن کے ساتھ روایت کیا ہے جبکہ دوسری حدیث کو امام ترمذی نے اسی مذکور صحابی سے بطور تعلیق روایت کیا ہے۔ (ت)</p>
--	---

دوسری حدیث ہے فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

<p>من کثر سواد قوم فهو منهم^۲۔</p>	<p>جو کسی گروہ کی جماعت بڑھائے وہ انہیں میں سے ہے۔</p>
--	--

تیسری حدیث میں ہے فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

<p>من اعان علی خصومة بغیر حق لم یزل فی سخط اللہ حتی ینزع۔ رواہ ابن ماجہ^۳ والحاکم عن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما بسند حسن۔</p>	<p>جو کسی جھگڑے میں ناحق والوں کو مدد دے ہمیشہ خدا کے غضب میں رہے جب تک اس سے باز آئے (ابن ماجہ اور حاکم نے عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے بسند حسن اسے روایت کیا ہے۔ ت)</p>
--	--

چوتھی حدیث میں ہے فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

<p>من مات علی شیء بعثہ اللہ علیہ۔ رواہ احمد^۴ والحاکم عن جابر بن عبد اللہ</p>	<p>جو جس حال میں مرے گا اللہ تعالیٰ اسی حال پر اسے اٹھائے گا (امام احمد و حاکم نے جابر بن عبد اللہ</p>
---	--

^۱ جامع الترمذی ابواب السیر باب ماجاء فی کراہیۃ المقام الخ امین کمپنی دہلی ۱۹۳/۱

^۲ الفردوس بہا ثور الخطاب حدیث ۵۶۲۱ دار الکتب العلمیہ بیروت ۳/ ۵۱۹، کنز العمال حدیث ۳۵۷۲۵ مؤسسة الرسالہ بیروت ۹/ ۲۲

^۳ سنن ابن ماجہ کتاب الاحکام باب من ادعی مالیس لہ الخ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۱۶۹، المستدرک للحاکم کتاب الاحکام دار الفکر بیروت ۴/ ۹۹

^۴ مسند امام احمد بن حنبل عن جابر رضی اللہ عنہ دار الکتب الاسلامی بیروت ۳/ ۳۱۴، المستدرک للحاکم کتاب الرقاق دار الفکر

بیروت ۴/ ۳۱۳

رضی اللہ تعالیٰ عنہما بسند حسن، واللہ تعالیٰ اعلم۔	رضی اللہ تعالیٰ عنہما بسند حسن، واللہ تعالیٰ اعلم۔
--	--

مسئلہ ۱۰۰: از موضع سرنیاں مسئلہ امیر علی صاحب

۱۱ جمادی الاولیٰ ۱۳۳۱ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ زید چند بار اہل ہند کی برات میں شریک ہوا ہے اور اہر ایک غمی شادی میں شریک ہوتا ہے اب زید کے یہاں شادی ہے بہت ہندو شامل برات ہوں گے اور زید کے یہاں عورات ڈھول بجائیں گی اور ناچ بھی برات میں ہوگا تو زید کے لئے کیا حکم ہے اور سائل کو کھانے میں شریک ہونا چاہئے یا نہیں؟ بیٹنوا توجروا۔

دیگر عمر دریافت کرتا ہے اہل ہندو مزدوری میں لیا اس کو مزدوری خوراک دینا جو کہ رسم مزدوری کی ہے۔

دیگر عمر دریافت کرتا ہے کہ میرے کھیت کے پاس ہندو کا کھیت ہے اور اکثر ایسا بھی ہے ایک کھیت کے درمیان ایک کھیت ہے اور کام کا شکاری میں بضرورت کسی کام کے کچھ کہنا پڑتا ہے اور بغیر ضرورت کے نہیں۔

دیگر کسی ہندو سے کوئی میل کھانے سے نکلتا ہو تو انیسیت پیدا کرے یا نہیں؟ فقط۔ بیٹنوا توجروا۔

الجواب:

اس صورت میں ظاہر ہے کہ زید فاسق فاجر ہے، سائل اگر اس پر ایسا دباؤ رکھتا ہے کہ اسے روک سے گا تو ضرور شریک ہو کر روکے، اور اگر اسے اتنا عزیز ہے کہ اس کا شریک نہ ہونا اسے گوارا نہ ہوگا اور اس کی شرکت کی غرض سے وہ ناجائز باتیں اٹھا دے گا تو سائل پر لازم ہے کہ شرکت سے صاف انکار کر دے جب تک وہ ان ناپاکیوں سے باز نہ رہے، اور اگر یہ دونوں باتیں نہیں تو سائل اگر قوم کا پیشوا ہے تو ہر گز ہر گز شریک نہ ہو، اور اگر عوام میں سے ہے اور وہ حرام جلسہ جلسہ طعام کے مکان میں کھانے والوں کے سامنے ہوگا جب بھی ہر گز نہ جائے، اور اگر حرام جلسہ الگ ہے اور کھانے کا مکان الگ تو اختیار ہے اور بہتر یہی ہے کہ کوئی مسلمان شریک نہ ہو۔ ہندو کو مزدوری میں لینا اور مزدوری کی خوراک دینا جائز ہے۔ ضرورت کے سبب کوئی بات ہندو سے کر لینے میں حرج نہیں جبکہ وہ بات خود ایک جائز امر ہو۔ دلی انس کسی کافر سے کرنا حرام ہے، اور ظاہر میل جس میں نہ کافر کی تعظیم ہو نہ مسلمان کی ذلت نہ کوئی طریقہ ناجائز برتا جائے کسی جائز کام کے سبب ہندو سے کر لینے میں حرج نہیں، بلا ضرورت اس سے بھی بچے کہ آپس میں راہ و رسم بڑھ کر اکثر ناجائز باتوں

تک پہنچا کرتے ہیں،

ومن ارتع حول الحلیٰ اوشك ان یقع فیہ ^۱ ، واللہ تعالیٰ اعلم۔	جو شخص کسی چراگاہ کے آس پاس جانور چرائے تو ہو سکتا ہے کہ اس کے اندر گھسے اور چلا جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
---	---

مسئلہ ۱۰۱: از لکھنؤ احاطہ محمد خاں متصل دکان ظہور بخش مسئلہ حضرت مولانا سید محمد میاں صاحب دامت برکاتہم بروز شنبہ ۲۸ ربیع الآخر ۱۳۳۲ھ

کافر مرتد مبتدع بد مذہب کو فاسق ملعن یا اس کو جس کا ان جیسا ہونا قائل کے نزدیک متروہ ہو کوئی رشتہ مثل باپ دادا نانا بھائی بیٹا وغیرہ خود اپنا کہنا یا کسی اور مسلم کا کہنا حالانکہ ان کو کافر مرتد وغیرہ جیسے ہیں ویسے ہی مانع یہ کیسا ہے یا ایسے لوگوں کو ابتداءً سلام کہنا یا ان سے بخندہ پیشانی پیش آنا ہنسنا بولنا ایسی دوستی رکھنا جیسے دنیا دار ہنسے بولنے کھیلنے کی رکھتے ہیں اور اسی سلسلہ میں انہیں تحائف روانہ کرنا یا ان کی ایسی تعظیم کرنا کہ وہ آئیں تو کھڑے ہو گئے تحریراً یا تقریراً انہیں عنایت فرمایا کرم فرمایا مشفق مہربان یا جناب صاحب لکھنا یا اسی طرح کے اور برتاؤ ان سے برتنا جیسے آج کل شائع ہیں کثرت سے خصوصاً ایسوں میں کے دنیاوی با اثر لوگوں سے، خلاصہ کلام یہ کہ ایسے لوگوں سے ایسا برتاؤ جس سے وہ خوش ہوں یا اس میں اپنی تعظیم جانیں اگرچہ فاعل کی نیت اس خوش یا تعظیم کی ہو یا نہ ہو جبکہ مذہبی نقطہ نظر سے انہیں ان کے لائق قبیح ہی سمجھیں جائز ہیں یا ناجائز؟ ناجائز تو کس درجہ کی؟ غرض کہاں تک اس حد تک نہیں پہنچتیں کہ فاعل پر بھی خود ان کی طرح حکم کفر یا بدعت وغیرہ عائد ہو، اور اگر یہ باتیں کسی دینی یا دنیاوی غرض کے لئے کریں تو کیا حکم ہے؟ بینوا تو جروا۔

الجواب:

ان لوگوں کو بے ضرورت و مجبوری ابتداً اسلام حرام اور بلا وجہ شرعی ان سے مخالفت اور ظاہری ملاطفت بھی حرام، قرآن عظیم میں قعود معمم سے نہی صریح موجود، اور حدیث میں ان سے بخندہ پیشانی ملنے پر قلب سے نورا ایمان نکل جانے کی وعید، افعال تعظیمی مثل قیام تو اور سخت تر ہیں تو یہ ہیں کلمات مدح، حدیث میں ہے:

^۱ صحیح البخاری کتاب البیوع باب الحلال بین والحرام بین قدیمی مکتب خانہ کراچی ۱/۲۷۵، صحیح مسلم کتاب المساقات باب اخذ

الحلال وترك الشبهات قدیمی مکتب خانہ کراچی ۲/۲۸۱

اذا مدح الفاسق غضب الرب واهتزله عرش الرحمن ^۱ ۔	جب کسی فاسق (مرتکب گناہ کبیرہ) کی تعریف کی جائے تو اللہ تعالیٰ غضبناک ہو جاتا ہے اور اس کی اس حرکت سے عرش رحمان لرز جاتا ہے (ت)
---	---

دوسری حدیث میں ہے ان میں فاسق کا حکم آسان ہے مطلقاً حرج نہیں اور مصالح دینیہ پر نظر کی جائے گی اور مرتد مبتدع داعیہ سے بالکل ممانعت اور ضروریات شرعیہ ہر جگہ مستثنیٰ فان الضرورات تبیح المحظورات (اس لئے کہ ضرورتیں ممنوع کاموں کو مباح کر دیتی ہیں۔ ت) رشتہ بتانے میں مطلقاً حرج نہیں جیسے عمر بن الخطاب و علی بن ابی طالب مع ان الخطاب و اباطالب لم یسلما (حضرت عمر خطاب کے بیٹے اور حضرت علی ابوطالب کے فرزند حالانکہ خطاب اور ابوطالب دونوں مسلمان نہ تھے۔ ت) ان کے ساتھ جو برتاؤ تو کافراً منع ہے بے ضرورت ان کا مرتکب عاصی ہے ان کا مثل نہیں جب تک ان کے کفر و بدعت و فسق کو اچھایا جائز نہ جانے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

۱۲ صفر المظفر ۱۳۳۵ھ

مسئلہ ۱۰۲: مرسلہ مصاحب علی طالب علم

ایک شخص نے زنا و شراب و سود و غیرہ گناہ کبیرہ کا ارتکاب کیا ہے اور نماز و روزہ و کواہ وغیرہ افعال نیک بھی کرتا ہے اور علماء و مشائخ سے محبت رکھتا ہے تو اگر بہ سبب افعال نیک کے ایسے شخص سے محبت و دوستی و میل جول رکھا جائے تو ان آیات اور احادیث کا خلاف لازم آتا ہے جس میں فاسق سے بچنے اور دور رہنے اور بغض رکھنے کا حکم ہے اور اگر بسبب افعال بد کے ایسے شخص سے پرہیز کیا جائے تو ان احادیث اور آیات کا خلاف لازم آتا ہے جس میں مسلمانوں سے میل جول رکھنے اور اچھا برتاؤ کرنے کا حکم ہے تو ایسے شخص سے کیسا برتاؤ کیا جائے؟ بیّنوا تو جروا۔

الجواب:

دو وجہ سے محبت و بغض جمع ہو سکتے ہیں بلکہ فاسق سے بغض حقیقۃً اس کے فعل کی طرف رائج ہے، نہ ذات کی طرف۔ ایسے شخص سے برتاؤ میں طریقہ سلف مختلف رہا اس کا مبنی اختلاف احوال ہے جس فاسق کو یہ جانے کہ نرمی و ایستلاف سے رو بہ راہ ہو جائے گا وہاں یہی چاہئے جسے یہ جانے کہ شدت و اعراض سے متاثر ہو کر افعال قبیحہ چھوڑ دے گا وہاں یہی چاہئے اور جس سے کسی طرح امید نہ ہو اس سے مطلقاً احتراز چاہئے خصوصاً دو شخصوں کو، ایک وہ جو اس کی صحبت بد سے متاثر ہونے کا اندیشہ رکھے

^۱ شعب الایمان حدیث ۴۸۸۶ دار الکتب العلمیہ بیروت ۴/ ۲۳۰

دوسرا وہ کہ عالم و مقتدا ہو کہ اسے اس سے میل جول کرتا ہو اویچ کر قلوب عوام سے فسق کی شناخت کم ہوگی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
مسئلہ ۱۰۳: مرسلہ دوست خان فیلبان ریاست سکیت ضلع کانگرہ پنجاب ۲۲ ربیع الآخر ۱۳۳۵ھ

ایک قوم پہاڑ میں چنڈیل کہلاتی ہے اس میں ان کے بڑے مسلمانوں سے ملتے جلتے تھے مگر اب یہ لوگ نہ ملتے ہیں نہ مردہ کی تجہیز و تکفین میں مسلمانوں کو بلاتے ہیں بلکہ مثل ہنود کے داڑھی مونچھ منڈواتے ہیں، نہ کسی مسلمان سے سلام علیک لیتے ہیں نہ کبھی نماز روزہ ہوتا ہے۔ اب بعض مسلمان ان سے ملتے ہیں، جو ان سے ملتے ہیں ان کے واسطے کیا حکم ہے؟ فقط

الجواب:

یہ لوگ اگر اپنے آپ کو مسلمان کہتے ہیں اور پھر کفر کرتے ہیں تو مرتد ہیں اور ان سے ملنا جلنا مسلمان کو حرام ہے، جو مسلمان ان سے ملتے ہیں مستحق عذاب ہیں، اور اگر یہ لوگ سرے سے ہندو ہیں مسلمان ہو کر کافر نہ ہوئے تو ان سے کسی دنیا کے لین دین خرید و فروخت میں اتنا ملنا جائز ہے جتنا ہندو سے، اور اگر اس سے زائد ملیں اور اپنا دوست ولی بنائیں تو پھر مستحق عذاب ہیں بلکہ سخت تر، واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۰۴: بخد مت شمس العلماء راس الفقہاء اعنی جناب مولانا مولوی حاجی و مفتی العلفرت مدظلہ العالی!
حضور کی خدمت اقدس میں دست بستہ عرض ہے کہ اگر کوئی قادیانی مسجد کے خرچ کے واسطے روپیہ وغیرہ دے یا کسی طالب علم یا اور شخص کو مکان پر بلا کر کھانا کھلائے یا بھیج دے، ان دونوں صورتوں میں کھانا کھانا جائز ہے یا نہیں؟ یا وہ روپیہ مسجد میں لگانا کیسا ہے؟ بینوا تو جروا۔

الجواب:

نہ وہ روپے لئے جائیں، نہ کھانا کھایا جائے، اور اس کے یہاں جا کر کھانا سخت حرام ہے، واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۰۵: از موضع سرینا ضلع بریلی مرسلہ شیخ امیر علی رضوی ۲۹ ربیع الآخر ۱۳۳۶ھ

ایک پتروں آبپاشی نہر پر وہابی ہے اور ایک ڈاکنا خط تقسیم کرنے والا بھی شیعہ ہے، ان شخصوں سے بات چیت کرنا پڑتی ہے کبھی روٹی کا بھی اتفاق اپنے مطلوب کی غرض سے ہوتا ہے اور ان کو اپنا دشمن ہی سمجھا جاتا ہے میل جول کچھ نہیں کیا جاتا ہے جہاں تک ممکن ہوتا ہے بچتے ہیں اور کام کے وقت بات کرنا ضرور ہوتی ہے۔

الجواب:

اگر یہ امر واقعی ہے کہ قلب میں ان سے نفرت و عداوت واقعی ہے اور کوئی میل جول نہیں رکھا جاتا نہر یا خط کے متعلق کوئی بات کبھی کر لی جاتی ہے یا کبھی روٹی دے دی جاتی ہے جس میں کوئی مصلحت صحیح خیال کی گئی ہو تو حرج نہیں اور اللہ دلوں کا نور جانتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۰۶: از بلر امپور ضلع گوئڈہ محلہ پور نیاتالاب متصل یتیم خانہ مرسلہ نذر محمد آتشباز ۷ صفر ۱۳۳۸ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ شراب خوروں اور چاند بازوں اور غیر مقلدوں کی طرف داری کرنا اور ان کا ساتھ دینا برابر نشست و برخواست رکھنا کیسا ہے، کچھ گناہ ہے یا نہیں؟

الجواب:

غیر مقلدوں کا ساتھ اور ان کی طرف داری کرنا گمراہی و بددینی ہے اور شراب خوروں اور چاند بازوں کی طرف داری اگر ان کے اس گناہ میں ہے تو سخت عظیم کبیرہ ورنہ بیجا و بد۔

اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اگر تمہیں شیطان بھلا دے تو پھر یاد آنے کے بعد ظالموں کے پاس مت بیٹھو۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔	قال اللہ تعالیٰ "وَأَمَّا يُسَيِّئُكَ الشَّيْطَانُ فَلَا تَقْعُدْ بَعْدَ الدِّكْرِ مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ" ①۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
---	--

مسئلہ ۱۰۷: از پنڈول بزرگ ڈاکخانہ رائے پور ضلع مظفر پور مسئلہ نعمت شاہ خاکی بوڑا

وہابی غیر مقلد کے گھر شادی بیاہ کرنا، اس کے ساتھ نماز پڑھنا، اس کے گھر کھانا کیسا ہے؟ بیٹنا تو جروا۔

الجواب:

وہابی یا غیر مقلد سے میل جول مطلقاً حرام ہے اور اس کے ساتھ شادی بیاہ خالص زنا، حدیث میں فرمایا:

لا تأکلوا کلہم ولا تشاربوہم ولا تجالسوہم ولا تصلو معہم ولا تصلو علیہم ②۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔	نہ ان کے ساتھ کھانا کھاؤ نہ ان کے ساتھ پانی پیو، نہ ان کے پاس بیٹھو نہ ان کے ساتھ نماز پڑھو نہ ان کے جنازہ کی نماز پڑھو، واللہ تعالیٰ اعلم (ت)
---	--

① القرآن الکریم ۶/ ۲۸

② کنز العمال حدیث ۳۲۵۲۹ مؤسسة الرسالہ بیروت ۱۱/ ۵۴۰

مسئلہ ۱۰۸: موتی بازار لاہور حاکم علی بی اے ۱۲۵/اکتوبر ۱۹۲۰ء

(نقل خط) آقائے نامدار مؤید ملت طاہرہ مولانا و بالفضل اولنا جناب شاہ احمد رضا خاں صاحب دام ظلم السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ،

پشت ہذا پر کا فتویٰ مطالعہ گرامی کے لئے ارسال کر کے التجا کرتا ہوں کہ دوسری نقل کی پشت پر اس کی تصحیح فرما کر احقر نیاز مند کے نام بواپسی ڈاک اگر ممکن ہو سکے یا کم از کم دوسرے روز بھیج دیں انجمن حمایت اسلام کی جزل کونسل کا اجلاس بروز اتوار بتاریخ ۳۱ اکتوبر ۱۹۲۰ء منعقد ہونا ہے اس میں یہ پیش کرنا ہے، دیوبندیوں اور نیچریوں نے مسلمانوں کو تباہ کرنے میں کوئی تاامل نہیں کیا ہے ہندوؤں اور گاندھی کے ساتھ موالات قائم کر لی ہے اور مسلمانوں کے کاموں میں روڑا اٹکانے کی ٹھان لی ہے، للہ عالم خفیہ کو ان کے ہاتھوں سے بچائیں اور عند اللہ ماجور ہوں، نیاز مند دعا گو ہے۔

حاکم علی بی اے
موتی بازار لاہور

۱۲۵/اکتوبر ۱۹۲۰ء

اللہ تعالیٰ نے ہمیں کافروں اور یہود و نصاریٰ کے ساتھ تولی سے منع فرمایا ہے مگر ابوالکلام زبردستی تولی کے معنی معاملات اور ترک موالات کو ترک معاملات "نان کو آپریشن" قرار دیتے ہیں اور یہ صریح زبردستی ہے جو اللہ تعالیٰ کے کلام پاک کے ساتھ کی جارہی ہے۔ مذکور نے ۱۲۰ اکتوبر ۱۹۲۰ء کی جزل کونسل کی کمیٹی میں تشریف لا کر اطلاق یہ کر دیا کہ جب تک اسلامیہ کالج لاہور کی سرکاری امداد بند نہ کی جائے اور یونیورسٹی سے اس کا قطع الحاق نہ کیا جائے تب تک انگریزوں سے ترک موالات نہیں ہو سکتی اور اسلامیہ کالج کے لڑکوں کو فتویٰ دے دیا کہ اگر ایسا نہ ہو تو کالج چھوڑ دو، لہذا اس طرح سے کالج میں بے چینی پھیلادی کہ پھر پڑھائی کا سخت نقصان ہونا شروع ہو گیا، علامہ مذکور کا یہ فتویٰ غلط ہے یونیورسٹی کے ساتھ الحاق رہنے سے اور امداد لینے سے معاملات قائم رہتی ہے نہ کہ موالات جن کے معنی محبت کے ہیں نہ کہ کام کے جو کہ معاملات کے معنی ہیں مذکور کی اس زبردستی سے اسلامیہ کالج تباہ ہو رہے ہیں مذکور مولوی محمود حسن صاحب مولوی عبدالحق صاحب تود یوبند خیالات کے ہیں زبردستی فتویٰ اپنے مدعا کے مطابق دیتے ہیں، لہذا میں فتویٰ دیتا ہوں کہ یونیورسٹی کے ساتھ الحاق اور امداد لینا جائز ہے میرے فتویٰ کی تصحیح ان اصحاب سے کرائیں جو دیوبندی نہیں مثلاً مؤید ملت طاہر حضرت مولانا مولوی شاہ احمد رضا خاں صاحب قادری بریلوی علاقہ روہیل کھنڈ، اور مولوی اشرف علی صاحب تھانوی مالک مغربی و شمالی۔

الجواب: موالیات و مجرد معاملہ میں زمین و آسمان کا فرق ہے دنیوی معاملت جس سے دین پر ضرر نہ ہو سوا مرتدین مثل وہابیہ دیوبندیہ و امثالہم کے کسی سے ممنوع نہیں ذمی تو معاملت میں مثل مسلم ہے لہم مالنا و علیہم ما علینا (ان کے لئے ہے جو کچھ ہمارے لئے ہے، اور ان پر وہی کچھ لازم ہے جو کچھ ہم پر لازم ہے۔ ت) اور غیر ذمی سے بھی خرید، فروخت، اجارہ، استجار، ہبہ، استیباب بشر و طہا جائز، خرید نامطلقاً ہر مال کا ہر مسلمان کے حق میں مقبوم ہو اور بیچنا ہر جائز چیز کا جس میں اعانت حرب یا اہانت اسلام نہ ہو، اسے نوکر رکھنا جس میں کوئی کام خلاف شرع نہ ہو اس کی جائز نوکری کرنا جس میں مسلم پر اس کا استغلا نہ ہو ایسے ہی امور میں اجرت پر اس سے کام لینا یا اس کا کام کرنا بمصلحت شرعی سے ہدیہ دینا جس میں کسی رسم کفر کا اعزاز نہ ہو اس کا ہدیہ قبول کرنا جس سے دین پر اعتراض نہ ہو حتیٰ کہ کتابیہ سے نکاح کرنا بھی فی نفسہ حلال ہے وہ صلح کی طرف جھکیں تو مصالحت کرنا مگر وہ صلح کہ حلال حرام کرے یا حرام کو حلال، یونہی ایک حد تک معاہدہ و موادعت کرنا بھی اور جو جائز عہد کر لیا اس کی وفا فرض ہے اور عذر حرام الی غیر ذلک من الاحکام (اور اس کے علاوہ باقی احکام۔ ت) در مختار میں ہے:

<p>والمردة تحبس ابداً ولا تجالس ولا تتواکل حتی تسلم ولا تقتل^۱ اھ قلت وهو العلة فانہا تبقي ولا تغنی وقد شملت المرتد فی اعصارنا وامصارنا فالامتناع القتل۔</p>	<p>(اسلام سے پھر جانے والی) مرتد عورت ہمیشہ قید و بند میں رکھی جائے۔ پس اس کے ساتھ نشست برخاست نہ کی جائے یہاں تک کہ وہ مسلمان ہو جائے لیکن وہ قتل نہ کی جائے اھ میں کہتا ہوں یہی وہ علت ہے جو ہمیشہ باقی رہتی ہے کبھی ختم نہیں ہوتی، پس ہمارے زمانے اور ہمارے شہروں میں یہی علت مرتد مرد کو بھی شامل ہے اس لئے کہ اسے قتل نہیں کیا جاسکتا۔ (ت)</p>
--	---

محیط میں ہے:

<p>اذا اراد الخروج للتجارة الى ارض العدو بأمان فان كان اميرا لا يخاف عليه منه وكانوا قوماً يوفون بالعهد</p>	<p>جب دشمن کے ملک میں اجازت نامہ لے کر پُر امن طور پر کاروبار کرنے کے لئے جائے پھر اگر امیر ایسا ہو کر جانے والے کو اس سے کوئی خوف و خطر نہ ہو</p>
---	--

^۱ در مختار کتاب الجہاد باب المرتد مطبع مجتبائی دہلی ۱/۳۶۰

اور وہ لوگ بھی وعدہ پورا کرتے ہوں بلکہ ایفائے عہد میں مشہور و معروف ہوں، اور اس جانے اور سفر کرنے میں اس کا ذاتی فائدہ بھی ہو تو اس کے جانے میں کچھ مضائقہ اور حرج نہیں۔ (ت)	يعرفون بذلك وله في ذلك منفعة فلا بأس بأن يعصمها ¹ ۔
--	--

ہندیہ میں ہے :

جب کوئی مسلمان دارِ حرب میں امان لے کر تجارت کے لئے داخل ہو تو اسے اس سفر سے نہ روکا جائے اور یہی حکم ہے جب کوئی شخص بحری بیڑے میں سامان لاد کر ان کی طرف جانا چاہے (تو اسے بھی اس سفر سے نہ روکا جائے)۔ (ت)	إذا اراد المسلم ان يدخل دار الحرب بأمان للتجارة لم يمنع ذلك منه و كذلك إذا اراد حمل الامتعة اليهم في البحر في السفينة ² ۔
--	--

اسی میں ہے:

امام محمد علیہ الرحمۃ نے فرمایا اگر کوئی مسلمان اہل عرب کی طرف جو کچھ اٹھا کر لے جانا چاہے تو اس میں کچھ حرج نہیں مگر یہ کہ گھوڑے اور ہتھیار (نہ لے جائے) پھر اگر خالص ریشم یا سنہری باریک کپڑے ہوں تو انہیں وہاں جانے میں کچھ حرج نہیں نیز سونا، پیتل اور ان جیسی اشیاء کے وہاں لے جانے میں کچھ مضائقہ نہیں، اس لئے کہ اشیاء مذکورہ ہتھیاروں کے لئے استعمال نہیں کی جاتیں۔ (ت)	قال محمد لا بأس بأن يحمل المسلم الى اهل الحرب ما شاء الا الكراع والسلاح فان كان خُبراً من باريسم او ثياباً رقاقاً من القز فلا بأس بأدخالها اليهم ولا بأس بأدخال الصفر والشبهة اليهم لان هذا لا يستعمل للسلاح ³ ۔
---	---

اسی میں ہے:

نخچر، گدھے، بیل اور اونٹ وغیرہ لے جانے سے نہ روکا جائے۔ (ت)	لا يمنع من ادخال البغال والحمير والثور والبعير ⁴ ۔
---	---

¹ فتاویٰ ہندیہ کتاب السیر الباب الاول نورانی کتب خانہ پشاور ۱۸۹/۲

² فتاویٰ ہندیہ کتاب السیر الباب السادس نورانی کتب خانہ پشاور ۲۳۳/۲

³ فتاویٰ ہندیہ کتاب السیر الباب السادس نورانی کتب خانہ پشاور ۲۳۳/۲

⁴ فتاویٰ ہندیہ کتاب السیر الباب السادس نورانی کتب خانہ پشاور ۲۳۳/۲

فتاویٰ امام طاہر بخاری میں ہے:

مسلم آجر نفسه من مجوسی لابس به ¹ ۔	اگر کوئی مسلمان کسی آتش پرست کی نوکری کرے تو اس میں کوئی حرج نہیں۔ (ت)
---	--

ہدایہ میں ہے:

من ارسل اجیر الہ مجوسیا او خادماً فاشتری لحماً فقال اشتریتہ من یہودی او نصرانی او مسلم واکلہ ² ۔	اگر کسی نے اپنا آتش پرست مزدور یا خادم بھیجا پھر اس نے گوشت خریدا (پوچھنے پر) اس نے کہا میں نے یہ یہودی یا عیسائی یا مسلمان سے خریدا ہے (تو اسے سچا سمجھ کر) وہ گوشت کھایا جائے گا (ت)
---	--

در مختار میں ہے:

الکافر یجوز تقلیدہ القضاء لیحکم بین اهل الذمة ذکرہ الزیلعی فی التحکیم ³ ۔	اہل ذمہ پر حکم دینے میں کافر کے فیصلہ کی تقلید اور اتباع کرنا جائز ہے، چنانچہ علامہ زیلعی نے بحث تحکیم میں اس کو بیان فرمایا ہے۔ (ت)
--	--

محیط میں ہے:

قال محمد ما یبعثہ ملک العدو من الهدیۃ ان امیر جیش المسلمین او الی الامام الا کبر و هو مع الجیش فانه لابس بقبولها یصیر فیئاً للمسلمین وکذلک اذا اهدی ملکهم الی قائد من قواد المسلمین له منعة ولو کان اهدی الی واحد من کبار المسلمین لیس له منعة یختص هو بها ⁴ ۔	امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا دشمن کا بادشاہ اسلامی لشکر کے امیر یا امیر اکبر کو جو کچھ تحفہ و ہدیہ بھیجے جبکہ وہ لشکر میں ہو تو اس کو قبول کرنے میں کچھ حرج نہیں، اور وہ اہل اسلام کے لئے مال غنیمت ہو جائے گا، یونہی ان کا بادشاہ مسلمانوں کے کسی ایسے قائد کو ہدیہ بھیجے کہ جس میں قوت و زور ہو (تو اس کو لینے میں بھی کوئی حرج نہیں) اور اگر وہ مسلمانوں کے کسی بڑے فرد کو ہدیہ پیش کرے کہ جس میں قوت و دفاع نہ تو وہ پھر اس کے لئے مختص ہوگا۔ (ت)
---	---

¹ خلاصۃ القاری کتاب الاجارات الفصل العاشر مکتبہ حبیبیہ کوئٹہ ۱۳۹/۳

² الہدایۃ کتاب الکراہیۃ فصل فی الاکل والشرب مطبعہ یوسفی لکھنؤ ۳۵۱/۴

³ در مختار کتاب القضاء مطبعہ ممبئی دہلی ۱/۲

⁴ فتاویٰ ہندیۃ کتاب السیر الباب السادس الفصل الثالث نورانی کتب خانہ پشاور ۲۳۶/۲

اسی میں ہے:

اگر اسلامی فوج دار حرب میں داخل ہو، پھر ان کا امیر دشمن کے حکمران کو کوئی ہدیہ پیش کرے تو اس میں کچھ حرج نہیں۔ اور اسی طرح اگر امیر سرحد اسلامی دشمن کے بادشاہ کو کوئی ہدیہ پیش کرے اور دشمن کا بادشاہ اسلامی امیر کو کوئی تحفہ و ہدیہ پیش کرے (تو دونوں صورتوں میں کچھ مضائقہ نہیں)، اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا اور مسلمان پارسا عورتیں، اور ان لوگوں کی پارسا عورتیں جن کو تم سے پہلے کتاب عطا ہوئی (یعنی اہل کتاب یہودی اور عیسائی) جب تم انہیں ان کے مہر ادا کر دو (تو پھر ان دونوں سے عقد نکاح کرنا جائز ہے) اور اس کی پوری تحقیق ہمارے فتاویٰ میں مذکور ہے۔ اور اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: اگر وہ صلح کے لئے جھک جائیں تو پھر تم بھی اس کے لئے جھک جاؤ۔ اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا: مگر وہ شرک کرنے والے کہ جن سے تم نے معاہدہ کیا پھر انہوں نے تم سے کوئی کمی نہ کی اور تم پر کسی کو

لو ان عسکر امن المسلمین دخلوا دار الحرب فأهدى اميرهم الى ملك العدو هدية فلا بأس به وكذلك لو ان امير الثغور اهدى الى ملك العدو هدية واهدى ملك العدو اليه هدية¹۔ وقال الله تعالى "وَالْحَصْنَةُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ إِذَا آتَيْتُمُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ"² وتمام تحقیقہ فی فتاؤنا وقال تعالى "وَإِنْ جَاءَ السَّلَامُ فَاجْتَنِبْهَا"³ وقال تعالى إِلَّا الَّذِينَ بَيْنَ عَهْدِهِمْ مِنَ النَّاسِ كَيْنَ لَمْ يَتَّفَعُوا كُمْ شَيْئًا وَلَمْ يُظَاهِرُوا عَلَيْكُمْ أَحَدًا فَأَتِمُوا لَبِئْهُمْ عَهْدَهُمْ إِلَىٰ مَدَّتِهِمْ⁴ وقال تعالى "وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا"⁵ وعنه صلى الله تعالى عليه وسلم الصلح جائز بين المسلمين الا صلحا احل حراما او حرم حلالا⁶ وقال صلى الله تعالى عليه

¹ فتاویٰ ہندیہ کتاب السیر الباب السادس الفاصل الثانی نورانی کتب خانہ پشاور ۲/۲۳۶

² القرآن الکریم ۵/۵

³ القرآن الکریم ۸/۲۱

⁴ القرآن الکریم ۹/۴

⁵ القرآن الکریم ۱۷/۳۴

⁶ المعجم الکبیر حدیث ۳۰ المکتبۃ الفیصلیۃ بیروت ۲۲/۱۷

وسلم لاتغدروا^۱۔

غلبہ نہ دیا۔ پھر ان سے ان کی طے شدہ مدت تک ان سے کیا ہوا وعدہ پورا کرو بیشک اللہ تعالیٰ ڈرنے والوں کو پسند کرتا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا: (لوگو!) وعدہ پورا کرو اس لئے کہ وعدے کے بارے میں (اللہ تعالیٰ کے ہاں) باز پرس ہوگی اور حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت ہے کہ صلح مسلمانوں کے درمیان جائز ہے، مگر وہ صلح جو حرام کو حلال اور حلال کو حرام ٹھہرائے (ایسی جائز نہیں) اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: (لوگو!) دھوکہ بازی نہ کیا کرو۔ (ت)

وہ الحاق و اخذ امداد اگر نہ کسی امر خلاف اسلام و مخالف شریعت سے مشروط نہ اس کی طرف منجر، تو اس کے جواز میں کلام نہیں۔ ورنہ ضرور ناجائز و حرام ہوگا۔ مگر یہ عدم جواز اس شرط یا لازم کے سبب سے ہوگا نہ رہنمائے تحریم، مطلق معاملت جس کے لئے شرع میں اصلاً اصل نہیں اور خود ان مانعین کی طرز عمل ان کے کذب دغوی پر شاہد، ریل، تار، ڈاک سے تتبع کیا معاملت نہیں۔ فرق یہ ہے کہ اخذ امداد میں مال لینا ہے اور ان کے استعمال میں دینا، عجب کہ مقاطعت میں مال دینا حلال اور لینا حرام، اس کا جواب یہ دیا جاتا ہے کہ ریل تار ڈاک ہمارے ہی ملک میں ہمارے ہی روپے سے بنے ہیں، سبحان اللہ! امداد تعلیم کا روپیہ کیا انگلستان سے آتا ہے وہ بھی یہیں کا ہے تو حاصل وہی ٹھہرا کہ مقاطعت میں اپنے مال سے نفع پہنچانا مشروع اور خود لینا ممنوع۔ اس الٹی عقل کا کیا علاج۔ مگر اس قوم سے کیا شکایت جس نے نہ صرف شریعت بلکہ نفس اسلام کو پلٹ دیا۔ مشرکین سے وداہ بلکہ اتحاد بلکہ غلامہ و انقیاد فرض کیا۔ خوشنودی ہنود کے لئے شعار اسلام بند اور شعار کفر کا ماتھوں پر علم بلند۔ مشرکین کی بے پکار نان کی حمد کے نعرے مارنا انہیں اپنی اس حاجت دینی میں جسے نہ صرف فرض بلکہ مدار ایمان ٹھہراتے ہیں یہاں تک کہ اس میں شریک نہ ہونے والوں پر حکم کفر لگاتے ہیں اپنا مال و ہادی بنانا مسجد میں مشرک کو لے جا کر مسلمانوں سے اونچا کھڑا کر کے واعظ مسلمان ٹھہرانا مشرک کی ٹکٹی کندھوں پر اٹھا کر مرگٹ میں لے جانا مسجد کو اس کا ماتم گاہ بنانا اس کیلئے دعائے مغفرت و نماز جنازہ کے اشتہار لگانا وغیرہ وغیرہ ناگفتہ بہ افعال موجب کفر و مورث ضلال، یہاں تک کہ صاف لکھ دیا کہ اگر اپنے ہندو بھائیوں کو راضی کر لیا تو اپنے خدا کو راضی کر لو گے، صاف لکھ دیا کہ ہم ایسا مذہب بنانے کی فکر میں ہیں جو ہندو و مسلم کا امتیاز اٹھادے گا اور سنگم پر یاگ کو مقدس علامت ٹھہرا دے گا صاف لکھ دیا کہ ہم نے قرآن و حدیث کی تمام عمر بت پرستی

^۱ مسند احمد بن حنبل عن بریدۃ الاسلمی رضی اللہ تعالیٰ عنہ المکتب الاسلامی بیروت ۳۵۸/۸

نثار کر دی یہ ہے موالات، یہ ہے حرام، یہ ہیں کفریات، یہ ہے ضلال تام فسیبخن مقلب القلوب والابصار ولا حول ولا قوۃ
 الا باللہ الواحد القہار (پاک ہے دلوں اور آنکھوں کا پھیرنے والا، گناہوں سے بچنے اور نیکی کرنے کی قوت کسی میں نہیں بجز
 اس کے کہ اللہ تعالیٰ یکتا اور سب سے زبردست، مدد فرمائے۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم۔

ظلم و ایذائے مُسلم و بجران و قطع تعلق

مسئلہ ۱۰۹:

۹ ربیع الآخر ۱۴۰۸ھ

از شہر کہنہ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید نے اپنے گھر کسی تقریب میں گائے ذبح کی اور عمرو نے باوجودیکہ مرد مسلمان ہے گائے ذبح کرنے کو منع کیا اور جھگڑا کیا یہاں تک کہ زید پر نالش کر دی یہ فعل عمرو کا موافق شرع شریف کے کیسا ہے؟ بیٹنوا توجروا (بیان فرمائیے اجر پائیے۔ ت)

الجواب:

شرعاً وہ مرتکب گناہ ہوا اور نہ صرف حق اللہ بلکہ حق العبد میں بھی مبتلا اس پر فرض ہے کہ اللہ تعالیٰ سے توبہ کرے اور زید سے اپنا قصور معاف کرائے۔

عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لا ضرر ولا ضرار فی الاسلام ^۱ ۔	نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت ہے کہ اسلام میں نہ کوئی دکھ ہے نہ دوسرے کو دکھ پہنچانا۔ (ت)
---	--

^۱ المعجم الاوسط حدیث ۵۱۸۹ مکتبۃ المعارف ریاض ۶/ ۹۱، نصب الراية باب ما يحدث الرجل في الطريق المكتبة الاسلامية ریاض ۴/ ۳۸۴

سائل مظہر کہ وہ ایسی جگہ نہ تھی جہاں قانوناً ناکائے ذبح کرنا جرم ہو بلکہ وہاں ہمیشہ سے قربانی ہوتی ہے تو اس صورت میں عمرو کی ممانعت ہر گز اس پر محمول نہیں ہو سکتی کہ اپنے بھائی مسلمان کو حضرت قانونی سے بچانا چاہتا تھا بلکہ محض قصداً ایذاء و اضرار تھا اور نالاش کرنا اس پر دلیل واضح کمالا یخفی (جیسا کہ پوشیدہ نہیں۔ ت) واللہ تعالیٰ علم۔

مسئلہ ۱۱۰: ۲۱ صفر ۱۳۱۳ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص سے محرم کے تحت بنانے میں چندہ کی شرکت کو کہا گیا دس دس آنے سب پر ڈالے تھے اس نے بھی دیئے مگر کہا ہم اپنے ذمہ اس کی کرنے باندھیں گے اگر چاہیں گے دیں گے اور جتنا چاہیں گے دیں گے، اس پر لوگوں نے اسے برادری سے نکال دیا اور حقہ پانی ڈال دیا اور کچھڑا جو حضرت امام رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی نیاز کا اس نے پکا کر مسلمانوں میں تقسیم کیا وہ لوگوں کو نہ لینے دیا اور کہا یہ بھنگی کے یہاں کا ہے، اس صورت میں شرع کا کیا حکم ہے؟ بیٹنوا توجروا (بیان فرمائیے اجر پائیے۔ ت)

الجواب:

صورت مذکورہ میں اس شخص کے ذمہ جو الزام برادری والوں نے قائم کیا شرع کی رو سے بالکل باطل ہے وہ اس الزام سے بری ہے بلکہ اس وجہ سے جو لوگ اسے چھوڑے اور برادری سے نکالتے ہیں وہ گنہگار ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

لوگو! ایک دوسرے کو نہ چھوڑو اور نہ ایک دوسرے سے پیٹھ پھیرو اور نہ آپس میں بغض و کینہ رکھو اور نہ ایک دوسرے پر فخر کرو (اور نہ مقابلہ کرنے کی کوشش کرو۔ اللہ کے بندو! آپس میں بھائی بھائی بن جاؤ۔ ت)	لاتہاجروا ولا تدابروا ولا تباعضوا ولا تنافسوا وكونوا عباد الله اخواناً ^۱
---	---

دوسرا الزام ان لوگوں پر یہ ہے کہ ایک فضول و بیجا کام میں شرکت سے انکار پر یہ تشدد کیا اور نیاز میں کہ مقبول و محمود کام ہے رخنہ ڈالنا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

۲۳ شعبان ۱۳۲۰ھ

مسئلہ ۱۱۱: از ملک بنگالہ ضلع نواکھالی مرسلہ مولوی عبدالباری صاحب

ماقولکم رحمکم اللہ (اللہ تعالیٰ آپ پر رحم فرمائے آپ کا کیا فرمان ہے۔ ت) کہ

^۱ صحیح مسلم کتاب البر والصلة باب تحریم الظن الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۳۱۶/۲

ایک شخص مال یتیم زبردستی تمام اپنے صرف و خرچ میں لاتا ہے اور بیچارہ یتیم حالانکہ اس کے پاس اور کچھ نہیں تھا سوائے اس جائیداد کے جو اس شخص نے ظلماً لے لی دوسروں سے مانگ کر کھاتا ہے اور بسراوقات کرتا ہے اور وہ شخص حیلہ و حوالہ کرتا ہے اور مشہور علم داں ہے، یہ بھی معلوم ہوا کہ حج بھی کیا ہے، یہ اعمال اس کے ایسی حالت میں مقبول ہوں گے یا نہیں و دیگر عبارات بھی؟ اور نیز اس شخص سے سلام کلام یعنی طریقہ اہل اسلام برتنا چاہئے یا نہیں؟ قرآن پاک و احادیث صحیح مع سند بیان فرمائیے۔

بینواتوجروا۔

الجواب:

ایسا شخص سخت ظالم، فاجر، مرتکب کبائر، مستحق عذاب نار و غضب جبار ہے۔ قال اللہ تعالیٰ!

بیشک جو لوگ یتیموں کے مال ناحق کھاتے ہیں وہ اپنے پیٹ میں آگ بھرتے ہیں اور قریب ہے کہ دوزخ کی بھڑکتی آگ میں جائیں گے۔

"إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا ۖ وَسَيَصْلَوْنَ سَعِيرًا" ^۱

قبول عمل و عبادت ہر شخص کا حق سبحانہ، و تعالیٰ کے اختیار ہے، ہاں اس ناپاک سے جو عبادت مال کرے گا ہرگز قبول نہ ہوگی۔ حدیث میں ہے:

بیشک اللہ تعالیٰ پاک ہے اور پاک چیز ہی قبول فرماتا ہے۔ (ت)

ان اللہ طیب لا یقبل الا الطیب ^۲

حج بھی اگر اسی روپے سے کیا تو مستحق مردود ہے۔ حدیث میں ہے: جو حرام مال سے حج کو جائے جب لبیک کہے فرشتہ اسے جواب دیتا ہے:

نہ تیری لبیک قبول، نہ خدمت قبول اور تیرا حج تجھ پر مردود ہے یہاں تک کہ تو یہ مال حرام جو تیرے پاس سے واپس دے۔

لا لبیک ولا سعیدیک وحجک مردود علیک حتی ترد ما فی یدیک ^۳

^۱ القرآن الکریم ۴/ ۱۰

^۲ سنن الکبیری للبیہقی کتاب صلوة الاستسقاء دارالمعرفة بیروت ۳/ ۳۲۶

^۳ اتحاف السادة المتقين کتاب اسرار الحج الباب الثالث دارالمعرفة بیروت ۴/ ۳۳۱، کنز العمال حدیث ۱۱۸۹۱ مؤسسة الرسالہ بیروت ۵

۲۴/ العلل المتناہیة حدیث فی الحج بحال حرام حدیث ۹۳۰ دارنشر الکتب الاسلامیہ مصر ۲/ ۷۵

ایسے شخص سے ابتدا السلام ناجائز و گناہ ہے۔ در مختار میں ہے:

یکرہ السلام علی الفاسق لومعلنا ^۱	جو کوئی اعلانیہ فاسق ہو اسے سلام دینا مکروہ ہے۔ (ت)
---	---

مسلمانوں کو ایسے شخص سے میل جول رکھنا، اس کے پاس موافقت کے ساتھ اٹھنا بیٹھنا نہ چاہئے، کہیں اس کی آگ ان میں بھی سرایت نہ کرے۔ قال اللہ تعالیٰ:

"وَأَمَّا يُسَيِّئُكَ الشَّيْطَانُ فَلَا تَقْعُدْ بَعْدَ الذِّكْرِى مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ" ②	اگر تجھے شیطان بھلا دے تو یاد آئے پر پاس نہ بیٹھ ظالموں کے۔
---	---

وقال تعالیٰ:

"وَلَا تَزِرْ كُفُوًا إِلَى الْزَيْنِ ظَلَمُوا فَتَمَسَّكُمُ النَّارُ" ③	ظالموں کی طرف میل نہ کرو کہ تمہیں آگ چھوئے۔
--	---

والعیاذ باللہ تعالیٰ، واللہ تعالیٰ اعلم

۲۹ محرم ۱۳۳۲ھ

مسئلہ ۱۱۲: مسئلہ فرحت اللہ صاحب از بدایون

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین مسئلہ ذیل میں کہ ایک شخص معزز با وقعت ہے اور علم بھی رکھتا ہے اور نیز روزہ نماز کا بھی پابند ہے، اس کی نسبت چند معزز اشخاص و ایک ہندو حکام اعلیٰ کے روبرو جن کے نزدیک وہ شخص با وقعت سمجھا گیا یہ لفظ ایک توہین کے ساتھ کہنا کہ یہ شخص قوم کا جولاہہ ہے یہ کہنا بروئے شرع شریف کیسا ہے؟ اور نیز ایسا کہنے والا گنہگار ہے یا نہیں؟ اگر ہے تو کس درجہ کا گنہگار ہے؟ جواب سے تشفی بخشنے۔ بیّنوا تو جوا۔

الجواب:

اگر وہ شخص واقع میں قوم کا جولاہہ نہیں تو کذب ہوا، افتراء ہوا، مسلمان کی ناحق ایذا ہوئی، کہنے والا متعدد کبائر کا مرتکب ہوا، حق العبد میں گرفتار اور مستحق عذاب نار ہوا، اس پر فرض ہے کہ توبہ کرے اور اس شخص سے اپنی خطا کی معافی چاہے ورنہ طینۃ الخبال میں روکا جائے گا حتیٰ یاتی بنفاذ ما قال یہاں تک کہ جو بات کہی اس کا ثبوت لائے۔ اور جبکہ بات خلاف واقع ہے تو اس کا ثبوت کہاں سے

^۱ در مختار کتاب الحظرو الاباحۃ فصل فی البیوع مطبع مجتبائی دہلی ۲/۲۵۱

^۲ القرآن الکریم ۶/۲۸

^۳ القرآن الکریم ۱۱/۱۱۳

لائے گا، طینۃ الخبال اس آگ سے زیادہ گرم اور کھولتے ہوئے پیپ اور لہو کی نہر کا نام ہے جو دوزخیوں کے منہ سے لے کر جمع ہوگی والعیاذ باللہ تعالیٰ (اللہ تعالیٰ کی پناہ۔ ت)، اور اگر واقع میں وہ شخص جو لاہا تھا مگر اس کے اظہار میں اس وقت کوئی مصلحت شرعی نہ تھی صرف اس کی ایذا و تفضیح مقصود تھی جب بھی یہ شخص گنہگار ہوا، توبہ کرنا اور اس سے معافی چاہنا اب بھی فرض ہے، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

من اذی مسلماً فقد اذانی ومن اذانی فقد اذی اللہ۔ رواہ الطبرانی ^۱ فی الکبیر عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ بسند حسن۔	جس نے کسی مسلمان کو بلا وجہ شرعی ایذا دی اس نے مجھے ایذا دی اور جس نے مجھے ایذا دی اس نے اللہ عزوجل کو ایذا دی (طبرانی نے کبیر میں اس کو حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے سند حسن کے ساتھ روایت کیا۔ ت)
---	--

اور اگر اس کے اظہار میں کوئی مصلحت شرعی تھی اور بات واقعی تھی تو اس قائل پر کوئی الزام نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۱۳: از لکھنؤ امین آباد مسئلہ سید رکت علی صاحب بریلوی
شنبہ ۲۵ شوال ۱۳۳۴ھ
کسی سید کو صحیح النسب سید نہ کہنا بلکہ اس کو ناجائز پیشہ وروں (میراثی وغیرہ) سے مثال دینا کیسا ہے اور اس مثال دینے والے کے پیچھے نماز جائز ہے یا نہیں؟ اور سید کی بے توقیری کرنے والا گمراہ بد مذہب ہے یا نہیں؟ فقط
الجواب:

سنی سید کی بے توقیری سخت حرام ہے، صحیح حدیث میں ہے:

سنة لعنتهم لعنهم الله وكل نبی مجاب الزائد فی کتاب الله والمکذب بقدر الله والمستحل من عتوقی ما حرم الله الحدیث ^۲ ۔	چھ شخص ہیں جن پر میں نے لعنت کی اللہ اُن پر لعنت کرے، اور نبی کی دعا قبول ہے ازاں بعد ایک وہ جو کتاب اللہ میں اپنی طرف سے کچھ بڑھائے اور وہ جو خیر و شر سب کچھ اللہ کی تقدیر سے ہونے کا انکار کرے اور وہ جو میری اولاد سے اس چیز کو حلال رکھے جو اللہ نے حرام کیا۔
--	--

^۱کنز العمال حدیث ۷۰۳۷۱/۱۰ والمعجم الاوسط حدیث ۳۶۳۲/۳۷۳/۳

^۲سنن الترمذی کتاب القدر حدیث ۲۱۶۱ دار الفکر بیروت ۲/۶۱

اور ایک حدیث میں کہ ارشاد فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

من لم يعرف حق عترتی فلا حدی ثلث اَمَّا منافق	جو میری اولاد کا حق نہ پہچانے وہ تین باتوں میں سے ایک سے خالی نہیں، یا تو منافق ہے یا حرام یا حیضی بچہ۔
--	---

مجمع الانهر میں ہے:

من قال لعالم عویلما اولعلوی علیوی استخفا فافقد کفر ^۲ ۔	جو کسی عالم کو مولویا یا سید کو میر و اس کی تحقیر کے لئے کہے وہ کافر ہے۔
---	--

اور اس میں شک نہیں جو سید کی تحقیر بوجہ سیادت کرے وہ مطلقاً کافر ہے اس کے پیچھے نماز محض باطل ہے ورنہ مکروہ، اور جو سید مشہور ہو اگرچہ واقعیت معلوم نہ ہو اسے بلا دلیل شرعی کہہ دینا کہ یہ صحیح النسب نہیں اگر شرائط قذف کا جامع ہے تو صاف کبیرہ ہے اور ایسا کہنے والا اسی کوڑوں کا سزاوار، اور اس کے بعد اس کی گواہی ہمیشہ کو مردود، اور اگر شرط قذف نہ ہو تو کم از کم بلا وجہ شرعی ایذائے مسلم ہے اور بلا وجہ شرعی ایذائے مسلم حرام، قال اللہ تعالیٰ:

"وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ بَغْيٍ مَا كُتِبَ لَهُمْ فَأَقْبَلُوا إِهْتِائًا وَإِشْأَامِيْنًا" ۳	جو لوگ ایماندار مردوں اور ایماندار عورتوں بغیر اس کے کہ انہوں نے (کوئی معیوب کام) کیا ہو ان کا دل دکھاتے ہیں تو بیشک انہوں نے اپنے سر پر بہتان باندھنے اور صریح گناہ کا بوجھ اٹھالیا (ت)
---	--

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

من اُذی مسلماً فقد اذانی ومن اذانی فقد اذی اللہ ^۴ ۔	جس نے بلا وجہ شرعی سنی مسلمان کو ایذا دی اس نے مجھے ایذا دی اور جس نے مجھے ایذا دی اس نے اللہ عزوجل کو ایذا دی۔
--	---

^۱ کنز العمال حدیث ۳۲۱۹۹ مؤسسة الرسالة بیروت ۲/ ۱۰۴

^۲ مجمع الانهر شرح ملتقى الابحر باب المرتد ثم ان الفاظ الکفر انواع دار احیاء التراث العربی بیروت ۱/ ۲۹۵

^۳ القرآن الکریم ۳۳/ ۵۸

^۴ المعجم الاوسط للطبرانی حدیث ۳۶۳۳ مکتبة المعارف ریاض ۴/ ۳۷۳

مسئلہ ۱۱۴: قصبہ سادی آباد ضلع غازیپور مرسلہ شیخ محمد علی حسین صاحب ۲۴ ذی القعدہ ۱۳۳۵ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس بارہ میں کہ ایک شخص مغل خاں نام قوم نٹ کا مسلمان ہوا اور بعد مسلمان ہونے کے وہ نماز پڑھتا ہے روزہ رکھتا ہے کلام مجید کی تلاوت کرتا ہے اس نے مسجد بنوائی ہے اس میں نماز پڑھتا ہے لیکن بعض لوگ کہتے ہیں کہ اس کے گھر کی عورتیں گودنا گودتی ہیں مگر اس نٹ نو مسلم کو انکار ہے کہ اب کچھ نہیں ہوتا ہے پس ایسے نو مسلم کے ساتھ کھانا پینا اور اس کا جھوٹا کھانا اور پانی پینا شرعاً جائز ہے یا نہیں؟ اگر جائز ہے تو جو لوگ ایسے نو مسلم کے ساتھ کھانے والوں پر سختی کرتے ہیں ان کو ترک کرتے ہیں اور ان کا فضیلت کرتے ہیں وہ شرع شریف کا مقابلہ کرتے ہیں یا نہیں؟ ایسے لوگوں کے بارے میں شرع کا کیا حکم ہے؟

الجواب:

بدن گودنا شرعاً حرام ہے، اور مسلمان پر بدگمانی اس سے بڑھ کر حرام، جب وہ انکار کرتا ہے اور کوئی ثبوت شرعی کافی نہ ہو تو محض بدگمانی کی بناء پر اسے ذلیل سمجھنا اور تفضیح کرنا سخت حرام ہے، ہاں اگر ثبوت شرعی سے ثابت کہ یہ فعل اس کے یہاں ہوتا ہے تو اب دو صورتیں ہیں، یا تو وہ اس پر راضی نہیں منع کرتا ہے بقدر ضرورت بندوبست کرتا ہے اور عورتیں نہیں مانتیں جب بھی اس پر الزام نہیں،

کوئی جان کسی دوسری جان کا بوجھ (وزن) نہیں اٹھائے گی۔ (ت)	قَالَ اللَّهُ تَعَالَى "لَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ" ۱۔
--	--

اور اگر یہ ثبوت شرعی ثابت ہو کہ وہ اس فعل شنیع پر راضی ہے تو بلاشبہ قابل ملامت و لائق ترک ہے کہ یہ نزاکتہ نہیں ہے بلکہ اس میں معاذ اللہ بُوئے کفر آتی ہے کہ ابھی انہیں ناپاک عادتوں پر قائم ہے واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۱۵: ازسوائی مادھوپور قصبہ ساگور یا ست کوٹہ راجپوتانہ مرسلہ الف خان مہتمم مدرسہ انجمن اسلامیہ ۱۲ ذی الحجہ ۱۳۳۵ھ

ولد الزنا کے ساتھ کھانا کھانا اور جبکہ وہ عالم ہو جائے تو اس کی امامت درست ہے یا نہیں اور کیا اس کو حرامی کہا جائے گا؟

الجواب:

اس کے ساتھ کھانا اور بشرط علم اس کے پیچھے نماز دونوں درست ہیں اور اسے اس طور پر

^۱ القرآن الکریم ۶/۶۳

حرامی کہنا کہ جس میں اسے ایذا ہو جائز نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۱۶: از شہر عقبہ کو توامی مسئلہ قیصر حسین ۷ شوال ۱۳۳۷ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید کے ایک تایا ہے اور ایک بہن ہے، زید کے تایا اور زید کے والد میں ہمیشہ رنج رہی یہاں تک کہ زید کے والد کا انتقال ہو گیا مگر زید کے والد اپنے بھائی سے ملے نہیں، زید اپنے والد کے مرنے کے بعد اپنے تایا سے اور اپنی ہمیشہ سے ملتا رہا، پھر زید کی والدہ کا بھی انتقال ہو گیا، اس کے بعد زید کی بہن اور تایا کے درمیان سخت رنجش ہو گئی۔ اب زید کی بہن اپنے سگے بھائی زید سے یہ کہتی ہے کہ تم اگر اپنے تایا سے ملو گے تو میں تم سے نہیں ملوں گی اگر تجھ سے ملنا منظور ہے تو اپنے تایا سے مت ملو۔ اب زید کی شادی کا وقت آیا اور زید اپنی بہن کا ایک ہی بھائی ہے اگر زید اپنی بہن کا کہنا نہیں کرتا ہے تو زید کی بہن کو انتہا درجہ کا صدمہ ہوتا ہے۔ چونکہ اس کے والدین کا انتقال ہو چکا ہے اور یہ ایک ہی اس کے بھائی ہے اور وہ اس کی شادی میں شریک نہیں ہو سکتی بوجہ تایا کی شرکت کے، ایسی حالت میں زید کو کیا کرنا چاہئے یعنی زید کو اپنی بہن کا کہنا اور خوشی کرنا چاہئے اور اپنی بہن کو شادی میں شریک کرنا چاہئے یا اپنے تایا کو، اور اپنی بہن کو چھوڑنا چاہئے یا اپنے تایا کو، کیونکہ زید بغیر اپنے تایا کو چھوڑے ہوئے اپنی بہن کا دل خوش نہیں کر سکتا اور نہ اس کی بہن شادی میں شریک ہو سکتی ہے۔

الجواب:

بہن اور چچا دونوں ذی رحم محرم ہیں کسی سے قطع کرنا اس کو جائز نہیں اسے چاہئے اپنی بہن کو جس طرح ممکن ہو راضی کرے اگرچہ یوں کہ خفیہ اپنے چچا کو شادی میں شریک ہونے کی دعوت دے اور اپنی بہن سے کہہ دے کہ مجھے ہر طرح تیری خاطر منظور ہے نہ ان کو بلاؤں گا نہ شریک کروں گا اتنا تجھ سے چاہتا ہوں کہ وہ اگر اپنے آپ آجائیں تو اس پر مجھ سے ناراض نہ ہو کیونکہ وہ تیرے اور میرے دونوں کے باپ کی جگہ ہیں غیر آدمی بے بلائے ہوئے آجائیں تو ان کو نکالنا بے تہذیبی ہے نہ کہ باپ کو، غرض جھوٹے سچے فقرے ملا کر دونوں کو راضی کر سکے کرے اور اس پر اجر پائے گا میں ان کو نہ بلاؤں گا۔ مراد یہ رکھے کہ میں خود ان کو بلائے نہ جاؤں گا اگرچہ آدمی یار قعہ بھیجوں، آپ چلے آنے سے یہ مراد رکھے کہ وہ اپنے پاؤں سے چلے آئیں نہ یہ کہ میں اٹھا کر لاؤں، غرض پہلو دار بات کہے جھوٹے سچے فقرے سے مراد یہی ہے کہ اس کا ظاہر جھوٹ اور مرادی معنی سچ۔ حدیث میں فرمایا:

بیشک اشاروں میں گفتگو کرنے میں سے جھوٹ

ان فی البعاریض لمن دوحۃ عن

الکذب^۱۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

سے آزادی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ ۱۲۰ تا ۱۲۱:

از آگرہ سید باڑھ عالم گنج مرسلہ تاج محمد صاحب

۱۱ شوال ۱۳۳۷ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین ان مسائل میں کہ زید شخص تارک صوم و صلوٰۃ، غاصب، سخت جابر و ظالم زبردست قابو یافتہ ہے وہ چاہے جس کمال جبراً خرید لیتا ہے اور پورا روپیہ نہیں دیتا ہے ہزار ہا روپیہ لوگوں کا مار کر کھا ہے عام لوگ نالاں ہیں اور سخت ظلم یہ ہے کہ جن بندگان خدا کو اپنی مرضی کے خلاف پاتا ہے تو اپنے میل کے دس پانچ اشخاص جمع کر کے چاہے جس کاکار و بار بازار نکاح شادی برادری سے خارج کر کے سب بند کر دیتا ہے کہ جو باعث اشد ایذا رسانی و آبرو ریزی بدنامی تنگی گرسنگی ہتک حرمت کا ہوتا ہے چونکہ جس شخص کا جو پیشہ ہوتا ہے وہ اپنے گزراوقات اس پیشہ سے کرتا ہے جب پیشہ بند ہو جاتا ہے تو وہ مظلوم مع اپنے متعلقین کے فاقہ کشی کر کے تباہ و برباد ہو جاتا ہے حالانکہ تمام برادری کے لوگ اس سے نالاں ہیں لیکن بخوف دم نہیں مارتے خاموش ہیں اس لئے کہ سوال یہ ہے کہ:

(۱) یہ کہ ایسا شخص ظالم جابر جہول بچکم خدا اور رسول عزوجل و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کس کس سزا کا سزاوار ہے؟

(۲) یہ کہ جابر ظالم کے مددگار انکے جن کے زور ظلم ظالم کرتا ہے کس کس حکم کے لائق ہیں؟

(۳) دیگر اہل برادری ایمان داران کو ظالم جابر کا ناحق ماننا چاہئے یا اس کا حکم مجرم زنا و شراب خوری و جبر و ظلم کے اس کو برادری اسلام سے خارج کرنا اور اس سے سلام میل جول خورد نوش لین دین ترک کرنا واجب تھا یا کیا اور اس کے ساتھی و مددگار ان کو ظالم سے توبہ کر کے حقارت واجب ہے یا کیا؟

(۴) جو لوگ فتویٰ سن کر عمل نہ کریں ضد و ہٹ کریں مظلوم کی دادرسی نہ کریں حکم ظالم کو خدا اور رسول پر ترجیح دیں ان کے واسطے کیا حکم ہے؟

الجواب:

(۱) جس شخص میں امور مذکورہ سوال ہوں وہ مستحق عذاب نار و غضب جبار و لعنت پروردگار و العیاذ باللہ تعالیٰ، وہ اللہ و رسول کو ایذا دیتا ہے اور اللہ و رسول کا ایذا دینے والا فلاح نہیں پاتا۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے:

^۱ السنن الکبریٰ للبیہقی کتاب الشهادات باب المعارض الخ دار صادر بیروت ۱۹۹/۱۰

بیشک جن لوگوں نے مسلمان مردوں عورتوں کو فتنے میں ڈالا پھر توبہ نہ کی ان کے لئے جہنم کا عذاب ہے اور ان کے لئے آگ کا عذاب۔	"إِنَّ الَّذِينَ قَتَلُوا الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ لَمْ يَتُوبُوا فَلَهُمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ وَلَهُمْ عَذَابُ الْحَرِيقِ" ¹
--	---

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

جس نے ناحق کسی مسلمان کو ایذا دی بیشک اس نے مجھے ایذا دی اور جس نے مجھے ایذا دی اس نے اللہ عزوجل کو ایذا دی۔	من أذى مسلماً فقد أذاني ومن أذاني فقد أذى الله ²
--	---

اللہ عزوجل فرماتا ہے:

سمتا ہے اللہ کی لعنت ہے ظالموں پر۔	"أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ" ³
------------------------------------	---

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

ظلم اندھیریاں ہے قیامت کے دن۔ واللہ تعالیٰ اعلم	الظلم ظلمات يوم القيامة ⁴
---	--------------------------------------

(۲) ظلم کے مددگار ظالم بن اور اس سے بڑھ کر عذاب و غضب و لعنت کے سزاوار۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے:

تم پر حرام ہے کہ گناہ اور حد سے بڑھنے میں ایک دوسرے کی مدد کرو۔	"لَا تَعَاوُذُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ" ⁵
---	---

حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

جو دیدہ و دانستہ کسی ظالم کے ساتھ اسے مدد دینے چلا وہ اسلام سے نکل گیا (اس کو	من مشى مع ظالم ليعينه و هو يعلم انه ظالم فقد خرج من الاسلام
---	---

¹ القرآن الکریم ۱۰/۸۵

² المعجم الاوسط حدیث ۳۶۳۲ مکتبۃ المعارف الرياض ۳/۳۷۳

³ القرآن الکریم ۱۸/۱۱

⁴ صحیح البخاری کتاب المظالم باب الظلم ظلمات يوم القيامة قریبی مکتب خانہ کراچی ۳۳۱/۱

⁵ القرآن الکریم ۲/۶

طبرانی نے معجم کبیر میں اور ضیاء نے صحیح المختارہ میں اوس بن شرحبیل رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ (ت) واللہ تعالیٰ اعلم	رواہ الطبرانی فی المعجم الکبیر والضحیاء فی صحیح المختارۃ عن اوس بن شرحبیل رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
---	---

(۳) ہاں مددگاروں پر فرض ہے کہ توبہ کریں اور اس کی مدد سے جدا ہوں، اللہ عزوجل قرآن کریم میں کسی مسلمان کے ساتھ
مسخرگی کرنے، اس پر طعن کرنے، اس کا برا لقب رکھنے سے منع کر کے فرماتا ہے:

جو ان باتوں سے توبہ نہ کریں وہی ظالم ہیں۔	"وَمَنْ لَّمْ يَتُوبْ فَإِنَّكَ لَهُمُ الظَّالِمُونَ" ۲
---	---

ان باتوں کو افعال مذکورہ سوال سے کیا نسبت، جو ان میں مدد سے توبہ نہ کریں کیسے سخت درجے کے ظالم ہوں گے، اہل برادری
یا کسی مسلمان کو ظالم کا حکم اس کے ظلموں میں ماننا جائز نہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

اللہ تعالیٰ کی نافرمانی میں کسی کی اطاعت نہیں۔	لا طاعة لاحد فی معصیۃ اللہ تعالیٰ ۳۔
--	--------------------------------------

اور ظالم باز نہ آئے تو مسلمانوں کو چاہئے اسے برادری سے نکال دیں اس سے میل جول چھوڑ دیں اس کے پاس نہ بیٹھیں کہ اس
کی آگ انہیں بھی نہ پھونک دے۔ اور فرماتا ہے اللہ تبارک و تعالیٰ:

اگر تجھے شیطان بھلا دے تو یاد آئے پر ظالموں کے پاس نہ بیٹھ۔ (ت)	"وَإِمَّا يُبَسِّطَنَّكَ الشَّيْطَانُ فَلَا تَقْعُدْ بَعْدَ الذِّكْرِ مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ" ۴
--	--

(۴) جو مظلوم کی دادرسی پر قادر ہو اور نہ کرے تو اس کے لئے ذلت کا عذاب ہے۔ حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم فرماتے ہیں:

جس کے سامنے مسلمان بھائی کی غیبت کی جائے اور یہ اس کی مدد پر قادر ہو اور نہ کرے اللہ تعالیٰ اسے دنیا و آخرت دونوں میں ذلیل کرے گا۔ اس کو	من اغتیب عندہ اخوہ المسلم فلم ی نصرہ وہو لیستطیع نصرہ ادرکہ اللہ تعالیٰ فی الدنیا والاخرۃ۔ رواہ ابن ابی الدنیا
--	--

^۱ المعجم الکبیر للطبرانی حدیث ۶۱۹ المکتبۃ الفیصلیۃ بیروت ۱/ ۲۷۷

^۲ القرآن الکریم ۱۱/ ۴۹

^۳ المستدرک للحاکم کتاب معرفۃ الصحابۃ دار الفکر بیروت ۳/ ۱۲۳

^۴ القرآن الکریم ۶/ ۶۸

فی ذم الغیبة و ابن عدی فی الکامل ^۱ عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔	محمد بن ابی الدنیا نے ذم الغیبة میں اور ابن عدی نے الکامل میں حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ (ت)
---	--

اور حکم سن کر گناہ پر ہٹ کر نا استحقاق عذاب نار ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے:

"وَإِذَا قِيلَ لَهُ اتَّقِ اللَّهَ أَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ بِالْإِثْمِ فَحَسْبُهُ جَهَنَّمُ وَلَيْسَ إِلَهِمَ إِلَّا هُوَ" ۝۲	جب اس سے کہا جائے اللہ سے ڈر تو اسے گناہ کی ضد چڑھے ایسے کو جہنم کافی ہے اور کیا برا ٹھکانا۔
---	--

ابلیس کی پیروی سے حکم خدا و رسول پر نہ چلنا اور ظالم کے حکم پر چلنا گناہ ہے کبیرہ ہے استحقاق جہنم ہے مگر کوئی مسلمان کیسا ہی فاسق فاجر ہو یہ خیال نہیں کرتا کہ اللہ و رسول کے حکم پر اس کے حکم کو ترجیح ہے ایسا سمجھے تو آپ ہی کافر ہے۔ والعیاذ باللہ تعالیٰ۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۲: از ناتھ دوارہ ریاست اودے پور ملک میواڑ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص کو قطع رحم اپنی اولاد سے رکھنا اس کی بیماری میں اس کی عیادت و نان نفقہ کی خبر و علاج و معالجہ کی تدبیر نہ کرنا اور بعد مر جانے کے سامان تجنیز و تکفین میں شریک نہ ہونا اور کفن وغیرہ غیر شخص کا اللہ نام دینا حتی المقدور اپنے پاس ہوتے ہوئے یہ برتاؤ اپنی اولاد سے کرنا، ایسے شخص کے واسطے کیا حکم ہے چونکہ یہ شخص علم فقہ و حدیث سے بھی واقفیت رکھتے ہیں اور پند و وعظ کو بھی لوگوں کو کہا کرتے ہیں مگر اپنا عمل خلاف شرع آتا ہے یسے شخص کے واسطے کیا حکم ہے؟ اس کا جواب باصواب مع حدیث فقہ و آیت کلام کے تحریر فرمائیں خدا تعالیٰ آپ کو اجر عظیم عطا فرمائے گا۔

الجواب:

اگر اس کا نفقہ شرعاً باپ پر لازم تھا مثلاً نابالغ بچہ یا لڑکی جس کی شادی نہ ہوئی یا جوان لڑکا کہ کچھ کمانے پر قادر نہیں اس کو نفقہ نہ دیا تو سخت شدید گناہ میں مبتلا ہے، اور اگر شرعاً اس کا نفقہ باپ پر

^۱ ذم الغیبة مع موسوعه رسائل ابن ابی الدنیا حدیث ۱۰۸ مؤسسة الكتب الثقافیه ۲/۱۰۰، الکامل لابن عدی ترجمہ ابان بن ابی عیاش

دار الفکر بیروت ۱/۷۷، لمطالع العالیة باب الزجر عن الاستطاعة فی غرض العلم حدیث ۲۷۰۶ عباس احمد البانی مکة المکرمه ۳/۲

^۲ القرآن الکریم ۲/۲۰۶

نہ تھا مثلاً لڑکی کہ شوہر والی یا جوان لڑکا کمائی پر قادر ہے تو اسے نفقہ نہ دینے میں کچھ گناہ نہیں اور علاج و دوا تو کسی پر واجب نہیں خود اپنی واجب نہیں اور اولاد اگر حقوق کرے اور باز نہ آئے یا معاذ اللہ بدمذہب ہو جائے اور باپ اسے چھوڑ دے تو یہ قطع رحم اس کی اولاد کی طرف سے ہے باپ کی طرف سے نہیں، وبال اولاد پر ہے۔ سیدنا عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے ایک لفظ کے سبب اپنے ایک صاحبزادے سے عمر بھر کلام نہ فرمایا، حضرت مولوی معنوی قدس سرہ شریف کے ایک صاحبزادے نے حضرت شمس تبریز قدس سرہ العزیز کی شان میں گستاخی کی، ان کے مرنے پر مولوی بیٹے کے جنازے میں شریک نہ ہوئے۔ ہاں اگر اولاد کا قصور نہیں تو باپ پر قطع رحم کا وبال عظیم ہے، کفن نہ دینے کی وہی دو صورتیں ہیں جو نفقہ میں تھیں، اگر اس کا نفقہ باپ پر تھا اور اس نے کفن نہ دیا گناہگار ہوا اور نہ تھا تو کفن نہ دینے کا کچھ الزام نہیں۔

مسئلہ ۱۲۲: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ مستی چمہ کی بیوی کو اس کے خسر نے روک رکھا ہے اور باوجود تمام اہل محلہ کے کہنے پر اور خدا و رسول کا واسطہ دینے پر بھی روانہ نہیں کرتا اور تمام اہل محلہ نے اس امر کا بھی اطمینان دلایا کہ تیری بیٹی کو اگر کسی قسم کی تکلیف ہوگی تو اہل محلہ ذمہ دار ہیں۔ پس جو شخص اہل محلہ کے کہنے کو اور خدا و رسول کا واسطہ دینے کو نہ مانے اس کے بارے میں شریعت نبوی کا کیا حکم ہے آیا اس سے تمامی کا میل جول جائز ہے یا ناجائز؟ صاف ارشاد فرمائیں۔ بینوا تو جروا۔

الجواب:

سائل کوئی وجہ نہیں لکھتا کہ اس نے کیوں روک رکھا، اگر واقع میں اس کی کوئی وجہ شرع ہو تو اس پر کچھ الزام نہیں، نہ محلہ والوں کی ضمانت ماننا اسے ضرور، اور واسطہ ان باتوں میں ہوتا ہے جن میں ضرر نہ ہو اور دوسرے کی ضرر کی بات پر واسطہ دیا جائے تو وہ واسطہ دینے والا گناہگار ہوتا ہے، ہاں اگر کوئی وجہ شرعی روکنے کی نہیں ہے محض بلا وجہ روکا تو وہ روکنا ہی ظلم، پھر وہ واسطہ نہ ماننا دوسرا ظلم۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۲۳: از شہر محلہ گلاب نگر مسئلہ خدا بخش صاحب رضوی صندوق ساز ۲۸ رجب ۱۳۳۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص زید کو تکلیف دیتا رہتا ہے اور تکلیف دینے پر آمادہ ہے ہر طریق سے تعویذ یا جادو وغیرہ سے، اور زید اب تک خاموش ہے اور سب تکالیف سہہ رہا ہے، ایک دو شخص سے معلوم ہوا ہے کہ وہ اب جان لینے پر آمادہ ہے، قصہ یہ ہے کہ زید کا مکان ہے وہ یہ کہتا ہے کہ مکان مجھ کو مل جائے اور اس کی دلی منشا یہی ہے۔ زید کا ذاتی مکان ہے بلا وجہ مانگتا ہے

اب زید متحمل نہیں ہو سکا اب زید بھی یہ چاہتا ہے کہ میں ہر طریق سے اس کو تکلیف رسا ہوں شریعت کہاں تک حکم دیتی ہے؟
الجواب:

ایذا رسانی کے ارادے پر ایذا نہیں دے سکتا اپنے بچاؤ کی تدبیر کر سکتا ہے جب تک کہ اس کا عزم ایسا نہ ثابت ہو کہ بے ایذا دے اپنا بچاؤ نہ ہو سکے گا تو اس وقت صرف اتنی بات جس میں اپنا بچاؤ ہو سکے کر سکتا ہے اور جو ایذا اس نے پہنچائی ہے اس کا عوض اتنا ہی لے سکتا ہے اس سے زیادہ کرے تو اس کا ظلم ہوگا اور اگر صبر کرے تو بہت بہتر۔ واللہ تعالیٰ اعلم

جھوٹ وغیبت و بد عہدی وغیرہ

مسئلہ ۱۲۴: ۲۰ محرم الحرام ۱۴۱۳ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں، زید اور عمرو نے مال بشارکت خرید کیا پھر زید نے عمرو سے کہا تم اس کو لو یا مجھے دو۔ زید نے نفع دے کر لے لیا، عمرو سے۔ عمرو نے پھر کہا زید سے، تم نے بد عہدی کی یعنی شرکت نہیں کی۔ آیا یہ بد عہدی ہے یا نہیں؟

الجواب:

جبکہ عمرو خود قطع شرکت پر راضی ہو گیا اور نفع لے کر مال دے دیا تو زید کے ذمہ کوئی الزام بد عہدی کا نہیں بلکہ جو شخص کسی سے ایک امر کا وعدہ کرے اور اس وقت اس کی نیت میں فریب نہ ہو بعد کو اس میں کوئی حرج ظاہر ہو اور اس وجہ سے اس امر کو ترک کرے تو اس پر بھی خلاف وعدہ کا الزام نہیں، حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

لیس الخلف ان یعد الرجل ومن نیتہ ان یفی ولكن الخلف ان یعد الرجل ومن نیتہ ان لا یفی۔	یہ بد عہدی نہیں کہ آدمی (کسی شخص سے) وعہد کرے اور نیت اسے پورا کرنے کی ہو اور پورا نہ کر سکے، بلکہ بد عہدی یہ ہے کہ آدمی وعدہ کرے اور اسے پورا کرنے کا سرے سے ارادہ ہی نہ ہو۔
---	---

رواہ ابو یعلیٰ ^۱ مسندہ عن زید بن ارقم رضی اللہ تعالیٰ عنہ بسند حسن۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔	(ابو یعلیٰ نے اپنی مسند میں سند حسن کے ساتھ زید بن ارقم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اسے روایت کیا ہے۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم۔
---	--

۲۱ ذیقعدہ ۱۳۱۷ھ

از شہر کہنہ مرسلہ برکت اللہ خاں صاحب

مسئلہ ۱۲۵:

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و ہادیان متین اس مسئلہ میں کہ زید کے حقیقت تعدادی ۳ بسوہ جس کی قیمت تخمیناً دو ہزار روپے کے تھی بعوض مبلغ دو سو بیس روپیہ بابت قرضہ بقال خود ذمہ زید تھا نیلام ہوئی چونکہ بکر ایک زبردست اور متمول تھا اس نے بلا اطلاع زید کے نیلام حسب قاعدہ انگریزی خرید لیا زید کو بسبب خوف آبرو قوت مقابلہ نہ تھی اور بکر نے بزعم زبردستی بجز اس قبضے کے جواز روئے نیلام حاصل ہوا تھا اور کوئی کارروائی مثل داخل خارج وغیرہ نہ کرائی اس لئے نام زید کا کاغذات انگریزی میں بدستور ہے، پس اس صورت میں زید کو اپنے قبضہ کی چارہ جوئی بمقتضائے مصلحت از روئے دروغ گوئی کہ جس سے زید کو اپنا حق پانے کی قوی امید ہے یا نہیں؟ دوسرے یہ کہ زید کو زر نیلام اس وقت بکر کو دینا چاہئے یا جو کچھ بکر نے اس وقت اس جائیداد سے تحصیل کیا ہے اس میں محسوب ہونا چاہئے، بیّنوا تو جروا (بیان فرمائیے اجر پائیے۔ ت)

الجواب:

اپنا حق مردہ زندہ کرنے کے لئے پہلو دار بات کہنا کہ جس کا ظاہر دروغ ہو اور واقعی میں اس کے سچے معنی مراد ہوں اگرچہ سننے والا کچھ سمجھے بلاشبہ باتفاق علمائے دین جائز اور احادیث صحیحہ سے اس کا جواز ثابت ہے جبکہ وہ حق بے اس طریقے کے ملنا میسر نہ ہو، ورنہ یہ بھی جائز نہیں، پہلو دار بات یوں کہ مثلاً ظالم نے ظلم اس کی کسی چیز پر قبضہ مخالفانہ اس مدت تک رکھا جس کے باعث انگریزی قانون میں تمدادی عارض ہو کر حق ناحق ہو جاتا ہے مگر مخالف کے پاس اپنے قبضہ کا کاغذی ثبوت نہیں اس کے بیان پر رکھا گیا، اگر یہ اقرار کئے دیتا ہے کہ واقعی مثلاً بارہ برس سے میرا قبضہ نہیں تو حق جاتا اور ظالم فتح پاتا ہے، لہذا یوں کہنے کی اجازت ہے کہ ہاں میرا قبضہ رہا ہے یعنی زمانہ گزشتہ میں، اور زیادہ تصریح چاہی جائے تو یوں کہہ سکتا ہے کہ "آج تک میرا قبضہ چلا آیا" اور نیت میں لفظ "آیا" کو کلمہ استفہام لے جیسے کہتے ہیں آیا یہ بات حق ہے یعنی کیا یہ بات حق ہے، تو استفہام انکاری کے طور پر اس کلمے کا یہ مطلب ہوا کہ کیا آج تک میرا قبضہ چلا یعنی ایسا نہ ہوا بلکہ میرا قبضہ چلا یعنی ایسا نہ ہوا بلکہ میرا قبضہ منقطع ہو کر مخالف کا قبضہ چلا یعنی ایسا نہ ہوا بلکہ میرا قبضہ منقطع ہو کر مخالف کا قبضہ ہو گیا، یا یوں کہے "کل تک برابر میرا قبضہ رہا آج کا حال نہیں

^۱کنز العمال بحوالہ عن زید بن ارقم حدیث ۶۸۷۱ مؤسسة الرسالة بیروت ۳/ ۳۴۷

معلوم کہ کچھری کیا حکم دے۔ اور لفظ "کل" سے زمانہ قریب مراد لے جیسے نوجوان لڑکے کو کہتے ہیں کل کا بچہ، حالانکہ اس کی عمر بیس بائیس سال کی ہے، اس معنی پر قیامت کو "روز فردا" کہتے ہیں کل آنے والی ہے یعنی بہت نزدیک ہے۔ یا مخالف قبضہ کی نسبت سوال ہو تو کہے "اس کا قبضہ کبھی نہ تھا" یا "کبھی نہ ہوا" اور مراد یہ ہے کہ کبھی وہ وقت بھی تھا کہ اس کا قبضہ نہ تھا۔ زیادہ تصریح درکار ہو تو کہے "اس کا قبضہ اصلاً کسی وقت ایک آن کو نہ ہوا نہ ہے" اور معنی یہ لے کہ حقیقی قبضہ ہر شے پر اللہ عزوجل کا ہے دوسرے کا قبضہ ہو نہیں سکتا، غرض جو شخص تصرفات الفاظ و معانی سے آگاہ ہے سو پہلے نکال سکتا ہے، مگر ان کا جواز بھی صرف اسی حالت میں ہے جب یہ واقعی مظلوم ہے اور بغیر ایسی پہلو دار بات کے ظلم سے نجات نہیں مل سکتی ورنہ اوپر مذکور ہوا کہ یہ بھی ہر گز جائز نہیں۔ اب رہی یہ صورت کہ جہاں پہلو دار بات سے بھی کام نہ چلے وہاں صریح کذب بھی دفع ظلم و احیائے حق کے لئے جائز ہے اس بارے میں کلمات علماء مختلف ہیں، بہت روایات سے اجازت نکلتی ہے اور بہت اکابر نے منع کی تصریح فرمائی ہے حتیٰ الوسع احتیاط اس سے اجتناب میں ہے اور شاید قول فیصل یہ ہو کہ اس ظلم کی شدت اور کذب کی مصیبت کو عقل سلیم و دین تویم کی میزان میں تولے جدھر کا پلہ غالب پائے اس سے احتراز کرے مثلاً اس کا ذریعہ رزق تمام و کمال کسی ظالم نے چھین لیا اب اگر نہ لے تو یہ اور اس کے اہل و عیال سب فاقے مریں، اور وہ بے کذب صریح نہیں مل سکتا تو اس ناقابل برداشت ظلم اشد کے دفع کو امید ہے کہ غلط بات کہہ دینے کی اجازت ہو اور اگر کسی مالدار شخص کے سو دو سو روپے کسی نے دبا لئے تو اس کے لئے صریح جھوٹ کی اجازت اسے نہ ہونی چاہئے کہ جھوٹ کا فساد زیادہ ہے اور اتنے ظلم کا تحمل اس مالدار پر ایسا گراں نہیں، حدیث سے ثابت اور فقہ کا قاعدہ مقررہ بلکہ عقل و نقل کا ضابطہ کلیہ ہے کہ من ابتلی بلیتین اختار اھونھما^۱ ہذا معندی والعلم بالحق عند ربی۔ جو شخص دو بلاؤں میں گرفتار ہو ان میں جو آسان ہے اسے اختیار کرے (یہ وہ کچھ ہے جو میرے پاس تھا اور حق کا پورا پورا علم تو میرے رب ہی کے پاس ہے۔ ت) در مختار میں ہے:

الکذب مباح لاحیاء حقہ ودفع الظلم عن نفسه و البراد التعریض لان عین الکذب حرام قال وھو الحق قال تعالیٰ "قتل الخراصون"	جھوٹ حرام ہے اور یہی حق ہے البتہ اپنے حق کے اظہار اور احیاء کے لئے یا اپنی ذات کو ظلم و نقصان سے بچانے کے لئے جھوٹ سے کام لینا مباح ہے بشرطیکہ جھوٹ بصورت تعریض یعنی اشارہ کنایہ یا ذومعانی الفاظ میں ہو اس لئے
---	--

^۱ الاشباہ والنظائر الفن الاول القاعدة الخامسة ادارة القرآن کراچی ۱۳۳/۱

<p>کہ صریح جھوٹ حرام ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے مارے جائیں اٹکل بیٹو سے کام لینے والے۔ یہ سب "المجتبیٰ" سے منقول ہے، اور وہابیہ میں فرمایا: صلح یا دفع ظلم کے لئے جھوٹ بولنا جائز ہے بیوی کی رضاجوئی کے لئے اور جنگ میں حوصلہ افزائی کے لئے بھی جھوٹ بولنا مباح ہے۔ (ت)</p>	<p>الكل عن المجتبیٰ وفي الوهبانية قال وللصلح جاز الكذب او دفع ظالم واهل لترضی والقتال لیظفروا¹</p>
--	---

ردالمحتار میں ہے:

<p>اپنا حق ثابت کرنے کے لئے جھوٹ بولنا مباح ہے جیسے شفعہ کرنے والے کو بیع کا علم رات کو ہوا تھا صبح کے وقت یہ گواہی دے کہ مجھے ابھی ابھی سودے کے بارے میں علم ہوا ہے، اسی طرح نابالغ لڑکی رات کو بالغ ہوئی اور اس نے شوہر سے صبح یہ کہا کہ میں نے ابھی ابھی خون حیض دیکھا ہے، جان لیجئے کہ جھوٹ کبھی مباح اور کبھی واجب ہوتا ہے اس میں ضابطہ جیسا کہ تبیین المحارم وغیرہ میں احیاء العلوم کے حوالہ سے مذکور ہے کہ ہر اچھا مطلوب کہ جس تک صدق و کذب دونوں سے رسائی ہو سکے تو اس صورت میں جھوٹ بولنا حرام ہے اور ہر اچھا مطلوب جس تک رسائی صرف کذب سے ہو سکے تو جھوٹ بولنا مباح ہے جبکہ اس مطلوب کو حاصل کرنا مباح ہو اور اگر مطلوب حاصل کرنا واجب ہو تو پھر جھوٹ بولنا واجب ہے جیسا کہ بے گناہ (معصوم) کو دیکھے جو کسی ایسے ظالم سے روپوش ہو رہا ہے جو اسے مار ڈالنے یا ایذا پہنچانے کا ارادہ رکھتا ہو تو ایسی صورت میں</p>	<p>الكذب مباح لاهیاء حقه كالشفیع یعلم بالبیع باللیل فاذا اصبح یشهد ویقول علمت الآن وكذا الصغیرة تبلیغ فی اللیل و تختار نفسها من الزوج وتقول رأیت الدم الآن واعلم ان الكذب قد یباح وقد یجب والضابط فیہ كما فی تبیین المحارم وغیرہ عن الاحیاء ان كل مقصود محمود یمكن التوصل الیه بالصدق والكذب جیعا فالکذب فیہ حرام وان امکن التوصل الیه بالکذب وحده فمباح ان ابیح تحصیل ذلك المقصود و واجب ان وجب كما لو رأى معصوما اختفی من ظالم یرید قتله او ایذاه فالکذب هنا</p>
--	--

¹ درمختار کتاب الحظر والاباحة فصل فی البیع مطبع مجتبائی دہلی ۲/ ۲۵۴

واجب وكذا الوسأله عن ودیعة یرید اخذها یجب انكارها ومهباكان لا یتتم مقصود حرب او اصلاح ذات البین او استمالة قلب المجنی علیه الا بالكذب فیباخ ولو سأله سلطان عن فاحشة وقعت منه سرا کزنا او شرب فله ان یقول ما فعلته لان اظهارها فاحشة اخرى وله ایضا ان ینکر سراخیه وینبغی ان یقابل مفسدة الکذب بالمفسدة المترتبة علی الصدق فان كانت مفسدة الصدق اشد فله الکذب وان بالعکس او شک حرم وان تعلق بنفسه استحب ان لا یکذب وان تعلق بغيره لم تجز المسامحة بحق غیره والحزم ترکه حیث ابیح^۱۔

(اس مظلوم کو بچانے کے لئے) جھوٹ بولنا اور یہ کہنا کہ میں نے اسے نہیں دیکھا یا مجھے اس کے بارے میں کوئی علم نہیں، واجب ہے۔ اس طرح اگر کوئی ظالم کسی کی امانت کے متعلق پوچھے جس کے لینے کا وہ ارادہ رکھتا ہو تو اس امانت کے بارے میں لاعلمی کا اظہار اور انکار کر دینا ضروری یعنی واجب ہے حاصل یہ کہ جب کوئی مقصود و مطلوب بغیر جھوٹ کہے پورا نہ ہو اس صورت میں جھوٹ بولنا مباح ہے خواہ اس کا تعلق جنگ سے ہو یا مسلمانوں کے درمیان صلح کرانے سے ہو یا جس کا نقصان ہوا ہو اس کی دلجوئی کے لئے ہو اور اگر بادشاہ وقت اس سے ایسے گناہ کے بارے میں دریافت کرے جو اس سے درپردہ سرزد ہوا ہو جیسے بدکاری۔ شراب نوشی وغیرہ تو اس کے لئے روا ہے کہ صاف کہہ دے کہ میں نے یہ کام نہیں کیا کیونکہ اس کا ظاہر کرنا دوسرا گناہ ہے اور اس کے لئے یہ بھی جائز ہے کہ کسی اور مسلمان بھائی کے بارے میں دریافت کئے پر بھائی کا بھید ظاہر کرنے سے انکار کر دے، اور مناسب ہے کہ آدمی جھوٹ کے فساد کا سچائی کے نتیجے سے تقابل کرے۔ اگر سچائی سے فساد کا اندیشہ ہو تو جھوٹ کہنا حرام ہے اور اگر اس کا تعلق اس کی اپنی ذات سے ہو تو جھوٹ نہ بولنا مستحب ہے، اور اگر کسی دوسرے سے تعلق ہو تو دوسرے کے حق میں چشم پوشی سے کام لینا یا صرف نظر کرنا جائز نہیں ہے اور ہوشیاری چشم پوشی نہ کرنے میں ہے کیونکہ یہ مباح ہے۔ (ت)

۵/ شعبان ۱۴۲۹ھ

از دولت پور ضلع بلند شہر مرسلہ شیر محمد خاں صاحب

مسئلہ ۱۲۶:

کسی امر کا وعدہ مستحکم حلف شرعی محمدیہ سے کرے اس کے خلاف کرنا کیسا ہے؟

^۱ رد المحتار کتاب الحظر والاباحۃ فصل فی البیع دار احیاء التراث العربی بیروت ۵/ ۲۷۴

الجواب:

اگر وہ امر واجب و فرض تھا تو اس وعدہ کا خلاف کرنا حرام و ناجائز ہے اور اگر وہ امر ناجائز و حرام تھا جیسے کسی نے شراب پینے کا خلاف مستحکم وعدہ بخلف کیا تو اس کا خلاف کرنا فرض و واجب ہے اور اگر وہ مباح امر تھا اور کوئی عذر پیش آیا تو خلاف وعدہ جائز ہے اور بلا عذر ناپسند ہے ہاں وعدہ کرتے وقت ہی دل میں تھا کہ پورا نہ کرے گا تو ایسا وعدہ کرنا بھی حرام ہے، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

لیس الخلف ان یعد الرجل ومن نیّته ان یفی ولكن الخلف ان یعد الرجل ومن نیّته ان لا یفی۔ رواہ ابو یعلیٰ ^۱ فی مسندہ عن زید بن ارقم رضی اللہ تعالیٰ عنہ بسند حسن۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔	یہ وعدے کی خلاف ورزی نہیں کہ آدمی کسی سے وعدہ کرے اور اس کا ارادہ یہ ہو کہ وہ اسے پورا کرے، لیکن خلاف ورزی یہ ہے کہ آدمی کسی سے وعدہ کرے اور نیت یہ ہے کہ وہ اسے پورا نہ کرے گا۔ اس کو ابو یعلیٰ نے اپنی مسند میں زید بن ارقم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حوالے سے بسند حسن اس کو روایت کیا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ سب کچھ اچھی طرح جانتا ہے۔ (ت)
---	--

مسئلہ ۱۲: خود جھوٹ بولنا اور دوسرے شخص کو مجبور کر کے جھوٹ بولانا کیسا گناہ ہے؟

الجواب:

بلا ضرورت شرعی جھوٹ بولنا اور بولانا کبیرہ گناہ ہے،

قال اللہ تعالیٰ "قَتَلَ الْخَوَّصُونَ" ^۲ ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔	اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: مارے جائیں وہ لوگ جو اٹکل بیچو سے باتیں بنانے والے ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ (ت)
--	---

مسئلہ ۱۲۸: مسئلہ محمد قاسم کھوکھر از دہامو کی تحصیل ڈسکہ ضلع سیالکوٹ پنجاب بروز دوشنبہ بتاریخ ۱۱ ربیع الاول شریف ۱۳۳۴ھ کیا فرماتے ہیں علمائے احناف رحمہم اللہ تعالیٰ اس مسئلہ میں کہ جو مقتدی اپنے امام کی نیک نامی کو گزند پہنچانے کی غرض سے یکشم حقارت عوام الناس میں اس کی توہین و ہجو کرے حالانکہ اس کو سابقہ کئی

^۱ کنز العمال بر مزع عن زید بن ارقم حدیث ۶۸۷۱ مؤسسة الرسالہ بیروت ۳/ ۷۳

^۲ القرآن الکریم ۱۰/ ۵۱

دفعہ فہمائش بھی کی گئی ہے مگر وہ اپنے ارادہ سے باز نہیں آتا ہے ایسے شخص کے حق میں از روئے شرع شریف بطور تنبیہ سوائے توبہ کے کچھ کفارہ لازم ہے اگر ہے تو کیا اور کس قدر۔ سابقہ ازیں اس شخص نے ایک شرعی معاملہ میں ناجائز امداد دینے پر کفارہ بھی ادا کیا ہوا ہے، جواب اس کا تفصیل مع اپنے دستخط و مہر ثبت تحریر فرمادیں اللہ تعالیٰ آپ کو جزاء خیر عطا فرمائے۔ والسلام

الجواب:

جو الزام وہ امام پر رکھتا ہے اگر جھوٹا ہے تو مفتری اور سخت عذاب کا مستحق صحیح حدیث میں ہے جو کسی مسلمان پر جھوٹا الزام رکھے وہ سخت بدبو اور سخت گرم پیپ جو دوزخیوں کے بدن سے بہہ کر مثل دریا کے ہو جائے گا اس میں ڈالا جائے گا اور حکم دیا جائے گا کہ اسی میں رہ جب تک کہ اپنے کہے ہوئے کا ثبوت نہ دے دے اور کہاں سے دے سکے گا جبکہ جھوٹی بات ہے اور اگر الزام سچا ہے مگر امام ہیں وہ عیب خفیہ ہے جسے وہ چھپاتا ہے اور ظاہر نہیں کرنا چاہتا یہ اس پر مطلع ہو گیا اور اسے شائع کرتا ہے تو تین گنا ہوں کا مرتکب ہے اشاعت فاحشہ ایک اور امام کے پس پشت کہا تو غیبت جسے صحیح حدیث میں فرمایا:

الغیبة اشد من الزنا ^۱	غیبت زنا سے سخت تر ہے۔
----------------------------------	------------------------

اور جو امام کے بر رد کہا تو یہ ایذائے مسلم ہے اور صحیح حدیث میں ہے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

من اذی مسلماً فقد اذانی ومن اذانی فقد اذی اللہ۔ رواہ الطبرانی ^۲ فی الاوسط عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنه بسند حسن۔	جس نے کسی مسلمان کو بلا وجہ شرعی ایذا دی اس نے مجھے ایذا دی اور جس نے مجھے ایذا دی اس نے اللہ کو ایذا دی (طبرانی نے اوسط میں انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بسند حسن اسے روایت کیا۔ ت)
---	--

اس پر توبہ فرض ہے اور امام سے معافی چاہنا اور اسے راضی کرنا بھی کہ حق العبد ہے مگر سوا کوئی مالی کفارہ وغیرہ کچھ نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

۷ رمضان ۱۴۳۹ھ

از ضلع خاندیس محلہ ستارہ مسئلہ حافظ ایس محبوب بھوساول

مسئلہ ۱۲۹:

زید ایک دوسرے کی غیبت کرے تو اس کو کیا کرنا چاہئے؟ بیینوا تو جروا۔

^۱ شعب الایمان حدیث ۶۷۲ دار الکتب العلمیہ بیروت ۵/ ۶۰۶، مجمع الزوائد باب ماجاء فی الغیبة الخ دار الکتب بیروت ۸/ ۹۱

^۲ المعجم الاوسط للطبرانی حدیث ۳۶۳۳ مکتبہ المعارف ریاض ۴/ ۳۷۳

الجواب:

غیبت حرام ہے مگر مواضع استثناء میں، مثلاً فاسق کی غیبت اس کے فسق میں جائز ہے، حدیث میں فرمایا: لا غیبة لفاسق¹ (اگر فاسق کی غیبت کی جائے تو وہ غیبت نہیں۔ ت) اور بد مذہب کی برائیاں بیان کرنا بہت ضرور ہے حدیث میں ہے:

اترعوون عن ذکر الفاجر متى يعرفه الناس اذكروا الفاجر بما فيه يحذرہ الناس ²	کیا تم بدکار کا ذکر کرنے سے کھراتے ہو تو پھر کب لوگ اسے پہچانیں گے، لہذا بدکار میں جو کچھ نقائص اور خرابیاں ہیں انہیں بیان کرو تاکہ لوگ اس سے بچیں۔ (ت)
---	---

ہاں جس کی غیبت جائز نہیں وہ سخت کبیرہ، حدیث میں فرمایا: الغیبة اشد من الزنا³ (غیبت زنا کرنے سے بدتر ہے۔ ت) اسے سمجھنا چاہئے توبہ لینا چاہئے، نہ مانے تو اسے چھوڑ دینا چاہئے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

¹ کشف الخفاء حدیث ۳۰۸۰ دار الکتب العلمیہ بیروت ۲/ ۳۳۴

² تاریخ بغداد ترجمہ ۳۴۹ محمد بن احمد الرواعی دار الکتب العربی بیروت ۱/ ۳۸۲، نوادر الاصول للترمذی الاصل السادس والستون والمائة دار صادر بیروت ص ۲۱۳

³ مشکوٰۃ المصابیح کتاب الادب باب حفظ اللسان والغیبة الفصل الثالث مجتہائی دہلی ص ۱۵، شعب الایمان حدیث ۶۷۴۲ و ۶۷۴۱ دار الکتب العلمیہ بیروت ۵/ ۳۰۶

دعویٰ وقضاء وشہادۃ

مسئلہ ۱۳۵ تا ۱۳۰: از ماہرہ مطہرہ ضلع ایٹہ مرسلہ صاحبزادہ گرامی قدر مولوی سید محمد میاں صاحب زیدت برکاتہم ۳ صفر المنظر ۱۳۳۲ھ کیا حکم ہے بروئے شرع مطہر مطابق مذہب حنفی مسائل ذیل میں:

(۱) وہ کچھریاں اور وہ حکام جو اپنے فیصلوں اور کاروائی متعلقہ مثل گواہی گواہان وغیرہ میں پابندی شریعت محمدیہ ملحوظ نہیں رکھتے بلکہ خود ساختہ قواعد پر عمل درآمد کرتے ہیں اگر اتفاق سے کوئی امر شریعت حقہ کے مطابق ہو جائے یہ اور بات ہے ایسی کچھریوں اور ایسے حکاموں کو بالخصوص جبکہ وہ کفار کی ہوں اور وہ حاکم بھی کفار سے ہو عدالت اور حاکم کو عادل یا منصف اور ان کارروائیوں کو فیصلوں کو عادلانہ اور منصفانہ کہنا آیا یہ شرعاً کفر ہے یا کیا؟

(۲) بیان دعویٰ وجواب وامثالہا جن میں آج کل کے پیروکار و کلا قانونی اپنے حسب عادت ایسے الفاظ استعمال کرتے اور پھر ان کی تصدیق و تسلیم فریقین سے ایسے الفاظ سے کراتے ہیں کہ یہ عرضی دعویٰ وغیرہ ہم کو تسلیم اور ہمارے نزدیک اور علم میں کل مضمون مندرجہ عرضی دعویٰ ہذا صحیح ہے بلکہ بعض دفعہ لفظ لفظ صحیح کہلاتے لکھاتے ہیں اب بعض فریقین تو وہ ہیں جو ان الفاظ کی موجودگی پر مطلع پھر ان کو سن بھی لیا ہو جب بھی توجہ ان کی نفس مطلب سے زائد ہونے کی وجہ سے ان پر کچھ لحاظ نہیں کرتے غافلانہ کبھی عرضی دعویٰ وغیرہ کو تسلیم کرتے ہیں بعض وہ ہیں جو ان الفاظ کو برا جانتے تسلیم نہیں کرتے ہیں مگر

چونکہ اب عادت عام ہے لہذا لکھ وہ بھی دیتے ہیں کہ یہ سب عرضی دعوٰی وغیرہ ہم کو تسلیم ہے یا اور جیسے پیر و کار کہتا ہے ویسے بھی لکھ دیتے ہیں اب ان میں سے ہر ہر کا کیا حکم ہے اگر فریق آخر الذکر لفظ سب بلکہ تاکیداً لفظ بھی تسلیم ہونا لکھ دیں مگر یہ نیت کرے کہ نفس بیان دعوٰی جو اس عرضی دعوٰی میں ہے وہ تسلیم ہے، نہ اس کے الفاظ قبیحہ نفس مطلب پر زائد تو کیا حکم ہے؟ (۳) بعض کاغذات ایسے ہوتے ہیں جن میں حکومت کی جانب سے یہ الفاظ لکھے ہوتے ہیں اور ان کی تصدیق و تسلیم منجانب حکومت چاہی جاتی ہے یا فریقین کو اپنے اپنے کاموں میں ان کو جاری کرانے کی ضرورت پڑتی ہے جیسے سمن وغیرہ یا حاکم خود ایسا جملہ کہلواتا ہے جس میں یہ الفاظ آتے ہیں ایسی حالت میں ان تصدیق کرنے والوں سمن اجرا کرنے والوں اور ان الفاظ کہنے والوں کا کیا حکم ہے اور انہیں کیا زیبا ہے؟

(۴) پیر و کار قانونی اپنی بحثوں میں حسب عادت خود بلا اجازت صریح مؤکلان ایسے الفاظ استعمال کرتے ہیں اور وہ بحث ہر پیر و کار کے اپنے کے اپنے مؤکل کے حق میں حاکم کے یہاں مسلمہ مؤکل ہوتی ہے اور اگر مؤکل موجود ہوں تو اس پر سکت ہی رہتے ہیں تو اگر وہ دل سے ان الفاظ مخصوصہ کو نہ تسلیم کریں یا ان سے غافل رہیں لحاظ ہی نہ کریں اور اصل مطلب کی بحث کو مانیں تو پیر و کار کے ایسے الفاظ استعمال کرنے سے ان پر ان کے سکوت کی وجہ سے کوئی قباحت آتی ہے اگر ہاں تو پیر و کار کہنے والے کے برابر یا کم زائد؟

(۵) انگریزی جو کچھ ہی بنام منصفی ہے عام طور پر اس کو منصفی اور اس کے حاکم کو منصف کہتے ہیں اور اس سے مراد وہی مخصوص کچھری اور اس کا حاکم ہوتا ہے انصاف کے اصل معنی سے نیت کا ذہن یہ کہتے وقت خالی ہوتا ہے اس صورت میں یہ اطلاق کیسا ہے؟

(۶) اگر لفظ عدالت سے صرف کچھری حکومت مراد لیا جائے اور عادل منصف سے صرف حاکم تو ان الفاظ کا اطلاق کفار فجار پر صحیح ہوگا یا نہیں؟ بیٹنوا تو جروا (بیان فرمائیے اجر پائیے۔ ت)

الجواب:

سلطنت اگرچہ اسلامیہ ہو اور حاکم مسلم بلکہ خود سلطان اسلام اور حکم خلاف ما نزل اللہ کرے اسے عادل کہنے کو ائمہ نے کفر بتایا۔ ہندیہ میں امام علم الہدیٰ ابو منصور ماتریدی قدس سرہ، سے ہے:

من قال لسلطان زماننا	جس نے اپنے زمانے کو سلطان کو عادل
----------------------	-----------------------------------

کہا اس نے کفر کیا۔ (ت)

عادل فقد کفر^۱۔

امام مدوح اپنے وقت کے سلطان اسلام کی نسبت ایسا فرما رہے ہیں ان کے وصال کو ۱۰۰۰ برس ہوئے، کاغذ دعویٰ کی تصدیق سے تصدیق مضمون مراد ہوتی ہے اگرچہ یوہیں لکھا ہو کہ لفظ لفظ صحیح ہے اس کا مطلب بھی یہی ہوتا ہے کہ اس کا کوئی ایجاب یا سلب خلاف واقع نہیں تقویت اطلاقات الفاظ کی طرف اصلاً نظر نہیں ہوتی نہ وہ کسی طرح اس سے مفہوم ہو تو خود ان پر کسی صورت میں کچھ الزام نہیں سوا اس کے کہ سکوت علی المنکر ہوا، وہ وقت قدرت و عدم فتنہ و جہل مرتکب و رجائے اجابت حرام والا لا۔ شرط سوم کی مثال یہ ہے مثلاً داڑھی منڈانا، ہر مسلمان جانتا ہے کہ شرعاً حرام ہے، تو لازم نہیں کہ یہ داڑھی منڈے سے کہتے پھرے کہ یہ حرام ہے اسے چھوڑ دے، ہاں جو اپنے قابو کا ہوا اس سے کہنا ضرور ہے، یہی صورت تصدیق کاغذات و اجراء میں ہے کہ وہاں بھی تصویب اطلاق لفظ نہ مراد نہ مفہوم اور قدرت علی التعلیل معدوم، رہا ایسا جملہ کہلوانا اس سے بھی وہ مضمون ادا کرانا مقصود ہوتا ہے نہ کہ نقل باللفظ تو نقل بالمعنی میں وسعت عظیم جو باوصف قدرت تبدیل لفظ نہ کرے وہ ضرور مخالفت شرع کا مرتکب ہے اور اس لفظ کے لائق حکم شرعی کا مستوجب و مستحق ہوا، پیر و کار بھ اصل ادائے مطالب میں اس کا وکیل ہے نہ کہ تعبیر اس سے بطور علم بے ارادہ اصل معنی وضع اول اخلاق اس جرم میں نہیں آسکتا جیسے جار عبد العزیٰ الفاظ محرمہ اپنے اصل معنی سے تجرید کر کے کسی معنی جائز پر محمول بنا کر بولنا بھی بلا ضرورت ملجیہ حرام ہے کہ لفظ کا اطلاق ہی حرام تھا وہ موجود ہے، واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۳۶: از سہارنپور مدرسہ مخزن العلوم محلہ لکھی دروازہ مسئلہ محمد اسحاق و محمود حسن ۲۴ رمضان ۱۳۳۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک قاضی شہر ترک موالات پر باوجود فرض ہونے مسئلہ مذکورہ کے، عامل نہیں، آنری مجسٹریٹ بھی ہے خلاف شرع انگریز قانون کے مطابق مقدمات فیصل کرتا ہے مسلمانوں کی شکست پر موجودہ زمانے کی جنگ میں اعدائے اسلام کی خوشی کے جلسہ و جلوس میں شریک ہو، بارہ سال سے مجرد ہو باوجود استطاعت نکاح نہ کرے اور سود دیتا ہو تو اس کے پیچھے نماز پڑھنی جائز ہے یا نہیں؟ اور ایسی حالت میں اس کو قاضی شہر تسلیم کیا جائے یا نہیں؟ اور اس کے لئے کیا حکم ہے؟ بیّنوا تو جروا۔

^۱ فتاویٰ ہندیہ کتاب السیر الباب التاسع ثورانی کتب خانہ پشاور ۲۸۱/۲

الجواب:

خلاف شرع مقدمہ فیصل کرنا حرام ہے، قرآن عظیم میں اس کے لئے تین لفظ ارشاد ہوئے: فاسقون، ظالمون، کفرون۔ اور معاذ اللہ شکست اسلام پر اگر دل سے خوشی ہو کفر ورنہ فسق، سود دینا اگر سچی ضرورت و مجبوری و ناچاری سے ہے حرج نہیں ورنہ وہ بھی فسق ہے۔ صحیح مسلم شریف میں ہے:

لعن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اکل الربا کھانے والے اور سود دینے والے اور اس کا کاغذ لکھنے والے اور اس کے گواہوں پر، اور فرمایا وہ سب برابر ہیں۔	لعن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اکل الربا ومؤکله وکاتبه وشاہدیه وقال ہم سواء ^۱ ۔
---	---

ایسا شخص امام و قاضی بنانے کے لائق نہیں اگرچہ یہاں قاضی شہر نکاح خواں کو کہتے ہیں کہ اس میں اس کی تعظیم ہے، اور فاسق کی تعظیم منع۔ تبیین الحقائق میں ہے:

لان فی تقدیمہ تعظیہ وقد جب علیہم اہانتہ شرعاً ^۲ ۔	اس لئے کہ اس کو آگے کرنے میں اس کی تعظیم ہے حالانکہ شریعت میں لوگوں پر اس کی توہین واجب ہے (ت)
--	--

رہا بارہ برس سے مجرد ہونا یہ کوئی ایسی وجہ نہیں جس پر جرم مواخذہ کیا جائے۔ ترک موالات ہر کافر سے مطلقاً فرض ہے اور آج سے نہیں ہمیشہ سے فرض ہے یہود و نصاریٰ و مجوس کی طرح بلکہ ان سے بھی زائد ہنود سے بھی اتحاد و موافقت حرام قطعی ہے اور مجرد معاملت جائزہ کسی کافر اصلی سے اصلاً منع نہیں، اس کی تفصیل ہماری کتاب المحجة المؤتمنة^۳ میں ہے۔ حکم شرعی کو الٹ دینا اور اسے حکم شرعی ٹھہرانا دہر اجم اور سخت ابتداء فی الدین ہے "وَاللّٰهُ يَهْدِي مَنْ يَّشَاءُ اِلٰى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ" (اور اللہ تعالیٰ جس کو چاہے سیدھا راستہ دکھاتا ہے۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۳: از یونادر علاقہ پران ملک مالوہ مسئلہ قاسم علی ۱۸ ذی القعدہ ۱۳۳۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ قاضی تارک نماز پنجگانہ رنڈیوں کو اپنے گھر نچوائیں

عہ: کتاب الحجۃ المؤتمنة فتاویٰ رضویہ مطبوعہ رضافاؤنڈیشن لاہور جلد ۱۴ صفحہ ۴۱۹ پر مرقوم ہے۔

^۱ صحیح مسلم کتاب المساقاة باب الربا قدیمی کتب خانہ کراچی ۲/۲۷

^۲ تبیین الحقائق باب الامامة والحدث فی الصلوة المطبعة الکبیری بولاق مصر ۱۳۴

^۳ القرآن الکریم ۲/۲۱۳

لوگوں کو جمع کر کے، گویا اعلان کے ساتھ بلوکے شریک معصیت کریں، کیا ایسے کام کی اجازت ہے؟ اور ایسا شخص مسلمانوں کا قاضی ہو سکتا ہے یا نہیں؟ بینواتوجروا۔

الجواب:

شرع مطہر میں ایسے ناپاک کام سخت حرام ہیں اور ایسا فاسق فاجر مرتکب کبائر قاضی بنانے کے لائق نہیں، اسے قاضی بنانا حرام ہے۔ تبیین الحقائق میں ہے:

فان فی تقدیمہ تعظیمہ وقد وجب علیہم اہانتہ شرعاً ^۱ ۔	چونکہ اس کو آگے کرنے میں اس کی تعظیم ہے جبکہ شریعت میں لوگوں پر اس کی توہین و تذلیل واجب ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)
---	--

^۱ تبیین الحقائق باب فی الامامة والحدث فی الصلوة بولاق مصر ۱/ ۱۳۴

حسن سلوک و حقوق العباد ہدایا و تحائف و غیرہ کا لین دین

مسئلہ ۱۳۸: از اناوہ مرسلہ مولوی وصی علی صاحب نائب ناظم کلکٹری اناوہ ۲ ذیقعدہ ۱۳۱۲ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ کے بارے میں، اکثر عورات طوائف اپنے باغ کی پیداواری میں سے کبھی کبھی کچھ ترکاری یا پودینہ یا اور پھلوں میں سے اور کبھی شیرینی گلگلے کھجڑا وغیرہ بطور ہدیہ و تحفہ کے بھیجا کرتی ہیں ان کا لینا عام مسلمانوں کو یا اس کے طبیب معالج کو شرعاً یا حکم رکھتا ہے؟ بیّنوا توجروا (بیان فرمائیے اجر پائیے۔ ت)
الجواب:

رنڈیوں کے مال پانچ قسم ہیں:
ایک وہ چیز جو انہیں کسی فعل حرام مثلاً زنا یا غنایا رقص کی اجرت یا آشنائی کی رشوت میں دی گئی یہ نقد ہو یا جنس مطلقاً حرام، اور حکم معصوبہ میں ہے کہ وہ خود اس کی مالک نہیں ہوتیں کما نصوص علیہ فی الہندیۃ و در المختار وغیرہما (جیسا کہ فتاویٰ ہندیہ اور در مختار وغیرہ میں صراحۃً فرمایا گیا ہے۔ ت)
دوسرے وہ چیز جو انہوں نے اس جنس حرام سے حاصل کی مثلاً کسی نے اجرت یا رشوت مذکورہ میں کچھ تھان گلبدن کے دیئے رنڈی نے انہیں بیچ کر روپیہ حاصل کیا ان تھانوں سے ناچ وغیرہ خرید کیا یہ

بھی مطلقاً حرام ہے فان الحرام اذا كان البذل ايضاً (کیونکہ جب حرام کا بدل ہو تو وہ بدل بھی حرام ہے۔ ت)
 تیسرے وہ چیز جو انہوں نے اسی نقد حرام کے بدلے یوں حاصل کی کہ اس کے نقد پر عقد واقع ہوا اور وہی ادا کیا مثلاً جو روپیہ
 رنڈی کو رشوت یا اجرت میں ملا یا رشوت و اجرت میں ملے ہوئے مثلاً تھانوں کو بیچ کر حاصل کیا اس نے بائع کو وہی روپیہ
 دکھا کر کہا کہ اس کے عوض شیرینی یا گیکہوں یا گوشت یا فلاں شئی کی تخم یا درخت کی قلم دے دے یا روپیہ اس کے سامنے ڈال دیا
 کہ فلاں فلاں چیز دے اس نے دیں اس نے وہی زر حرام ثمن دے دیا اس صورت میں بھی جو کچھ حاصل کیا مذہب صحیح پر سب
 حرام و غصب ہے،

اور جس نے اس کے حال ہونے کی بات کی اس لئے کہ عین شئی کے ساتھ عقد متعلق نہیں بلکہ مثل غیر متعین کے ساتھ متعلق ہے اگرچہ قیاس کا تقاضا یہی ہے لیکن خلاف استحسان ہونے کی وجہ سے حرام ہے جیسا کہ فتح القدیر میں (محقق ابن ہمام نے) اس کا فائدہ دیا (ت)	وقول من قال بحله لعدم تعلق العقد بينه بل مثله لعدم تعيينه وان كان قیاساً لكنه خلاف الاستحسان کیا افادہ فی الفتوح۔
---	---

چوتھی وہ چیز کہ نقد حرام سے خریدی مگر عقد وادادوں مال حرام پر جمع نہ ہوئے مثلاً زر حرام کہ خود اجرت و رشوت میں ملایا
 ایسی جنس جو پائی تھی اسے بیچ کر حاصل کیا وہ روپیہ دکھا کر اس کے عوض دے دے جب اس نے دی ثمن میں حلال روپیہ دیا وہ
 حرام روپیہ الگ کر لیا یہاں عقد حرام پر ہوا مگر ادا اس سے ادا نہ ہوئی یا بغیر روپیہ دکھائے یا اس کی طرف اشارہ کئے یو ہیں کہا کہ
 ایک روپیہ کی فلاں شے دے اس نے دی اب ثمن میں زر حرام دیا کہ یہاں ادا تو اس سے ہوئی مگر عقد اس پر واقع نہ ہوا تھا اس
 صورت میں علماء مختلف ہیں بہت سے علماء اسے بھی حرام مطلق بتاتے ہیں،

کیونکہ فساد جب عدم ملکیت کی وجہ سے ہو تو پھر متعین، غیر متعین۔ اصل اور بدل سب میں علی الاطلاق کرتا ہے (ت)	فان الفساد اذا كان لعدم الملك عمل فيهما يتعين وما لا يتعين اصلاً وبدلاً على الاطلاق۔
--	---

اور بہت سے علماء نے امام کرخی رحمہ اللہ تعالیٰ کے قول پر فتویٰ کیا کہ یوں جو چیز مول لے وہ حرام نہیں، نقد حرام کی خباثت اس
 کے بدل میں جمی آتی ہے کہ عقد وادادوں اس پر مجتمع ہوں۔ تنویر الابصار میں ہے:

اے قول کے مطابق فتویٰ دیا گیا اور اسی کی مثل	بہ یفتی ومثله فی الذخیرۃ
--	--------------------------

و غیرہا کہا فی جامع الرموز وعلیہ مشیت المتون المعتمدة النقاۃ والاصلاح والغیر۔	ذخیرہ وغیرہ میں ہے جیسا کہ جامع الرموز میں ہے تمام متون معتبرہ کی یہی روش ہے مثلاً النقاۃ، الاصلاح اور الغیر وغیرہ (ت)
--	---

۵ پانچویں مال مثلاً رنڈی نے کسی سے قرض لیا یا اسے گانے ناچنے زنا وغیرہ محرمات کی اجرت اور آشنائی کی رشوت سے جدا کسی نے ویسے ہی کچھ انعام دیا بہ کیا یا سینے پر ونے وغیرہ افعال جائزہ کی اجرت میں لیا کہ یہ سب حلال ہے او اس سے جو کچھ حاصل کیا جائے گا وہ بھی حلال ہے،

فی فتاوی الامام قاضی خان الرجل اذا کان معرباً مغنینان ان اعطی بغیر شرط قالوا ینباح وان کان یاخذہ علی شرط ذو المال علی صاحبہ ان کان یعرفہ و ان لم یعرفہ یتصدق بہ ^۱ اه وتفصیل القول فی الحظر من فتاونا۔	فتاوی قاضی خان میں ہے کہ اگر کوئی آدمی کسی مرد گویا کو بغیر شرط کے کچھ دے دے یا گویا اس شرط پر لے لے کہ بصورت تعارف اور پہچان کے وہ مال وصول کردہ اصل مالک کو واپس کر دے گا اور مالک کا پتا نہ لگ سکے کی صورت میں وہ مال صدقہ کر دے گا اور اس قول کی تفصیل ہمارے فتاوی کی بحث حظر میں موجود ہے (ت)
--	---

پس اگر معلوم ہو کہ یہ تحفہ جو وہ لائی ہے اگلے تین مالوں سے ہے تو طبیب وغیرہ طبیب کسی کو لینا جائز نہیں اور اگر معلوم ہو کہ
قسم پنجم سے ہے تو سب کو لینا حلال اور قسم چہارم میں لے لے تو کنگار نہیں، یہ سب اس حال میں ہے کہ تحفہ کا حاصل اس لینے
والے کو معلوم ہو کہ کس قسم کا ہے اور بحال عدم علم جب کہ اس کا اکثر مال وجہ حرام سے ہو کہ رنڈیوں میں غالب یہی ہے
تو بہت علماء اس کا تحفہ لینا مطلقاً حرام بتاتے ہیں جب تک معلوم نہ ہو کہ یہ خاص چیز وجہ حلال سے ہے مگر اصل مذہب و قول صحیح
و معتمد یہ ہے کہ بحال ناواقفی لینا جائز ہے جب تک معلوم نہ ہو کہ یہ خاص چیز وجہ حرام سے ہے، محرر مذہب سیدنا امام محمد رحمہ
اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:

بہ ناخذ مالہ نعرف شیناً حراماً بعینہ وهو قول ابی حنیفۃ	جب تک ہم کسی چیز کو بعینہ حرام نہ جانیں تو وہ جائز ہے، ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں، اور یہی
---	--

^۱ فتاویٰ قاضی خان کتاب الحظر والاباحۃ فصل فی تسلیم والتسلیم مطبع نولکشور لکھنؤ ۱۴/ ۹۴

واصحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم. ذکرہ فی الہندیۃ ^۱ عن الظہیریۃ عن ابی الیث عن محمد رحمہ اللہ تعالیٰ۔	قول حضرت امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا ہے۔ اس کو ہندیہ میں بحوالہ ظہیریہ اس نے ابوالیث سے اس نے امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ سے روایت کیا۔ (ت)
--	---

تاہم شک نہیں کہ اگرچہ فتویٰ جواز ہے تقویٰ احتراز ہے، وقد فصلنا القول فیہ فی فتاؤنا (ہم نے اس کو تفصیل کے ساتھ اپنے فتاویٰ میں بیان کیا ہے۔ (ت) واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۳۹: کیا فرماتے ہیں علمائے دین حقیقی مادر اور سوتیلی ماں کے حق حقوق کے بارہ میں، حقیقی اور سوتیلی ماں میں اور ان کے حق میں کیا فرق ہے؟ سوتیلی ماں کو مثل حقیقی والدہ کے سمجھنا چاہئے یا حفظ مراتب میں دونوں کے کچھ فرق کرنا چاہئے اور کس قدر؟ بینوا تو جروا۔

الجواب:

حقیقی ماں اور سوتیلی کے حقوق میں زمین آسمان کا فرق ہے، حقیقی ماں بذات خود مستحق ہر گونہ خدمت و ادب و تعظیم و اطاعت کی ہے اور اسے ایذا دینی معاذ اللہ و رسول کو ایذا دینی ہے، اور سوتیلی ماں کا اپنا ذاتی کوئی حق نہیں جو کچھ ہے باپ کے ذریعہ سے ہے یعنی وہ بات نہ ہو جس میں باپ کو ایذا ہو کہ باپ کی ایذا اللہ و رسول کی ایذا ہے جل جلالہ، و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۴۰: از نجیب آباد ضلع بجنور مسئولہ جناب احمد حسین خاں صاحب ۷ ذی الحجہ ۱۳۳۹ھ

(۱) مرید کے پیر پر کیا حقوق ہیں؟ (۲) پیر کے مرید پر کیا کیا حقوق ہیں؟

الجواب:

(۱) مرید کا پیر پر حق یہ ہے کہ اسے مثل اپنی اولاد کے جانے، جو بات بری دیکھے اس سے منع کرے، روکے، نیکیوں کی ترغیب دے۔ حاضر و غائب اس کی خیر خواہی کرے، اپنی دعا میں اسے شریک کرے، اس کی طرف سے براہ نادانی جو گستاخی بے ادبی واقع ہو اس سے درگزر کرے، اس پر اپنے نفس کے لئے ناراض نہ ہو، اس کی ہدایت کے لئے غصہ ظاہر کرے اور دل میں اس کی بھلائی کا خواستگار رہے،

^۱ فتاویٰ ہندیہ کتاب الکراہیۃ الباب الثانی عشر نورانی مکتب خانہ پشاور ۵/ ۳۴۲

اس کے مال سے کچھ طلب نہ رہے، تاہم قدور اس کی ہر مشکل میں مددگار رہے وغیرہ وغیرہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۲) پیر کے حقوق مرید پر شمار سے افزوں ہیں، خلاصہ یہ ہے کہ اس کے ہاتھ میں مردہ بدست زندہ ہو کر رہے، اس کی رضا کو اللہ کی رضا اس کی ناخوشی کو اللہ کی ناخوشی جانے، اسے اپنے حق میں تمام اولیائے زمانہ سے بہتر سمجھے، اگر کوئی نعمت بظاہر دوسرے سے ملے تو اسے بھی پیر ہی کی عطا اور اسی کی نظر توجہ کا صدقہ جانے، مال اولاد جان سب اس پر تصدق کرنے کو تیار رہے، اس کی جو بات اپنی نظر میں خلاف شرع بلکہ معاذ اللہ کبیرہ معلوم ہو اس پر بھی نہ اعتراض کرے، نہ دل میں بدگمانی کو جگہ دے بلکہ یقین جانے کہ میری سمجھ کی غلطی ہے، دوسرے کو اگر آسمان پر اڑتا دیکھے جب پیر کے سوا دوسرے کے ہاتھ میں ہاتھ دینے کو سخت آگ جانے، ایک باپ سے دوسرا باپ نہ بنائے، اس کے حضور بات نہ کرے، ہنسنا تو بڑی چیز ہے، اس کے سامنے آنکھ کان دل ہمہ تن اسی کی طرف مصروف رکھے، جو وہ پوچھے نہایت نرم آواز سے بکمال ادب بتا کر جلد خاموش ہو جائے، اس کے کپڑوں، اس کے بیٹھنے کی جگہ، اس کی اولاد، اس کے مکان، اس کے محلے، اس کے شہر کی تعظیم کرے۔ جو وہ حکم دے کیوں نہ کہے دیر نہ کرے، سب کاموں پر اسے تقدیم دے، اس کی غیبت میں بھی اس کے بیٹھنے کی جگہ نہ بیٹھے۔ اس کی موت کے بعد بھی اس کی زوجہ سے نکاح نہ کرے، روزانہ اگر وہ زندہ ہے اس کی سلامت و عافیت کی دعا بکثرت کرتا رہے، اور اگر انتقال ہو گیا تو روزانہ اس کے نام پر فاتحہ و درود کا ثواب پہنچائے۔ اس کے دوست کا دوست، اس کے دشمن کا دشمن رہے۔ غرض اللہ و رسول جل جلالہ و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعد اس کے علاقہ کو تمام جہان کے علاقہ پر دل سے ترجیح دے اور اسی پر کار بند رہے وغیرہ وغیرہ۔ جب یہ ایسا ہو گا تو ہر وقت اللہ عز و جل و سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و حضرات مشائخ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی مدد زندگی میں نزع میں قبر میں حشر میں میزان پر صراط پر حوض پر ہر جگہ اس کے ساتھ رہے گی۔ اس کا پیر اگر خود کچھ نہیں تو اس کا پیر تو کچھ ہے یا پیر کا پیر یہاں تک کہ صاحب سلسلہ حضور پر نور غوث رضی اللہ تعالیٰ عنہ پھر یہ سلسلہ مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ اور ان سے سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور ان سے اللہ رب العلمین تک مسلسل چلا گیا ہے، ہاں یہ ضرور ہے کہ پیر چاروں شرائط بیعت کا جامع ہو، پھر اس کا حسن اعتقاد سب کچھ پھل لا سکتا ہے ان شاء اللہ تعالیٰ۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۴۲: از خیر آباد ضلع سیتا پور محلہ میاں سرائے قدیم مدرسہ عربیہ مدرسہ مولوی سید فخر الحسن صاحب تفصیل حقوق اللہ و حقوق العباد کے دیکھنے کی خاص ضرورت درپیش ہے اگر کتب دینیہ میں سے کسی کتاب میں مفصلاً حقوق درج ہوں تو نام کتاب سے مع پتہ باب و فصل مشکور فرمائی جائے ورنہ

ایسی کچھ ہدایت فرمائی جائے جس سے پورے طور پر تفصیل حقوق اللہ و حقوق العبد کی دریافت ہو جائے۔

الجواب:

حقوق اللہ و حقوق العباد بیشمار ہیں بلکہ تمام شریعت مطہرہ بلکہ فقہین اکبر و اصغر سب انہیں کی تفصیل میں ہیں تمام علوم دینیہ کا کوئی حکم ان سے باہر نہیں۔ فتاویٰ فقیر میں حقوق الوالدین و حقوق زوجین و حقوق اولاد کا قدرے بے ان ہے، کتاب مستطاب احیاء العلوم شریف میں زیادہ تفصیل ہے جلد ثانی کتاب آداب الاخوة ملاحظہ ہو۔ واللہ سبحنہ و تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۳۴۳ تا ۱۳۴۴: مستفسرہ محمد میاں طالب علم بہاری بریلی محلہ سوداگران

کیا فرماتے ہیں علمائے دین ان مسئلوں میں:

(۱) والدین کا حق اولاد بالغ کو تنبیہ خیر واجب ہے یا فرض؟ (۲) حق والدین اولاد پر کس قدر ہے؟

الجواب:

(۱) جو حکم فعل کا ہے وہی اس پر آگاہی دینی ہے فرض پر فرض، واجب پہ واجب، سنت پہ سنت، مستحب پہ مستحب۔ مگر بشرط بقدرت بقدر قدرت بامید منفعت، ورنہ:

"عَلَيْكُمْ أَنْفُسُكُمْ لَا يَصْرُكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا هْتَدَيْتُمْ" ^۱ - واللہ	(لوگو!) اپنی جانوں کی فکر کرو، لہذا تمہیں کچھ نقصان نہیں جو بھٹک گیا جبکہ تم ہدایت یافتہ ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)
---	--

(۲) اتنا ہی کہ ادا ناممکن ہے مگر یہ کہ وہ مرجائیں اور یہ ان کو از سر نو زندہ کر سکے تو کرے کہ وہ اس کے وجود کا سبب ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۳۵: از شہر مدرسہ اہلسنت و جماعت مسئلہ مولوی محمد افضل صاحب کابلی طالب علم درجہ اول مدرسہ مذکور ۱۶ ذی القعدہ ۱۳۳۵ھ

اگر شخص بچہ کو در تعلیم علم دین نکر دے بغیر انگریزی و ناگری و علم خدا و رسول را بچہ نمی داند کہ چه امرست و چه نبی الحال	اگر والد نے اپنے بیٹے کو دین اسلام نہ سکھایا، لہذا وہ بچہ انگلش اور ناگری کے بغیر اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول گرامی کے علم کو نہیں جانتا کہ
---	--

ایں چنیں پدر لر پسر حق ست یانه؟ بیّنوا تو جروا۔	ان کا حکم اور نہی کیا ہے؟ للذاب اس طرح کے والد کا اپنے بیٹے پر کوئی حق ہے یا نہیں؟ بیان فرماؤ اور اجر پاؤ۔ (ت)
---	--

الجواب:

پدر اگر در حق پسر تقصیر کرد حقوق پدر ذمہ پسر ساقط نتواں شد۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ اگر والد سے بیٹے کا حق ادا کرنے میں کوتاہی اور قصور ہو گیا (تو اس کے باوجود) وال کے حقوق بحال ہیں وہ بیٹے سے کبھی ساقط (اور معاف) نہیں ہو سکتے۔ اور اللہ تعالیٰ سب کچھ بخوبی جانتا ہے۔ (ت)

مسئلہ ۱۴۶ھ و ۱۴۷ھ: مولوی نذیر احمد صاحب ساکن سموہان پر گنہ نواب گنج بریلی ۲۷ محرم الحرام ۱۳۳۶ھ کیافر ماتے ہیں علمائے کرام و مفتیان عظام مسائل مفصلہ ذیل میں:

(۱) بی بی کے حقوق شوہر پر کیا ہیں؟ (۲) شوہر کے حقوق بی بی پر کیا ہیں؟ بیّنوا تو جروا۔

الجواب:

(۱) نفقہ سکنی، مہر حسن معاشرت، نیک باتوں اور حیاء و حجاب کی تعلیم و تاکید اور اس کے خلاف سے منع التمدید، ہر جائز بات میں اس کی دل جوئی اور مردان خدا کی سنت پر عمل کی توفیق ہو تو ماورائے منہای شرعیہ میں، اس کی ایذا کا تحمل کمال خیر ہے اگرچہ یہ حق زن نہیں۔

(۲) امور متعلقہ زن شوی میں مطلقاً اس کی اطاعت کہ ان امور میں اس کی اطاعت والدین پر بھی مقدم ہے، اس کے ناموس کی شدت حفاظت، اس کے مال کی حفاظت، ہر بات میں اس کی خیر خواہی، ہر وقت امور جائز میں اس کی رضا کا طالب رہنا، اسے اپنا مولیٰ جانتا، نام لے کر پکارنا، کسی سے اس کی بے جا شکایت نہ کرنا، اور خدا توفیق دے تو بجا سے بھی احتراز کرنا بے اس کی اجازت کے آٹھویں دن سے پہلے والدین یا سال بھر سے پہلے اور محارم کے یہاں جانا وہ ناراض ہو تو اس کی انتہائی خوشامد کر کے اسے منانا اپنا ہاتھ اس کے ہاتھ میں رکھ کر کہنا کہ یہ میرا ہاتھ تمہارے ہاتھ میں ہے یہاں تک کہ تم راضی ہو یعنی میں تمہاری مملوکہ ہوں جو چاہو کرو مگر راضی ہو جاؤ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۳۸ و ۱۳۹: از قصبہ حسن پور ضلع مراد آباد تحصیل چنور مرسلہ اشرف علی خاں ۲۴ ربیع الاول ۱۳۳۶ھ

(۱) ایک شخص کا ایک عورت ناکتہ اسے یعنی بلا نکاح کنواری عورت سے باہمی محبت تھی کوئی تعلق ناجائز نہ تھا، پھر اس کا نکاح ایک دوسرے مرد سے ہو گیا، بعد نکاح کے پہلے شخص نے اس عورت سے زنا کیا، اس کے شوہر کو معلوم نہ ہوا، کچھ مدت کے بعد زنا کرنے والے شخص نے اس کے شوہر سے اس طرح معافی چاہی کہ میں نے جو کچھ تمہارا گناہ کیا ہے اس کو معاف کرو یا جو کچھ کہنا ہے معاف کرو۔ اس نے کہا کہ معاف کیا۔ پھر وہ عورت مر گئی۔ اب آپ یہ فرمائیے گا کہ آیا یہ معافی جو اوپر تحریر ہے کافی ہے یا نہیں؟ اور اگر ناکافی ہے تو کس طرح معافی لینا چاہئے تاکہ یہ گناہ عظیم اللہ تعالیٰ معاف کر دے۔

(۲) وہ کون کون سے گناہ ہیں جو اللہ اس وقت معاف کرے گا بیشتر اس کا بندہ جس کے ساتھ گناہ ہوا ہے معاف کرے جیسا کہ شوہر والی عورت کا زنا۔

الجواب:

(۱) یوں کہنا کہ "جو کہنا ہے معاف کرو" اصلاً کافی نہیں کہ زنا کہے سنے میں داخل نہیں اور یوں کہنا کہ "میں نے جو تیرا گناہ کیا ہے معاف کر دے" یہ اگر ایسی تعمیموں کے ساتھ کہا کہ زنا کو بھی شامل ہوا اور اس نے اسی عموم کے طور پر معاف کیا تو معاف ہو گیا اور اگر اتنی ہی گول مجمل لفظ تھے جس سے اس کا ذہن ایسی بڑی بات کی طرف نہ جاسکے ہلکی باتیں مثلاً برا بھلا کہنا غیبت کرنا یا کچھ مال و بالینا ان کی طرف ذہن جائے تو یہ معافی انہیں باتوں کے لئے خاص رہے گی اور قول اظہر پر زنا کو شامل نہ ہوگی لہذا اسے اس سے یوں کہنا چاہئے کہ دنیا میں ایک مرد دوسرے کا جس جس قسم کا گناہ کر سکتا ہے جسم یا جان یا مال یا آبرو وغیرہ وغیرہ کے متعلق ان سب میں چھوٹے سے چھوٹا یا بڑے سے بڑا جو کچھ بھی مجھ سے تمہارے حق میں واقع ہوا سب لوجہ اللہ معاف کر دو، اور اس تعمیم کو خوب اس کے ذہن میں کر دے اور اس کے بعد وہ صاف معاف کرے تو امید واثق ہے کہ ان شاء اللہ تعالیٰ معاف ہو جائے۔

(۲) تمام حقوق العباد ایسے ہی ہیں کہ جب تک صاحب حق معاف نہ کرے معافی نہ ہوگی، واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۵۰: از ڈاکخانہ چیگانگ محلہ میدانگ ضلع اکیاں مرسلہ محمد عمر ۵ ربیع الآخر ۱۳۳۶ھ

ایک شخص نے ایک غیر عورت سے زنا کیا اور اسی عورت کا والدین اور برادران اور خورداران وغیرہم موجود ہیں اب وہ شخص زنا کار اس زانیہ عورت سے معافی لینا چاہتا ہے آیا فقط اس زانیہ سے معافی لینا

چاہئے یا والدین اور برادران اور خورداران سے بھی معافی لینا ضروری ہے اور اگر حقوق العباد معاف ہو تو حقوق اللہ معاف ہوگا یا نہیں؟ یا توبہ استغفار سے ہوگا؟

الجواب:

حقوق اللہ معاف ہونے کی دو صورتیں ہیں:

اول: توبہ، قال اللہ تعالیٰ:

وہی (اللہ تعالیٰ) ہے جو اپنے بندوں کی توبہ قبول فرماتا ہے اور گناہ معاف کرتا ہے (ت)	"هُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَعْفُو عَنِ السَّيِّئَاتِ" ¹
---	--

دوم: عفو الہی، قال اللہ تعالیٰ:

اللہ تعالیٰ جس کو چاہے معاف فرمادے، اور جس کو چاہے سزا دے۔ (ت)	"فَيَعْفُو لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ" ²
--	--

وقال اللہ تعالیٰ:

یقیناً اللہ تعالیٰ سب گناہ بخش دیتا ہے کیونکہ وہی گناہ بخشنے والا اور مہربان ہے۔ (ت)	"إِنَّ اللَّهَ يَعْْفِرُ الذُّنُوبَ جَبِيْعًا إِنَّهُ هُوَ الْعَفُوُّ الرَّحِيمُ" ³
--	--

اور حقوق العباد معاف ہونے کی بھی دو صورتیں ہیں:

(۱) جو قابل ادا ہے ادا کرنا ورنہ ان سے معافی چاہنا، صحیح بخاری شریف میں ہے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

جس کے ذمہ اپنے بھائی کا آبرو وغیرہ کسی بات کا مظلمہ ہو اسے لازم ہے کہ یہیں اس سے معافی چاہ لے قبل اس وقت کے آنے کے کہ وہاں نہ روپیہ ہوگا نہ اشرفی، اگر اس کے پاس کچھ نیکیاں ہوں گی تو بقدر اس کے حق کے اس سے لے کر اسے دی جائیں گی ورنہ اس کے گناہ اس پر	من كانت له مظلمة لاخيه من عرضه او شيعي فليتحلل له منه اليوم قبل ان لا يكون دينار ولا درهم ان كان له عمل صالح اخذ منه بقدر مظلمة وان لم يكن له حسنات اخذ من سيئات
--	--

¹ القرآن الکریم ۲۴/۲۵

² القرآن الکریم ۲/۲۸۳

³ القرآن الکریم ۳۹/۵۳

صاحبہ فحمل علیہ ^۱ ۔	رکھے جائیں گے۔
--------------------------------	----------------

(۲) دوسرا طریقہ یہ کہ صاحب حق بلا معاوضہ لئے معاف کر دے، قال تعالیٰ:

"فَاعْفُوا وَاصْفَحُوا" ^۲ ۔	تم دوسروں کو معاف کر دو اور ان سے درگزر کرو۔ (ت)
--	--

وقال تعالیٰ:

"أَلَا تَجِبُونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ" ^۳ ۔	کیا تم اس بات کو پسند نہیں کرتے کہ اللہ تعالیٰ تمہیں بخش دے۔ (ت)
---	--

اور بعض طرق جامعہ جن سے حقوق اللہ و حقوق العباد باذن اللہ تعالیٰ سب معاف ہو جاتے جن کی تفصیل ہم نے تعلیقات رد المحتار میں ذکر کی۔

منہا شهادة البحر، ومنہا قتل الصبر، ومنہا الحج المبرور وغير ذلک۔	ان میں سے دریائی شہادت ہے ان میں سے روک کر نشانہ سے مار ڈالنا ہے، اور ان میں سے حج مقبول، اور اسی نوع کے دوسرے کام ہیں۔ (ت)
---	---

عورت اگر معاذ اللہ زانیہ ہے یعنی زنا اس کی رضا سے ہوا تو اس میں اس کا کچھ حق نہیں تو اس سے معافی کی حاجت کیا بلکہ خود اوروں کے حق میں گرفتار ہے جبکہ شوہر یا محارم رکھتی ہو زنا کی اطلاع شوہر یا اولیائے زن کو پہنچ گئی تو بلاشبہ ان سے معافی مانگنا ضرور ہے بے ان کے معاف کئے معاف نہ ہوگا اور اگر اطلاع نہ پہنچی تو اب بھی ان کا حق متعلق ہوا یا نہیں، دربارہ غیبت علماء نے تصریح فرمائی کہ متعلق نہ ہوگا اور اس وقت ان سے معافی مانگنے کی حاجت نہیں صرف توبہ واستغفار کافی ہے، شرح فقہ اکبر میں ہے:

قال الفقيه ابو الليث رحمه الله تعالى قد تكلم الناس في توبة المغتائبين هل تجوز من غير ان يستحل من صاحبه قال	فقہ ابو الیث سمرقندی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا لوگوں نے غیبت کرنے والوں کی توبہ کے بارے میں اختلاف کیا ہے، کیا جس کی غیبت کی اس سے معاف کرائے بغیر توبہ کرنی جائز ہے یا نہیں؟
--	--

^۱ صحیح البخاری ابواب المظالم والقصاص باب من كانت له مظلمة الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۳۳۱/۱

^۲ القرآن الکریم ۱۰۹/۲

^۳ القرآن الکریم ۲۴/۲۴

بعض نے فرمایا کہ جائز نہیں۔ اور اس کی ہمارے نزدیک دو صورتیں ہیں، ان میں سے ایک یہ ہے کہ جس شخص کی غیبت کی گئی اس کو غیبت کی اطلاع ہوگئی تو پھر توبہ کرنے کی صورت یہ ہے کہ اس سے معاف کرائے اور اگر اسے اطلاع نہیں ہوئی تو اس صورت میں صرف اللہ تعالیٰ سے معافی مانگے اور اپنے دل میں یہ عہد کرے کہ پھر ایسا کبھی نہ کرے گا۔ (ت)	بعضہم لایجوز وهو عندنا علی وجهین احدهما ان کان ذلک القول قد بلغ الی الذی اغتابہ فتوبتہ ان یستحل منه وان لم یبلغ الیہ فلیستغفر اللہ سبخنہ ویضمر ان لایعود الی مثله ^۱ ۔
---	--

در مختار میں ہے:

اگر غیبت کی اطلاع (جس کی غیبت کی گئی) اس کو نہ ہو تو پھر صرف ندامت کافی ہے۔ (ت)	اذا لم تبغہ یکفیه الندم ^۲ ۔
---	--

اور در بارہ زنا اس کی کوئی تصریح نظر سے نہ گزری، ظاہر ایہاں بھی یہی حکم ہونا چاہئے۔

حدیث شریف میں آیا ہے کہ غیبت زنا (بدکاری) سے بھی بدتر گناہ ہے۔ (ت)	وقد جاء فی الحدیث الغیبة اشد من الزنا ^۳ ۔
--	--

مگر ازاں جا کہ اس بارے میں کوئی تصریح نظر سے نہ گزری معافی چاہنا مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اگر اس نے معاف کر دیا تو اطمینان کافی ہے مگر طلب معافی میں نہ تو صاف تصریح زنا ہو کہ شاید اس کے بعد معافی نہ ہو بلکہ ممکن کہ اس سے فتنہ پیدا ہو اور نہ اتنی ہی اجمالی پر قناعت کی جائے کہ مجھے اپنے سب حق معاف کر دے کہ اس میں عند اللہ اتنے ہی حقوق معاف ہوں گے جہاں تک اس کا خیال پہنچے لہذا تعمیم عام کے الفاظ ہونا چاہئیں جو ہر قسم گناہ کو یقیناً عام بھی ہو جائیں اور وہ تصریح خاص باعث فتنہ بھی نہ ہو مثلاً چھوٹے سے چھوٹا بڑے سے بڑا جو گناہ ایک مرد دوسرے کا کر سکتا ہے جان مال عزت آبرو ہر شے کے متعلق اس میں سے جو تیرا میں نے گناہ کیا ہو سب مجھے معاف کر دے۔ شرح فقہ اکبر میں ہے:

فی النوازل رجل له علی آخر دین	نوازل میں ہے ایک شخص کا دوسرا مقروض ہو اور
-------------------------------	--

^۱ منح الروض الا زهر شرح فقہ الاکبر مطلب یجب معرفة مکفرات الخ مصطفی البابی مصر ص ۱۵۹

^۲ در مختار کتاب الحظر والاباحۃ فصل فی البیع مطبع مجتبائی دہلی ۲/ ۲۵۱

^۳ شعب الایمان حدیث ۶۷۴۴ و ۶۷۴۵ دار الکتب العلمیہ بیروت ۵/ ۳۰۶

وهو لا يعلم بجميع ذلك فقال له المديون ابرأني
مبا لك على فقال الدائن ابرأتك قال نصير، لا يبرأ
الا عن مقدار ما يتوهم اى يظن انه عليه وقال محمد
بن سلمة يبرأ عن الكل قال الفقيه ابو الليث حكم
القضاء ما قاله محمد بن سلمة وحكم الاخرة ما قاله
نصير وفي القنية من عليه حقوق فاستحل صاحبها
ولم يفصلها فجعله في حل بعد ان علم انه لو فصله
يجعله في حل والا فلا قال بعضهم انه حسن وان
روى انه يصير في حل مطلقاً، وفي الخلاصة رجل قال
الاخر حللني من كل حق هو لك فأبرأه ان كان صاحب
الحق عالماً به برئ حكماً بالاجماع واما ديانة فعند
محمد لا يبرأ وعند ابي يوسف يبرأ وعليه الفتوى اهو
فيه انه خلاف ما اختاره ابو الليث ولعل قوله مبني
على التقوى¹۔

وہ اس کی پوری تفصیل نہ جانتا ہو تو مقروض نے قرضخواہ سے
کہا جو کچھ بھی تیرا میرے ذمے ہے اس سے میری برأت کر
دے، اس پر قرض خواہ نے کہا میں نے تیری برأت کر دی۔
امام نصیر نے فرمایا اس کی صرف اتنی ہی مقدار سے برأت
ہو جائے گی کہ جتنی مقدار کافر قرضخواہ کو وہم ہوا ہو کہ اس
قدر قرض مقروض پر ہے لیکن محمد بن سلمہ نے فرمایا کہ سب
سے اس کی برأت ہو جائے گی۔ فقیہ ابو الليث نے فرمایا قضاء
میں تو وہی حکم ہے جو کچھ محمد بن سلمہ نے فرمایا لیکن آخرت
کا حکم وہ ہے جو کچھ امام نصیر نے فرمایا۔ اور قنیہ میں ہے
اگر کسی پر حقوق ہوں اور اس نے صاحب حقوق سے معاف
کردینے کی درخواست کی لیکن اُن کی (اس کے آگے) کچھ
تفصیل نہ بیان کیا، اور صاحب حقوق نے انہیں معاف کر دیا
اس عذر سے کہ وہ جانتا ہے کہ اگر ان کی اس کے سامنے تفصیل
پیش کی جاتی تو وہ لامحالہ معاف کر دیتا تو اس صورت میں وہ
معاف ہو جائیں گے ورنہ بصورت دیگر وہ معاف نہ ہوں گے۔
بعض نے فرمایا کہ یہ اچھی تفصیل ہے۔ اگرچہ یہ بھی مروی ہے
کہ وہ حقوق مطلقاً معاف ہو جائیں گے۔ خلاصہ میں ہے کہ ایک
شخص نے دوسرے شخص سے کہا کہ تیرا جو بھی میرے ذمے حق
ہے وہ مجھے معاف کر دے یعنی میرے لئے حلال کر دے، تو اس
نے برأت کر دی، اگر صاحب حق اُن تمام حقوق کا علم رکھتا ہے
تو پھر معاف کرانے والا حکماً بالاتفاق بری ہو جائے گا۔ رہا معاملہ
دیانت تو اس میں امام محمد علیہ الرحمۃ

¹ منہج الروض الا زہر شرح الفقہ الاکبر مطلب یجب معرفۃ الکفرات الخ مصطفی البابی مصر ص ۱۵۹

کے نزدیک بری الذمہ نہ ہوگا لیکن قاضی امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک بری الذمہ ہو جائے گا، اور اسی پر فتویٰ ہے اھ۔ اور اس میں یہ اشکال ہے کہ یہ صورت اس کے مخالف ہے جو فقیہ ابواللیث سمرقندی نے اختیار کیا، شاید فقیہ موصوف کا قول تقویٰ پر مبنی ہو۔ (ت)

باجملہ امر مشکل جو سچے دل سے مولیٰ عزوجل کی طرف رجوع لاتا ہے اس کا کرم ضرور اسے قبول فرماتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
مسئلہ ۱۵۱ و ۱۵۲: از فیض آباد مسجد مغلیہ مرسلہ شیخ اکبر علی مؤذن و مولوی عبدالعلی ۱۹ ربیع الآخر ۱۳۳۶ھ

(۱) رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کسی سائل کو یا کسی ناشی کو جو ان کے پاس حاضر ہوامعافی مانگی توبہ کی تو حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کس طرح پیش آئے؟
(۲) کیا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جو مسافر و مہمان معزز رئیس دنیا جس سے آمدنی ہو ساتھ کھانا کھلایا اور غریبوں پر توجہ نہیں کی، شریعت میں جائز ہے؟

الجواب:

(۱) حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کبھی کسی سائل کو جس کا سوال ناحق نہ تھا جز نہ فرمایا، ناشیوں کی ہمیشہ بات سنی، اور اگر حق پر تھا تو دادرسی و فریاد رسی فرمائی، جس نے توبہ کی توبہ قبول فرمائی، جس نے معافی مانگی اسے معافی دی اگرچہ بعض مصلحت دینیہ سے بدیر مگر حدود اللہ میں کہ بعد وجوب حد اس سے درگزر کا حکم نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم
(۲) رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم غریب نوازی ہی کو تشریف لائے ہیں، شبانہ روز سرکار سے غریبوں امیروں سب کی پرورش جاری ہے مگر یہ بھی حکم فرمایا ہے:

انزلوا الناس منازلهم ^۱	لوگوں کو ان کے مراتب و درجات کے مطابق اتارو (یعنی ان کے مقام کے مطابق ان کی عزت افزائی اور مہمان نوازی کرو)۔ (ت)
-----------------------------------	--

اور حدیث میں ہے:

اذا اتاكم كريم قوم فاكرموه ^۲	جب کسی قوم کا معزز تمہارے یہاں آئے تو اس کی عزت کرو۔
---	--

^۱ سنن ابی داؤد کتاب الادب باب تنزیل الناس منازلهم آفتاب عالم پریس لاہور ۲/۳۰۹

^۲ سنن ابن ماجہ کتاب الادب باب اذا اتاكم الخ ایچ سعید کمپنی کراچی ص ۲۷۲

ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے حضور ایک سائل حاضر ہوا اسے ٹکڑا عطا فرمایا ایک ذی عزت مسافر گھوڑے پر سوار حاضر ہوا اس کی نسبت فرمایا کہ باعزاز اتار کر کھانا کھلایا جائے، سائل کی حاجت اسی قدر تھی اور کسی رئیس کو ٹکڑا دیا جائے تو باعث اس کی سبکی اور ذلت کا ہو لہذا فرق مراتب ضرور ہے اور اصل مداریت پر ہے اگر سائل کو بوجہ اس کے فقر کے ذلیل سمجھے اور غنی کو بوجہ اس کی دنیا کے عزت دار جانے تو سخت بیجا سخت شنیع ہے اور اگر ہر ایک کے ساتھ خلق حسن منظور ہے تو جتنا جس کے حال کے مناسب ہے اس پر عمل ضرور ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۵۳ و ۱۵۴: از بلرام پور ضلع گوئندہ محلہ پورینیا تالاب مرسلہ حافظ محمد عین اللہ صاحب ۱۴ رجب ۱۳۳۷ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین ان مسائل میں:

(۱) ایک شخص عالم ہے اور اس کو اہل اسلام اور برادری پیشوا جانتے ہیں اور وہ عیال دار ہے اگر برادری میں شادی نکاح میں نیوتا مروّجہ لے لے اور کھانا بھی کھائے اور اُن کو بطریق نیوتا کچھ نقد دے اور اپنے یہاں کسی لڑکے کی شادی کرے اور برادری کو نیوتا دے کر مدعو کرے تو وہ برادری میں منسلک ہو جائے گا اور علم کے درجہ سے گر جائے گا اور پیشوانہ رہے گا اور برادری کے ہر معاملہ جائز و ناجائز میں شریک ہو نا اور تسلیم کرنا اس پر واجب ہوگا۔

(۲) ایک شخص قناعت گزین ہے اور بجز فتوح غیب کوئی وجہ معاش نہیں رکھتا اور قوم اس کو پیشوا جانتی ہے اور مدخیرات سے اس کو دیتی ہے اور عیال دار ہے اگر وہ بلا کراہ و اجبار مثل مذکورہ رسم نیوتا جاری رکھے تو درجہ توکل سے گر جائے گا اور خیرات وغیرہ سے لینا ناجائز ہوگا اور شرکت برادری ہر خیر و شر میں اس پر واجب ہوگی۔

الجواب:

(۱) جو عالم دین اور پیشوائے مسلمین ہو اسے برادری سے میل جول اور ان کی جائز تقریبوں میں شرکت اور جائز رسموں میں موافقت اور اپنی تقریبوں میں انہیں شریک کرنا ہر گز نہ ممنوع ہے نہ اس کو درجہ سے کچھ کم کر دے وہ کہ تمام عالم سے افضل و اعلیٰ ہیں۔ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنے غلاموں سے ایسے برتاؤ رکھتے۔ ہاں ناجائز تقریبوں میں شریک ہونا، ناجائز رسموں میں ساتھ دینا یہ ضرور ناجائز اور عالم و پیشوا کے لئے سخت تر ناجائز، یہ ضرور درجہ گرا دینے والی چیز ہے اور یہ محض غلط ہے کہ برادری سے میل جول ناجائز باتوں میں شرکت پر بھی مجبور کرے گا کیوں مجبور کرے گا جب یہ عالم ہے اور وہ اسے پیشوا مانتے ہیں صاف کہہ دے کہ فلاں بات ناجائز ہے میں اسے نہیں کر سکتا اور تم بھی نہ کرو۔

(۲) شرکت برادری کا جواب اوپر آگیا، اور اگر صاحب نصاب و قادر علی الاکتساب ہے تو اسے اب بھی صدقات واجبہ لینا جائز نہیں۔ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

لا تحل الصدقة لغنی ولذی مرة سوئی ^۱ ۔	کسی مالدار کسی تندرست اور طاقتور کے لئے صدقہ و خیرات حلال نہیں۔ (ت)
---	---

اور نظر مسبب جل وعلاء پر رکھ کر جائز اسباب رزق کا اختیار کرنا ہر گز منافی توکل نہیں، توکل ترک اسباب کا نام نہیں بلکہ اعتماد علی الاسباب کا ترک ہے۔ حدیث میں ہے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

اعقلها وتوکل علی اللہ ^۲ ۔	بر توکل پائے اشتر را بند، واللہ تعالیٰ اعلم اونٹ کو باندھ کر اللہ تعالیٰ پر بھروسہ کیجئے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ (ت)
--------------------------------------	--

مسئلہ ۱۵۵: از شہر محلہ پھوناد و ازہ مسئلہ شیخ نعیم اللہ صاحب چننا میاں ۴ شوال ۱۳۳۸ھ

ذمہ زید حقوق العباد ہوں تو ان کا کیا کفارہ ہے اور کفارہ نہ ہو تو سبکدوشی کی کیا ضرورت ہے؟ بینوا توجروا۔

الجواب:

جس کا مال دیا ہے فرض ہے کہ اتنا مال اسے دے، وہ نہ رہا ہو اس کے وارث کو دے، وہ نہ ہوں فقیر کو دے، بے اس کے سبکدوش نہیں ہو سکتا، اور جسے علاوہ مال کچھ ایزادی ہو یا برا کہا ہو اس سے معافی مانگے یہاں تک کہ وہ معاف کر دے، جس طرح ممکن ہو معافی لے، وہ نہ رہا ہو اور تھا مسلمان تو اس کے لئے صدقہ و تلاوت و نوافل کا ثواب پہنچاتا رہے، اور کافر تھا تو کوئی علاج نہیں سوا اس کے کہ اپنے رب کی طرف رجوع اور توبہ و استغفار کرتا رہے وہ مالک و قادر ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۵۶: از شہر محلہ ذخیرہ مسئلہ منشی شوکت علی صاحب ۲۴ صفر ۱۳۳۹ھ

کیا ارشاد ہے اہل شریعت کا اس مسئلہ میں کہ عورت پر مرد کے اور مرد پر عورت کے کیا کیا حق ہیں؟ بینوا توجروا۔

الجواب:

مرد پر عورت کا حق نان و نفقہ دینا، رہنے کو مکان دینا، مہر و وقت پر ادا کرنا، اس کے ساتھ

^۱ مسند امام احمد بن حنبل عن عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ عنہ دار الفکر بیروت ۲/ ۱۹۲

^۲ جامع الترمذی ابواب القیامۃ بین کمینی و بی ۲/ ۷۴

بھلائی کا برتاؤ رکھنا، اسے خلاف شرع باتوں سے بچانا۔ قال تعالیٰ: "وَعَايَشُوا هُنَّ بِالْمَعْرُوفِ" ^۱ (عورتوں سے اچھی طرح رہنا سہنا کرو۔ ت) اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

"يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اقْوُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا" ^۲	اے ایمان والو! اپنے آپ کو اور اپنے گھر والوں کو آگ سے بچاؤ۔ (ت)
---	---

اور عورت پر مرد کا حق خاص امور متعلقہ زوجیت میں اللہ و رسول کے بعد تمام حقوق حتیٰ کہ ماں باپ کے حق سے زائد ہے ان امور میں اس کے احکام کی اطاعت اور اس کے ناموس کی نگہداشت عورت پر فرض اہم ہے، بے اس کے اذن کے محارم کے سوا کہیں نہیں جاسکتی اور محارم کے یہاں بھی ماں باپ کے یہاں ہر آٹھویں دن وہ بھی صبح سے شام تک کے لئے اور بہن، بھائی، چچا، ماموں، خالہ، پھوپھی کے یہاں سال بھر بعد اور شب کو کہیں نہیں جاسکتی، نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: "اگر میں کسی کو غیر خدا کے سجدے کا حکم دیتا تو عورت کو حکم دیتا کہ اپنے شوھر کو سجدہ کرے" ^۳

اور ایک حدیث میں ہے: "اگر شوھر کے نتھنوں سے خون اور پیپ بہہ کر اس کی لیڈریوں تک جسم بھر گیا ہو اور عورت اپنی زبان سے چاٹ کر اسے صاف کرے تو اس کا حق ادا نہ ہوگا" ^۴ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۵: از ریاست بھرت پور شرقی راجپوتانہ ڈیرہ سید بشر الدین احمد عرف سید فقیر احمد صاحب جمعدار ترب پنجم رجمنٹ اول مسئلہ حامد الدین احمد قادری ۲۰ رمضان ۱۳۳۹ھ

چہ میفرماید علمائے دین احدی و مفتیان شرع محمدی اندریں	دین الہی کے علماء اور شرع محمدی کے مفتی حضرات اس مسئلہ میں کیا فرماتے ہیں کہ احادیث
---	---

^۱ القرآن الکریم ۴/ ۱۹

^۲ القرآن الکریم ۶۶/ ۶

^۳ جامع الترمذی ابواب الرضاء باب ما جاء فی حق الزوج علی المرأة من کفنی ولبی ۱۳۸/۱، کنز العمال برمز حم حدیث ۲۵۸۲۵ مؤسسة

الرسالہ بیروت ۵۵۸/۱۶

^۴ مسند امام احمد بن حنبل حدیث معاذ بن جبل المکتب الاسلامی بیروت ۵/ ۲۳۹، کنز العمال برمز کر حدیث ۲۵۸۲۱ مؤسسة الرسالہ

بیروت ۵۵۷/۱۶

<p>اور آثار قیامت کے دن حقوق العباد کی صلح و صفائی و گرفت کے بارے میں جو وارد ہیں کیا وہ مومنوں کے حقوق، مومنوں کے ذمے لازم اور مخصوص ہیں یا صرف انسانی حقوق ہیں کہ جس میں مومن اور غیر مومن برابر ہیں۔ البتہ وہ مومنوں کے ذمے لازم ہیں، یا عام طور پر مخلوق الہی کے حقوق بندہ مومن کے ذمے لازم ہیں۔ اگر انسان کے علاوہ دوسری مخلوق بھی فریق مخالف ہو، یا انسان زندہ نہ رہے یا اس کی یاد سے یہ بات نکل جائے یا حقوق ادا کرنے کی طاقت نہ رکھتا ہو یا اہل حقوق سے معاف کرنے کی امید نہ ہو یا اہل حقوق معافی طلب کرنے کے باوجود معاف نہ کریں، تو ان تمام صورتوں میں شریعت محمدیہ میں مذہب حنفی ماتریدی کے مطابق مومن کے بری الذمہ ہونے کی کیا صورت ہے، یا آگ میں جانا ضروری اور رہائی پانے سے محروم ہونا لازمی ہے، جو بھی صورت ہو بیان فرماؤ اور اجر و ثواب پاؤ۔ (ت)</p>	<p>در مواخذہ و تصفیہ حقوق العباد در محشر وارد اند مخصوص بحقوق مومنان بذمہ مومنان ہستند یا بعموم بحقوق آدمیان یعنی مؤمن و غیر مؤمن بذمہ مومن اند۔ بالعموم حقوق مخلوقات بذمہ انسان مؤمن۔ و اگر خصمان علاوہ انسان ہم باشند یا انسان زندہ نمائندہ باشد یا از یاد و ارفہ باشد یا قدرت ادائے حقوق نباشد یا گمان عفو از صاحبان حقوق نباشد یا صاحبان حقوق باوجود طلب عفو بکل نساژند۔ پس از روئے شرع شریف حسب مذہب حنفیہ ماتریدیہ چارہ برات مؤمن ہست یا دخول نار واجب و حرمان نجات لابدست۔ بینوا توجروا۔</p>
---	---

الجواب:

<p>اخبار اور آثار مطلق حقوق کے متعلق وارد ہیں، خواہ مومن ہو یا کافر ذمی، انسان ہو یا حیوان، اس لئے کہ ائمہ کرام نے تصریح فرمائی کہ جانوروں کا جھگڑنا اور فریق مخالف ہونا، ذمی کافر کی مخالفت سے زیادہ سخت ہے، اور ذمی کی مخالفت مسلمان کی مخالفت سے زیادہ سخت ہے جیسا کہ فتاویٰ قاضی جان اور در مختار وغیرہ میں مذکور ہے۔ اور</p>	<p>اخبار و آثار در مطلق حقوق ست مؤمن را باشد یا کافر ذمی را انسان را باشد یا حیوان و قد نصوا ان خصومة الدابة اشد من خصومة الذمی و خصومة الذمی اشد من خصومة المسلم كما في الخانية والدر¹ وغيرهما، وباجماع</p>
---	---

¹ الدر المختار کتاب الحظر والاباحة فصل فی البیع مطبع مجتبائی دہلی ۲/۲۹۹

اہل سنت پیچ و عید در حق مسلم قطعی نیست قال اللہ تعالیٰ ان اللہ تعالیٰ "إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ"^۱ انچہ در اشدریت خصومت ذمی گفتہ اند انہ لایرہی منہ العفو فیبقی فی خصومتہ فأقول ای یطول خصومتہ ولیس فیہ ان الوعید ینفذ ولا بد حقوق واصحاب ہمہ رامالک حقیقی حضرت حق ست عز جلالہ "يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ"^۲ "يَحْكُمُ مَا يُرِيدُ"^۳ - نسأل اللہ العفو والعافیۃ واللہ تعالیٰ اعلم۔

اہل سنت کا اتفاق ہے کہ کوئی دھمکی مسلمان کے حق میں قطعی نہیں۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ بیشک اللہ تعالیٰ اس بات کو معاف نہیں کرتا کہ اس کے ساتھ کسی کو شریک کیا جائے۔ اور اس سے کمتر جس کے لئے چاہیں معاف کر دیتا ہے اور یہ جو وارد ہوا ہے کہ ذمی کی مخالفت زیادہ سخت ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ اس سے معافی کی امید نہیں۔ پھر وہ اپنی مخالفت میں باقی رہے گا۔ میں کہتا ہوں کہ اس کی مخالفت طویل ہو جائے گی اور اس میں یہ نہیں کہ عذاب کی دھمکی ضرور نافذ ہوگی، حقوق واصحاب سب کا حقیقی مالک اللہ تعالیٰ ہے کہ جس کی عزت بڑی ہے۔ لہذا وہ کرتا ہے جو چاہے۔ اور فیصلہ کرتا ہے جس کا ارادہ فرمائے۔ ہم اللہ تعالیٰ سے معافی اور عافیت مانگتے ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

^۱ القرآن الکریم ۴/۳۸ و ۱۱۶

^۲ القرآن الکریم ۳/۳۰ و ۱۸/۲۲

^۳ القرآن الکریم ۵/۱

رسالہ الحقوق لطرح الحقوق ۱۳۰۷ھ (نافرمانی کو ختم کرنے کے لئے حقوق کی تفصیل)

بسم الله الرحمن الرحيم ط
نحمدہ، ونصلی علی رسول الکریم ط

مسئلہ ۱۶۱۵۸: ۱۲ شعبان ۱۴۱۱ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین ان مسائل میں:
مسئلہ اولیٰ:

پسر نے اپنے باپ کی نافرمانی اختیار کر کے کل جائداد پدر پر قبضہ کر لیا اور باپ کے پاس واسطے اوقات بسری کے کچھ نہ چھوڑا بلکہ درجے تدریج و توہین پدر کے ہے اور اللہ جل شانہ، نے واسطے اطاعت پدر کے کلام اپنے میں فرمایا ہے، صورت ہذا میں اس نے خلاف فرمودہ خدا کیا وہ منکر حکم خدا ہوا؟ اور منکر کلام ربانی کے واسطے کیا حکم شرع شریف ہے؟ اور وہ کہاں تک گنہگار ہے؟ بیّنوا توجروا (بیان فرماؤ، اجر پاؤ۔ ت)

الجواب:

پسر مذکور فاسق فاجر مرتکب کبائر عاق ہے اور اسے سخت عذاب و غضب الہی کا استحقاق،

باپ کی نافرمانی اللہ جبار و قہار کی نافرمانی ہے اور باپ کی ناراضی اللہ جبار و قہار کی ناراضی ہے، آدمی ماں باپ کو راضی کرے تو وہ اس کے جنت ہیں اور ناراض کرے تو وہی اس کے دوزخ ہیں۔ جب تک باپ کو راضی نہ کرے گا اس کا کوئی فرض، کوئی نفل، کوئی عمل نیک اصلاً قبول نہ ہوگا، عذاب آخرت کے علاوہ دنیا میں ہی جیتے جی سخت بلاء نازل ہوگی مرتے وقت معاذ اللہ کلمہ نصیب نہ ہونے کا خوف ہے۔ حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

طاعة الله طاعة الوالد ومعصية الله معصية الوالد۔ رواہ الطبرانی ^۱ عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔	اللہ کی اطاعت ہے والد کی اطاعت، اور اللہ کی معصیت ہے والد کی معصیت (طبرانی نے ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اسے روایت کیا۔ ت)
---	--

دوسری حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

رضاً اللہ فی رضا الوالد وسخط اللہ فی سخط الوالد۔ رواہ الترمذی ^۲ وابن حبان فی صحیحہ والحاکم عن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔	اللہ کی رضا والد کی رضا میں ہے اور اللہ کی ناراضی والد کی ناراضی میں ہے (ترمذی اور ابن حبان نے اپنی صحیح میں اور حاکم نے عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے اسے روایت کیا۔ ت)
---	---

تیسری حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

ہما جنتک ونارک۔ رواہ ابن ماجہ ^۳ عن ابی امامۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔	ماں باپ تیری جنت اور تیری دوزخ ہیں (ابن ماجہ نے ابی امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اسے روایت کیا۔ ت)
--	--

چوتھی حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

الوالد اوسط ابواب الجنة فان شئت فاضع ذلك الباب او احفظہ۔ رواہ	والد جنت کے سب دروازوں میں بیچ کا دروازہ ہے اب تو چاہے تو اس دروازے کو اپنے ہاتھ
---	--

^۱ المعجم الاوسط حدیث ۲۲۷۶ مکتبۃ المعارف ریاض ۱۳۴۱

^۲ جامع الترمذی ابواب البر والصلة باب ماجاء من الفضل فی رضا الوالدین امین کمپنی دہلی ۱۲/۲

^۳ سنن ابن ماجہ ابواب الادب باب بر الوالدین بیچ ایم سعید کمپنی دہلی ص ۲۶۹

الترمذی ^۱ فی صحیحہ وابن ماجہ وابن حبان عن ابی الدرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔	سے کھودے خواہ نگاہ رکھ (ترمذی نے اپنی صحیح میں اور ابن ماجہ اور ابن حبان نے ابوالدرداء سے اسے روایت کیا۔ ت)
--	--

پانچویں حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

ثلاثة لا يدخلون الجنة العاق لوالديه والديوث و الرجلة من النساء ^۲ ۔ رواه النسائي والبزار بأسناد جيد والحاكم عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔	تین اشخاص جنت میں نہ جائیں گے: ماں باپ کی نافرمانی کرنے والا اور دیوث اور وہ عورت کہ مردانی کرنے والا اور دیوث اور وہ عورت کہ مردانی وضع بنائے۔ (نسائی اور بزار نے اسناد جید کے ساتھ اور حاکم نے ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے اسے روایت کیا۔ ت)
---	---

چھٹی حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

ثلاثة لا يقبل الله عز وجل منهم صرفا ولا عدلا عاق و منان ومكذب بقدر۔ رواه ابن أبي عاصم في السنة ^۳ بسند حسن عن أبي امامة رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔	تین شخصوں کا کوئی فرض و نفل اللہ تعالیٰ قبول نہیں فرماتا: عاق اور صدقہ دے کر احسان جتانے والا اور ہر نیکی و بدی کو تقدیر الہی سے نہ ماننے والا (ابن ابی عاصم نے السنۃ میں سند حسن کے ساتھ ابوامامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ ت)
--	---

ساتویں حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

كل الذنوب يؤخر منها ما شاء الى يوم القيامة الاعقوق الوالدين فان الله يعجله لصاحبه في الحياة قبل الممات	سب گناہوں کی سزا اللہ تعالیٰ چاہے تو قیامت کے لئے اٹھا رکھتا ہے مگر ماں باپ کی نافرمانی کہ اس کی سزا جیتے جی پہنچاتا ہے۔
---	---

^۱ جامع الترمذی ابواب البر والصلة باب ماجاء من الفضل في رضا الوالدين المين كينى دلی ۲/ ۱۳

^۲ سنن النسائی کتاب الزکوٰۃ باب المنان بما اعطى نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ۱/ ۳۵۷، المستدرک للحاکم کتاب الایمان ثلاثۃ

لايدخلون الجنة دار الفكر بیروت ۱/ ۷۲

^۳ العلل المتنابية باب ذكر القدر والقدرية حديث ۲۳۹ دار نشر الكتب الاسلاميه ۱/ ۱۵۱، مجمع الزوائد باب ماجاء فيمن يكذب بالقدر

دار الكتب العربي بيروت ۷/ ۲۰۶

رواہ الحاکم ^۱ والاصبہانی والطبرانی عن ابی بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔	(حاکم اور اصبہانی اور طبرانی نے ابی بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اسے روایت کیا۔ت)
---	---

آٹھویں حدیث میں ہے: ایک جوان نزع میں تھا اسے کلمہ تلقین کرتے تھے، نہ کہا جاتا تھا یہاں تک کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تشریف لے گئے اور فرمایا: کہہ لا الہ الا اللہ، عرض کی نہیں کہا جاتا، معلوم ہوا کہ ماں ناراض ہے، اسے راضی کیا تو کلمہ زبان سے نکلا۔ رواہ الامام احمد^۲ والطبرانی عن عبد اللہ بن ابی اوفی رضی اللہ تعالیٰ عنہ (امام احمد اور طبرانی نے عبد اللہ بن ابی اوفی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اسے روایت کیا۔ت)

مگر ان امور سے وہ عاصی اور اس کا فعل مخالف حکم خدا ہوا، اس کا منکر خدا ہونا لازم نہیں آتا جب تک یہ نہ کہے کہ باپ کی اطاعت شرعاً ضروری نہیں یا معاذ اللہ باپ کی توہین و تذلیل جائز ہے جو مطلقاً بلا تاویل ایسا اعتقاد رکھتا ہو وہ بے شک منکر الہی ہوگا اور اس پر صریح الزام کفر، والعیاذ باللہ تعالیٰ، واللہ تعالیٰ اعلم وعلیہ جل مجدہ اتم واحکم۔

مسئلہ ثانیہ:

سوتلی مادر پر تہمت بد طرح طرح کی لگائے اس کے واسطے کیا حکم ہے؟ اور سوتیلی مادر کا حق پسر علاقہ پر ہے یا نہیں؟

الجواب:

حقوق تو مسلمان پر ہر مسلمان رکھتا ہے اور کسی مسلمان کو تہمت لگانی حرام قطعی ہے خصوصاً معاذ اللہ اگر تہمت زنا ہو، جس پر قرآن عظیم نے فرمایا:

"يَعِظُكُمُ اللَّهُ أَنْ تَعُودُوا إِلَى الْيَمِينِ ۖ أَبَدًا إِنَّ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ۝" ^۳	اللہ تمہیں نصیحت فرماتا ہے کہ اب ایسا نہ کرنا اگر ایمان رکھتے ہو۔
--	---

^۱ المستدرک للحاکم کتاب البر والصلۃ باب کل الذنوب یؤخر اللہ ما شاء منها دار الفکر بیروت ۳/ ۱۵۶، کنز العمال حدیث ۴۵۵۴۵

بیروت والدر المنثور تحت آیات ۱۷/ ۲۳، ۲۴/ ۴ و ۱۷/ ۱۷

^۲ شعب الایمان حدیث ۷۸۹۲ دار الکتب العلمیۃ بیروت ۶/ ۱۹۸

ف: تلاش کے باوجود احمد و طبرانی سے ان الفاظ کے ساتھ حدیث نہیں مل سکی شعب الایمان میں انہی الفاظ سے ملاحظہ ہو۔

^۳ القرآن الکریم ۱۷/ ۲۴

تہمت زنا لگانے والے کو اسی کوڑے لگتے ہیں اور ہمیشہ کو اس کی گواہی مردود ہوتی ہے اللہ تعالیٰ نے اس کا نام فاسق رکھا، یہ سب احکام ہر مسلمان کے معاملے میں ہیں اگرچہ اس سے کوئی رشتہ علاقہ اصلاً نہ ہو، اور سوتیلی ماں تو ایک عظیم و خاص علاقہ اس کے باپ سے رکھتی ہے جس کے باعث اس کی تعظیم و حرمت اس پر بلاشبہ لازم، اسی حرمت کے باعث رب العزت جل و علانے اسے حقیقی ماں کی مثل حرام ابدی کیا۔ حدیث رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

ان ابر البر صلة الرجل اهل وداييه۔ رواه مسلم ¹ عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔	بیشک سب نکو کاریوں سے بڑھ کر نکو کاری یہ ہے کہ فرزند اپنے باپ کے دوستوں سے اچھا سلوک کرے (مسلم نے ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے اسے روایت کیا۔ ت)
--	--

دوسری حدیث میں ہے، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ماں باپ کے ساتھ نکو کاری کے طریقوں میں یہ بھی شمار فرمایا:

واکرم صدیقہما۔ ابو داؤد ² ابن ماجہ و ابن حبان فی صحاحہم عن مالک بن ربيعة الساعدي رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔	ان کے دوست کی عزت کرنا۔ (ابو داؤد، ابن ماجہ اور ابن حبان نے اپنی اپنی صحاح میں مالک بن ربيعة الساعدي رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اسے روایت کیا۔ ت)
--	---

باپ کے دوستوں کی نسبت یہ احکام تو اس کی منکوحہ اس کی ناموس کی تعظیم و تکریم کیوں نہ احق و اکد ہوگی خصوصاً جبکہ اس کی ناراضی میں باپ کی ناراضی اللہ تعالیٰ کی ناراضی ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ثالثہ:

اولاد پر حق پدر زیادہ ہے یا حق مادر؟ بیٹنوا توجروا (بیان فرماؤ، اجر پاؤ۔ ت)

الجواب:

اولاد پر ماں باپ کا حق نہایت عظیم ہے اور ماں کا حق اس سے اعظم، قال اللہ تعالیٰ:

¹ صحیح مسلم کتاب البر و الصلة باب فضل صلة اصدقاء الاب والام قدیمی کتب خانہ کراچی ۲/ ۳۱۴

² سنن ابی داؤد کتاب الادب باب فی بر الوالدین آفتاب عالم پریس لاہور ۲/ ۳۴۴، سنن ابن ماجہ ابواب الادب باب صل من کان ابوک یصل

ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۲۶۹

<p>"وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ إِحْسَانًا حَمَلَتْهُ أُمُّهُ كُرْهًا وَوَضَعَتْهُ كُرْهًا وَحَلُّهُ وَفُضْلُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا" ^۱</p>	<p>آدمی کو اپنے ماں باپ کے ساتھ نیک برتاؤ کی، اسے پیٹ میں رکھے رہی اس کی ماں تکلیف سے، اور اسے جنا تکلیف سے، او اس کا پیٹ میں رہنا اور دودھ چھٹنا تیس مہینے میں ہے۔</p>
--	---

اس آیہ کریمہ میں رب العزت نے ماں باپ دونوں کے حق میں تاکید فرما کر ماں کو پھر خاص الگ کر کے گنا اور اس کی ان سختیوں اور تکلیفوں کو جو اسے حمل و ولادت اور دوبرس تک اپنے خون کا عطر پلانے میں پیش آئیں جن کے باعث اس کا حق بہت اشد و اعظم ہو گیا شمار فرمایا اسی طرح دوسری آیت میں ارشاد فرمایا:

<p>"وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حَمَلَتْهُ أُمُّهُ وَهْنًا عَلَى وَهْنٍ وَفُضْلُهُ فِي عَامَيْنِ أَنْ اشْكُرْ لِي وَلِوَالِدَيْكَ" ^۲</p>	<p>تاکید کی ہم نے آدمی کو اس کے ماں باپ کے حق میں کہ پیٹ میں رکھا اسے اس کی ماں نے سختی پر سختی اٹھا کر، اور اس کا دودھ چھٹنا دوبرس میں ہے، یہ کہ حق ماں میرا اور اپنے ماں باپ کا۔</p>
---	--

یہاں ماں باپ کے حق کی کوئی نہایت نہ رکھی کہ انہیں اپنے حق جلیل کے ساتھ شمار کیا، فرماتا ہے: شکر بجالا میرا اور اپنے ماں باپ کا، اللہ اکبر اللہ اکبر وحسبنا اللہ ونعم الوکیل ولا حول ولا قوة الا باللہ العلی العظیم، یہ دونوں آیتیں اور اسی طرح بہت حدیثیں دلیل ہیں کہ ماں کا حق باپ کے حق سے زائد ہے، ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں:

<p>سألت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اى الناس اعظم حقاً على المرأة قال زوجها قلت فای الناس اعظم حقاً على الرجل قال امه۔ رواه البزار بسند حسن والحاكم ^۳</p>	<p>یعنی میں نے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے عرض کی عورت پر سب سے بڑا حق کس کا ہے، فرمایا شوہر کا، میں نے عرض کی اور مرد پر سب سے بڑا حق کس کا ہے، فرمایا اس کی ماں کا، (بزار نے بسند حسن اور حاکم نے اسے روایت کیا۔ ت)</p>
---	--

^۱ القرآن الکریم ۱۵/۴۶

^۲ القرآن الکریم ۱۴/۳۱

^۳ المستدرک للحاکم کتاب البر والصلة اعظم الناس حقاً علی الرجل امه دار الفکر بیروت ۱۷۵/۴

جاء رجل الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من احق الناس بحسن صحابتي قال امك قال ثم من قال امك قال ثم من قال امك قال ثم من قال امك قال ثم من قال ابوكم رواه الشيخان¹ في صحيحهما۔

میں ایک آدمی کو وصیت کرتا ہوں اس کی ماں کے حق میں،
وصیت کرتا ہوں اس کی ماں کے حق میں، وصیت کرتا ہوں
اس کی ماں کے حق میں، وصیت کرتا ہوں اس کے باپ کے
حق میں۔ (امام احمد اور ابن ماجہ اور حاکم اور بیہقی نے سنن
میں ابی سلامہ سے اسے روایت کیا۔ ت)

¹ صحیح البخاری کتاب الادب باب من احق الناس بحسن الصحبة تدریجی کتب خانہ کراچی ۲/ ۸۸۳، صحیح مسلم کتاب البر والصلة باب

بروالدین قدیمی کتب خانہ کراچی ۳۱۲/۲

² مسند احمد بن حنبل حدیث خداش ابی سلامہ المکتب الاسلامی بیروت ۴/ ۳۱۱، سنن ابن ماجہ ابواب الادب ایچ ایم سعید کمپنی کراچی

ص ٢٦٨، المستدرک للحاکم کتاب البر، الصلة باب بر املک دار الفکر بیروت ١٣٨٥، السنن الکبری کتاب الزکوة باب الاختیار فی صدقة

التطوع دارصادرببيروت ١٤٩/٢

ماں کے پاؤں دبائے پھر باپ کے، وعلیٰ ہذا القیاس، نہ یہ کہ اگر والدین میں باہم تنازع ہو تو ماں کا ساتھ دے کر معاذ اللہ باپ کے درپے ایذا ہو یا اس پر کسی طرح درشتی کرے یا اسے جواب دے یا بے ادبانہ آنکھ ملا کر بات کرے، یہ سب باتیں حرام اور اللہ عزوجل کی معصیت ہیں، نہ ماں کی اطاعت ہے نہ باپ کی، تو اسے ماں باپ میں سے کسی کا ایسا ساتھ دینا ہر گز جائز نہیں، وہ دونوں اس کی جنت و نار ہیں، جسے ایذا دے گا دوزخ کا مستحق ہوگا والعیاذ باللہ، معصیت خالق میں کسی کی اطاعت نہیں، اگر مثلاً ماں چاہتی ہے کہ یہ باپ کو کسی طرح کا آزار پہنچائے اور یہ نہیں مانتا تو وہ ناراض ہوتی ہے، ہونے دے اور ہر گز نہ مانے، ایسے ہی باپ کی طرف سے ماں کے معاملہ میں، ان کی ایسی ناراضیاں کچھ قابل لحاظ نہ ہوں گی کہ یہ ان کی نری زیادتی ہے کہ اس سے اللہ تعالیٰ کی نافرمانی چاہتے ہیں بلکہ ہمارے علمائے کرام نے یوں تقسیم فرمائی ہے کہ خدمت میں ماں کو ترجیح ہے جس کی مثالیں ہم لکھ آئے ہیں، اور تعظیم باپ کی زائد ہے کہ وہ اس کی ماں کا بھی حاکم و آقا ہے، عالمگیری میں ہے:

جب آدمی کے لئے والدین میں سے ہر ایک کے حق کی رعایت مشکل ہو جائے مثلاً ایک کی رعایت سے دوسرے کو تکلیف پہنچتی ہے تو تعظیم و احترام میں والد کے حق کی رعایت کرے اور خدمت میں والدہ کے حق کی علامہ حمای نے فرمایا ہمارے امام فرماتے ہیں کہ احترام میں باپ مقدم ہے اور خدمت میں والدہ مقدم ہوگی حتیٰ کہ اگر گھر میں دونوں اس کے پاس آئے ہیں تو باپ کی تعظیم کے لئے کھڑا ہو، اور اگر دونوں نے اس سے پانی مانگا اور کسی نے اس کے ہاتھ سے پانی نہیں پکڑا تو پہلے والدہ کو پیش کرے، اسی طرح قنویہ میں ہے۔ واللہ سببخنہ

اذا تعذر عليه جمع مراعاة حق الوالدین بان یتأذى احدهما بمراعاة الآخر يرجح حق الاب فیما يرجع الی التعظیم والاحترام وحق الام فیما يرجع الی الخدمة والانعام وعن علاء الائمة الحمای قال مشائخنا رحمهم الله تعالى الاب یقدم علی الام فی الاحترام والام فی الخدمة حتی لو دخلا علیه فی البیت یقوم للاب ولو سأل منه ماء ولم یأخذ من یدہ احدهما فیبدأ بالام کذا فی القنیة^۱، واللہ سببخنہ

^۱ فتاویٰ ہندیہ ہندیہ کتاب الکراہیۃ الباب السادس والعشرون نورانی مکتب خانہ پشاور ۳۶۵/۵

وَتَعَالَىٰ اَعْلَمُ وَعِلْمُهُ جَلٌّ مَجْدُهُ اَحْكَمُ۔

وَتَعَالَىٰ اَعْلَمُ وَعِلْمُهُ جَلٌّ مَجْدُهُ اَحْكَمُ۔ (ت)

مسئلہ رابعہ:

مابین زن و شوہر حق زیادہ کس کا ہے اور کہاں تک؟

الجواب:

زن و شوہر میں ہر ایک کے دوسرے پر حقوق کثیرہ واجب ہیں ان میں جو بجانہ لائے گا پے گناہ میں گرفتار ہوگا، اگر ایک ادائے حق نہ کرے تو دوسرا اسے دستاویز بنا کر اس کے حق کو ساقط نہیں کر سکتا مگر وہ حقوق کہ دوسرے کے کسی حق پر مبنی ہوں اگر یہ اس کا ایسا حق ترک کرے وہ دوسرا اس کے یہ حقوق کہ اس پر مبنی تھے ترک کر سکتا ہے جیسے عورت کا نان و نفقہ کہ شوہر کے یہاں پابند رہنے کا بدلہ ہے، اگر ناسحق اس کے یہاں سے چلی جائے گی جب تک واپس نہ آئے گی کچھ نہ پائے گی، غرض واجب ہونے مطالبہ ہونے، بے وجہ شرعی ادا نہ کرنے سے گنہگار ہونے میں تو حقوق زن و شوہر برابر ہیں ہاں شوہر کے حقوق عورت پر بکثرت ہیں اور اس پر وجوب بھی اشد و آگد، ہم اس پر حدیث لکھ چکے کہ عورت پر سب سے بڑا حق شوہر کا ہے یعنی ماں باپ سے بھی زیادہ، اور مرد پر سب سے بڑا حق ماں کا ہے یعنی زوجہ کا حق اس سے بلکہ باپ سے بھی کم، ذلک بفاصلہ اللہ بعضہم علی بعض (یہ اللہ تعالیٰ کا بعض پر بعض کا فضل ہے۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم۔

۱۲ ربیع الآخر ۱۳۲۰ھ

مسئلہ ۱۶۲: مسئلہ منشی شوکت علی صاحب فاروقی

ماقولکم رحمکم اللہ تعالیٰ اندریں مسئلہ (آپ پر اللہ تعالیٰ کی رحمت ہو، اس مسئلہ کے بارے میں آپ کا کیا ارشاد ہے۔ ت) کہ بعد فوت ہو جانے والدین کے اولاد پر کیا حق والدین کا رہتا ہے؟ بیٹنوا بالکتاب تو جروا بالثواب۔

الجواب:

- (۱) سب سے پہلا حق بعد موت ان کے جنازے کی تجہیز، غسل و کفن و نماز و دفن ہے اور ان کاموں میں سنن و مستحبات کی رعایت جس سے ان کے لئے ہر خوبی و برکت و رحمت و وسعت کی امید ہو۔
- (۲) ان کے لئے دعا و استغفار ہمیشہ کرتے رہنا اس سے کبھی غفلت نہ کرنا۔
- (۳) صدقہ و خیرات و اعمال صالحہ کا ثواب انہیں پہنچاتے رہنا، حسب طاقت اس میں کمی نہ کرنا، اپنی نماز کے ساتھ ان کے لئے بھی نماز پڑھنا، اپنے روزوں کے ساتھ ان کے واسطے بھی روزے رکھنا بلکہ جو نیک کام کرے سب کا ثواب انہیں اور سب مسلمانوں کو بخش دینا کہ ان سب کو ثواب

پہنچ جائے گا اور اس کے ثواب میں کمی نہ ہوگی بلکہ بہت ترقیاں پائے گا۔

(۴) ان پر کوئی قرض کسی کا ہو تو اس کے ادا میں حد درجہ کی جلدی و کوشش کرنا اور اپنے مال سے ان کا قرض ادا ہونے کو دونوں جہاں کی سعادت سمجھنا، آپ قدرت نہ ہو تو اور عزیزوں قریبوں پھر باقی اہل خیر سے اس کی ادا میں امداد لینا۔

(۵) ان پر کوئی فرض رہ گیا تو بقدر قدرت اس کے ادا میں سعی بجالانا، حج نہ کیا ہو تو ان کی طرف سے حج کرنا یا حج بدل کرنا، زکوٰۃ یا عشر کا مطالبہ ان پر رہا تو اسے ادا کرنا، نماز یا روزہ باقی کا کفارہ دینا و علیٰ ہذا القیاس ہر طرح ان کی برات ذمہ میں جدوجہد کرنا۔

(۶) انہوں نے جو وصیت جائزہ شریعہ کی ہو حتی الامکان اس کے نفاذ میں سعی کرنا اگرچہ شرعاً اپنے اوپر لازم نہ ہو اگرچہ اپنے نفس پر بار ہو مثلاً وہ نصف جائداد کی وصیت اپنے کسی عزیز غیر وارث یا اجنبی محض کے لئے کر گئے تو شرعاً تہائی مال سے زیادہ میں بے اجازت وارثان نافذ نہیں مگر اولاد کو مناسب ہے کہ ان کی وصیت مانیں اور ان کی خوشخبری پوری کرنے کو اپنی خواہش پر مقدم جانیں۔

(۷) ان کی قسم بعد مرگ بھی سچی ہی رکھنا مثلاً ماں باپ نے قسم کھائی تھی کہ میرا بیٹا فلاں جگہ نہ جائے گا یا فلاں سے نہ ملے گا یا فلاں کام کرے گا تو ان کے بعد یہ خیال نہ کرنا کہ اب وہ تو نہیں ان کی قسم کا خیال نہیں بلکہ اس کا ویسے ہی پابند رہنا جیسا ان کی حیات میں رہتا جب تک کوئی حرج شرعی مانع نہ ہو اور کچھ قسم ہی پر موقوف نہیں ہر طرح امور جائزہ میں بعد مرگ بھی ان کی مرضی کا پابند رہنا۔

(۸) ہر جمعہ کو ان کی زیارت قبر کے لئے جانا، وہاں یس شریف پڑھنا ایسی آواز سے کہ وہ سینیں اور اس کا ثواب ان کی روح کو پہنچانا، راہ میں جب کبھی ان کی قبر آئے بے سلام و فاتحہ نہ گزرنے۔

(۹) ان کے رشتہ داروں کے ساتھ عمر بھر نیک سلوک کئے جانا۔

(۱۰) ان کے دوستوں سے دوستی نباہنا ہمیشہ ان کا اعزاز و اکرام رکھنا۔

(۱۱) کبھی کسی کے ماں باپ کو برا کہہ کر جواب میں انہیں برا نہ کہلوانا۔

(۱۲) سب میں سخت تر و عام تر و مدام تر یہ حق ہے کہ کبھی کوئی گناہ کر کے انہیں قبر میں ایذا نہ پہنچانا، اس کے سب اعمال کی خبر ماں باپ کو پہنچتی ہے، نیکیاں دیکھتے ہیں تو خوش ہوتے ہیں اور ان کا چہرہ فرحت سے چمکتا اور دمکتا ہے، اور گناہ دیکھتے ہیں تو رنجیدہ ہوتے ہیں اور ان کے قلب پر صدمہ ہوتا ہے، ماں باپ کا یہ حق نہیں کہ انہیں قبر میں بھی رنج پہنچائے۔

اللہ غفور رحیم عزیز کریم جل جلالہ صدقہ اپنے رؤف رحیم علیہ وعلیٰ آلہ افضل والتسلیم کا ہم سب مسلمانوں کو نیکیوں کی توفیق دے گناہوں سے بچائے، ہمارے اکابر کی قبروں میں ہمیشہ نور و سرور پہنچائے کہ وہ قادر ہے اور ہم عاجز، وہ غنی ہے ہم محتاج، وحسبنا اللہ ونعم الوکیل نعم المولیٰ ونعم النصیر ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلیٰ العظیم، وصلى اللہ تعالیٰ علی الشفیع علی الرفیع العفو الکریم الرؤف الرحیم سیدنا محمد وآلہ واصحابہ اجمعین آمین والحمد للہ رب العالمین۔

اب وہ حدیثیں جن سے فقیر نے یہ حقوق استخراج کئے ان میں سے بعض بقدر کفایت ذکر کروں:

حدیث ۱: کہ ایک انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے خدمت اقدس حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں حاضر ہو کر عرض کی: یا رسول اللہ! ماں باپ کے انتقال کے بعد کوئی طریقہ ان کے ساتھ کوئی کا باقی ہے جسے میں بجالاؤں۔ فرمایا:

<p>نعم اربعة الصلوة عليهما والاستغفار لهما وانفاذ عهدهما من بعدهما واكرام صديقيهما وصلوة الرحم التي لا رحم لك الا من قبلهما فهذا الذي بقي من برهما بعد موتهم۔ رواه ابن النجار¹ عن ابي اسيد الساعدي رضي الله تعالى عنه مع القصة، ورواه البيهقي² في سننه عنه رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يبقى للولد من بر الوالد الا اربع الصلوة عليه والدعاء له وانفاذ عهده من بعده وصلوة رحمه واكرام صديقه۔</p>	<p>ہاں چار باتیں ہیں: ان پر نماز، اور ان کے لئے دعاء مغفرت، اور ان کی وصیت نافذ کرنا، اور ان کے دوستوں کی بزرگداشت، اور جو رشتہ صرف انہیں کی جانب سے ہونیک برتاؤ سے اس کا قائم رکھنا، یہ وہ نکوئی ہے کہ ان کی موت کے بعد ان کے ساتھ کرنی باقی ہے (ابن نجار نے ابی اسید ساعدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مع قصہ کے روایت کیا۔ اور بیہقی نے اپنی سنن میں انہیں روایت کیا، اور بیہقی نے اپنی سنن میں انہیں رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا، کہا فرمایا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے: والد کے ساتھ نیکی کی چار باتیں ہیں: اس پر نماز پڑھنا اور اس کے لئے دعاء مغفرت کرنا، اس کی وصیت نافذ کرنا، اس کے رشتہ داروں سے نیک برتاؤ کرنا، اس کے دوستوں کا احترام کرنا۔)</p>
--	--

¹کنز العمال بحوالہ ابن النجار حدیث ۴۵۹۳۴ مؤسسة الرسالة بیروت ۱۶/۵۷۹

²السنن الکبریٰ کتاب الجنائز باب ما لا يستحب لولی المیت الخ دار صادر بیروت ۴/۶۱ و ۶۲

حدیث ۲: کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

استغفار الولد لابیہ من بعد الموت من البر۔ رواہ ابن النجار ^۱ عن ابی اسید بن مالک بن زرارۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔	ماں باپ کے ساتھ نیک سلوک سے یہ بات ہے کہ اولاد ان کے بعد ان کے لئے دعاء مغفرت کرے (ابن النجار نے ابی اسید بن مالک بن زرارہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اسے روایت کیا۔ ت)
--	---

حدیث ۳: کہ فرماتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

إذا ترک العبد الدعاء للوالدین فإنه ینقطع عنه الرزق۔ رواہ الطبرانی ^۲ فی التاریخ والدیلمی عن انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔	آدمی جب ماں باپ کے لئے دعا چھوڑ دیتا ہے اس کا رزق قطع ہو جاتا ہے (طبرانی نے تاریخ میں اور دیلمی نے انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اسے روایت کیا۔ ت)
--	---

حدیث ۴ و ۵: کہ فرماتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

إذا تصدق احدکم بصدقة تطوعاً فلیجعلها عن ابویہ فیکون لہما اجرہا ولا ینقص من اجرہ شیئاً۔ رواہ الطبرانی فی الاوسط ^۳ وابن عساکر ^۴ عن عبد اللہ بن عمر ورضی اللہ تعالیٰ عنہما ونحوہ الدیلمی فی مسند الفردوس ^۵ عن معویۃ ابن حیدۃ القشیری رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔	جب تم سے کوئی شخص کچھ نفل خیرات کرے تو چاہئے کہ اسے اپنے ماں باپ کی طرف سے کرے کہ اس کا ثواب انہیں ملے گا اور اس کے ثواب میں سے کچھ نہ گھٹے گا (اس حدیث کو طبرانی نے اوسط میں اور ابن عساکر نے عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا اور ایسے ہی دیلمی نے مسند الفردوس میں معاویہ ابن حیدہ قشیرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ ت)
---	---

^۱ کنز العمال بحوالہ ابن النجار حدیث ۴۵۴۴۹ موسسة الرسالة بیروت ۱۹/۲۶۳

^۲ کنز العمال الطبرانی فی التاریخ والدیلمی عن انس حدیث ۴۵۵۵۶ موسسة الرسالة بیروت ۱۹/۸۸۲

^۳ المعجم الاوسط حدیث ۶۹۴۶ مکتبة المعارف ریاض ۷/۷۹

^۴ الجامع الصغیر بحوالہ ابن عساکر حدیث ۷۹۴۳ دار الکتب العلمیہ بیروت ۲/۸۵

^۵ الفردوس بما ثور الخطاب عن معاویہ بن حیدۃ حدیث ۶۳۴۲ دار الکتب العلمیہ بیروت ۴/۱۰۹

حدیث ۶: کہ ایک صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حاضر ہو کر عرض کی: یا رسول اللہ! میں اپنے ماں باپ کے ساتھ زندگی میں نیک سلوک کرتا تھا اب وہ مر گئے ان کے ساتھ نیک سلوک کی کیا راہ ہے؟ فرمایا:

ان من البر بعد الموت ان تصلى لهما مع صلواتك وتصوم لهما مع صيامك - رواه الدارقطني ¹ ۔	بعد مرگ نیک سلوک سے یہ ہے کہ تو اپنی نماز کے ساتھ ان کے لئے بھی نماز پڑھے اور اپنے روزوں کے ساتھ ان کے لئے روزے رکھے (اسے دارقطنی نے روایت کیا۔ ت)
---	--

یعنی جب اپنے ثواب ملنے کے لئے کچھ نفلی نماز پڑھے یا روزے رکھے تو کچھ نفل نماز ان کی طرف کہ انہیں ثواب پہنچائے یا نماز روزہ جو نیک عمل کرے ساتھ ہی انہیں ثواب پہنچنے کی بھی نیت کر لے کہ انہیں ثواب ملے گا اور تیرا بھی کم نہ ہوگا،

كما يدل عليه لفظ "مع" انه يحتمل لوجهين بل هذا الصق بالمعية۔	جیسا کہ لفظ "مع" اس پر دال ہے کیونکہ اس میں مذکورہ دونوں احتمال ہیں بلکہ آخری وجہ معیت کو زیادہ مناسب ہے۔ (ت)
---	---

محیط پھرتا تا رخانیہ پھر رد المحتار میں ہے:

الافضل لمن يتصدق نفلا ان ينوي لجميع المؤمنين والمؤمنات لانها تصل اليهم ولا ينقص من اجره شيعي ² ۔	جو شخص نفلی صدقہ دے اس کے لئے افضل یہ ہے کہ تمام ایمان والوں کی نیت کرے کیونکہ انہیں بھی ثواب پہنچے گا اور اس کا ثواب بھی کم نہ ہوگا۔ (ت)
---	---

حدیث ۷: کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

من حج عن والديه او قضى عنهما مغرمًا بعثه الله يوم القيامة مع الابرار - رواه الطبراني ³ في الاوسط و الدارقطني ⁴ في	جو اپنے ماں باپ کی طرف سے حج کرے یا ان کا قرض ادا کرے روز قیامت نیکوں کے ساتھ اُٹھے (اسے طبرانی نے اوسط میں اور دارقطنی نے
---	--

¹ رد المحتار بحوالہ الدارقطني كتاب الحج باب الحج عن الغير دار احياء التراث العربي بيروت ۲/ ۲۳۷

² رد المحتار بحوالہ الدارقطني كتاب الحج باب الحج عن الغير دار احياء التراث العربي بيروت ۲/ ۲۳۶

³ المعجم الاوسط حديث ۷۹۶ / مكتبة المعارف رياض ۸ / ۳۹۳

⁴ سنن الدارقطني كتاب الحج باب المواقيت حديث ۱۱۰ / نشر السنة ملتان ۲ / ۲۶۰

السنن عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔	سنن میں ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا۔ ت)
--	---

حدیث ۸: امیر المؤمنین عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر اسی ہزار قرض تھے وقت وفات اپنے صاحبزادے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو بلا کر فرمایا:

بع فیہا اموال عمر فان وقت والافسل بنی عدی فان وقت والافسل قریشا ولا تعدہم۔	میرے دین (قرض) میں اول تو میرا مال بیچنا اگر کافی ہو جائے فہا ورنہ میری قوم بنی عدی سے مانگ کر پورا کرنا اگر یوں بھی پورا نہ ہو تو قریش سے مانگنا اور ان کے سوا اوروں سے سوال نہ کرنا۔
--	--

پھر صاحبزادہ موصوف سے فرمایا: اضمہا تم میرے قرض کی ضمانت کر لو، وہ ضامن ہو گئے اور امیر المؤمنین کے دفن سے پہلے اکابر مہاجرین و انصار و گواہ کر لیا کہ وہ اسی ہزار مجھ پر ہیں، ایک ہفتہ نہ گزرا تھا کہ عبداللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے وہ سارا قرض

ادا فرما دیا۔ رواہ ابن سعد فی الطبقات^۱ عن عثمان بن عروہ (اسے ابن سعد نے طبقات میں عثمان بن عروہ سے روایت کیا۔ ت)
حدیث ۹: قبیلہ جمینہ سے ایک بی بی رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے خدمت اقدس حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں حاضر ہو کر عرض کی: یا رسول اللہ! میری ماں نے حج کرنے کی منت مانی تھی وہ ادا نہ کر سکیں اور ان کا انتقال ہو گیا کیا میں ان کی طرف سے حج کر لوں، فرمایا:

حجی عنہا ارایت لوکان علی امک دین اکنت قاضیتہ اقضوا اللہ فاللہ احق بالوفاء۔ رواہ البخاری ^۲ عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔	ہاں اس کی طرف سے حج کر، بھلا تو دیکھ تو تیری ماں پر اگر دین ہوتا تو تو ادا کرتی یا نہیں؟ یونہی خدا کا دین ادا کرو کہ وہ زیادہ حق ادا رکھتا ہے (اسے بخاری نے ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا۔ ت)
---	--

حدیث ۱۰: فرماتے صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

اذا حج الرجل عن والدیہ	انسان جب اپنے والدین کی طرف سے حج کرتا ہے
------------------------	---

^۱ الطبقات الكبرى لابن سعد ذکر استخلاف عمر رضی اللہ عنہ دار صادر بیروت ۳/ ۳۵۸

^۲ صحیح البخاری ابواب العبرة باب الحج والنذر عن البيت قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/ ۲۵۰، صحیح البخاری کتاب الاعتصام باب شبہ اصلاً
معلوم الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۲/ ۱۰۸۸

وہ حج اس کی اور اس کے والدین کی طرف سے قبول کیا جاتا ہے اور ان کی روحیں آسمان میں اس سے شاد ہوتی ہیں، اور یہ شخص اللہ عزوجل کے نزدیک ماں باپ کے ساتھ نیک سلوک کرنے والا لکھا جاتا ہے (اسے دارقطنی نے زید بن ارقم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ ت)	تقبل منه ومنهما واستبشرت ارواحهما في السماء وكتب عند الله برا۔ رواه الدار قطنی ^۱ عن زید بن ارقم رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔
---	---

حدیث ۱۱: کہ فرماتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

جو اپنے ماں باپ کی طرف سے حج کرے ان کی طرف سے حج ادا ہو جائے اور اسے دس حج کا ثواب زیادہ ملے۔ (دارقطنی نے جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے اسے روایت کیا۔ ت)	من حج عن ابيه وامه فقد قضی عنه حجه فکان له فضل عشر حجج۔ رواه الدار قطنی ^۲ عن جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔
---	---

حدیث ۱۲: کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

جو اپنے والدین کی وفات کے بعد ان کی طرف سے حج کرے اللہ تعالیٰ اس کے لئے دوزخ سے آزادی لکھے اور ان دونوں کے واسطے پورے حج کا ثواب ہو جس میں اصلاً کمی نہ ہو۔ (اسے اصحابی نے ترغیب میں اور بیہقی نے شعب میں ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا۔ ت)	من حج عن والديه بعد وفاتهما كتب له عتقاً من النار وکان للمحجوج عنهما اجر حجة تامة من غير ان ينقص من اجورهما شيئاً۔ رواه الاصبهانی فی الترغیب والبیہقی فی الشعب ^۳ عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔
--	---

حدیث ۱۳: کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

^۱ سنن الدار قطنی کتاب الحج باب المواقیث حدیث ۱۰۹ نشر السنة ملتان ۲/۲۶۰

^۲ سنن الدار قطنی کتاب الحج باب المواقیث حدیث ۱۱۲ نشر السنة ملتان ۲/۲۴۰

^۳ شعب الایمان حدیث ۹۱۲ دار الکتب العلمیۃ بیروت ۶/۲۰۵

<p>من برقسہما وقضی دینہما ولم یستسب لہما کتب باراوان کان عاقانی حیاتہ ومن لم یدبرقسہما ولم یقض دینہما واستسب لہما کتب عاقاوان کان بارافی حیاتہما۔ رواہ الطبرانی فی الاوسط^۱ عن عبدالرحمن بن سمرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔</p>	<p>جو شخص اپنے ماں باپ کے بعد ان کی قسم سچی کرے اور ان کا قرض ادا کرے اور کسی کے ماں باپ کو برا کہہ کر انہیں برا نہ کہلوئے وہ والدین کے ساتھ نکوکار لکھا جاتا ہے اگرچہ ان کی زندگی میں نافرمان تھا اور جو ان کی قسم پوری نہ کرے اور ان کا قرض نہ اتارے اور ان کے والدین کو برا کہہ کر انہیں برا کہلوئے وہ عاق لکھا جائے اگرچہ ان کی حیات میں نکوکار تھا (اسے طبرانی نے اوسط میں عبدالرحمن بن سمرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ ت)</p>
---	--

حدیث ۱۴: کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

<p>من زار قبر والدیہ او احدہما فی کل یوم جبعۃ مرۃ غفر اللہ لہ وکتب برا۔ رواہ الامام الترمذی العارف باللہ الحکیم فی نوادر الاصول^۲ عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔</p>	<p>جو اپنے ماں باپ دونوں یا ایک کی قبر پر ہر جمعہ کے دن زیارت کو حاضر ہوا اللہ تعالیٰ اس کے گناہ بخش دے اور ماں باپ کے ساتھ اچھا برتاؤ کرنے والا لکھا جائے (الامام الحکیم عارف باللہ ترمذی نے نوادر الاصول میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اسے روایت کیا۔ ت)</p>
---	---

حدیث ۱۵: کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

<p>من زار قبر ابویہ او احدہما یوم الجبعۃ فقرا عندہ یس غفر لہ۔ رواہ ابن عدی^۳ عن الصدیق الاکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ وفی لفظ من زار قبر والدیہ او احدہما فی کل جبعۃ فقرا عندہ یس غفر اللہ لہ بعدد کل حرف منہا۔ رواہ ہود الخلیل</p>	<p>جو شخص روز جمعہ اپنے والدین یا ایک کی زیارت قبر کرے اور اس کے پاس یس پڑھے بخش دیا جائے (اسے عدی نے صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ اور دیگر الفاظ میں۔ ت) جو ہر جمعہ والدین یا ایک کی زیارت قبر کر کے وہاں یس پڑھے یس شریف میں جتنے حرف ہیں ان سب کی</p>
---	---

^۱ المعجم الاوسط حدیث ۵۸۱۵ مکتبۃ المعارف ریاض ۳۸۴/۶

^۲ نوادر الاصول للترمذی الاصل الخامس عشر دار صادر بیروت ص ۲۴

^۳ الكامل لابن عدی ترجمہ عمر بن زیاد بن عبدالرحمان بن ثوبان دار الفکر بیروت ۵/ ۱۸۰۱

<p>وابو شیخ والدیلی^۱ وابن النجار والرافعی وغیرہم عن ام المؤمنین الصدیقة عن ابیہا الصدیق الاکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہما عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔</p>	<p>گنتی کے برابر اللہ تعالیٰ اس کے لئے مغفرت فرمائے (اسے روایت کیا ترمذی، الحلی اور ابوشیخ اور دلی اور ابن نجار اور رافعی وغیرہم نے ام المؤمنین صدیقہ سے انہوں نے اپنے والد گرامی صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے انہوں نے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے۔ ت)</p>
---	---

حدیث ۱۶: کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

<p>من زار قبر ابویہ واحدہما احتسابا کان کعدل حجة مبرورة ومن کان زوارا لہما زارت الملائكة قبرہ۔ رواہ الامام الترمذی^۲ الحکیم وابن عدی^۳ عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔</p>	<p>جو بہ نیت ثواب اپنے والدین دونوں یا ایک کی زیارت قبر کرے حج مقبول کے برابر ثواب پائے، اور جو بکثرت ان کی زیارت قبر کیا کرتا ہو فرشتے اس کی قبر کی زیارت کو آئیں (حکیم ترمذی اور ابن عدی نے ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے اسے روایت کیا۔ ت)</p>
--	--

امام ابن الجوزی محدث کتاب عیون الحکایات میں بسند خود محمد ابن العباس وراق سے روایت فرماتے ہیں ایک شخص اپنے بیٹے
کے ساتھ سفر کو گیارہ میں باپ کا انتقال ہو گیا وہ جنگل درختان مقل یعنی گوگل کے پیڑوں کا تھا ان کے نیچے دفن کر کے بیٹا جہاں
جانا تھا چلا گیا جب پلٹ کر آیا اس منزل میں رات کو پہنچا باپ کی قبر پر نہ گیا تو ناگہ سنا کہ کوئی کہنے والا کہتا ہے:

رأيتك تطوى الدوم ليلاً ولا تنزى عليك بأهل الدوم ان تتكلماً
وبالدوم ثألو لو ثويت مكانه فبر بأهل الدوم عاج فسلماً^۴
(میں نے تجھے دیکھا کہ تورات میں اس جنگل کو طے کرتا ہے اور وہ جوان پیڑوں میں ہے)

^۱ اتحاف السادة للمتقين بحوالہ ابی الشیخ وغیرہ بیان زیارة القبور والدعاء للمیت دار الفکر بیروت ۱۰/۳۶۳

^۲ نوادر الاصول للترمذی الاصل الخامس عشر دار صادر بیروت ص ۲۴

^۳ الكامل لابن عدی ترجمہ حفص بن سلمہ الخ دار الفکر بیروت ۲/۸۰۱

^۴ شرح الصدور بحوالہ عیون الحکایات باب زیارة القبور علم المونی خلافت اکیڈمی منگورہ سوات ص ۹۱

اس سے کلام کرنا اپنے اوپر لازم نہیں جانتا حالانکہ ان درختوں میں وہ مقیم ہے کہ اگر اس کی جگہ تو ہوتا اور وہ یہاں گزرتا تو وہ راہ سے پھر کرتا اور تیری قبر پر سلام کرتا۔ ت) حدیث ۱۷: کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

من احب ان یصل اباه فی قبرہ فلیصل اخوان ابیہ من بعدہ۔ رواہ ابو یعلیٰ ^۱ وابن حبان عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔	جو چاہے کہ باپ کی قبر میں اس کے ساتھ حسن سلوک کرے وہ باپ کے بعد اس کے عزیزوں دوستوں سے نیک برتاؤ رکھے (ابو یعلیٰ وابن حبان نے ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے اسے روایت کیا۔ ت)
--	--

حدیث ۱۸: فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

من البر ان تصل صدیق ابیک، رواہ الطبرانی ^۲ فی الاوسط عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔	باپ کے ساتھ نیکوکاری سے ہے یہ کہ تو اس کے دوست سے اچھا برتاؤ کرے۔ (طبرانی نے اوسط میں انس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے اسے روایت کیا۔ ت)
--	--

حدیث ۱۹: کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

ان البر ان یصل الرجل اهل ود ابیہ بعد ان یولی الاب۔ رواہ الائمة احمد والبخاری فی الادب المفرد و مسلم ^۳ فی صحیحہ و ابو داؤد و الترمذی عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔	بے شک باپ کے ساتھ سب نیکوکاریوں سے بڑھ کر یہ نیکوکاری ہے کہ آدمی باپ کے بعد اس کے دوستوں سے اچھی روش پر نباہے (اسے ائمہ کرام احمد اور بخاری نے ادب المفرد میں اور مسلم نے اپنی صحیح میں اور ابو داؤد و الترمذی نے ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا۔ ت)
--	--

حدیث ۲۰: کہ فرماتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

احفظ ودا بیك لاتقطعہ فیطغی اللہ	اپنے ماں باپ کی دوستی پر نگاہ رکھ اسے قطع
---------------------------------	---

^۱ مسند ابو یعلیٰ حدیث ۵۶۴۳ مؤسسة علوم القرآن بیروت ۵/ ۲۶۰

^۲ المعجم الاوسط حدیث ۲۹۹۷ مکتبۃ المعارف ریاض ۸/ ۱۴۹

^۳ صحیح مسلم کتاب البر والصلۃ باب فضل صلة اصدقاء الاب والام قدیمی کتب خانہ کراچی ۲/ ۳۱۲، کنز العمال بحوالہ حم خذم، د، ت

حدیث ۴۵۲۲ مؤسسة الرسالة بیروت ۱۶/ ۲۶۵

نورک۔ رواہ البخاری فی الادب المفرد والطبرانی فی الاوسط ^۱ والبیہقی فی الشعب عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔	نہ کرنا کہ اللہ تعالیٰ نور تیرا بجھا دے گا (اسے بخاری نے ادب المفرد میں اور طبرانی نے اوسط میں اور بیہقی نے شعب میں ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا۔ ت)
---	--

حدیث ۲۱: کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

تعرض الاعمال یوم الاثنين والخیس علی اللہ تعالیٰ وتعرض علی الانبیاء وعلی الالباء والامہات یوم الجمعة فیفرحون بحسناتہم ویزدادون وجوہہم بیضاء ونزهة فأتقوا اللہ ولا تؤذوا موتاکم۔ رواہ الامام الحکیم ^۲ عن والد عبد العزیز رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔	ہر دو شنبہ و پنجشنبہ کو اللہ عزوجل کے حضور اعمال پیش ہوتے ہیں اور انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والتسلیم اور ماں باپ کے سامنے ہر جمعہ کو، وہ نیکیوں پر خوش ہوتے ہیں اور ان کے چہروں کی صفائی و تابش بڑھ جاتی ہے، تو اللہ سے ڈرو اور اپنے مردوں کو اپنے گناہوں سے رنج نہ پہنچاؤ (اسے امام حکیم نے اپنے والد عبد العزیز رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ ت)
--	--

بالجملہ والدین کا حق وہ نہیں کہ انسان اس سے کبھی عہدہ برآ ہو وہ اس کے حیات و وجود کے سبب ہیں تو جو کچھ نعمتیں دینی و دنیوی پائے گا سب انہیں کے طفیل میں ہوئیں کہ ہر نعمت و کمال وجود پر موقوف ہے اور وجود کے سبب وہ ہوئے تو صرف ماں باپ ہونا ہی ایسے عظیم حق کا موجب ہے جس سے بری الذمہ کبھی نہیں ہو سکتا نہ کہ اس کے ساتھ اس کی پرورش میں ان کی کوششیں، اس کے آرام کے لئے ان کی تکلیفیں خصوصاً پیٹ میں رکھنے، پیدا ہونے میں، دودھ پلانے میں ماں کی اذیتیں، ان کا شکر کہاں تک ادا ہو سکتا ہے، خلاصہ یہ کہ وہ اس کے لئے اللہ و رسول جل جلالہ و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سائے اور ان کی ربوبیت و رحمت کے مظہر ہیں، ولذا قرآن عظیم میں اللہ جل جلالہ، نے اپنے حق کے ساتھ ان کا ذکر فرمایا کہ "أَنِ اشْكُرْ لِي وَلِوَالِدَيْكَ"^۳ حق مان میرا اور اپنے ماں باپ کا۔

^۱ المعجم الاوسط حدیث ۸۶۲۸ مکتبۃ المعارف ریاض ۹/۲۸۸، کنز العمال بحوالہ خد، طس، ہب عن ابن عباس حدیث ۴۵۴۶۰ مؤسسة

الرسالہ بیروت ۱۶/۲۶۴

^۲ نواذر الاصول للتومذی الاصل السابع والستون والمائة الخ دار صادر بیروت ص ۲۱۳

^۳ القرآن الکریم ۳۱/۱۴

حدیث شریف میں ہے کہ ایک صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حاضر ہو کر عرض کی: یا رسول اللہ! ایک راہ میں ایسے گرم پتھروں پر کہ اگر گوشت ان پر ڈالا جاتا کباب ہو جاتا میں ۶ میل تک اپنی ماں کو گردن پر سوار کر کے لے گیا ہوں کیا میں اب اس کے حق سے بری ہو گیا۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

لعلہ ان یکون بطلقة واحدة۔ رواہ الطبرانی ^۱ فی الاوسط عن بریدۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔	تیرے پیدا ہونے میں جس قدر دردوں کے جھٹکے اس نے اٹھائے ہیں شاید ان میں سے ایک جھٹکے کا بدلہ ہو سکے (اسے طبرانی نے اوسط میں بریدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ ت)
---	--

اللہ عزوجل عقوق سے بچائے اور ادائے حقوق کی توفیق عطا فرمائے آمین آمین برحمتک یا رحم الراحمین وصلى الله تعالى على سيدنا ومولانا محمد وآله وصحبه اجمعين آمين والحمد لله رب العلمين۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۲۳: از بنگالہ ضلع کمر لا موضع ہر منزل مرسلہ مولوی عبد الجبار صاحب ۲۵ ربیع الاول شریف ۱۳۲۰ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص کچھ لیاقت رکھنے والا اپنے والدین صالحین کے ساتھ جنگ و جدل و زد و ضرب و ظلم و ستم کرتا ہے اور خود اپنے والدین کو طعنہ تشنیع و دشنام کرتا ہے اور لوگوں سے کروا تا ہے اور وہ شخص غاصب و کاذب و سارق کے ساتھ موصوف ہے، ایسے شخص کے پیچھے نماز جائز ہے یا مکروہ؟ اگر مکروہ ہے تو کون قسم کی مکروہ ہے؟ اور ایسے شخص کے پیچھے جو کوئی بسبب ناواقفی کے نماز پڑھے تو نماز اس کو دوبارہ پڑھنا ہوگی یا نہیں؟ اور ایسے عاقل والدین کو دعوت کرنا کروانا صدقہ وغیرہ دینا دلوانا درست ہے یا نہیں؟ اور اس کے مکان میں دعوت کھانا کیسی ہے اور وہ شخص از روئے شرع شریف کے کس تعزیر کے لائق ہے اور اس کی تائید کرنے والے پر از روئے شرع شریف کیا حکم ہے بادلائل قرآن و حدیث و اقوال ائمہ ارشاد فرمایا جائے۔

الجواب:

ایسا شخص افیق الفاسقین و اخبث مہین و مستحق غضب شدید رب العالمین و عذاب عظیم و نار جہیم ہے۔
حدیث ۱: رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

^۱کنز العمال بحوالہ طس عن بریدۃ حدیث ۴۵۵۰۶ مؤسسة الرسالة بیروت ۱۶/ ۳۷، مجمع الزوائد بحوالہ الطبرانی فی الصغیر کتاب

الدبر والصلۃ باب ماجاء فی البر وحق الوالدین دار الکتب ۸/ ۱۳

<p>الا انبئکم باکبر الکبائر، الا انبئکم باکبر الکبائر، الا انبئکم باکبر الکبائر۔</p>	<p>میں تمہیں نہ بتاؤں کہ سب کبیرہ گناہوں سے سخت تر گناہ کیا ہے، کیانہ بتا دوں کہ سب کبائر سے بدتر کیا ہے، کیانہ بتا دوں کہ سب کبیروں سے شدید تر کیا ہے۔</p>
--	---

صحابہ نے عرض کی: ارشاد ہو۔ فرمایا:

<p>الاشراک باللہ عقوق الوالدین، الحدیث۔ رواہ الشیخان^۱ والترمذی^۲ عن ابی بکرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔</p>	<p>اللہ تعالیٰ کا شریک ٹھہرانا اور ماں باپ کو ستانا، الحدیث، (اسے امام بخاری و مسلم اور ترمذی نے ابی بکرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ ت)</p>
--	--

حدیث ۲: رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں:

<p>ثلاثة لا یدخلون الجنة العاق لوالدیہ والدیوث و الرجلۃ من النساء۔ رواہ النسائی^۳ والبزار بسندیین جیدین والحاکم^۴ عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔</p>	<p>تین شخص جنت میں نہ جائیں گے: ماں باپ کو ستانے والا اور دیوث اور مردوں کی وضع بنانے والی عورت۔ (نسائی اور بزار نے جید سندوں کے ساتھ اور حاکم نے ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا۔ ت)</p>
---	--

حدیث ۳: رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

<p>ثلاثة لا یقبل اللہ عزوجل منهم صرفاً ولا عدلاً عاق و منان و مکذب بقدر۔ رواہ ابن ابی عاصم^۵ فی السنة بسند حسن</p>	<p>تین شخص ہیں کہ اللہ تعالیٰ نہ ان کے فرض قبول کرے نہ نفل: ماں باپ کو ایذا دینے والا اور صدقہ دے کر فقیر احسان رکھنے والا اور تقدیر کا جھٹلانے والا۔</p>
--	---

^۱ صحیح بخاری کتاب الشهادات باب ما قیل فی شهادة الزور قدیمی کتب خانہ کراچی ۳۶۲/۱، صحیح مسلم کتاب الایمان باب الکبائر قدیمی

کتب خانہ کراچی ۶۳/۱

^۲ جامع الترمذی ابواب البر والصلة ۱۲/۳ ابواب الشهادة ۵۳/۲ مین کینی دہلی

^۳ سنن النسائی کتاب الزکوٰۃ باب المنان بما اعطى نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ۳۵۱/۱

^۴ المستدرک الحاکم کتاب الایمان ثلاثة لا یدخلون الجنة دار الفکر بیروت ۷/۲

^۵ العلل المتناہیة باب ذکر القدر والقدریۃ حدیث ۲۳۹ دار نشر الکتب الاسلامیہ ۱۵۲/۱، مجمع الزوائد باب ماجاء فیمن یکذب بالقدر

دار الکتب العربی بیروت ۷/۲۰۶

عن ابی امامۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔	(اسے عاصم نے السنۃ میں بسند حسن ابی امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے روایت کیا۔ت)
-----------------------------------	---

حدیث ۴: رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ اللہ عزوجل فرماتا ہے:

ملعون من عتق والدیہ ملعون من عتق والدیہ ملعون من عتق والدیہ۔ رواہ الطبرانی والحاکم ^۱ عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔	ملعون ہے جو اپنے والدین کو ستائے، ملعون ہے جو اپنے والدین کو ستائے، ملعون ہے جو اپنے والدین کو ستائے۔ (اسے طبرانی اور حاکم نے ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ت)
---	---

حدیث ۵: رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

لعن اللہ من سب والدیہ۔ رواہ ابن حبان ^۲ عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔	اللہ کی لعنت اس پر جو اپنے ماں باپ کو گالی دے (ابن حبان نے ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اسے روایت کیا۔ت)
---	--

حدیث ۶: کہ ایک جوان کو نزع کے وقت کلمہ تلقین کیا، نہ کہہ سکا، نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو خبر ہوئی تشریف لے گئے،
فرمایا کہ لا الہ الا اللہ۔ کہا: مجھ سے نہیں کہا جاتا۔ فرمایا کیوں؟ کہا: وہ شخص اپنی ماں کو ستاتا تھا، رحمت عالم صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم نے اس کی ماں کو بلا کر فرمایا: یہ تیرا بیٹا ہے؟ عرض کی: ہاں۔ فرمایا؟

ارأیت لو اجبت نار ضخمۃ فقیل لك ان شفعت له خلیناکہ والا حرقناکہ اکننت تشفعین له۔	بھلاں تو اگر ایک عظیم الشان آگ بھڑکائی جائے اور کوئی تجھ سے کہے کہ تو اس کی شفاعت کرے جب تو ہم اسے چھوڑتے ہیں ورنہ جلا دیں گے، کیا اس وقت تو اس کی شفاعت کرے گی۔
--	--

عرض کی: یا رسول اللہ! جب تو شفاعت کروں گی، فرمایا: تو اللہ کو اور مجھے گواہ کر لے کہ تو اس سے راضی ہو گئی۔ اس نے
عرض کی: الہی! میں تجھے اور تیرے رسول کو گواہ کرتی ہیں کہ میں اپنے بیٹے سے

^۱ الترغیب والترہیب بحوالہ الطبرانی والحاکم من اللواط حدیث ۴ مصطفیٰ البابی مصر ۲۸۷/۳

^۲ موارد النظم باب فی الکبائر حدیث ۵۳ المطبعة السلفیہ ص ۴۳

راضی ہوئی، اب سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جوان سے فرمایا: اے لڑکے! کہہ لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ واشہد ان محمداً عبداً ورسولہ۔ جوان نے کلمہ پڑھا اور انتقال کیا، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

الحمد لله الذي انقذه من النار۔ رواه الطبرانی ¹ عن عبدالله بن ابی اوفی رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔	شکر اس خدا کا جس نے میرے وسیلے سے اس کو دوزخ سے بچالیا۔ (اسے طبرانی نے عبد اللہ بن ابی اوفی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ ت)
--	--

حدیث ۷: عوام بن حوشب رحمۃ اللہ علیہ کو اجلہ ائمہ تبع تابعین سے ہیں ۱۴۸ھ میں انتقال کیا، فرماتے ہیں میں ایک محلے میں گیا اس کے کنارے پر قبرستان تھا عصر کے وقت ایک قبر شق ہوئی اور اس میں سے ایک آدمی نکلا جس کا سر گدھے اور باقی بدن انسان کا، اس نے تین آوازیں گدھے کی طرح کیں پھر قبر بند ہو گئی، ایک بڑھیا بیٹھی کات رہی تھی ایک عورت نے مجھ سے کہا ان بڑی بی کو دیکھتے ہو؟ میں نے کہا: اس کا کیا معاملہ ہے؟ کہا: یہ قبر والے کی ماں ہے وہ شراب پیتا تھا جب شام کو آتا ماں نصیحت کرتی کہ اے بیٹے! خدا سے ڈر کب تک اس ناپاک کو پیئے گا؟ یہ جواب دیتا کہ تو تو گدھے کی طرح چلاتی ہے، یہ شخص عصر کے بعد مراجب سے ہر روز بعد عصر اس کی قبر شق ہوتی ہے اور یوں تین آوازیں گدھے کی کر کے پھر بند ہو جاتی ہے رواہ الاصبہانی² وغیرہ (اصبہانی وغیرہ نے اسے روایت کیا ہے۔ ت)

اسی طرح غضب و کذب و سرقت کی حرمتیں ضروریات دین سے ہیں ایسے شخص کے پیچھے نماز سخت مکروہ ہے مکروہ تحریمی قریب حرام اور واجب الاعادہ ہے کہ نادانستہ پڑھ لی ہو تو پھر نا واجب ہے۔ صغیرہ میں ہے:

یکرہ تقدیم الفاسق کراہۃ تحریم ³ ۔	فاسق کو امام بنانا مکروہ تحریمی ہے ۱۲ صغیرہ۔ (ت)
--	--

غنیہ میں ہے:

¹ شعب الایمان حدیث ۷۸۹۲ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱/ ۱۹۸

² شرح الصدور بحوالہ اصبہانی فی التوغیب باب عذاب القبر خلافت اکبریٰ منکورہ سوات ص ۷۱ و ۷۲

³ الصغیری فی شرح منیۃ المصلیٰ مباحث الامامۃ مطبع مہتابی دہلی ص ۲۶۴

وقدموا فاسقاً یا ثمون بناء علی ان کراهة تقدیبه کراهة تحریبة ^۱ ۔	قاسق کو امام بنانے والے گنہگار ہوں گے، کیونکہ اسے امام بنانا مکروہ تحریمی ہے ۱۲ غنیہ (ت)
--	--

در مختار میں ہے:

کل صلوة اذیت مع کراهة التحريم وجب اعادتها ^۲ ۔	ہر وہ نماز جو کراہت تحریمہ کے ساتھ ادا کی گئی ہو اس کا دوبارہ پڑھنا واجب ہے ۱۲ (ت)
--	--

ایسے اشد فاسق فاجر سے شرعاً بغض رکھنے کا حکم ہے اور جس بات میں اس کا اعزاز و اکرام نکلے بے ضرورت و مجبوری ناجائز و ممنوع ہے۔ تبیین الحقائق و مرقی الفلاح و فتح المعین و حاشیہ در مختار للعلامة الطحطاوی وغیرہا میں ہے:

الفاسق وجب علیہم اهانته شرعاً ^۳ ۔	شرعی طور پر فاسق کی توہین واجب ہے ۱۲ (ت)
--	--

اس کی دعوت کرنا کرنا اس کے یہاں دعوت کھانا کچھ نہ چاہئے۔ سنن ابی داؤد و جامع ترمذی میں عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

لما وقعت بنو اسرائیل فی المعاصی نهتهم علماءهم فلم ينتهوا فجألسوهم وأكلوهم وشاربوهم فضرب الله قلوب بعضهم ببعض فلعنهم علی لسان داؤد و عیسی بن مریم ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون ^۴ ۔	جب بنی اسرائیل گناہوں میں پڑے ان کے علماء نے منع کیا وہ باز نہ آئے یہ علماء ان کے پاس ان کے جلسوں میں بیٹھے ان کے ساتھ کھانا کھایا پانی پیا تو اللہ تعالیٰ نے ان مجرموں کے دلوں پر اثر ان پاس بیٹھنے والوں پر بھی ڈالا کہ سب ایک سے ہو گئے پھر ان سب پر داؤد و عیسیٰ بن مریم علیہم الصلوٰۃ والسلام کی زبان سے لعنت فرمائی یہ بدلہ تھا ان کے گناہوں اور حد سے بڑھنے کا۔
--	--

^۱ غنیة المستمل فصل فی الامامة سہیل اکبر می لاہور ص ۵۱۳

^۲ در مختار کتاب الصلوٰۃ باب قضاء الفوائت مطبع مجتبائی، دہلی ۱۰۰/۱

^۳ حاشیة الطحطاوی علی الدر المختار کتاب الصلوٰۃ فصل فی الاجارة دار المعرفة بیروت ۲۴۳/۱ تبیین الحقائق باب الامامة المطبعة

الکبزی بولاق مصر ۱۳۴/۱، فتح المعین کتاب الصلوٰۃ باب الامامة بیچ ایم سعید کمپنی کراچی ۲۰۸/۱

^۴ مشکوٰۃ المصابیح بحوالہ داؤد و الترمذی کتاب الادب باب الامر بالمعروف مطبع مجتبائی، دہلی ص ۳۳۸

وہ سخت سے سخت تعزیر کے قابل ہے جس کی مقدار حاکم شرع کی رائے پر سپرد ہے اور اگر سرقہ شہادت شرعیہ سے ثابت ہو جائے تو حاکم شرع اس کا ہاتھ کلائی سے کاٹ دے گا اس کی تائید کرنے والے سب سخت گناہگار ہیں، قال اللہ تعالیٰ:

"وَلَا تَعَاوُزُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ" ^۱	اور گناہ اور زیادتی پر باہم مدد نہ کرو۔ (ت)
---	---

ابھی حدیث سن چکے کہ پاس بیٹھنے، ساتھ کھانے والوں پر لعنت اُتری۔ پھر تائید کرنے کرانے والوں کا کیا حال ہوگا، اللہ عزوجل پناہ دے اور مسلمانوں کو توفیق توبہ بخشے، آمین!

رہا صدقہ دینا دلانا، اگر اسے محتاج ضرورت مند ننگا بھوکا دیکھیں تو حرج نہیں جبکہ گناہوں میں اس کی تائید و اعانت کی نیت نہ ہو، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

فی کل ذات کبد حراء اجر۔ رواہ الشیخان ^۲ عن ابی ہریرہ سے اور اس باب میں عبد اللہ بن عمرو سے انہوں نے سراقہ بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔	ہر گرم جگر والی میں ثواب ہے۔ (امام بخاری اور مسلم نے ابو ہریرہ سے اور اس باب میں عبد اللہ بن عمرو سے انہوں نے سراقہ بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے اسے روایت کیا۔ ت)
---	---

صحیح حدیث میں ہے کہ کُتے کو بھی پانی پلانا ثواب ہے حتیٰ غفر اللہ تعالیٰ بہ البغی کما فی الصحاح ^۳ (حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ نے اس سبب سے فاحشہ عورت کی مغفرت فرمائی۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۶۳: ۷ ربیع الآخر شریف ۱۳۲۱ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ہندہ کو جب مرض الموت میں اپنے مرگ کا یقین ہوا تو اپنے شوہر زید کو بمواہجہ موجودیں مخاطب کر کے عفو حقوق و تقصیرات کی مستدعی ہوئی اور اپنے جملہ حقوق زید کو معاف کئے دین مہر کو بہ تفصیل علیحدہ معاف کیا زید نے بھی اپنے حقوق و قصور خدمات کی معافی دی اب اس صورت میں کسی قسم کا مواخذہ ایک دوسرے پر عند اللہ باقی تو نہ رہا یا لفظ مجمل جملہ حقوق و قصور کا کافی

^۱ القرآن الکریم ۵/۲

^۲ صحیح البخاری، کتاب المساقات ۱/۳۱۸۔ ابواب المظالم ۱/۳۳۳۔ کتاب الادب ۲/۸۸۹ قدیمی کتب خانہ کراچی، صحیح مسلم کتاب قتل الحیات باب فضل سقی البہائم المحرمة قدیمی کتب خانہ کراچی ۲/۲۳۷، مسند احمد بن حنبل عن عبد اللہ بن عمرو المکتب الاسلامی

بیروت ۲/۲۲۲

^۳ صحیح مسلم کتاب قتل الحیات باب فضل سقی البہائم المحرمة قدیمی کتب خانہ کراچی ۲/۲۳۷

نہ تھا علیحدہ علیحدہ ہر خطا و حق کی تشریح ضرور تھی اور زید دین مہر سے بری ہو گیا یا یہ معافی زمانہ مرض الموت کی حکم وصیت میں متصور ہو کر دوشلث کا مواخذہ دار رہے گا اگرچہ ورثاء دنیا میں شرم یار سم کے باعث متقاضی نہ ہوں۔ بیّنوا تو جروا۔

الجواب:

عام حقوق کی معافی جو زید نے ہندہ اور ہندہ نے زید کو کی ان میں ہندہ کے حقوق مالیہ مثل مہر و دیگر دیون کی معافی تو اجازت وارثان ہندہ پر موقوف رہے گی کما بیّننا فی الہبۃ من فتنائنا (جیسا کہ ہمارے فتاویٰ میں ہبہ کے باب میں بیان کیا گیا ہے۔ ت) ان کے سوا ہندہ کے حقوق غیر مالیہ اور زید کے حقوق مالیہ و غیر مالیہ جو کچھ معاف کنندہ زید خواہ ہندہ کے علم میں تھا وہ سب معاف ہو گیا اور جو علم میں نہ تھا مگر معمولی حقوق سہل و آسان سے تھا کہ بالخصوص معلوم ہوتا تو معافی میں باک نہ ہوتا وہ بھی معاف ہو گیا اور جو اتنا کثیر یا عظیم یا شدید تھا کہ اگر تفصیلاً بتایا جائے تو صاحب حق معاف نہ کرے ایسے عام مجمل لفظ میں ان حقوق کی معافی ہو جانا علماء میں مختلف فیہ ہے بعض بنظر ظاہر لفظ سب کی معافی مانتے ہیں اور بعض بالخصوص تفصیلاً ان کا بتا کر معافی مانگنا ضروری جانتے ہیں اول اوسع ہے اور ثانی احوط۔ مخ اللروض الازہر میں ہے:

کیا مقروض کے لئے یہ کافی ہے کہ قرض خواہ سے کہے کہ مجھ پر تمہارا قرض ہے مجھے معاف کر دے یا ضروری ہے کہ قرض کی مقدار معین کرے؟ نوازل میں ہے کہ ایک آدمی کا دوسرے پر قرض ہے اور اسے تمام قرض کا علم نہیں مقروض اسے کہتا ہے کہ تو مجھے اپنا قرض معاف کر دے، اس نے کہا میں نے تجھے معاف کر دیا۔ نصیر کہتے ہیں کہ اسی قدر معاف ہو گا جتنا کہ اس کے گمان میں تھا، محمد بن سلمہ کہتے ہیں کہ تمام معاف ہو جائے گا۔ فقیہ ابواللیث نے فرمایا: قاضی کا فیصلہ وہی ہے جو محمد بن سلمہ کا قول ہے، اور آخرت کا حکم وہ ہے جو نصیر نے فرمایا، قتیہ میں ہے کہ جس شخص پر کسی کے،

هل يكفيه ان يقول لك على دين فاجعلني في حل ام لا بد ان يعين مقداره؟ ففي النوازل رجل له على اخر دين - وهو لا يعلم بجميع ذلك فقال له المديون ابرئني مما لك على فقال الدائن ابرأتك، فقال نصير لا يبرأ الا مقدار ما يتوهم اى يظن انه عليه، وقال محمد بن سلمة يبرأ عن الكل، قال الفقيه ابو الليث حكم القضاء ما قاله محمد بن سلمة وحكم الأخرة ما قاله نصير، وفي القنية من عليه

حقوق فاستحل صاحبها ولم يفصلها فجعله في حل
يعذر ان علم انه فصله يجعله في حل والا فلا قال
بعضهم انه حسن وان روى انه يصير في حل
مطلقاً. وفي الخلاصة رجل قال الآخر حللني من كل
حق هو لك ففعل فأبرأه ان كان صاحب الحق عالماً به
برئ حكماً بالاجماع واما ديانة فعند محمد رحمه
الله تعالى لا يبرأ عند ابي يوسف يبرأ عليه الفتوى
انتهى، وفيه انه خلاف ما اختار ابواليث ولعل قوله
مبنى على التقوى¹ اه مافى منح الروض - اقول: وفي
مخالفته لما اختار الفقيه نظر فان الكلام ههنا في
البراءة من الحقوق المجهولة لصاحبها اصلاً وثمة
فيما اذا ظن مقداراً وكان الواقع ازيد وبينهما بون
بين فان من

کچھ حق ہوں وہ صاحب حق سے کہے کہ مجھے معاف کر دے
اور حقوق کی تفصیل نہ کرے صاحب حق اسے معاف کر دے،
تو اگر یہ معلوم ہو کہ صاحب حق حقوق کی تفصیل کو جان کر
بھی معاف کر دے گا تو معاف ہو جائیں گے ورنہ نہیں۔ بعض
علماء نے فرمایا: یہ تفصیل عمدہ ہے۔ یہ بھی روایت ہے کہ
اسے بہر صورت حقوق معاف ہو جائیں گے۔ خلاصہ میں ہے
کہ ایک شخص نے دوسرے کو کہا تم مجھے اپنا ہر حق معاف کر
دو، اس نے معاف کر دیا، اگر صاحب حق کو علم ہے پھر تو
معافی مانگنے والا قضاءً و دیانۃً (یعنی فیصلے کے اعتبار سے بھی اور
عند اللہ بھی) بری ہو جائے گا اور اگر اسے علم نہیں تو بالاتفاق
یہ فیصلہ ہوگا کہ وہ بری ہو گیا، رہا دیانۃً (عند اللہ) تو امام محمد کے
نزدیک بری نہیں ہوگا امام ابو یوسف کے نزدیک بری
ہو جائے گا اسی پر فتویٰ ہے انتہی، اس میں اعتراض ہے کہ یہ
فقیہ ابواللیث کے مختار کے خلاف ہے ہو سکتا ہے ان کا قول
تقویٰ پر مبنی ہو۔ منح الروض کا کلام ختم ہوا۔ اقول: (میں
کہتا ہوں) کہ فقیہ ابواللیث کے مختار کے خلاف ہونے میں کلام
ہے کیونکہ خلاصہ میں اس بارے میں گفتگو ہے کہ ایک شخص
کو حقوق کا بالکل علم نہیں وہ انہیں معاف کر دیتا ہے اور فقیہ
ابواللیث کی کلام اس میں ہے

¹ منح الروض الا زہر شرح الفقه الاکبر بحث التوبه وشرائطها مصطفی البابی مصر ص ۱۵۹

<p>کہ ایک شخص کے گمان میں حقوق کی ایک مقدار جبکہ وہ درحقیقت زیادہ تھے اور ان دونوں صورتوں میں بہت بڑا فرق ہے کیونکہ جو شخص مطلقاً اپنے حقوق معاف کر دیتا ہے اس کا ارادہ یہ نہیں ہوتا کہ میں صرف وہ حقوق معاف کر رہا ہوں جو میرے علم میں ہیں اور جو شخص کسی معین حق کو معاف کرتا ہے تو اس کا ذہن اسی طرف جاتا ہے کہ جتنا مجھے علم ہے اسی قدر معاف کر رہا ہوں۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)</p>	<p>جعل فی حل مطلقاً لم یرد خصوص مافی علمہ امامن جعل فی حل من حق معلوم لہ فأنما یدھب ذھنہ الی قدر مافی علمہ، واللہ تعالیٰ اعلم۔</p>
--	--

نیز منخ الروض میں ہے:

<p>کیا یہ کافی ہے کہ ایک آدمی دوسرے سے کہے کہ میں نے تمہاری غیبت کی ہے مجھے معاف کر دو، یا یہ ضروری ہے کہ یہ بھی بتائے کہ میں نے تمہاری یہ غیبت کی ہے۔ ابن الجبلی کے منسک میں ہے کہ اگر یہ سمجھتا ہے کہ غیبت کے تفصیلاً بتانے سے فتنہ پیدا ہوگا تو اس کا اظہار نہ کرے، ہمارے نزدیک نامعلوم حقوق کے معاف کرنے کا جواز اس پر دلالت کرتا ہے لیکن یہ بات گزر چکی ہے کہ آیا فیصلے کے اعتبار سے کافی ہے یا دیانت کے طور پر اہ (العلحضرت قدس سرہ، فرماتے ہیں) اقول: (میں کہتا ہوں کہ) یہاں گزشتہ اختلاف کے جاری ہونے میں کلام ہے کیونکہ غیبت اس وقت تک بندے کا حق نہیں بنتی جب تک اسے نہ پہنچ جائے، جب پہنچ جائے تو نامعلوم حقوق میں سے نہ رہے گی، خود منخ الروض میں ہے کہ فقیہ ابو الیث نے فرمایا:</p>	<p>هل يكفيه ان يقول اغتبتك فأجعلني في حل أمر لا بد ان يبين ما اغتتاب؟ ففى منسك ابن العجى لا يعلمه بها ان علم ان اعلامه يثير فتنة، ويدل عليه ان الابرء عن الحقوق المجهولة جائز عندنا لكن سبق انه هل يكفيه حكومة وديانة¹ أم مافي منح الروض اقول: و في جريان الخلاف المذكور ههنا نظر فان الغيبة لاتصير من حقوق العبد مالم تبلغه واذا بلغته لم تكن من الحقوق المجهولة وقد قال في المنح نفسه يأنصه قال الفقيه ابو الیث</p>
--	--

¹ منح الروض الا زهر شرح الفقه الاكبر بحث التوبة وشرائطها مصطفى البابی مصر ص ۱۶۰

کہ غیبت کرنے والا صاحب غیبت (جس کی غیبت کی گئی) سے معافی مانگے بغیر توبہ کرے تو تو اس میں لوگوں نے مختلف باتیں کہی ہیں، بعض نے کہا جائز ہے اور بعض نے کہا ناجائز ہے۔ ہمارے نزدیک اس کی دو صورتیں ہیں:

(۱) وہ بات اس شخص تک پہنچ گئی جس کی غیبت کی گئی تھی تو اس کی توبہ یہ ہے کہ اس شخص سے معافی مانگے۔

(۲) اور اگر غیبت اس شخص تک نہیں پہنچی تو اللہ تعالیٰ سے مغفرت کی دعا مانگے اور اپنے دل میں یہ عہد کرے کہ پھر غیبت نہیں کروں گا۔

روضۃ العلماء میں ہے کہ میں نے ابو محمد رحمہ اللہ تعالیٰ سے پوچھا کہ اگر غیبت اس شخص تک نہیں پہنچی جس کی غیبت کی گئی تھی تو غیبت کرنے والے کے لئے توبہ فائدہ مند ہوگی؟ انہوں نے فرمایا: ہاں کیونکہ اس نے بندے کے حق کے متعلق ہونے سے پہلے توبہ کر لی ہے، غیبت بندے کا حق اس وقت ہوگی جب اس تک پہنچ جائے گی، میں نے کہا کہ اگر توبہ کے بعد اس شخص تک غیبت پہنچ جائے فرمایا کہ اس کی توبہ باطل نہیں ہوگی بلکہ اللہ تعالیٰ دونوں کو بخش دے گا غیبت کرنے والے کو توبہ کی وجہ سے اور جس کی غیبت کی گئی اسے اس تکلیف کی وجہ سے جو اسے غیبت سن کر ہوئی ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کریم ہے اس کے متعلق یہ نہیں کہا جاسکتا کہ وہ کسی کی توبہ قبول فرما کر رد فرما بلکہ دونوں کو بخش دے گا انتہی الخ۔ (ت)

قد تکلم الناس فی توبۃ المذنبین هل تجوز من غیر ان يستحل من صاحبه؟ قال بعضهم يجوز وقال بعضهم لا يجوز، وهو عندنا علی وجهین احدهما ان كان ذلك القول قد بلغ الى الذی اغتابه فتوبته ان يستحل منه وان لم يبلغ اليه فليستغفر الله سبحانه ويضمر ان لا يعود الى مثله، وفي روضة العلماء سألت ابامحمد رحمه الله تعالى فقلت له اذا تاب صاحب الغيبة قبل وصولها الى المذنب عنه هل تنفعه توبه قال نعم فانه تاب قبل ان يصير الذنب ذنباً اي ذنباً يتعلق به حق العبد لانها انها تصير ذنباً اذا بلغت اليه، قلت فان بلغت اليه بعد توبته؟ قال لا تبطل توبته بل يغفر الله تعالى لهما جميعاً المذنب بالمذنب والمذنب عنه بما يلحقه من المشقة، لانه تعالى كريم ولا يجمل من كرمه رد توبته بعد قبولها بل يعفو عنها جميعاً¹ انتهي الخ۔

¹ منحة الروض الاظهر شرح الفقه الاكبر بحث التوبة وشراؤها مصطفى البآبي مصر ص ۱۵۹

فقیر کہتا ہے غفر اللہ تعالیٰ لہ ایسے حقوق عظیمہ شدیدہ جن کی تفصیل بیان ہو تو صاحب حق سے معافی کی امید نہ ہو ظاہراً مجرد اجمالی الفاظ سے معاف نہ ہو سکیں کہ وہ دلالتاً مخصوص ہیں مگر اگر ان الفاظ سے معافی چاہی کہ "دنیا بھر میں سخت سے سخت جو حق متصور ہو وہ سب میرے لئے فرض کر کے معاف کر دے" اور اس نے قبول کیا تو اب ظاہراً تمام حقوق بلا تفصیل بھی معاف ہو جائیں گے،

لنص على التعصيم مع التنصيص بالتخصيص على كل حق شديد عظيم والصريح يفوق الدلالة كما نصوا عليه ^۱ في غير ما مسألة واللہ سبحنہ وتعالیٰ اعلم۔	کیونکہ اس نے کہہ دیا ہے کہ مجھے ہر حق معاف کر دے او رساتھ ہی یہ بھی کہہ دیا ہے کہ ہر بڑے سے بڑا حق میرے بارے میں فرض کر کے معاف کر دے اور تصریح دلالت پر فوقیت رکھتی ہے جیسے کہ علماء نے بہت سے مسائل میں تصریح کی ہے۔ واللہ سبحنہ، وتعالیٰ اعلم۔ (ت)
---	---

مسئلہ ۱۶۵: کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ بعد حقوق والدین کے استاد کے حقوق کس قدر ہیں، جس استاد نے کچھ علم دینی اور دنیوی کی تعلیم حاصل کی ہو اور ان علوم کے فیضان سے منافع دنیاوی اس کو و نیز دینی حاصل ہوئے ہوں ایسے استاد کے کچھ حقوق از روئے آیہ شریفہ و حدیث صحیح سے بیان فرمائیے گا۔

الجواب:

عالمگیری میں نیز امام حافظ الدین کردری سے ہے:

قال الزند وليستى حق العالم على الجاهل وحق الاستاذ على التلميذ واحد على السواء و هو ان لا يفتتح بالكلام قبله ولا يجلس مكانه وان غاب ولا يرد على كلامه ولا يتقدم عليه في مشيه ^۲ ۔	یعنی فرمایا امام زند و یستی نے کہ عالم کا حق جاہل اور استاد کا حق شاگرد پر یکساں ہے اور وہ یہ کہ اس سے پہلے بات نہ کرے اور اس کے بیٹھنے کی جگہ اس کی غیبت (عدم موجودگی) میں بھی نہ بیٹھے اور چلنے میں اس سے آگے نہ بڑھے۔
--	--

اسی میں غرائب سے ہے:

ينبغي لرجل ان يراعى حقوق استاذہ	آدمی کو چاہئے کہ اپنے استاذ کے حقوق و آداب کا
---------------------------------	---

^۱ رد المحتار کتاب الدعوی دار احیاء التراث العربی بیروت ۴/ ۳۹۹

^۲ فتاویٰ ہندیہ کتاب الکراہیۃ الباب الثلاثون نورانی کتب خانہ پشاور ۵/ ۳۷۳

وآدابہ لایضن بشیعی من مآلہ ^۱ ۔	لحاظ رکھے اپنے مال میں کسی چیز سے اس کے ساتھ بخل نہ کرے یعنی جو کچھ اسے درکار ہو بخوشی خاطر حاضر کرے اور اس کے قبول کر لینے میں اس کا احسان اور اپنی سعادت جانے،
---	--

اسی میں تاتار خانہ سے ہے:

<p>یعنی استاد کے حق کو اپنے ماں باپ اور تمام مسلمانوں کے حق سے مقدم رکھے اور جس نے اسے اچھا علم سکھایا اگرچہ ایک ہی طرف پڑھایا ہو اس کے لئے تواضع کرے اور لائق نہیں کہ کسی وقت اس کی مدد سے باز رہے، اپنے استاد پر کسی کو ترجیح نہ دے، اگر ایسا کرے گا تو اس نے اسلام کی رسیوں سے ایک رسی کھول دی، استاذ کی تعظیم یہ ہے کہ وہ اندر ہو اور یہ حاضر ہو تو اس کے دروازہ پر ہاتھ نہ مارے بلکہ اس کے باہر آنے کا انتظار کرے</p> <p>اھ مختصر۔</p> <p>(اللہ تعالیٰ نے فرمایا) بیشک اے حبیب! جو لوگ حجروں سے باہر کھڑے ہو کر تمہیں بلاتے ہیں ان میں سے اکثر بیوقوف ہیں وہ صبر کرتے حتیٰ کہ تم خود بخود باہر آ جاتے تو ان کے لئے بہتر تھا اللہ تعالیٰ بخشنے والا مہربان ہے۔ (ت)</p>	<p>يقدم حق معلمه على حق ابويه وسائر المسلمين و يتوضع لمن علمه خيرا ولو حرفا ولا ينبغي ان يخذله ولا يسائر عليه احد فان فعل ذلك فقد فسم عروۃ من عرى الاسلام ومن اجلاله ان لا يقرع بابہ بل ينتظر خروجه اھ مختصر۔</p> <p>قال اللہ تعالیٰ:</p> <p>"اِنَّ الَّذِيْنَ يُّنَادُوْنَكَ مِنْ وَّرَآءِ الْحُجُرٰتِ اَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُوْنَ ۝ وَلَوْ اَنَّهُمْ صَبَرُوْا حَتّٰى تَخْرُجَ اِلَيْهِمْ لَكَانَ خَيْرًا لَّهٖمْ وَاللّٰهُ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ۝" ۳۔</p>
--	--

عالم دین ہر مسلمان کے حق میں عموماً اور استاد علم دین اپنے شاگرد کے حق میں خصوصاً نائب حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہے، ہاں اگر کسی خلاف شرع بات کا حکم دے ہر گز نہ کرے۔

لاطاعة لاحد في معصية الله تعالى ^۴ ۔	اللہ تعالیٰ کی نافرمانی میں کسی کی اطاعت نہیں ہے۔ (ت)
--	---

مگر اس نہ ماننے پر بھی گستاخی بے ادبی سے پیش نہ آئے فان المنکر لا یزال بمنکر (کیونکہ

^۱ فتاویٰ ہندیہ کتاب الکراہیۃ الباب الثلاثون فی المتفرقات نورانی مکتب خانہ پشاور ۵/ ۸۷۳

^۲ فتاویٰ ہندیہ کتاب الکراہیۃ الباب الثلاثون فی المتفرقات نورانی مکتب خانہ پشاور ۵/ ۸۷۳۔ ۸۷۳

^۳ القرآن الکریم ۴۹/ ۳ و ۵۰

^۴ مسند احمد بن حنبل بقیہ حدیث الحکم بن عمر والغفاری المکتب الاسلامی بیروت ۵/ ۶۶

ناپسندیدہ چیز ناپسند عمل سے زائل نہیں ہوتی۔ ت) نافرمانی احکام کا جواب اسی تقریر سے واضح ہو گیا اس کا وہ حکم کہ خلاف شرع ہو مستثنیٰ کیا جائے گا بکمال عاجزی و زاری معذرت کرے اور بچے اور اگر اس کا حکم مباحات میں ہے تو حتی الوسع اس کی بجا آوری میں اپنی سعادت جانے اور نافرمانی کا حکم معلوم ہو چکا اس نے اسلام کی گریہوں سے ایک گرہ کھول دی۔ علماء فرماتے ہیں جس سے اس کے استاد کو کسی طرح کی ایذا پہنچے وہ علم کی برکت سے محروم رہے گا اور اگر اس کے احکام واجبات شرعیہ ہیں جب تو ظاہر ہے کہ ان کا لزوم اور زیادہ ہو گیا ان میں اس کی نافرمانی صریح راہ جہنم ہے، والعیاذ باللہ، واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۶۶:

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلے میں کہ ضلع ہزارہ میں رواج ہے کہ اہل علم و تقویٰ کو امامت کے لئے مقرر کرتے ہیں وہ مسجد میں رہتے ہیں، اذان کہتے ہیں امامت کراتے ہیں اور جو طالب علم آئے اسے قرآن مجید اور علوم دینیہ پڑھاتے ہیں، چونکہ وہ اپنی ضروریات پورا کرنے کی طرف توجہ نہیں دے سکتے اس لئے لوگ ان کی ضروریات پورا کرنے کا ذمہ لے لیتے ہیں اور حسب طاقت ہدیے اور نذرانے ان کی خدمت میں پیش کرتے ہیں اسی طریقے پر ایک شخص شریف النسب، معمر، عالم دین، متقی، پرہیزگار جو سادات کی نسل پاک سے ہے مدت سے ایک مسجد میں مقرر تھا اور مذکورہ بالا کام اچھی طرح ادا کرتا تھا، طلباء کو قرآن مجید اور فقہ پڑھاتا تھا گوہر قوم (جو لوگ اس علاقہ میں کم مرتبہ شمار کئے جاتے ہیں) کے ایک آدمی نے اپنا آبائی پیشہ ترک کر کے علم حاصل کرنا شروع کر دیا اور انہی سید صاحب سے قرآن مجید، کنز و قدوری وغیرہ کتب دینیہ پڑھیں

چہ می فرماید علمائے دین اندریں مسئلہ کہ در ضلع ہزارہ از اضلاع پنجاب دستور آنچنانست کہ اہل علم و تقویٰ را در مساجد بہر امامت معین می کنند کہ ہم بمسجد نشینند و اذان گویند و امامت نمایند و ہر کہ از طلبہ علم آید او را در قرآن عظیم و علوم دینیہ دہند و چوں ایشان را از اشتغال بخواج خود با بازی دارند لاجرم تکفل معیشت آنان می کنند و حسب مقدور ہدایا و نذور بخدمت ایشان می گزارند ہم بریں معمول مردے شریف النسب کبیر السن عالم دین و رع متقی کہ از نسل پاک حضرات سادات ست بمسجدے از زمانہ دراز مقرر و کارہائے مذکورہ بحسن انتظام انجام میداد و طلبہ را قرآن و فقہ می آموخت مردے از قوم گوہر کہ دریں دیار از اراذل و اجلاف معدود شوند پیشہ آبادی ترک گرفتہ راہ تعلیم پیش گرفت و بریں سید قرآن خواند و کنز و قدوری و غیرہما کتب دینیہ نیز باز ہوائے فلسفہ در سرش

جنمید و بر بعضے مردمان چیزے از طبعیات والہیات آناں
 آنچناں کہ مقرر درس ہندیان ست خواند خود را عالمی کبیر
 گرفت و باستاذ اول کہ معلم علم دین بود بسرکشے برآمد و از طبع
 او را معلوم کہ نصیب ائمہ می شود بروے ثابت شود از
 منصب امامت برآوردن و خود بجائے اوقیام کردن خواست
 و بر بنائے حرفے چند کہ از علوم فلسفیہ آموختہ است خود را
 براں فقیہ فضل نہاد و اولیٰ تر بامامت و انمود حالانکہ ز نہار نہ
 در علم دین ہمسنگ او بود نہ در ورع و تقویٰ ہمرنگ او حتی کہ از
 حق استاذیش منکر شد و در ابتدای امر قرآن و غیرہ آموختن را
 وقتی نہ نہاد و موجب حقوق استاذی نہانست آیا ایں چنین کس
 سزائے امامت است یا نہ، و اگر باشد پس اولیٰ بامامت آں سید
 ست یا ایں کس و بہر حال آیا روا باشد کہ آں پیر فقیہ شریف
 متقی را بے قصوری از منصب امامت برانداز و لہٰنکس را بحالیش
 مقرر سازند و معلوم ست کہ در ایں اضلاع آنچنانکہ منصب
 امامت موجب اعزاز و کرامت ست، ہچنان در معزولی ازاں
 تذلیل و اہانت اگر کسے بورغلانیدن متصدی ایں کار شد شرعاً
 خاطی و آثم بود یا نہ؟ بینوا تو جروا۔

پھر اسے فلسفے کا خبط (جنون سوار) ہوا تو کچھ لوگوں نے طبعیات
 والہیات کا ایک حصہ پڑھا جیسے کہ ہندوستان کے مدارس کا
 طریقہ ہے اور اپنے آپ کو بہت بڑا عالم سمجھنا شروع کر دیا اور
 جس استاذ نے اسے علم دین پڑھایا تھا اس کا مقابلہ شروع کر
 دیا تھا اور آمدنی کی لالچ میں استاد کو برطرف کروا کر خود اس
 کی جگہ مقرر ہونے کی کوشش شروع کر دی اور فلسفے کے چند
 مسائل پڑھ لینے کی وجہ سے اس فقیہ پر اپنی فضیلت بگھارنے لگا
 اور اپنے آپ کو امامت کا زیادہ حقدار دکھانے لگا حالانکہ نہ علم
 دین میں اس کے برابر ہے نہ تقویٰ و پرہیزگاری میں، حتی کہ
 اس کے حق استاذی کا انکار کر دیا اور ابتداء میں قرآن مجید وغیرہ
 پڑھنے کو کچھ اہمیت نہ دی اور نہ ہی اس بناء پر اس کے حق
 استاذی کو تسلیم کیا، آیا ایسا شخص امامت کے لائق ہے یا نہیں؟
 اور اگر امامت کے لائق ہے تو امامت کے لئے زیادہ بہتر وہ سید
 صاحب ہیں یا یہ شخص؟ بہر حال کیا یہ جائز ہے کہ اس معمر
 شریف (سید) فقیہ اور متقی کو بلا وجہ امامت سے ہٹا دیں اور
 اس کی جگہ اس شخص کو مقرر کر دیں، اور یہ واضح ہے کہ اس
 علاقے میں جس طرح کسی کو امامت کے لئے مقرر کرنے
 میں اس کی عزت ہے اسی طرح اسے امامت سے برطرف کرنے
 میں اس کی توہین اور بے عزتی ہے اگر کوئی شخص بہکانے پر اس کام
 کے درپے ہو جائے تو شرعاً گنہگار اور مجرم ہو گیا نہیں؟ بیان
 فرمائیں اور اللہ تعالیٰ سے اجر پائیں۔ (ت)

الجواب:

<p>اے اللہ! حق اور خالص صواب کی ہدایت فرما۔ جسے کوچہ علم میں گزر اور فقہ وحدیث پر نظر ہے وہ صبح کی سفیدی سے بھی واضح طور پر جانتا ہے کہ اس شخص نے اپنی ان حرکتوں سے نالائقی کا حق ادا کر دیا ہے اور بے شمار وجوہ کی بنا پر شریعت کے دائرے سے قدم باہر رکھ چکا ہے: اول استاذ کی ناشکری جو کہ خوفناک بلا اور تباہ کن بیماری ہے اور علم کی برکتوں کو ختم کرنے والی (خدا کی پناہ) دو جہان کے سردار صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: وہ آدمی اللہ تعالیٰ کا شکر بجا نہیں لاتا جو لوگوں کا شکریہ ادا نہیں کرتا (ابوداؤد و ترمذی از ابو ہریرہ) حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا لم یشکر الناس لم یشکر اللہ جس نے لوگوں کا شکریہ ادا نہیں کیا اس نے اللہ تعالیٰ کا شکر ادا نہیں کیا۔ اس حدیث کو امام احمد نے مسند میں، امام ترمذی نے جامع میں، ضیاء المختارہ میں سند حسن کے ساتھ ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اور عبد اللہ بن احمد نے زوائد المسند میں نعمان بن بشیر سے روایت کیا۔</p>	<p>اللہم ہدایۃ الحق والصواب ہر کرا در کوچہ علم گزرے ورفقہ وحدیث نظرے ست روشن تر از سپیدہ صبح می داند کہ آنکس بایں حرکات خودش داد ناخفانلیما داد بوجوہ چند در چند قدم از دائرہ شرع بیرون نہاد ویکے ناسپاسی اوستاز کہ بلا نیست بائں ودانست قائل وبرکات علم رامزیل ومبطل والعیاذ باللہ سبۃ وتعالی سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرمودہ است لایشکر اللہ من لایشکر الناس خدائے راشکر نہ کند آنکہ مردمان راسپاس نیارد اخرجہ ابوداؤد و الترمذی^۱ وصححه عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ وفرمودہ است صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من لم یشکر الناس لم یشکر اللہ ہر کہ مردمان را شکر نہ کرد خدائے عزوجل راسپاس نیارد اخرجہ احمد فی المسند والترمذی^۲ فی الجامع والضیاء فی المختارۃ بسند حسن عن ابی سعید الخدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ وعبد اللہ بن احمد فی زوائد المسند عن النعمان بن</p>
--	---

^۱ سنن ابی داؤد کتاب الادب باب فی شکر المعروف آفتاب عالم پریس لاہور ۲/۳۰۶، جامع الترمذی ابواب البر والصلة باب ماجاء فی

الشکر الخ (میں کہنی دہلی ۲/۱۷)

^۲ جامع الترمذی ابواب البر والصلة باب ماجاء فی الشکر الخ (میں کہنی دہلی ۲/۱۷)، مسند احمد بن حنبل عن ابی سعید الخدری المکتب

الاسلامی بیروت ۳/۳۲ و ۲/۷۸

<p>اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: لَمَنْ شَكَرْتُ لَزِيدَ كُمْ وَلَمَنْ كَفَرْتُ لَنْ عَذَابِي شَدِيدٌ ۝ اگر تم نے شکر ادا کیا تو بے شک میں تمہیں اور زیادہ دوں گا اور اگر ناشکری اختیار کرو گے تو (جان لو کہ) بیشک میرا عذاب سخت ہے۔</p> <p>نیز ارشاد فرمایا: "إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ ۝" بے شک اللہ تعالیٰ ہر اترانے والے اور فخر کرنے والے کو پسند نہیں فرماتا، یہ بھی فرمایا: "هَلْ يُجِزِي إِلَّا الْكُفُورَ ۝" ہم ناشکرے ہی کو بدلہ دیں گے۔ سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: من اولیٰ معروفًا فلم یجد له جزاء الا الثناء فقد شکرة ومن کتمہ فقد کفر جس کے ساتھ نیکی کی گئی وہ سوائے تعریف کے محسن کے لئے کچھ نہ کر سکا تو اس نے اس کا شکریہ ادا کر دیا اور جس نے اس احسان کو چھپایا وہ کافر نعمت (ناشکر) ہوا۔ (بخاری (ادب المفرد)، ابو داؤد، ترمذی، ابن حبان، مقدسی از جابر بن عبد اللہ)۔</p> <p>۲۔ دوام استاذ کے حقوق کا انکار جو کہ</p>	<p>بشر رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حق عزوجل فرماید:</p> <p>"لَمَنْ شَكَرْتُ لَزِيدَ كُمْ وَلَمَنْ كَفَرْتُ لَنْ عَذَابِي شَدِيدٌ ۝"</p> <p>۱۔ ہر آئینہ اگر سپاس آرید بیشک سیف زایم و بیشتر بخشم شمار او اگر ناسپاسی و زید پس بدرستیکہ عذاب من سخت ست و فرمود جلت عظمتہ "إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ ۝" ۲۔ بدرستیکہ خدائے دوست نمی دارد ہر بسیار و اغل سخت ناسپاس را، و فرمود عز شانہ "هَلْ يُجِزِي إِلَّا الْكُفُورَ ۝" ۳۔ ماکر اسرا امید ہم۔</p> <p>و سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرمود من اولیٰ معروفًا فلم یجد له جزاء الا الثناء فقد شکرة ومن کتمہ فقد کفر ہر کہ بادے احسانے کردہ شد و او را عوض نیافت جز آنکہ برائے محسن ثنائے نیک نموده پس بہ تحقیق کہ سپاس او نجا آورد و ہر کہ پوشید پس بدرستیکہ کافر نعمت شد اخرجه البخاری فی الادب المفرد و ابو داؤد ۴ فی السنن و الترمذی فی الجامع و ابن حبان فی التماسیم و الانواع و المقدسی فی المختارۃ برواۃ ثقات عن جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما و لفظت من اثنی فقد شکرو من کتمہ فقد کفر ۵۔</p>
--	--

۱ القرآن الکریم ۱۱۴/۷

۲ القرآن الکریم ۳۱/۱۸

۳ القرآن الکریم ۳۴/۱۷

۴ سنن ابی داؤد کتاب الادب باب فی شکر المعروف آفتاب عالم پریس لاہور ۲/۳۰، الترغیب والترہیب فی شکر المعروف مصطفیٰ

البابی مصر ۷/۷۷

۵ جامع الترمذی ابواب البر و الصلۃ امین کمپنی دہلی ۲/۲۴

دوم انکار حقوق کہ صریح خرق اجماع مسلمین بلکہ کافہ عقلاء ست وهذا غیر الکفران فانه ترك العمل وهذا جحد الاصل کما لا یخفی و تخصیص بتمذ ابتداءً سودش ندید کہ اجماع مطلق است و در حدیث مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم آمدہ من لم یشکر القلیل لم یشکر الکثیر^۱ ہر کہ اندک را شکر نہ کند بسیار را سپاس نیارد اخرجه عبد اللہ بن الامام فی الزوائد^۲ باسناد لا بأس بہ والبیہقی فی السنن عن نعمان بن بشیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ وللحدیث تنمة وهو عند البیہقی اتم واورده ابن ابن الدنیاء فی اصطناع المعروف مختصراً۔

سوم آنکہ اس تحقیر نکوے واحسان است کہ تعلیم ابتدائی را بجوئے تسخید و مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرمود لا تحقرن من المعروف شیئاً ولو ان تلقی اخاک بوجه طلیق ز نہار یچ نکوے را خوار پندار اگرچہ اس قدر کہ برادر خود را برائے کشادہ پیش آئی۔ اخرجه مسلم^۳ عن ابی ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

مسلمانوں بلکہ تمام عقل والوں کے اتفاق کے خلاف ہے، یہ بات ناشکری سے جدا ہے کیونکہ ناشکری تو یہ ہے کہ احسان کے بدلے کوئی نیکی نہ کی جائے اور انکار یہ ہے کہ سرے سے احسان ہی کو نہ مانا جائے اور یہ کہنا کہ استاذ نے تو مجھے صرف ابتداء میں پڑھایا تھا اس شخص کے لئے کچھ مفید نہیں کیونکہ اس بات پر اتفاق ہے اور حدیث شریف "من لم یشکر القلیل لم یشکر الکثیر" جس نے تھوڑے احسان کا شکر یہ ادا نہیں کیا اس نے زیادہ کا بھی شکر نہیں کیا۔ اس حدیث کو عبد اللہ بن امام نے زوائد میں باسناد (اس میں ہرج نہیں) روایت کیا۔ اور امام بیہقی نے سنن میں نعمان بن بشیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا اور اس حدیث کا تتمہ ہے کہ امام بیہقی کے نزدیک اتم ہے اس کو ابن ابی الدنیاء نے اصطناع المعروف میں مختصر طور پر ذکر کیا ہے۔

سوم اس شخص نے نیکی کو حقیر جانا اور ابتدائی تعلیم کے احسان کی کچھ قدر نہ کی۔ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: لا تحقرن من المعروف شیئاً ولو ان تلقی اخاک بوجه طلیق ہر گز کوئی شخص نیکی کو معمولی نہ سمجھے گو کہ اتنی ہو کہ تو اپنے بھائی کو مسکرا کر ملے۔ اسے مسلم نے ابوذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔

^۱ مسند احمد بن حنبل عن نعمان بن بشیر المکتب الاسلامی بیروت ۳/ ۷۸۲ و ۷۸۳

^۲ شعب الایمان حدیث ۹۱۱۹ دار الکتب العلمیۃ بیروت ۶/ ۵۱۶

^۳ صحیح مسلم کتاب البر والصلة باب استحباب طلاقہ الوجه قدیمی کتب خانہ کراچی ۳۲۹/۱

آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ بھی فرمایا: یا نساء المسلمات لا تحقرن جارة لجاتھا ولو فرسن شاة اے مسلمان عورتو! کوئی عورت بھی اپنی پڑوسن کے ہدیے کو حقیر نہ سمجھے اگرچہ بکری کا سُم ہی کیوں نہ ہو (بخاری و مسلم از ابومریدہ) ایک اور حدیث میں ہے ولو بظلف محرق اگرچہ جلا ہوا سُم ہی ہو۔ عورتوں کو خاص طور پر اس لئے فرمایا کہ ناپسندیدگی اور ناشکری میں عورتیں مردوں سے بڑھ کر ہوتی ہیں۔ سبحان اللہ! شاید اس شخص نے پر خلوص ابتدائی تعلیم اور روح کی پرورش کو جلع ہوئے سُم سے بھی حقیر اور کم مرتبہ جانا کہ اسے کچھ اہمیت ہی نہیں دیتا اور نہ ہی اس کا کوئی حق شمار ہوتا ہے۔

چہارم آنکہ ایں حقیر راجست والعیاذ باللہ تعالیٰ بسوئے تحقیر قرآن و مختصرات فقہ کہ ہر کہ ایسا آموخت گویا بیچ نیاموخت العظمتہ للہ اگر کار بالتزام کشیدی خود کفر قطعی بودے حالانکہ نہ ازاں کہ حرام اشد و خبت البعد باشد نسأل اللہ العفو والعافیة علماء فرمود اند مردے صالح پسرش را معلیٰ بمعلوے معین کرد ہمیں کہ فرزند سورہ فاتحہ آموخت پدر چار ہزار دینار بشکر فرستاد معلم گفت هنوز چہ دیدہ اند کہ

و فرمود صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یا نساء المسلمات لا تحقرن جارة لجاتھا ولو فرسن شاة اے زنان مسلماناں ہر گز خورد و خوار نہ پندارد بیچ زن ہمسایہ مرزن ہمسایہ خود را یعنی ہدیہ و تصدق اگرچہ سُم گو سپند باشد اخر جہ الشیخان^۱ عن ابی ہریرة رضی اللہ تعالیٰ عنہ و در حدیث دیگر آمدہ ولو بظلف محرق^۲ اگرچہ سُم سوختہ بود و تخصیص زناں از بہر آں ست کہ سخط و کفران در طبع ایشان بیشتر از مردان ست سبحان اللہ مگر در ابتدائے کار تعلیم نصوص و تربیت روح کمتر و حقیر تر از سُم سوختہ گو سپند ست کہ اور اوقع ندرند و حقے نہ شمارند۔

چہارم آنکہ ایں حقیر راجست والعیاذ باللہ تعالیٰ بسوئے تحقیر قرآن و مختصرات فقہ کہ ہر کہ ایسا آموخت گویا بیچ نیاموخت العظمتہ للہ اگر کار بالتزام کشیدی خود کفر قطعی بودے حالانکہ نہ ازاں کہ حرام اشد و خبت البعد باشد نسأل اللہ العفو والعافیة علماء فرمود اند مردے صالح پسرش را معلیٰ بمعلوے معین کرد ہمیں کہ فرزند سورہ فاتحہ آموخت پدر چار ہزار دینار بشکر فرستاد معلم گفت هنوز چہ دیدہ اند کہ

^۱ صحیح البخاری کتاب الہبۃ قدیمی کتب خانہ کراچی ۳۴۹/۱ صحیح مسلم کتاب الزکوٰۃ باب الحث علی النفاق قدیمی کتب خانہ کراچی ۳۳۱/۱

^۲ سنن النسائی کتاب الزکوٰۃ باب رد السائل نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ۳۵۸/۱

<p>پڑھی تھی کہ باپ نے چار ہزار دینار شکرے کے طور پر بھیجے، استاد نے کہا ابھی آپ نے کیا دیکھا ہے کہ اتنی مہربانی فرمائی، باپ نے کہا اس کے بعد میرے لڑکے کو ہر گز نہ پڑھانا کہ تمہارے دل میں قرآن مجید کی عزت ہی نہیں ہے۔ والعیاذ باللہ سبخنہ وتعالیٰ۔</p> <p>۵۔ پیغمبر استاذ کا مقابلہ کرنا یہ بھی ناشکری سے زائد ہے کیونکہ ناشکری تو یہ ہے کہ شکر نہ کیا جائے اور مقابلہ کی صورت میں بجائے شکر کے اس کی مخالفت بھی ہے دیکھئے جو شخص احسان کو پیش نظر نہیں رکھتا اس نے احسان کی ناشکری کی ہے جیسے کہ ہم نے احادیث سے ثابت کیا جس نے احسان کے بدلے برائی کی اس لئے تو ناشکری سے بھی بڑا گناہ کیا اور یہ اسی طرح ہے کہ جیسے باپ کی نافرمانی کی جائے کیونکہ استاذ کو باپ کے برابر شمار کیا گیا ہے، اسی لئے نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: انما انا لکم بمنزلة الوالد اعلمکم میں تمہارے لئے باپ کی حیثیت رکھتا ہوں میں تمہیں علم سکھاتا ہوں۔ اسے امام احمد، دارمی، ابوداؤد، نسائی، ابن ماجہ اور ابن حبان نے ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔</p>	<p>اینما بخشیدہ اند پدر گفت زیں باز پسر مرا معلم نباشی کہ عظمت قرآن در دل نداری، والعیاذ باللہ سبخنہ وتعالیٰ۔</p> <p>پیغمبر آنکہ باستاذ بمقابلہ برآمدواستم زائد ناسپاسی ست زیرا کہ او ترک شکرست وایں ایقان خلاف الاتری ان من لم یدکر النعمة فقد کفرها کما اثبتنا بالا حدیث ومن قابلها باساءة فقد زاد وایں در رنگ عقوق با پدرست چرا کہ اوستاز را دروزان پدر نہادہ اند لہذا مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرمودہ انما انا لکم بمنزلة الوالد اعلمکم۔ ہمیں ست کہ من شمارا بجائے پدرم علم می آموزم شمارا اخرجه احمد والدارمی و ابو داؤد^۱ والنسائی وابن ماجة وابن حبان عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ بلکہ علماء گفتمہ اند حق استاذ را برحق والدین مقدم دارد کہ ازیشان حیات بدن ست وایں سب حیات روح ست</p>
--	---

^۱ سنن ابی داؤد کتاب الطہارۃ باب کراہیۃ استقبال القبلة آفتاب عالم پریس لاہور ۱/۳، سنن النسائی باب النهی عن الاكتفاء فی استطابة باقل الخ نور محمد کارخانہ کتب کراچی ۱/۱۶، سنن ابن ماجہ باب الاستنجاء بالحجارة (پیچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۲۷)

فی عین العلم یبروالدین فالعقوق من الكبائر
 يقدم حق المعلم علی حقهما فهو سبب حیوة الروح
^۱ہم ملخصاً۔ علامہ مناوی رحمہ اللہ تعالیٰ در تیسیر شرح جامع
 صغریٰ آروے

من علم الناس ذاك خيرا

ذاک ابو الروح لا ابو النطف^۲

و خود پیدا است کہ شامت عقوق از کجا تا کجاست تا آنکہ مصطفیٰ
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اورا در جنب اشراک باللہ داشت و از
 سخت ترین کبائر انگاشت فقد اخرج الشيخان و
 الترمذی عن ابی بکرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال
 رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الا انبئکم
 باکبر الكبائر ثلاثا قلنا بلی یا رسول اللہ قال الاشراک
 باللہ وعقوق الوالدین^۳ الحدیث، و خود اگر احادیث ایں
 باب شمردن گیریم دفتری بالیت

بلکہ علماء فرماتے ہیں کہ استاذ کے حق کو والدین حق پر مقدم
 رکھنا چاہئے کیونکہ والدین کے ذریعے بدن کی زندگی ہے اور
 استاذ روح کی زندگی کا سبب ہے۔ عین العلم میں ہے: والدین
 کے ساتھ نیکی کرنی چاہئے کیونکہ ان کی نافرمانی بہت بڑا گناہ
 ہے اور استاذ کے حق کو والدین کے حق پر مقدم رکھنا چاہئے
 کیونکہ وہ روح کی زندگی کا ذریعہ ہے (ملخصاً) علامہ مناوی جامع
 صغیر کی شرح تیسیر میں نقل فرماتے ہیں کہ جو شخص لوگوں
 کو علم سکھائے وہ بہترین باپ ہے کیونکہ وہ بدن کا نہیں روح
 کا باپ ہے، ظاہر ہے کہ نافرمانی کی شامت کہاں تک ہے، حتیٰ
 کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اسے شرک کے پہلو
 میں شمار کیا اور بدترین کبیرہ گناہ خیال فرمایا۔ امام بخاری، مسلم
 اور ترمذی نے حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت
 کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کیا
 میں تمہیں سب سے بڑا گناہ نہ بتا دوں؟ یہ بات آپ نے تین
 دفعہ فرمائی۔ صحابہ نے عرض کی: فرمائیے۔ آپ نے فرمایا:
 اللہ تعالیٰ کے ساتھ شرک کرنا

^۱ عین العلم الباب الثامن امرت پر لیس لاہور ص ۳۳۳۳۳۳

^۲ التیسیر شرح الجامع الصغیر تحت حدیث انما انا لکم بمنزلة الوالد مکتبۃ الامام الشافعی ریاض ۳۶۱/۱

^۳ صحیح البخاری کتاب الشهادات باب ما قبل فی شهادة الزور قدیمی کتب خانہ کراچی ۳۶۲/۱، صحیح مسلم کتاب الایمان باب الكبائر قدیمی
 کتب خانہ کراچی ۶۴/۱، جامع الترمذی ابواب البر والصلة ۱۲/۲، ابواب الشهادات ۵۴/۲، امین کمپنی

اعلا کرد۔

ششم آنکہ ایں معنی باباق غلام از آقائے خودماناست طبرانی از ابوامامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت دارد کہ مولائے عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرمود من علم عبدًا آيةً من کتاب اللہ تعالیٰ فهو مولاه^۱ ہر کہ بندہ را آیت از کتاب خد عزوجل آموخت آقائے او شد، و از امیر المومنین سیدنا علی کرم اللہ تعالیٰ می آرند کہ فرمود من علمنی حرفاً فقد صیرنی عبدًا ان شاء باع وان شاء اعتق^۲ ہر کہ مرا حرف آموخت پس بہ تحقیق مرا بندہ خود ساخت اگر خواہد فروشد و اگر خواہد آزاد کند، و امام شمس الدین سخاوی در مقاصد حسنہ از امیر المومنین فی الحدیث شعبہ بن الحجاج رحمہ اللہ تعالیٰ می آرند کہ گفت من کتبت عنہ اربعة احادیث او خمسة فانما عبده حتی اموت^۳ ہر کہ از وے چار یا پنج حدیث نوشتم بندہ اش شدم تا آنکہ بمیرم بلکہ در لفظ دیگر گفت ما کتبت عن احد حدیثاً

اور والدین کی نافرمانی کرنا۔ اور اگر اس قسم کی حدیثیں گننا شروع کر دی جائیں تو ان کے لئے دفتر درکار ہوگا۔
ششم: یہ اسی طرح ہے جس طرح ایک غلام اپنے آقا سے بھاگ جائے، طبرانی نے حضرت ابوامامہ رضی اللہ تعالیٰ سے روایت کی کہ سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں "من علم عبدًا آيةً من کتاب اللہ تعالیٰ فهو مولاه" جس نے کسی آدمی کو قرآن مجید کی ایک آیت پڑھائی وہ اس کا آقا ہے۔ امیر المومنین حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے آپ فرماتے ہیں من علمنی حرفاً فقد صیرنی عبدًا ان شاء باع وان شاء اعتق جس نے مجھے ایک حرف سکھایا اس نے مجھے اپنا غلام بنا لیا چاہے تو مجھے بیچ دے اور چاہے تو آزاد کر دے۔ امام شمس الدین سخاوی حدیث کے امیر المومنین شعبہ بن حجاج رحمہ اللہ تعالیٰ سے روایت کرتے ہیں کہ انھوں نے فرمایا "من کتبت عنہ اربعة احادیث او خمسة فانما عبده حتی اموت" جس سے میں نے چار یا پنج حدیثیں لکھیں میں اس کا تاحیات غلام ہوں بلکہ انھوں نے فرمایا "ما کتبت عن احد حدیثاً"

^۱ المعجم الكبير حديث ۵۲۸ المكتبة الفیصلية بیروت ۱۳۲/۸

۲

^۳ المقاصد الحسنة تحت حدیث ۱۱۵۵ دار الکتب العلمیہ بیروت ص ۴۲۱

الاو كنت له عبدًا ماحی^۱ یعنی ازہر کہ یک حدیث نوشتہ ام مدۃ العمر اورا بندہ ام۔ وایں احادیث وروایات آں زعم باطل رانیز ازینج برمی کند کہ تعلیم ابتدائی راقد رے ندانست و خود معلوم ست کہ اباں از مولیٰ کبیرہ ایست عظمیٰ تا آنکہ سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم آبق را کافر گفتہ است کما رواہ مسلم^۲ عن جریر بن عبد اللہ البجلی رضی اللہ تعالیٰ عنہ و نا پذیراشدن نمازش در احادیث کثیرہ واردست کحدیث مسلم^۳ عنه و حدیث الترمذی عن ابی امامۃ و حدیث الطبرانی وابن خزیمة وابن حبان عن جابر و حدیث الحاکم والمعجمین الاوسط والصغیر عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم کلہم عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم والسر دیطول۔

ہفتم خود را براو ستاؤ فضل می نہد وایں خلاف مامورست اخرج الطبرانی فی الاوسط وابن عدی فی الکامل عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تعلیموا العلم وتعلیموا

الاو كنت له عبدًا ماحی^۱ جس سے میں نے ایک حدیث لکھی میں اس کا عمر بھر غلام رہا ہوں۔ یہ حدیثیں اور روایتیں اس باطل خیال کو جڑ سے اکھیڑ دیتی ہیں کہ ابتدائی تعلیم کی کیا قدر ہے اور واضح ہے کہ آقا سے بھاگ جانا بہت بڑا گناہ ہے حتیٰ کہ سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بھاگنے والے غلام کو کافر فرمایا ہے جیسے کہ امام مسلم نے جریر بن عبد اللہ بجلی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا بھاگنے والے غلام کی نمازوں کا نام قبول ہونا بہت سی حدیثوں میں وارد ہے جیسے کہ امام مسلم نے جریر بن عبد اللہ سے امام ترمذی نے ابو امامہ سے طبرانی، ابن خزیمة اور ابن حبان نے حضرت جابر سے حاکم معجم اوسط اور معجم صغیر نے ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کی تمام روایات کے نقل کرنے سے طوالت پیدا ہوگی۔

ہفتم اپنے آپ کو استاؤ سے افضل قرار دیتا ہے اور یہ خلاف مامور ہے طبرانی نے اوسط میں اور ابن عدی نے کامل میں ابو ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں تعلیموا العلم وتعلیموا

^۱ المقاصد الحسنة تحت حدیث ۱۱۵۵ دار الکتب العلمیۃ بیروت ص ۴۲۱

^۲ صحیح مسلم کتاب الایمان باب تسمیۃ العبد الآبق کافرًا قدیمی کتب خانہ کراچی ۵۸/۱

^۳ صحیح مسلم کتاب الایمان باب تسمیۃ العبد الآبق کافرًا قدیمی کتب خانہ کراچی ۵۸/۱

للعلم السکينة والوقار وتواضعوا لمن تعلمون منه^۱ علم آموزید و بہر علم سکون و مہابت آموز و پیش استاذ کہ شمارا تعلیم کردہ است تواضع و فروتنی و رزید بخردان سعادت مند اگر بر استاذ چربند ہم از برکت و فیض استاذ دانند و بیشتر از پیشتر روئے برخاک پالیش مالند،

ع کا خرائ باد صبا ایں ہمہ آوردہ تست

و بنخرداں شریر دادند چوں سر پنچہ توانائی یابند بر پدر پیر بسر ہنگی شتابند و سر از خط فرمائش تابند زود بینی کہ چوں بہ پیری رسند کیفر کفران از دست خود چشند کما تدین تدان و لعذاب الأخرة اشد و ابقی۔

ہشتم آنکہ علماء فرمودہ اند از حق استاذ بر شاگرد آنست کہ بر فراش او نہ نشیند اگرچہ استاذ حاضر نہ باشد، فی رد المحتار حاشیۃ الدر المختار عن منح الغفار عن الفتاوی البزازیۃ عن الامام الزندویستی قال حق العالم علی الجاہل و حق الاستاذ علی التلمیذ واحد علی السواء و هو ان لا یفتح الکلام قبلہ و لا یجلس مکانہ و ان غاب

للعلم السکينة والوقار وتواضعوا لمن تعلمون منه علم سیکھو اور علم کے لئے ادب و احترام سیکھو، جس استاذ نے تجھے علم سکھایا ہے اس کے سامنے عاجزی اور انکساری اختیار کرو عقلمند اور سعادت مند اگر استاذ سے بڑے بھی جائیں تو اسے استاذ کا فیض اور اس کی برکت سمجھتے ہیں اور پہلے سے بھی زیادہ استاذ کے پاؤں کی مٹی پر سر ملتے ہیں ع

آخر اے باد صبا! سب تیرا ہی احسان ہے

بے عقل اور شریر اور ناسمجھ جب طاقت و توانائی حاصل کر لیتے ہیں تو بوڑھے باپ پر ہی زور آزمائی کرتے ہیں اور اس کے حکم کی خلاف ورزی اختیار کرتے ہیں جلد نظر آجائے گا کہ جب خود بوڑھے ہوں گے تو اپنے کئے ہوئے کی جزا اپنے ہاتھ سے چکھیں گے، جیسا کرو گے ویسا بھرو گے، اور آخرت کا عذاب سخت اور ہمیشہ رہنے والا ہے۔

۸ ہشتم علماء فرماتے ہیں کہ استاذ کا شاگرد پر یہ بھی حق ہے کہ استاذ کے بستر پر نہ بیٹھے اگرچہ استاذ موجود نہ ہو، در مختار کے حاشیہ رد المحتار میں منح الغفار سے انہوں نے فتاویٰ بزازیہ سے انہوں نے امام زندقہ و یستی سے نقل کیا کہ عالم کا حق جاہل پر اور استاذ کا حق شاگرد پر برابر ہے کہ اس سے پہلے بات نہ کرے اس کی جگہ نہ بیٹھے اگرچہ وہ موجود نہ ہو اور اس کی

^۱ المعجم الاوسط حدیث ۶۱۸۰ مکتبۃ المعارف ریاض ۷/ ۱۰۵، الکامل لابن عدی ترجمہ عباد بن کثیر الثقفی دار الفکر بیروت ۴/ ۱۶۴

بات کو رد نہ کرے اور چلنے میں اس سے آگے نہ ہو، لہذا کس طرح جائز ہوگا کہ استاذ کو طاقت کے ذریعے اس کے مرتبے سے گرا کر خود اس کی جگہ بیٹھا جائے اور لافیں ماری جائیں حالانکہ بیٹھنے کی جگہ اور معاش میں اسی طرح بستر اور مرتبے میں واضح فرق ہے (یعنی جب استاذ کی جگہ اور اس کے بستر پر بیٹھنا نہیں چاہیے تو اس کے ذریعہ معاش اور مرتبے کو چھیننا کس طرح درست ہوگا)

۹۔ ہم اسی طرح علماء نے فرمایا ہے کہ شاگرد کو بات کرنے اور چلنے میں استاذ سے آگے نہیں بڑھنا چاہئے جیسے کہ ابھی گزرا، پھر یہ کس طرح درست ہوگا کہ استاذ کو مجبور کر کے پیچھے ہٹا دیا جائے اور خود منصب امامت سنبھال لیا جائے۔

۱۰۔ ہم سید موصوف اگرچہ اس شخص کے استاذ نہ ہوں آخر مسلمان تو ہیں اور یہ کام جو اس شخص نے اختیار کیا ہے واضح ہے اس میں سید صاحب کی تکلیف ہے اور مسلمان کو بغیر کسی شرعی وجہ کے تکلیف دینا قطعی حرام ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

"إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ
وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا مُّهِينًا" ۱ "وہ لوگ جو ایماندار مردوں

ولا یرد علیہ کلامہ ولا یتقدم علیہ فی مشیہ ۱ پس چگونہ روا باشد کہ استاذ را بزور از منصبش افکنند و خود بجایش برآمده لافہاز مند حالانکہ از مجلس تا معاش و از منصب تا فراش فرتے کہ ہست پیدا است۔

نہم ہمچنین فرمودہ اند کہ تلمیذ را در رفتن و سخن گفتن بر استاذ تقدم و سبقت نمی رسد کما سمعت انفا پس چہاں گوار آید کہ اورا بالجبر پستر نمایند و خود پیشی و پیشی گرفتہ بر منضہ امامت برآیند۔

دہم آنکہ سید موصوف گو استاذ ایں کس مباح اما آخر مسلما نیست و ایں کار کہ فلاں خواست بالبداہت موجب ایدائے اوست و ایدائے مسلم بے وجہ شرعی حرام قطعی قال اللہ "إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ
وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا مُّهِينًا" ۲ آنانکہ آزار دہند مردان مومن و زنان مومنہ را بے جرم پس بہ تحقیق کہ

^۱ رد المحتار مسائل شقی دار احیاء التراث العربی بیروت ۵/ ۵۸۱

^۲ القرآن الکریم ۳۳/ ۵۷

اور عورتوں کو بغیر کسی جرم کے تکلیف دیتے ہیں بے شک انہوں نے بہتان اور کھاناہ اپنے ذمے لے لیا۔

سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: من اذی مسلماً فقد اذانی ومن اذانی فقد اذی اللہ جس نے مسلمان کو تکلیف دی اس نے مجھے تکلیف دی اور جس نے مجھے تکلیف دی اس نے اللہ تعالیٰ کو تکلیف دی یعنی جس نے اللہ تعالیٰ کو تکلیف دی بالآخر اللہ تعالیٰ اسے عذاب میں گرفتار فرمائے گا۔ طبرانی نے اوسط میں حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بسند حسن روایت کیا۔ امام اجل رافعی نے سیدنا علی کرم اللہ وجہہ سے روایت کی مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ولیس منّا من غش مسلماً او ضرہ او ما کرہ یعنی وہ شخص ہمارے گروہ میں سے نہیں ہے جو مسلمان کو دھوکا دے یا تکلیف پہنچائے یا اس کے ساتھ مکر کرے، اس بارے میں بے شمار حدیثیں ہیں۔

"یا زہم یہ بات اس مسلمان کی بے عزتی کا سبب ہے جیسے کہ سوال کرنے والے نے بیان کیا اور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: من اذّلّ عندہ مؤمن فلم ینصرہ وہو یقدر علی ان ینصرہ اذّلّہ اللہ علی رؤس الاشہاد یعنی ہر کہ پیش او

بہتان و گناہ آشکارا بر خود برداشتند،

سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماید من اذی مسلماً فقد اذانی ومن اذانی فقد اذی اللہ ہر کہ مسلمانے را آزار داد مرا اذیت رسانید و ہر کہ مرا اذیت رساند حق تعالیٰ را ایذا کرد، اے و ہر کہ او سبحانہ را ایذا کرد پس سر انجام ست کہ بغیر داو را اخر جہ الطہرانی فی الاوسط^۱ عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ بسند حسن، امام اجل رافعی از سیدنا علی کرم اللہ وجہہ روایت کرد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرمود لیس منّا من غش مسلماً او ضرہ او ما کرہ^۲ از گروہ مانست آنکہ بدعا بدی مسلمانے خواہد یا با ضررے رساند یا باوے بکمر پیش آید واحادیث دریں باب بسیار است بحیث لا مطمع فی الاستفتاء۔

یا زہم آنکہ ایں معنی موجب تذلیل آں مسلمان ست کما بین السائل و مصطفیٰ فرمود صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من اذّلّ عندہ مؤمن فلم ینصرہ وہو یقدر علی ان ینصرہ اذّلّہ اللہ علی رؤس الاشہاد یوم القیامۃ یعنی ہر کہ پیش او

^۱ المعجم الاوسط حدیث ۳۶۳۲ مکتبۃ المعارف ریاض ۳/۷۳

^۲ التدوین فی اجناد قزوین باب الشین زیارات حرف ش بیروت ۳/۸۷

تذلل مسلمان نے کردہ شود و او باوصف قدرت قیام بنصرت
نماید حق جل و علا او را روز قیامت بر ملا ذلیل و رسوا فرماید
اخرجه الامام احمد^۱ عن سهل بن حنیف رضی اللہ
تعالیٰ عنہ باسناد حسن العظمة للہ چوں سکوت
بر تذلیل مسلم باعث چنیں عذاب مولم ست قیاس می باید کرد
کہ خود بہ تذلیلش پرداختن و در وجه اعزازی کہ او را پیش
مسلمانان ست بے وجه رخنہ انداختن چہ قدر موجب عتاب
و غضب رب الارباب باشد و العیاذ باللہ۔

دوازدهم آنکہ شاعت حسد خود نہ چنانست کہ محتاج بیان ست
و اگر چیچ نبودے جز آنکہ مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرمودہ
است لا یجتمع فی جوف عبد الایمان والحسد بهم
نشد و در دل بندہ ایمان و حسد اخرجہ ابن حبان فی صحیحہ^۲
و من طریقہ البیہقی عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ
عنہ۔ و فرمودہ است صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایا کم
والحسد فان الحسد یاکل الحسنات کما تاكل النار
الحطب و قال

سامنے کسی مسلمان کی بے عزتی کی جائے اور طاقت کے باوجود
اس کی امداد نہ کرے تو قیامت کے دن اللہ تعالیٰ اسے بر ملا
ذلیل و رسوا کرے گا۔ اسے امام احمد نے سہیل بن حنیف رضی
اللہ تعالیٰ عنہ سے اسناد حسن کے ساتھ روایت کیا، تمام
عظمتیں اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں۔ اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ مسلمان
کی بے عزتی کو دیکھ کر خاموش رہنا ایسے عذاب کا باعث ہے تو
خود اسے ذلیل کرنے کے درپے ہونا اور جس مرتبہ کی وجہ
سے اسے مسلمانوں کے نزدیک عزت حاصل ہو اس میں
رخنہ اندازی کی کوشش کرنا کس قدر عذاب اور اللہ تعالیٰ کے
غضب کا سبب ہوگا۔

۱۲ دوازدهم حسد (یہ کوشش کرنا کہ کسی کا مرتبہ چھن جائے)
کی برائی محتاج بیان نہیں۔ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
فرماتے ہیں: لا یجتمع فی جوف عبد الایمان والحسد آدمی
کے دل میں ایمان اور حسد جمع نہیں ہوتے۔ اس ابن حبان
نے اپنی صحیح میں اور بیہقی نے ابومریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
روایت کیا۔ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:
ایاکم والحسد فان الحسد یاکل الحسنات کما تاكل النار
الحطب و قال

^۱ مسند احمد بن حنبل عن سهل بن حنیف المکتب الاسلامی بیروت ۳/ ۲۸۷

^۲ موارد الظمان کتاب الجہاد حدیث ۱۵۹۷ المطبعة السلفیہ ص ۳۸۵ شعب الایمان حدیث ۲۶۰۹ دار الکتب العلمیۃ بیروت ۱۵/ ۲۶۷

العشب دور باشید از حسد کہ می خورد حنات را چنانکہ میخورد آتش ہیزم را یا فرمود گیاه را۔ اخرجه ابوداؤد والبیہقی^۱ عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ وابن ماجۃ وغیرہ عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ ولفظہ الحسد یکل الحسنات کما تاكل النار الحطب^۲ الحدیث۔ ودر مسند الفردوس از معاویہ بن حیدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ مرویست کہ سید عالم صلی اللہ تعالیٰ عنہ فرمود الحسد یفسد الایمان کما یفسد الصبر العسل^۳ حسد تباہ می کند ایمان را چنانکہ تباہ میکند صبر شہد را، و صبر بفتح صاد کسرباء عصا رہ درختیست بہ تنخی معروف باز حسد نیست جز آنکہ از کسے زوال نعمتی خواہند کما عرفہ بذلك العلماء پس بخودی خود قیام بازالہ آں نمودن پیدا است کہ وبال و نکالش تا بجا رسیدنیست۔

العشب حسد سے دور رہو کیونکہ حسد نیکیوں کو اس طرح کھا جاتا ہے جس طرح آگ ایندھن کو، یا فرمایا گھاس کو کھا جاتی ہے (ابوداؤد و بیہقی از ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ ابن ماجہ وغیرہ از انس رضی اللہ تعالیٰ عنہما)۔ مسند الفردوس میں معاویہ ابن حیدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: الحسد یفسد الایمان کما یفسد الصبر العسل حسد ایمان کو اسی طرح تباہ کردیتا ہے جس طرح صبر شہد کو تباہ کردیتا ہے۔ صبر، صاد پر فتح اور باء کے نیچے کسرہ ایک درخت کا انتہائی کڑواں پھل ہے پھر حسد اسے کہتے ہیں کہ کسی کی نعمت کے چھن جانے کی آرزو کی جائے جیسے کہ علماء نے حسد کی تعریف کی ہے، پھر کسی کی نعمت کو ختم کر کے خود اس کی جگہ پہنچنے کی خواہش کا وبال کہاں تک ہوگا۔

سینزدہم آنکہ شارع صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بکمال رحمت وعنائتے کہ بر حال مسلمانان دارد روا نداشته است کہ خطبہ بر خطبہ مسلمانے کنند یا سوم بر سوم وے نمایند

^۱ سنن ابی داؤد کتاب الادب باب فی الحسد آفتاب عالم پریس لاہور ۲/ ۳۱۶، شعب الایمان حدیث ۶۶۰۸ دار الکتب العلمیۃ بیروت ۵/ ۲۶۶

^۲ سنن ابن ماجہ ابواب الزہد باب الحسد بیچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۳۲۰

^۳ کشف الخفاء بحوالہ الدیلمی عن معاویۃ بن حیدہ حدیث ۱۱۲۹ دار الکتب العلمیۃ بیروت ۱/ ۳۱۷

اخرج الاثمة احمد والشيخان عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا يخطب الرجل على خطبة اخيه ولا يسوم على سومه¹ - وفي الباب عن عقبة بن عامر وعن ابن عمر رضى الله تعالى عنهم يعني يكي مي خرد و بائع و مشتري بر چيزے تراضي کرده اند ديگرے آيد و بها افزايد و خود بهر ديا يكي مرد زني را خواستگاري کرده است و رائي بر تزويج قرار بگرفته ديگرے بر خيزد و سببي انگيزد و مخطوبه او را بحال خود كشيد ايس همه ممنوع و نارواست حالانكه دريس صورتها محض قرار داد است نه حصول پس چها حلال باشد كه بر مسلمان دست تعدى دراز نمايند و ازوے نعمت موجوده حاصله بر بايند ايس خود ستم صريح است و مصطفى صلى الله تعالى عليه وسلم فرمود الظلم ظلمات يوم القيامة ستم تاريخي است روز قيامت اخرج البخارى و مسلم²

دے رکھا ہو تو دوسرا بھی دے دے یا ایک آدمی سودا کر رہا ہو دوسرا بھی سودا کرنے لگ جائے (امام احمد، بخاری و مسلم از ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ) حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: لا یخطب الرجل علی خطبۃ اخیه ولا یسوم علی سومہ۔ اس سلسلہ میں عقبہ بن عامر اور ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے بھی روایت ہے یعنی ایک آدمی کوئی چیز خرید رہا ہے خریدار اور فروخت کنندہ دونوں راضی ہو چکے ہیں ایک اور آدمی زیادہ قیمت دے کر وہ چیز لے جاتا ہے یا ایک مرد نے کسی عورت کو نکاح کا پیغام دے رکھا ہے اور دونوں رضا مند ہو چکے ہیں ایک اور آدمی کسی طریقے سے اس عورت کے ساتھ نکاح کر لیتا ہے یہ سب ناجائز اور ممنوع ہے حالانکہ ان صورتوں میں صرف رضامندی تھی کچھ حاصل نہ ہوا تھا، جب یہ ناجائز ہے تو یہ کس طرح جائز ہو گا کہ کسی کو ایک نعمت حاصل ہو اور اس پر زیادتی کر کے اس نعمت کو چھین لیا جائے، یہ صریح ظلم ہے۔ نبی اکرم

¹ صحیح البخاری کتاب البیوع ۲۸۷/۱ و کتاب الشروط ۳۷۱/۱ قدیمی کتب خانہ کراچی، صحیح مسلم کتاب النکاح باب تحریم الجمع

بین المرأة و عمتها قدیمی کتب خانہ کراچی ۴۵۳/۱، مسند احمد بن حنبل عن ابی ہریرۃ المکتب الاسلامیہ بیروت ۵۰۸/۲ و ۵۲۹

² صحیح البخاری ابواب المظالم باب الظلم ظلمات يوم القيامة قدیمی کتب خانہ کراچی ۳۳۱/۱، جامع الترمذی ابواب البر والصلة باب ما جاء

فی الظلم امین کمپنی دہلی ۲۳/۲

<p>صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں: الظلم ظلمات یوم القیمۃ ظلم قیامت کے روز کئی اندھیروں کے برابر ہوگا (بخاری، مسلم، ترمذی از ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما) اس کے لئے اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان کافی ہے " اَلَا لَعْنَةُ اللّٰهِ عَلَى الظّٰلِمِیْنَ ۝۱ " ظالموں پر خدا کی لعنت۔ والعیاذ باللہ تعالیٰ۔</p> <p>۱۴ چاروہم خاص طور پر یہ برائیاں جس مسلمان کے ساتھ کی جارہی ہیں بوڑھا اور معمر ہے، سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: لیس متا من لم یرحم صغیرنا ویعرف شرف کبیرنا وہ ہم میں سے نہیں جو بچوں پر مہربانی نہیں کرتا اور بزرگوں کی عزت کو نہیں پہچانتا (امام احمد، ترمذی، حاکم از عبد اللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہما) یہ بھی فرمایا: لیس متا من لم یرحم صغیرنا ولم یؤقر کبیرنا وہ شخص ہمارے طریقے پر نہیں جو بچوں پر مہربانی نہیں کرتا اور بڑوں کی عزت نہیں کرتا (امام احمد، ترمذی،</p>	<p>والترمذی عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما وبسنده است قول او سبطہ وتعالیٰ " اَلَا لَعْنَةُ اللّٰهِ عَلَى الظّٰلِمِیْنَ ۝۱ "۔ والعیاذ باللہ تعالیٰ۔</p> <p>چاروہم آنکہ ایں مسلمان کہ باوے ایں چنینں بدیہا میرود بالخصوص پیر و کبیر السن ست و سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرمود لیس متا من لم یرحم صغیرنا ویعرف شرف کبیرنا از مانیت ہر کہ مہر نکند بر خورد ما و بزرگی نشناسد بہر کلاں ما اخرجہ احد والترمذی والحاکم^۲ عن عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہما بسند حسن بل صحیح و فرمودے صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لیس متا من لم یرحم صغیرنا ولم یؤقر کبیرنا یعنی بر روش مانیت ہر کہ بر خوردان رحم و مر پیراں را توقیر نکند اخرجہ الاولان</p>
--	--

^۱ القرآن الکریم ۱۸/۱۱

^۲ مسند احمد بن حنبل عن عمرو بن العاص المکتب الاسلامی بیروت ۲/ ۱۸۵ و ۲۲۲، جامع الترمذی ابواب البر والصلة باب ما جاء فی

رحمة الصبیان قدیمی کتب خانہ کراچی ۲/ ۱۳ المستدرک للحاکم کتاب الایمان دار الفکر بیروت ۲۲/۱

وابن حبان عن ابن عباس^۱ رضی اللہ تعالیٰ عنہما و اسنادہ حسن و بنحوہ للطبرانی فی المعجم الکبیر عن واثلة بن الاسقع رضی اللہ عنہ و فرمود صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لیس منّا من لم یرحم صغیرنا و لم یعرف حق کبیرنا و لیس منّا من غشنا و لایکون المؤمن مؤمنا حتی یحب المؤمنین ما یحب لنفسه یعنی ازمانیت ہر کہ بر خورد سالان شفقت و مر سال خورداں راحق نشاسد و نہ آنکہ مومنّاں را خیانت کند و مسلمان مسلمان نمی شود تا آنکہ ہمہ مومنین را ہماں خواہد کہ از بہر جان خود میخواد اخرجه الطبرانی^۲ فی الکبیر عن ضمیرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ با سند فرمود صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان من اجلال اللہ تعالیٰ اکرام الشیبة المسلم الحدیث، از تعظیم خداست بزرگ داشتن مسلمان سپید موی اخرجه ابوداؤد^۳ عن ابی موسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

پانزدہم آنکہ پیر بالخصیص علم دینی دارد و بالعلماء بدی نمودن

وابن حبان از ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما و طبرانی از واثلة بن الاسقع رضی اللہ تعالیٰ عنہ) یہ بھی فرمایا: لیس منّا من لم یرحم صغیرنا و لم یعرف حق کبیرنا و لیس منّا من غشنا و لایکون المؤمن مؤمنا حتی یحب المؤمنین ما یحب لنفسه وہ ہم میں سے نہیں جو بچوں پر شفقت نہیں کرتا اور بڑوں کا حق نہیں پہچانتا، اور وہ شخص جو مومنوں کے ساتھ خیانت کرتا ہے اور آدمی اس وقت تک مسلمان نہیں ہو سکتا جب تک دوسروں کے لئے وہی کچھ پسند نہ کرے جو اپنے لئے پسند کرتا ہے (طبرانی از ضمیرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ) نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: ان من اجلال اللہ تعالیٰ اکرام ذی الشیبة المسلم اللہ تعالیٰ کی تعظیم میں سے یہ بھی ہے کہ سفید بالوں والے مسلمان کی عزت کی جائے۔ (ابوداؤد از ابو موسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ)

۱۵ پانزدہم وہ معمر بالخصوص علم دین سے بہرور ہے اور علماء کے ساتھ براہونا اور ان کے

^۱ جامع الترمذی ابواب البر والصلة باب ما جاء فی رحمة الصبیان المین کینی و ملی ۱۲/۲، مسند احمد بن حنبل عن ابن عباس المکتب

الاسلامی بیروت ۲۵/۷۱، المعجم الکبیر حدیث ۱۲۷۵۷ المکتبة الفیصلیة بیروت ۱۱/۲۴۹

^۲ المعجم الکبیر عن ضمیرہ بن ابی ضرہ حدیث ۸۱۵۳ المکتبة الفیصلیة بیروت ۲/۳۰۹

^۳ سنن ابی داؤد کتاب الادب باب تنزیل الناس منازلهم آفتاب عالم پریس لاہور ۲/۳۰۹

نچندان برست کہ بگفتن آید، سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماید لیس من امتی من لم یجل کبیرنا ویرحم صغیرنا ویعرف لعالمنا حقہ از امت من نیست آنکہ تعظیم کنند بزرگ مارا وشفقت ننماید خورد مارا وحق نشناسد عالم مارا اخرجہ احمد^۱ فی المسند والحاکم فی المستدرک و الطبرانی فی الکبیر عن عبادة بن الصامت رضی اللہ تعالیٰ عنہ بسند حسن، و فرمود صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ثلاثة لا یتستخف بحقهم الا منافق ذو الشیبة فی الاسلام وذو العلم وامام متقسط سه کسانکہ سبک نگیرد حق ایشان را مگر منافق یکے آنکہ در اسلام مویش سپید شد، دوم عالم، سوم پادشاہ عادل اخرجہ الطبرانی^۲ عن ابی امامة رضی اللہ تعالیٰ عنہ بطریق حسنہا الترمذی

لغیر هذا المتن۔

شانزدهم آنکہ ایں ذی علم بالخصوص سیدست و تعظیم ایں نسل
ظاہر و نسب فاخر از اہم واجبات و ایدائے آناں و بدخوانی
ایشان از اشد موہقات در حدیث ابوالشیخ

ساتھ برائی کرنا اتنا برا ہے کہ بیان نہیں کیا جاسکتا سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: لیس من امتی من لم یبل کبرنا ویرحم صغیرنا ویعرف لعالمنا حقہ وہ شخص میری امت میں سے نہیں جو ہمارے بڑے کی تعظیم نہیں کرتا اور ہمارے بچے پر مہربانی نہیں کرتا اور ہمارے عالم کا حق نہیں پہچانتا (امام احمد، حاکم، طبرانی فی الکبیر از عبادہ بن صامت رضی اللہ تعالیٰ عنہ) نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: ثلثة لا یتستخف بحقہم الا منافق ذو الشیبة فی الاسلام و ذو العلم وامام متعسط تین شخص ہیں جن کے حق کو صرف منافق خفیف سمجھتا ہے (۱) وہ مسلمان جس کے بال سفید ہو چکے ہوں (۲) عالم (۳) عادل بادشاہ (طبرانی نے اس حدیث کو ایسی سند سے روایت کیا جسے امام ترمذی نے ایک اور حدیث روایت کرتے ہوئے حسن قرار دیا)

۱۲۔ شازدہم بالخصوص وہ عالم سید ہیں اور ان کی دشمنی سخت ہلاکت کا سبب ہے ابوالشیخ ابن حبان اور دہلی کی روایت میں ہے: من لم يعرف حق عترتی والانصار

¹ مسند احمد بن حنبل عن عبادة بن الصامت المكتب الاسلامي بيروت ٥ / ٣٢٣، الترغيب والترهيب بحواله احمد والطبراني والحاكم

الترغيب في اكرام العلماء المصطفى البابی مصر ۱۱۴/۱

² المعجم الكبير عن أبي أمامة حديث ٨١٩ المكتبة الفيصلية بيروت ٨/ ٣٣٨

<p>والعرب فهم لاحدى ثلث اما منافق واما ولد زانية واما امرؤ حملت به امه لغير طهر^۱ جو شخص میری آل، انصار اور اہل عرب کا حق نہیں پہچانتا وہ یا تو منافق ہے یا حرامزادہ، یا اس عورت کا بچہ ہے جو بے نمازی کے دنوں میں حاملہ ہوئی ہو۔ ابن عساکر اور ابو نعیم نے حضرت امیر المؤمنین علی کرم اللہ وجہہ سے روایت کی کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں من اذی شورة منی فقد اذانی ومن اذانی فقد اذی اللہ، زاد ابو نعیم فعليه لعنة الله ملء السماء وملء الارض یعنی سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص نے میرے ایک بال (یعنی معمولی سا تعلق رکھنے) کو تکلیف دی بے شک اس نے مجھے تکلیف دی اور جس نے مجھے تکلیف دی اس نے اللہ کو تکلیف دی اس پر زمین و آسمان کے بھرنے کے برابر خدا کی لعنت، آل پاک کی عترت اور ان کے حقوق کی تاکید کے متعلق حدیثیں حد تواتر کو</p>	<p>ابن حبان و دیلمی آمدہ سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرمود من لم يعرف حق عترتی و الانصار والعرب فهم لاحدى ثلث اما منافق واما ولد زانية واما امرؤ حملت به امه لغير طهر^۱۔ ہر کہ نشناسد حق آل من وحق انصار واہل عرب آن بہر یکے از سہ وجہ است یا منافق ست یا چہ زنا یا مردی کہ ماد رش باودر ایام بے نیای بارور شدہ است۔ و اخرج ابن عساکر و ابو نعیم عن امیر المؤمنین علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ ایضاً یرفعہ الی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من اذی شعرة منی فقد اذانی ومن اذانی فقد اذی اللہ^۲، زاد ابو نعیم فعليه لعنة الله ملء السماء وملء الارض^۳ یعنی سید عالم فرمود صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہر کہ از من موی (یعنی اوئی متعلقے) را ایداداد پس بہ تحقیق مرا آزار رسانید و ہر کہ مرا آزار رسانید پس بد رستی کہ حق عزوجل را اذیت کرد پس برو نفرین خداست پیری آسمان و پیری زمین و احادیث در جلال عترت طاہرہ و تاکید حقوق آنہا خیمہ بسر حد تواتر زودہ است، و</p>
--	---

^۱ الفردوس بمأثور الخطاب حدیث ۵۹۵۵ دار الکتب العلمیۃ بیروت ۲۳۶/۳

^۲ کنز العمال بحوالہ ابن عساکر عن علی بن ابی طالب حدیث ۳۴۱۵۴ مؤسسة الرسالہ بیروت ۹۵/۱۲

^۳ کنز العمال بحوالہ کروا بن المغفل حدیث ۳۵۳۵۲ مؤسسة الرسالہ بیروت ۳۴۹/۱۲

باللہ التوفیق۔

ہمدھم آنکہ چوں سید موصوف حسب تصریح سائل ہم بعلم و ہم بتقویٰ و ہم بسن و ہم بنسب اجل و افضل ست مستحق بکرامت امامت و تعظیم تقدیم ہموں است کہ ایں ہر چہ از وجہ احقیت ست کہا صرح بہ فی تنویر الابصار وغیرہ عامۃ الاسفار پس منازل عش باوے صراحتہ بر خلاف حکم شرع ست "وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ" ^۱۔

ہمدھم آنکہ ایں کس میخواید کہ علم خود را ذریعہ تحصیل دنیا کند و در حدیث مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم آمدہ است من اکل بالعلم طمس اللہ علی وجہہ و ردہ علی عقبیہ و كانت النار اولیٰ بہ یعنی ہر کہ علم را ذریعہ جلب مال نماید حق عزوجل روئے اورا مسخ فرماید و او را برہر دو پاشنہ اش، باز گرداند و آتش دوزخ باو سزاوارتر باشد اخر جہ الشیرازی ^۲ فی اللقب عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ و در حدیث دیگر ست کہ فرمود صلی اللہ

بپہنچی ہوئی ہیں و باللہ التوفیق۔

ہمدھم جب سید صاحب موصوف سائل کے کہنے کے مطابق علم و تقویٰ عمر اور نسب میں اعلیٰ اور افضل ہیں تو وہی امامت کی عزت و تعظیم کے لائق ہے اور یہ چاروں باتیں امامت کے زیادہ حقدار ہونے کا سبب ہیں جیسے کہ تنویر الابصار وغیرہ فقہ کی بڑی بڑی کتابوں میں تصریح ہے پس ایسے شخص کے ساتھ جھگڑا شریعت کے حکم کے خلاف ہے اور جو اللہ تعالیٰ کی قائم کی ہوئی حدوں سے پھاند گیا اس نے اپنے اوپر ظلم کیا۔

۸۔ ہمدھم یہ شخص چاہتا ہے کہ اپنے علم کو دنیا حاصل کرنے کا ذریعہ بنائے۔ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حدیث شریف میں ہے: من اکل بالعلم طمس اللہ وجہہ و ردہ علی عقبیہ و كانت النار اولیٰ بہ جو شخص علم کو دنیا کمانے کا ذریعہ بناتا ہے اللہ تعالیٰ اس کے چہرے کو بگاڑ دے گا اور اسے اس کی لڑیوں پر واپس لوٹا دے گا اور دوزخ کی آگ اس کے زیادہ لائق ہے (شیرازی نے القاب میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی)۔ دوسری حدیث میں ہے نبی کریم صلی اللہ

^۱ القرآن الکریم ۱/۶۵

^۲ کنز العمال بحوالہ شیرازی فی اللقبات حدیث ۲۹۰۳۴ مؤسسة الرسالہ بیروت ۱۰/۱۹۹

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَنْ أَزْدَادَ عِلْمًا وَلَمْ يَزِدْ فِي الدُّنْيَا
 زَهْدًا لَمْ يَزِدْ مِنَ اللَّهِ الْإِبْعَادَ هَرَكَةُ عِلْمٍ أَفْرُودٍ وَدَرْوِنَا
 بے رغبتی نیفزود از خدا نیفزود مگر دوری اخراجہ الدیلمی
^۱ عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَاحَادِيثُ دَرِيں بَابِ بَسَارِست۔
 نوزد ہم آنکہ حرفے چند از فلسفہ مزخرفہ آموختن و اندک
 فضلہ از کفار سفسطہ بگدیہ اندوختن پیش او گرمی کاریست بدیع
 و منبع باعث فخر و شرف رفیع کہ برینایش خود را از اس سید فقیہ
 افضل و اولیٰ تر بامامت می انگارد حالانکہ اس علوم فلاسفہ اعنی
 طبیعیات و الہیات آنہا کہ مملو و مشحون ست از ضلالتِ شنیعہ
 و بطالات فظیعیہ تا آنکہ دروے انبار ہاست از کفر و شرک و انکار
 ضروریات دین و خروارہا از مضادّات قرآن و محادّات فرمان
 انبیاء و مرسلین صلوات اللہ و سلامہ علیہم اجمعین، و قد
 فَضَّلْنَا بَعْضَهَا عَنْ قَرِيبٍ فِي رِسَالَتِنَا سَبِّينَاهَا "مَقَامِعُ
 الْحَدِيدِ عَلَى خَدِ الْمُنْطِقِ الْجَدِيدِ" أَقْبَنَّا فِيهَا الطَّامَّةُ
 الْكَبْرَى عَلَى الْمُتَهَوِّرِينَ مِنْ مُتَفَلْسَفِي الزَّمَانِ وَبِاللَّهِ
 التَّوْفِيقِ وَ

تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: من ازداد علماً ولم یزد فی الدنیا
 زہدا لم یزد من اللہ الا بُعدا جس شخص نے علم زیادہ
 حاصل کیا لیکن دنیا سے بے رغبتی زیادہ نہ ہوئی اسے اللہ تعالیٰ
 سے دوری کے سوا کچھ نہ ملا (دیلمی از حضرت علی رضی اللہ
 تعالیٰ عنہ) اس بارے میں بے شمار حدیثیں وارد ہیں۔
 ۱ نوزد ہم وہ شخص جس کے نزدیک ملع شدہ فلسفہ یکھتا اور
 کافروں کی بیہودگی کے باقیماندہ حصے کو گداگری کے ذریعے جمع
 کرنا بہت بڑا کام ہے اور فخر و ناز کا باعث ہے جس کی بنا پر اپنے
 آپ کو اس سید فقیہ سے امامت کے زیادہ لائق سمجھتا ہے
 حالانکہ فلسفیوں کے یہ علوم یعنی طبیعیات اور الہیات جو بد
 ترین گمراہیوں سے پُر ہیں حتیٰ کہ ان میں کفر و شرک اور
 ضرورت دین کے انکار کے ڈھیر لگے ہوئے ہیں اور بہت سی
 باتیں قرآن مجید اور انبیاء و مرسلین کے ارشادات کے مخالف
 ہیں جیسا کہ ہم نے بعض باتوں کی تفصیل اپنے رسالے
 "مقامع الحديد علی خد المنطق الجديد" (جدید منطق
 کے منہ پر لوہے کے گرز) میں کی ہے ہم نے اس میں اس
 زمانے کے فلسفے کے دعویداروں پر قیامت قائم کر دی ہے ان

^۱ الفردوس بمأثور الخطاب عن علی حدیث ۵۸۸۷ دار الکتب العلمیۃ بیروت ۳/ ۶۰۲

علوم کا (بغیر تردید کے) پڑھنا قطعاً حرام ہے درمختار میں ہے: بیشک علم کا پڑھنا فرض عین ہے، یہاں تک کہ انہوں نے فرمایا اور کبھی علم کا پڑھنا حرام ہوتا ہے جیسے کہ علم فلسفہ، شعبہ، نجوم، رمل، حکمت، طبعیہ اور جادو۔ علامہ زین بن نجیم مصری رحمہ اللہ تعالیٰ اشباہ والنظائر میں فرماتے ہیں: علم کا پڑھنا کبھی حرام ہوتا ہے جیسے کہ فلسفہ، علامہ ابن حجر مکی رحمہ اللہ تعالیٰ اپنے فتاویٰ میں فرماتے ہیں: حکمت طبعیہ کا جو حصہ فلاسفہ کے طریقے پر ہو اس کا پڑھنا حرام ہے، اسی میں ہے: ابن صلاح نے فلسفے اور منطق کی حرمت کا فتویٰ دیا اور انہیں پڑھنے والے پر سخت طعن و تشنیع کی اور اس بارے میں طویل گفتگو کی بادشاہ اسلام پر واجب ہے کہ ایسے لوگوں کو اسلامی مدارس سے نکال کر قید کر دے اور ان کے شر کے دروازے کو بند کر دے اگرچہ ان کا خیال یہ ہو کہ ہم فلاسفہ کے عقائد کے قائل نہیں کیونکہ ان کی حالت خود انہیں جھٹلارہی ہے اگر فلاسفہ کے عقائد کو پسند نہیں کرتا تو فلسفے کا پابند کیوں ہے کبھی ایسا بھی دیکھا ہے کہ انسان

علیہ التکلان قطعاً از علوم محرّمہ است فی الدر المختار اعلم ان تعلم العلم یکون فرض عین (الی ان قال) وحرّاماً وهو علم الفلسفة والشعبدة و التنجیم والرمل وعلوم الطبّاعین والسحر^۱۔ وعلامہ زین بن نجیم مصری رحمہ اللہ تعالیٰ در اشباہ والنظائر فرماید العلم قد یکون حرّاماً وهو علم الفلسفة^۲ الخ، علامہ ابن حجر مکی رحمہ اللہ تعالیٰ در فتاویٰ خودش فرمود ماکان منه (ای من الطبیعی) علی طریق الفلاسفة حرّام^۳۔ وبہمداران ست اما الاشتغال بالفلسفة والمنطق فقد اُفتی بتحریمہ ابن الصلاح وشنع علی المشتغل بہما واطال فی ذلك ویجب علی الامام اخراج اہلہما من مدارس الاسلام وسجنہم وکف شرہم قال وان زعم انه غیر معتقد لعقائدہم فان حالہ یکذبہ^۴ بیس چساں روشن و سپید میگوید کہ فلسفہ حرام ست و بادشاہ اسلام واجب کہ اہل آں را از مدارس اسلام بیرون کند و زنداں فرماید تا شرّ آنہا

^۱ درمختار مقدمة الكتاب مطبع مجتبائی، دہلی، ۶/۱

^۲ الاشباہ والنظائر الفن الثالث ادارة القرآن کراچی ۲/۲۵۸

^۳ فتاویٰ حدیثیہ مطلب يجوز علم التنجیم مطبعة الجمالية مصر ۳۵

^۴ الفتاویٰ الفقہیة باب الاستنجااء دار الکتب العلمیة بیروت ۵۰/۱

ایک چیز کو ناپسند رکھنا جو پھر اپنی مرضی سے اپنی تمام عمر اس میں صرف کر دے، راتیں اس کے پیچھے گزار دے اور مدتوں اس کے ساتھ وابستہ رہے اور اس کے حاصل کرنے پر فخر کرے ہر گز نہیں، یہ سب پسندیدگی کی علامتیں ہیں ورنہ دشمن کے ساتھ ایک لحظہ گزارنا بھی مشکل ہوتا ہے جدائی کے کو سے (دین سے دور کرنے والے) کاش میرے اور تیرے درمیان مشرق اور مغرب کا فاصلہ ہوتا، علامہ نے فلسفہ کے متعلق جو فرمایا وہ صحیح ہے اسی لیے امام اوزاعی نے فرمایا فلسفہ کا حرام ہونا درست ہے۔ رہا منطق کا مسئلہ تو فلاسفہ کا منطق پڑھنا حرام، علامہ کا کلام خود اس طرف اشارہ کر رہی ہے (کیونکہ ان کے منطق میں ان کے مذہب کے مطابق مثالیں درج ہوتی تھیں کچھ دور نہیں تھا کہ ان کے بار بار تکرار سے ذہن میں بیٹھ جائیں ۱۲)

فقیر کہتا ہے کہ فلسفہ کے حرام ہونے اور اس کے برائی کی دلیل وہ حدیث ہے جو امام ابو عبد الرحمن داری نے سنن میں سیدنا جابر

بمسلماناں نرسد و مرد متفلسف کہ دریں جہالات مسٹی بعلم توغل دارد و عمر می گزارد اگر دغوی کند کہ من بدل عقائد آنہا راجائے ندادہ ام خود حال او بہر تکذیب او بسندست کہ اگر نہ پسندست چراپائے بندست ہیچ دیدہ انساں ہر چیزے راکہ دشمن دارد باختیار خود باوے عمر گزارد و شبہا باوے سحر کند و مدتها چنگ بدامنش زند و بخصولش غلغلہ تفاخر افکند و کُلُّ گو شہا بر آسمان شکنند حاش للہ ایں ہمہ علامات رضا و ایثارست ورنہ با دشمن ساعتی بسر بردن شوارست یا غراب البین لیت بینی و بینک بعد الشرقتین ایں ست تقریر کلامش بر حسب مرا مش رحمہ اللہ تعالیٰ و ما ذکرہ فی الفلسفہ صحیح و من ثم قال الاوزاعی رحمہ اللہ تعالیٰ تحریمہا ہو الصحيح الصواب و اما ما ذکرہ فی المنطق الفلاسفہ ہو الذی یحرم الاشتغال بہ و یدل لذلك قوله کف شرهم وقوله و معتقد لعقائدہم^۱ ملتقطاً و فیہ طول کثیر۔

فقیر میگویم واللہ سبحنہ یعترلی از اول دلیل بر تحریم و تفلسف و تفحیح حاش حدیثی ست کہ امام عبد الرحمن داری در سنن خودش از سیدنا

^۱ الفتاویٰ الفقہیۃ باب الاستنجااء دار الکتب العلمیۃ بیروت ۱/ ۵۰

<p>بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی ہے کہ: ان عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ اتی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بنسخة من التوراة فقال یا رسول اللہ هذه نسخة من التوراة فسكت فجعل یقرأ و وجه رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یتغیر فقال ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ثکلتک الثاقل ما ترى ما بوجه رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فنظر عمر الی وجه رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فقال اعوذ باللہ من غضب اللہ وغضب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رضینا باللہ رباً وبالاسلام دیناً وبمحمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نبیاً فقال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم والذی نفس محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بیده لو بدا لکم موسیٰ فاتبعتموه ترکتمونی، لضللتکم عن سواء السبیل ولو کان حیا وادرك نبوتی لاتبعنی۔ یعنی عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں توراۃ کا ایک نسخہ لائے اور عرض کی: یا رسول اللہ! یہ توراۃ کا ایک نسخہ ہے۔ سید عالم صلی اللہ تعالیٰ</p>	<p>جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما روایت کردہ ان عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ اتی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بنسخة من التوراة فقال یا رسول اللہ هذه نسخة من التوراة فسكت فجعل یقرأ و وجه رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یتغیر فقال ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ثکلتک الثاقل ما ترى ما بوجه رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فنظر عمر الی وجه رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فقال اعوذ باللہ من غضب اللہ وغضب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رضینا باللہ رباً وبالاسلام دیناً وبمحمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نبیاً فقال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم والذی نفس محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بیده لو بدا لکم موسیٰ فاتبعتموه ترکتمونی، لضللتکم عن سواء السبیل ولو کان حیا وادرك نبوتی لاتبعنی¹۔ یعنی عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ پیش سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نسخہ از تورات آورد و عرض داشت کہ یا رسول اللہ! این نسخہ ایست از تورات سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم</p>
---	--

¹ سنن الدارمی باب ما یتقی من تفسیر حدیث النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حدیث ۴۴۱ نشر السنة ملتان ۹۵/۱

علیہ وسلم خاموش رہے اور کوئی جواب نہ دیا، عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے پڑھنا شروع کر دیا، سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا چہرہ مبارک شدت غضب کی وجہ سے ایک حالت سے دوسری حالت کی طرف بدل رہا تھا، حضرت عمر فاروق کو اس کی خبر نہ تھی کہ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: اے عمر! تجھے رونے والی عورتیں روئیں تم نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے چہرہ انور کی حالت نہیں دیکھ رہے۔ تب حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضور کے چہرہ انور کو دیکھا اور فوراً کہا اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کے غضب سے خدا کی پناہ ہم اللہ کے رب ہونے پر اسلام کے دین ہونے پر اور محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے نبی ہونے پر راضی ہوئے۔ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے اس ذات کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے اگر تم پر مولیٰ علیہ السلام ظاہر ہوتے اور تم مجھے چھوڑ کر ان کی اتباع کرتے تو راہ راست سے بھٹک جاتے اور اگر مولیٰ علیہ السلام دنیا میں ہوتے اور میری نبوت کے ظہور کے زمانے کو پاتے تو میری پیروی کرتے۔ اب انصاف کی آنکھ کھولنی چاہئے کہ توراۃ کلام الہی ہے اور قرآن مجید نے اس کی تصدیق کی ہے لیکن صرف اس بناء پر کہ اس میں تحریف ہو چکی ہے اس کا پڑھنا سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اس قدر ناراضگی کا سبب بنا، یہ مردود فلسفہ جو کہ کفر و ضلالت

پاسخ نداد و سکوت فرمود عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ خواندن گرفت و چہرہ مبارک سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم از حالی بحالی گردید بجهت شدت غضب و عمر ازیں معنی آگاہی نداشت تا آنکہ صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ گفت اے عمر ترا بگریزند زنان گریه کنان نمی بینی حالیکہ در روئے مبارک سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پیداست آنگاہ عمر نظر بالا کرد و جانب چہرہ اقدس دید گوزا گفت بخدا پناہ میبرم از غضب خدا و رسول خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پسندیدم خدائے را پروردگار و اسلام را دین و محمد را نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و ازیں کلمات غضب سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فردے نشست پس سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرمود بخدائے کہ جان محمد بقبضہ قدرت اوست اگر ظاہر شود شما مولیٰ علیہ السلام و شما اتباع او کنید و مرا بگزارید ہر آئینہ راہ راست گم کردہ باشید و اگر مولیٰ بدینا بودے و زمانہ ظہور نبوتم در یافتی بد رستی کہ مرا پیروی کردی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حالا چشم انصاف کشادنی ست توریت کہ کلام الہی ست و قرآن بہ تصدیقش نازل محض بوجہ اختلاط تحریفات کارش بجائے رسید کہ قراتش چنداں موجب غضب سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایں فلسفہ ملعونہ بکفر و

ضلال مشونہ کہ جملی چند است بر ہم نستہ وراہ دین بر خدا مش
 بستہ در بقہ یقین از گلوئے شان گسستہ العزۃ للہ چہ جائے آں
 دارد کہ اورا اجر عظیم پندارند و عمر با نظر بروے گمارند و تخم
 و داذش بد لہا کارند با اینمہ سلامت روند غضب اشد را مستحق
 نشوند لا واللہ لایکون ولو کرة المبطون باز احمد در مسند
 و بیہقی در شعب الایمان از جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ چنان آوردہ
 اند کہ عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ با قدس بارگاہ عالم پناہ سید عالم
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حاضر آمد و بعرض قدسی رساند کہ انا
 نسبح احادیث من یہود تعجبنا افتوی ان نکتب بعضها
 ما از یہود حدیثی شنویم کہ مارا خوش می آید آیا برواگی باشد
 کہ چیزے از انہا بنویسیم سید عالم فرمود صلی اللہ تعالیٰ علیہ
 وسلم امتہو کون انتم کما تہوکت الیہود و النصرای آیا
 متخیرید در دین اسلام و کمال و تمام و اغنائے تام او کہ در احادیث
 دیگر اس طمع دارید چنانکہ یہود و نصرای در دین خود متخیر شدند
 و بر علم الہی قناعت ناکردہ در ایں و آں فسادن و در قیل و قال
 زدند لقد جئتمکم

سے بھرا ہوا اور جہالتوں کا مجموعہ ہے اور جس نے دین کے
 خادموں کے لئے دین کا راستہ بند کیا ہوا ہے اور فلسفیوں نے
 دین کی زنجیر اپنے گلے سے اتار پھینکی ہے وہ کب اس لائق ہے
 کہ اس کا بہت بڑا ثواب گمان کیا جائے اور عمریں اس پر صرف
 کردی جائیں اور اس کی محبت کو دل میں جگہ دی جائے اس
 کے باوجود محفوظ رہیں اور شدید غضب کے مستحق نہ ہوں بخدا
 اس طرح نہیں ہو سکتا اگرچہ جھوٹے اسے پسند نہ کریں۔ امام
 احمد نے مسند میں اور بیہقی نے شعب الایمان میں حضرت
 جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی ہے کہ حضرت عمر
 فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سرور دو جہاں صلی اللہ تعالیٰ علیہ
 وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض گزار ہوئے کہ انا
 نسبح احادیث من یہود تعجبنا افتوی ان نکتب بعضها
 ہم یہودیوں سے کئی ایسی باتیں سنتے ہیں جو ہمیں اچھی لگتی ہیں
 کیا ہمیں اجازت ہے کہ ہم ان میں سے کچھ باتیں لکھ لیا
 کریں، نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: امتہو کون
 انتم کما تہوکت الیہود و النصرای کیا تم دین اسلام کے
 مکمل اور کافی ہونے میں متخیر ہو کہ دوسروں کی باتوں کی
 طرف توجہ دیتے ہو جیسے کہ یہودی اور عیسائی اپنے مذہب
 میں متخیر ہو گئے اور اللہ تعالیٰ کے دئے ہوئے پر اکتفا نہ کر کے
 ادھر ادھر مصروف ہو گئے لقد جئتمکم

بہا بیضاء ونقیۃ من ایں ملت وشریعت راسپید وروشن وصاف وپاکیزہ آورده ام کہ نہ بیچ شبہہ رادر ودخلی نہ باوے سوئے چیزے دگر حاجتی ولوکان موسیٰ حیا ماوسعہ الا اتباعی^۱۔
 و خود یہود واحادیث آنہا چہ لائق التفات باشد اگر موسیٰ ہم بدینا بودے اور انیز جز پیری من گنجائش نداشت صلی اللہ تعالیٰ علیک وسلم و معلوم ست کہ احادیثکہ ہیجو عمر را خوش آید رضی اللہ تعالیٰ عنہ ز نہار مخالف ملت و منافی شریعت نباشد با اینہم نہی نمودند و امت را براستغناء بشرع مطہر از ہمہ اغیارش دلالت فرمودند قلیف کہ دامن کفار یونان گیرند و بحر صافی را پس پشت انداختہ در تیہ ضلالت تلخی میرند لایاتی ذلک الامن سفہ نفسہ۔

بالجملہ ضرور فلسفہ و ضلال متفلسفہ از شمس از ہر وازا مس اظہر پس در تحریمش اریاب نکند مگر مریض القلب ضعیف الایمان والعیاذ باللہ وعلیہ التکلان بیانا عنان بمطلب گردانیم متفلسفہ مذکور ایں حرام علماء را ذریعہ تفاخر و

بہا بیضاء نقیۃ میں تمہارے پاس یہ واضح اور پاکیزہ شریعت لایا ہوں کہ اس میں نہ تو شک و شبہہ کی گنجائش ہے اور نہ کسی اور چیز کی ضرورت ولوکان موسیٰ حیا ماوسعہ الا اتباعی اگر موسیٰ علیہ السلام دنیا میں ہوتے تو انہیں بھی میری پیروی کے سوا چارہ نہ ہوتا۔ ظاہر ہے کہ جو باتیں عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ ایسی شخصیت کو پسند آتی ہوں وہ ہرگز شریعت کے مخالف نہ ہوں گی، اس کے باوجود حضور نے منع فرمایا اور بتا دیا کہ شریعت مطہرہ کے ہوتے ہوئے کسی اور چیز کی ضرور نہیں، یہ کس طرح جائز ہوگا کہ صاف و شفاف دریا (شریعت مقدسہ) کو پس پشت ڈال کر یونان کے کافروں کا دامن تھاما جائے اور گمراہی کے جنگل میں مصیبت کی موت مول لی جائے یہ وہی شخص کر سکتا ہے جس نے اپنے آپ کو حقیر و ذلیل بنادیا ہو۔ الحاصل یہ فلسفہ کا نقصان اور فلسفہ کے دعویداروں کی گمراہی گزشتہ دن اور سورج سے زیادہ ظاہر ہے لہذا اس کی حرمت میں صرف وہی شخص شک کرے گا جس کا دل بیمار اور ایمان کمزور ہو، نعوذ باللہ من ذالک۔ آئیے تاکہ اصل مطلب کی طرف

^۱ مشکوٰۃ المصابیح بحوالہ احمد و بیہقی فی الشعب باب الاعتصام بالکتاب والسنة مطبع مجتہائی، دہلی ص ۳۰، مسند احمد بن حنبل عن

جابر رضی اللہ عنہ المکتب الاسلامی بیروت ۳/ ۸۷، شرح السنة للبیہقی باب حدیث اہل الکتاب المکتب الاسلامی بیروت ۱۰/ ۲۷۰

توجہ دیں کہ مذکورہ بالا شخص، فلسفہ کا دعویدار اس چیز پر فخر کرتا ہے کہ بناء بریں اپنے آپ کو فضیلت والا اور امامت کے زیادہ لائق سمجھتا ہے جسے علماء نے حرام کہا ہے واضح ہے کہ اس سے بڑھ کر اس حرام فعل کی تعریف و تحسین اور کیا ہو سکتی ہے نعوذ باللہ من ذلك اس میں تو ایک پہلو کفر کا بھی نکلتا ہے چنانچہ علماء نے بہت سے مسائل میں تصریح کی ہے، امام اجل ظہیری اور امام فقیہ النفس قاضیخان کے شاگرد امام عبدالرشید بخاری رحمہم اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: خلاصہ میں ہے کہ من قال احسنت لما هو قبيح شرعاً اجودت کفر (جس شخص نے شرعی قبیح کے مرتکب کو کہا کہ تو نے اچھا کیا تو وہ کافر ہو گیا) بارالہا! شاید یہ فلسفہ کے دعویدار اپنے اوپر رحم نہیں کرتے کہ حرام فعل کی بناء پر فخر اور تکبر کرتے ہیں، ہاں ان کے دلوں پر ان کے اعمال کی سیاہی چھا چکی ہے۔

۲۰۔ بسم فلسفہ کی فضیلت کو ترجیح دینا (فقہ کی فضیلت پر) کیونکہ امامت کے زیادہ لائق ہونے کے دعویٰ کی یہی وجہ ہو سکتی ہے اس میں ضمناً علم دین کی توہین ہے جیسے کہ ظاہر ہے اور علم دین کی صراحتاً توہین کفر ہے یہاں چونکہ

وسیلہ تفضیل و باعث تقدیم در مناجات رب جلیل دانست پیدا است کہ کدام تحسین بالاتر از این باشد و این معنی العیاذ باللہ پہلو بکفر زند چنانکہ علماء در فروع کثیرہ تنصیص کردہ اند و امام عبدالرشید بخاری تلخیص امام اجل ظہیری و امام فقیہ النفس قاضی خان رحمہم اللہ تعالیٰ در خلاصہ فرماید من قال احسنت لما هو قبيح شرعاً اوجودت کفر^۱ یارب مگر متفلسفان بر خوشستن نمی بخشایند کہ ہر فعل محرم بس ناکردہ زبان بتکبر و تفاخر می کشایند

"كَلَّا بَلْ سَرَّانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ" ۲. ونسأل
اللہ العافیۃ۔

بسم آنکہ فضل تفلسف را بر فضل تفقہ ترجیح دادن کہ ادعائے اولویت بامامت را منشاء و منزع همون تواند بود متضمن تحقیر علم دین است کما لا یخفی و تحقیر بروجہ صریح کفر قطعی است اینجا چوں

^۱ منح الروض الاظهر شرح الفقه الاکبر فصل فی الکفر صریحاً و کنایۃ مصطفی البابی مصر ص ۱۸۹

^۲ القرآن الکریم ۸۳ / ۱۴

پائے تفسن در میان ست نزع لزوم والتزام عیان ست کما بینا فی مقام الحدید ولله الهادی الی المسلك السدید۔
 ایں بست وجہ است، نصح و وجہ مفید فقیہ و مبید سفیہ کہ برنج
 ارتجال بحال استعجال سپرد خاتمہ نمودہ شد و مانا کہ اگر غوری
 رود وجوہ دیگر منجلی شود اما ہمیں قدر پسندست و تطویل مل نا
 پسند حالا مسلمانان نگہ کنند کہ شرع مطہر امامت فاسق راند
 پسندیدہ تا آنکہ بسیرے از علماء امامتش را مکروہ تحریمی قریب
 حرام و آناں را کہ بتقدیمش بردارند مبتلائے اثم گفتہ اند علامہ
 ابراہیم حلبی رحمہ اللہ تعالیٰ در شرح کبیر منیہ عبارت فتاویٰ
 الحجۃ نقل کردہ میفرماید فیہ اشارۃ الی انہم لو قدموا
 فاسقا یا ثمون بناء علی ان کراہۃ تقدیمہ کراہۃ
 تحریم لعدم اعتنائہ بامور دینہ و تساہلہ فی الاتیان
 بلوازمہ فلا یبعد منہ الاخلال ببعض شروط الصلوۃ
 وفعل ما ینافیہا بل هو الغالب بالنظر الی فسقہ ولذا
 لم تجز الصلوۃ خلفہ اصلاً عند مالک وروایۃ عن
 احمد^۱، و ہمیں است ارشاد امام زلیعی در تبیین الحقائق

یہ بات ضمناً آگئی ہے اس لئے یہی کہا جائے گا کہ علم دین کی
 توہین لازم آئی ہے اس شخص نے اس کا التزام نہیں کیا (اس
 لئے کفر کا قول نہیں کیا جائے گا) جیسے کہ ہم نے "مقاصح
 الحدید" میں بیان کیا۔

یہ بیس^{۲۰} عمدہ اور بہترین وجہیں فقیہ کے لئے مفید اور بیوقوف
 کے لئے تباہ کن قلم برداشتہ فی البدیہ لکھ دی گئی ہیں، اگر مزید
 غور کیا جائے تو اور وجوہ بھی ظاہر ہو سکتی ہیں تاہم انہیں پر اکتفاء
 کیا جاتا ہے زیادہ کی ضرورت نہیں۔ اب مسلمانوں کو غور کرنا
 چاہئے کہ شریعت مقدسہ نے فاسق کی امامت کو پسند نہیں
 کیا حتیٰ کہ بہت سے علماء نے اسے مکروہ تحریمی اور حرام کے
 قریب فرمایا ہے اور ایسے شخص کو امام بنانے والوں کو گناہ
 عظیم کا مبتلا قرار دیا ہے، علامہ ابراہیم حلبی کبیر شرح منیہ میں
 فتاویٰ حجب سے نقل کر کے فرماتے ہیں: اس میں اشارہ ہے کہ
 فاسق کو امام بنانے والے گنہ گار ہوں گے، کیونکہ اسے امام
 بنانا مکروہ تحریمی ہے اس لئے کہ وہ امور دین کا چنداں خیال
 نہیں کرتا اور شریعت کے لازمی امور کے ادا کرنے میں سستی
 سے کام لیتا ہے کچھ بعید نہیں کہ وہ نماز کی بعض شرطوں کو بھی
 ترک کر دے اور نماز کے مخالف کوئی کام کر بیٹھے بلکہ اس کے
 فسق کے پیش نظر غالب یہی گمان ہے اسی لئے امام مالک کے
 نزدیک اس کے پیچھے نماز بالکل جائز نہیں۔ تبیین الحقائق
 شرح کنز الدقائق

^۱ غنیۃ المستمل شرح منیۃ المصلی فصل فی الامامۃ سہیل اکیڈمی لاہور ص ۱۲-۵۱۳

میں امام زلیعی کے ارشاد کا بھی یہی مطلب ہے۔ علامہ حسن شرنبلالی نورالایضاح کی شرح مراقی الفلاح میں اور علامہ سید احمد طحطاوی درحاشیہ مراقی رحمۃ اللہ علیہم جمعین سبحن اللہ چوں امامت فاسق بفسق واحدا رانوبت بابنجا رسیدست اس کسے کہ وجہ عدیدہ از فسق جمع کردہ کہ از انہا بعضے روئے بسوئے کفر آورده والعیاذ باللہ بیچ محل آں باشد کہ امام کردن اورا دارند یاد حرمت اقتدائش نزاعی آرنند گیرم کہ نماز پس فاسق وجہ حلت دارد اما کسیکہ در نفس اسلامش خلاف را گنجایشے باشد کیست کہ امامت اورا حلال انگارد^۱ الاتری ان فی تقدیمہ تعظیہ وهو حرام عند الشرع بالقطع معہذا علماء ما از امام ابو یوسف رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کردہ اند کہ امامت متکلمان جائز نیست اگرچہ باعتقاد صحیح باشند کما نقلہ الامام الاجل الہندوانی والزاہدی صاحب القنیۃ والمجتبی والامام البخاری صاحب الخلاصۃ والامام العلامة المحقق حیث اطلق فی الفتح^۲ وہیں معنی فتوای امام اجل شمس الائمہ حلوائی رحمۃ اللہ

میں امام زلیعی کے ارشاد کا بھی یہی مطلب ہے۔ علامہ حسن شرنبلالی نورالایضاح کی شرح مراقی الفلاح میں اور علامہ سید احمد طحطاوی درحاشیہ مراقی رحمۃ اللہ علیہم جمعین سبحن اللہ چوں امامت فاسق بفسق واحدا رانوبت بابنجا رسیدست اس کسے کہ وجہ عدیدہ از فسق جمع کردہ کہ از انہا بعضے روئے بسوئے کفر آورده والعیاذ باللہ بیچ محل آں باشد کہ امام کردن اورا دارند یاد حرمت اقتدائش نزاعی آرنند گیرم کہ نماز پس فاسق وجہ حلت دارد اما کسیکہ در نفس اسلامش خلاف را گنجایشے باشد کیست کہ امامت اورا حلال انگارد^۱ الاتری ان فی تقدیمہ تعظیہ وهو حرام عند الشرع بالقطع معہذا علماء ما از امام ابو یوسف رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کردہ اند کہ امامت متکلمان جائز نیست اگرچہ باعتقاد صحیح باشند کما نقلہ الامام الاجل الہندوانی والزاہدی صاحب القنیۃ والمجتبی والامام البخاری صاحب الخلاصۃ والامام العلامة المحقق حیث اطلق فی الفتح^۲ وہیں معنی فتوای امام اجل شمس الائمہ حلوائی رحمۃ اللہ

نے نقل کیا، امام الائمہ شمس الائمہ حلوائی کے فتویٰ میں

میں امام زلیعی کے ارشاد کا بھی یہی مطلب ہے۔ علامہ حسن شرنبلالی نورالایضاح کی شرح مراقی الفلاح میں اور علامہ سید احمد طحطاوی درحاشیہ مراقی رحمۃ اللہ علیہم جمعین سبحن اللہ چوں امامت فاسق بفسق واحدا رانوبت بابنجا رسیدست اس کسے کہ وجہ عدیدہ از فسق جمع کردہ کہ از انہا بعضے روئے بسوئے کفر آورده والعیاذ باللہ بیچ محل آں باشد کہ امام کردن اورا دارند یاد حرمت اقتدائش نزاعی آرنند گیرم کہ نماز پس فاسق وجہ حلت دارد اما کسیکہ در نفس اسلامش خلاف را گنجایشے باشد کیست کہ امامت اورا حلال انگارد^۱ الاتری ان فی تقدیمہ تعظیہ وهو حرام عند الشرع بالقطع معہذا علماء ما از امام ابو یوسف رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کردہ اند کہ امامت متکلمان جائز نیست اگرچہ باعتقاد صحیح باشند کما نقلہ الامام الاجل الہندوانی والزاہدی صاحب القنیۃ والمجتبی والامام البخاری صاحب الخلاصۃ والامام العلامة المحقق حیث اطلق فی الفتح^۲ وہیں معنی فتوای امام اجل شمس الائمہ حلوائی رحمۃ اللہ

^۱فتح القدیر کتاب الصلوۃ باب الامامة مکتبہ نوریہ رضویہ سکر ۱/۳۰۴

^۲خلاصۃ الفتاویٰ کتاب الصلوۃ الفصل الخامس مکتبہ حبیبیہ کوئٹہ ۱/۱۳۹

تعالیٰ علیہ بجز مبارکش یافتہ اند کما نص علیہ فی الخلاصۃ وایں روایت راہمہ ائمہ ممدوحین بقبول و تقریر گرفتہ اند و در توضیح مراد و تنقیح مفاد طرق عدیدہ رفتہ نحو کلام اکثرے آنست کہ اینجا مراد بمتکلم کسے ست کہ در فنون کلامیہ زائد بر حاجت توغل دارد و در تکثیر شکوک و شقائق عقلمہ عمر عزیز ضالغ برد افاد ذلک الامام الہندوانی و علامہ عبدالغنی نابلسی در حدیقہ ندیہ شرح محمدیہ گوید المروی عن ابی یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ ان امامۃ المتکلم وان کان بحق لاتجوز محمول علی الزائد علی قدر الحاجۃ والمتوغل فیہ کما قیل من طلب الدین بالكلام تزندق ولا یرید المتکلم علی قانون الفلاسفۃ لانہ لا یطلق علی مباحثہم علم الکلام لخروجه عن قانون الاسلام و هو من اجزاء الحد، کما فی البزازیۃ^۱، پس امامت متفلسفان اولیٰ واجدر بعدم جوازست کما لا یخفی، بالجملہ شرع مطہر ز نہار نہ پسندد کہ سید موصوف را

جوان کے خط مبارک سے پایا گیا یہی بات لکھی ہے جیسے کہ خلاصہ میں ہے اس روایت کو تمام ائمہ کاملین نے قبول کیا اور اس کی مراد مختلف طریقوں سے بیان فرمائی ہے، اکثر اس طرف گئے ہیں کہ اس جگہ متکلم سے مراد وہ شخص ہے جو علم کلام کے مختلف فنون میں ضرورت سے زیادہ انہماک رکھتا ہو اور شکوک و شبہات کی کثرت میں عمر عزیز کو ضائع کر دے، یہ مطلب امام ہندوانی نے بیان فرمایا، علامہ عبدالغنی نابلسی حدیقہ ندیہ میں فرماتے ہیں کہ امام ابو یوسف سے جو یہ روایت نقل کی گئی ہے کہ متکلم اگرچہ صحیح عقائد رکھتا ہو اس کی امامت ناجائز ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ جو شخص ضرورت سے زیادہ علم کلام میں توجہ اور توغل رکھتا ہو اس کے پیچھے نماز ناجائز ہے جیسے کہا گیا ہے کہ جس نے کلام کے ذریعے علم دین کو طلب کیا وہ زندیق ہو گیا متکلم سے امام ابو یوسف کی مراد وہ شخص نہیں جو فلاسفہ کے قانون پر کلام کرتا ہو کیونکہ فلسفیوں کی بحثوں کو علم کلام نہیں کہا جاتا کیونکہ وہ تو قانون اسلام ہی سے خارج ہیں اور یہ اجزاء حد میں سے ہے، جیسا کہ ہزازیہ میں ہے جب علم کلام میں غلو کرنے والوں کے پیچھے نماز ناجائز ہے تو فلسفے کے دعویداروں کے پیچھے بطریق اولیٰ ناجائز ہوگی

^۱ الحدیقۃ الندیۃ شرح الطریقۃ المحمدیۃ النوع الثانی من الانواع الثلاثۃ الخ مکتبہ نوریہ رضویہ فیصل آباد ۱/۳۳۲

باوصف چنین فضائل واستحقاق کل از منصب امامت بہ آرند و ایں کس را با آنہم معاصی و منای و ذواہی و تباہی بجائیش بردارند لاجرم ہر کہ بایں کار واجب الانکار پردازد شریک آں متقلف باشد در اثم و معاونش در ایذا و ظلم مستحق نشان سیادت و علم و مورد بسیاری از شائع مذکورۃ الصدر کما لا یخفی علی المنشرح الصدر واللہ الہادی فی کل ورد و صدر حضرت حق جل و علا فرماید

"وَلَا تَعَاوُزُوا عَلٰی الْاِثْمِ وَالْعُدْوَانِ" ^۱ و ہمدگر مکنید برگناہ و ستم۔ و حاکم و عقیلی و طبرانی و ابن عدی و خطیب بغدادی باسانید خود ہا از عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما روایت کنند کہ جناب سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم می فرمایند من استعمل رجل من عصابة وفيهم من هو ارضى الله منه فقد خان الله ورسوله والمؤمنين ^۲ یعنی ہر کہ مردی را از جماعتی برکارے از کار ہائے ایشان نصب کرد و در ایشان کسے ست کہ پسندیدہ ترست

جیسا کہ مخفی نہیں۔

الحاصل شریعت مطہرہ ہر گز پسند نہیں کرے گی کہ سید موصوف کو اتنے فضائل اور مستحق ہونے کے باوجود منصب امامت سے برطرف کر دیا جائے اور اس شخص کو تمام گناہوں ممنوع حرکتوں کے باوجود ان کی جگہ مقرر کر دیا جائے یقیناً جو شخص یہ ناپسندیدہ کام کرے گا وہ گناہ اور اس کی امداد، ایذا، ظلم، شان سیادت اور علم کی توہین اور بہت ساری سابقہ قباحتوں میں فلسفے کے اس دعویدار کا شریک ہوگا جیسے کہ صاحب شرح صدر پر مخفی نہیں، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے "وَلَا تَعَاوُزُوا عَلٰی الْاِثْمِ وَالْعُدْوَانِ" ^۱ گناہ و ظلم میں ایک دوسرے کی امداد نہ کرو۔ حاکم، عقیلی، طبرانی، ابن عدی اور خطیب بغدادی نے اپنی سندوں سے عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی کہ سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: من استعمل رجلا من عصابة وفيهم من هو ارضى الله منه فقد خان الله ورسوله والمؤمنين جو شخص ایک جماعت میں سے کسی آدمی کو ان کے کسی کام پر مقرر کرتا ہے حالانکہ ان لوگوں میں اس سے زیادہ

^۱ القرآن الکریم ۲/۵

^۲ المستدرک للحاکم کتاب الاحکام دار الفکر بیروت ۴/ ۹۲، الضعفاء الکبیر ترجمہ ۲۹۵ حسین بن قیس دار الکتب العلمیہ بیروت ۱

<p>مقبول بارگاہ الہی آدمی موجود ہے تو اس نے اللہ و رسول اور مسلمانوں کی خیانت کی ابو یعلیٰ نے حذیفہ بن یمان سے روایت کی کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس شخص دس آدمیوں کی جماعت پر ایک شخص کو مقرر کیا حالانکہ اسے علم ہے کہ ان دس آدمیوں میں مقرر شدہ آدمی سے افضل موجود ہے تو اس نے اللہ و رسول اور مسلمانوں سے خیانت کی، علامہ مناوی تیسیر شرح جامع صغیر میں سابقہ حدیث کے تحت فرماتے ہیں کہ من استعمل رجلا من عصابة یعنی جس شخص نے کسی آدمی کو ایک جماعت کا امیر یا محافظ یا نمائندہ یا نماز کا امام بنادیا حالانکہ اس سے زیادہ مقبول الہی موجود تھے تو وہ خائن ہے، امام بخاری نے تاریخ میں، ابن عساکر نے ابوامامہ بابلی سے اور طبرانی نے معجم کبیر میں مرشد غنوی رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی کہ سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ ان سرکم ان تقبل صلوٰتکم فلیؤکم خیارکم اگر تمہیں پسند ہے کہ تمہاری نماز مقبول ہو تو ایسا شخص امام بنے جو تم میں سے افضل ہو،</p>	<p>ازوے نزد خدا پس تحقیق او خیانت کرد خدا و رسول و مسلمانان را و اخرج ابو یعلیٰ عن حذیفہ بن الیمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ یرفعہ الی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایما رجل استعمل رجلا علی عشرة انفس و علم ان فی العشرة افضل ممن استعمل فقد غش اللہ و غش رسول و غش جماعة المسلمین^۱۔ علامہ مناوی رحمہ اللہ تعالیٰ در شرح تیسیر شرح جامع صغیر حدیث اول گوید من استعمل رجلا من عصابة ای نصبہ علیہم امیرا و قیما او عریفا او اماما للصلوة^۲ امام بخاری در تاریخ و ابن عساکر از ابوامامہ بابلی و طبرانی در معجم کبیر از مرشد غنوی رضی اللہ تعالیٰ عنہما را ویند کہ سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماید (وہذ حدیث ابی امامة) ان سرکم ان تقبل صلوٰتکم فلیؤکم خیارکم^۳ اگر شمارا خوش آید کہ نماز شمار مقبول شود باید کہ شمارا بہترین شامامت کند دارقطنی و بیہقی از عبد اللہ</p>
--	---

^۱ کنز العمال بحوالہ ع عن حذیفہ حدیث ۱۴۶۵۳ مؤسسة الرسالة بیروت ۱۹/۶

^۲ التیسیر شرح الجامع الصغیر تحت حدیث من استعمل رجلا الخ مکتبۃ الامام الشافعی ریاض ۳۹۶/۲

^۳ کنز العمال بحوالہ ابن عساکر حدیث ۲۰۴۳۳ مؤسسة الرسالة بیروت ۵۹۶/ کنز العمال بحوالہ طب حدیث ۳۰۴۳۴ ک ۳۰ مؤسسة

الرسالة بیروت ۵۹۷/ المعجم الكبير حدیث ۷۷۷ مؤسسة الرسالة بیروت ۳۲۸/۲۰

ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما روایت دارند، سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماید اجعلوا الائمکم خیارکم فانہم وفدکم فیما بینکم و بین ربکم^۱ بہتران خود را امام کنید کہ ایشان سفیر شامند میان شما و پروردگار شما عزوجل و فی الباب عن واثلة بن الاسقع رضی اللہ تعالیٰ عنہ اخرجہ الطبرانی فی المعجم الکبیر۔

الحاصل خلاصہ حکم آنست کہ ایں کس از بدترین فاسق و فاجرست و بوجہ چند در چند تعزیر شدید را سزاوار و مامتش ممنوع و ناروا بلکہ مسلمانان را از صحبتش احتراز اولیٰ و ز نہار رخصت نباشد کہ آں سید فقیہ را از امامت براندازند و ایں متفلسف سفیہ را بجایش مقرر و مقرر سازند کہ متصدی ایں کار شود خود واجب التعزیر و گنہ گار شود تقدیم کو و امامت از کجا بلکہ ایں کس را می شاید کہ از شناعات مذکورہ خود باز آید داغ کفران از جبینش و فلسفہ ملعونہ را دواغ گوید و بفضل علم و بزرگی حقش ایمان آرد تکلف و تفلسف و تشدق تصلف را قبیح پندارد و شنیع انگارد و از سر نو کلمہ طیبہ اسلام خواند و بعد ازاں تجدید نکاح بتقدیم رساند فان ذلک هو الاحوط کما

دارقطنی اور بیہقی حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: اجعلوا الائمکم خیارکم فانہم وفدکم فیما بینکم و بین ربکم اپنے بہترین آدمی کو امام بناؤ کیونکہ وہ تمہارے اور تمہارے رب کے درمیان نمائندے ہیں۔ اس بارے میں طبرانی نے معجم کبیر میں واثلہ بن الاسقع سے بھی روایت کی ہے۔

خلاصہ جواب: یہ شخص بدترین فاسق و فاجر ہے اور بے شمار وجوہ کی بناء پر سخت سزا کا مستحق ہے اس کی امامت ناجائز اور ممنوع ہے اور مسلمانوں کو اس کی صحبت سے پرہیز کرنا چاہئے اور ہر گز اجازت نہیں کہ اس سید فقیہ کو امامت سے بر طرف کیا جائے اور فلسفے کے اس دعویدار بیوقوف کو اس کی جگہ مقرر کیا جائے جو شخص اس کام کے درپے ہوگا خود اس کے لئے سزا ضروری ہے بلکہ اس شخص کو چاہئے کہ مذکورہ بالا خرمیوں سے باز آئے اور ناشکری کا داغ اپنے ماتھے سے دھوئے اور مردود فلسفے کو رخصت کرے اور علم دین کی فضیلت اور اس کے حق کی بزرگی پر ایمان لائے فلسفہ پرستی تکلف اور بیہودگی کو برا سمجھے اور ناپسند رکھے اور از سر نو کلمہ طیبہ اسلام پڑھ کر اسلام کی تجدید

^۱ سنن الدارقطنی باب تخفیف القراءة الحاجۃ نشر السنة ملتان ۲/ ۹۸

<p>یظہر بمراجعة الدر المختار وغيره من اسفار الکملة، والله سبحانه وتعالى اعلم وعلمه جل مجدہ اتم واحکم فقط۔</p>	<p>اس کے بعد تجدید نکاح کرے، اسی میں احتیاط ہے، جیسے کہ در مختار وغیرہ دیکھنے سے ظاہر ہو جائے گا واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم وعلمه جل مجدہ اتم واحکم فقط۔</p>
---	---

رسالہ

الحقوق لطرح العقوق

ختم ہوا

رسالہ مشعلۃ الارشاد فی حقوق الاولاد (والدین پر) اولاد کے حقوق کے بارے میں راہنمائی کی قدیل

مسئلہ ۱۶۷: از سورتون ضلع ایٹہ محلہ ملک زادگان مرسلہ حامد حسن صاحب ۷ جمادی الاولیٰ ۱۳۱۰ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین ان مسائل میں کہ باپ پر بیٹے کا کس قدر حق ہے، اگر ہے اور وہ ادا نہ کرے تو اس کے واسطے حکم شرعی کیا ہے؟ مفصل طور پر اقام فرمائیے۔ بیٹنوا توجروا (بیان فرمائیے اجر پائیے۔ ت)
الجواب:

اللہ عزوجل نے اگرچہ والد کا حق ولد پر نہایت اعظم بتایا یہاں تک کہ اپنے حق کے برابر اس کا ذکر فرمایا کہ

"أَنِ اشْكُرْنِي وَلِيَّوَالِدَيْكَ" ^۱ حق مان میرا اور اپنے ماں باپ کا۔ مگر ولد کا حق بھی والد پر عظیم رکھا ہے کہ ولد مطلق اسلام، پھر خصوص جوار، پھر خصوص قرابت، پھر خصوص عیال، ان سب حقوق کا جامع ہو کر سب سے زیادہ خصوصیت خاصہ رکھتا ہے، اور جس قدر خصوص بڑھتا جاتا ہے حق اشد و اکد ہوتا جاتا ہے۔ علمائے کرام اپنی کتب جلیلہ مثل احیاء العلوم وعین العلوم و مدخل وکیمیائے سعادت و ذخیرۃ الملوک وغیرہا میں حقوق ولد سے نہایت مختصر طور پر کچھ تعرض فرمایا مگر میں صرف احادیث مرفوعہ حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف توجہ کرتا ہوں فضل الہی جل وعلا سے امید کہ فقیر کی یہ چند حرفی تحریر ایسی نافع و جامع واقع ہو

^۱ القرآن الکریم ۳۱/۱۴

کہ اس کی نظیر کتب مطولہ میں نہ ملے اس بارہ میں جس قدر حدیثیں بحمد اللہ تعالیٰ اس وقت میرے حافظہ و نظر میں ہیں انہیں بالتفصیل مع تحریر جیات لکھے تو ایک رسالہ ہوتا ہے اور غرض صرف افادہ احکام لہذا سر دست فقط وہ حقوق کہ یہ حدیثیں ارشاد فرما رہی ہیں کمال تلخیص و اختصار کے ساتھ شمار کروں، وبالله التوفیق:

(۱) سب سے پہلا حق وجود اولاد سے بھی پہلے یہ ہے کہ آدمی اپنا نکاح کسی رذیل کم قوم سے نہ کرے کہ بُری رگ ضرور رنگ لاتی ہے۔

(۲) دیندار لوگوں میں شادی کرے کہ بچہ پر نانا و ماموں کی عادات کا بھی اثر پڑتا ہے۔

(۳) زنگیوں حبشیوں میں قرابت نہ کرے کہ ماں کا سیاہ رنگ بچہ کو بد نما نہ کر دے۔

(۴) جماع کی ابتداء بسم اللہ سے کرے ورنہ بچہ میں شیطان شریک ہو جاتا ہے۔

(۵) اس وقت شرمگاہ زن پر نظر نہ کرے کہ بچہ کے اندھے ہونے کا اندیشہ ہے۔

(۶) زیادہ باتیں نہ کرے کہ گونگے یا قوتلے ہونے کا خطرہ ہے۔

(۷) مرد و زن کپڑا اوڑھ لیں جانوروں کی طرح برہنہ نہ ہوں کہ بچہ کے بے حیا ہونے کا اندیشہ ہے۔

(۸) جب بچہ پیدا ہو فوراً سیدھے کان میں اذان بائیں میں تکبیر کہے کہ خلل شیطان وام الصبیان سے بچے۔

(۹) چھوہار وغیرہ کوئی میٹھی چیز چبا کر اس کے منہ میں ڈالے کہ حلاوت اخلاق کی فال حسن ہے۔

(۱۰) ساتویں اور نہ ہو سکے تو چودھویں ورنہ اکیسویں دن عقیقہ کرے، دختر کے لئے ایک پسر کے لئے دو کہ اس میں بچے

کا گویا رہن سے چھڑانا ہے۔

(۱۱) ایک ران دائی کو دے کہ بچہ کی طرف سے شکرانہ ہے۔

(۱۲) سر کے بال اُتروائے۔

(۱۳) بالوں کے برابر چاندی تول کر خیرات کرے۔

(۱۴) سر پر زعفران لگائے۔

(۱۵) نام رکھے یہاں تک کہ کچے بچے کا بھی جو کم دنوں کا گر جائے ورنہ اللہ عز و جل کے یہاں شاکي ہوگا۔

(۱۶) برانام نہ رکھے کہ بد فال بد ہے۔

(۱۷) عبد اللہ، عبد الرحمن، احمد، حامد وغیرہ بعبادت و حمد کے نام یا انبیاء و اولیاء یا اپنے بزرگوں میں جو نیک لوگ گزرے ہوں

ان کے نام پر نام رکھے کہ موجب برکت ہے خصوصاً نام پاک محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کہ اس مبارک نام کی بے پایاں برکت

بچہ کے دنیا و آخرت میں کام آتی ہے۔

- (۱۸) جب محمد نام رکھے تو اس کی تعظیم و تکریم کرے۔
- (۱۹) مجلس میں اس کے لئے جگہ چھوڑے۔
- (۲۰) مارنے بُرا کہنے میں احتیاط رکھے۔
- (۲۱) جو مانگے بروجہ مناسب دے۔
- (۲۲) پیار میں چھوٹے لقب بقدر نام نہ رکھے کہ پڑا ہوا نام مشکل سے چھوٹتا ہے۔
- (۲۳) ماں خواہ نیک دایہ نمازی صالحہ شریف القوم سے دو سال تک دودھ پلوائے۔
- (۲۴) رذیل یا بد افعال عورت کے دودھ سے بچائے کہ دودھ طبیعت کو بدل دیتا ہے۔
- (۲۵) بچے کا نفقہ اس کی حاجت کے سب سامان مہیا کرنا خود واجب ہے جن میں حفاظت بھی داخل۔
- (۲۶) اپنے حوائج و ادائے واجبات شریعت سے جو کچھ بچے اس میں عزیزوں قریبوں محتاجوں غریبوں سب سے پہلے حق عیال و اطفال کا ہے جو ان سے بچے وہ اوروں کو پیئیں۔
- (۲۷) بچہ کو پاک کمائی سے روزی دے کہ ناپاک مال ناپاک ہی عادتیں ڈالتا ہے۔
- (۲۸) اولاد کے ساتھ تنہا خوری نہ برتے بلکہ اپنی خواہش کو ان کی خواہش کے تابع رکھے جس اچھی چیز کو ان کا جی چاہے انہیں دے کر ان کے طفیل میں آپ بھی کھائے زیادہ نہ ہو تو انہیں کو کھلائے۔
- (۲۹) خدا کی ان امانتوں کے ساتھ مہر و لطف کا برتاؤ رکھے۔ انہیں پیار کرے بدن سے لپٹائے کندھے پر چڑھائے۔
- (۳۰) ان کے ہنسنے کھیلنے پہننے کی باتیں کرے ان کی دلجوئی، دلداری، رعایت و محافظت ہر وقت حتیٰ کہ نماز و خطبہ میں بھی ملحوظ رکھے۔
- (۳۱) نیامیوہ پھل پہلے انہیں کو دے کہ وہ بھی تازے پھل ہیں نئے کو نیا مناسب ہے۔
- (۳۲) کبھی کبھی حسب ضرورت انہیں شیرینی وغیرہ کھانے، پہننے، کھیلنے کی اچھی چیز کہ شرعاً جائز ہے دیتا ہے۔
- (۳۳) بہلانے کے لئے جھوٹا وعدہ نہ کرے بلکہ بچے سے بھی وعدہ وہی جائز ہے جس کو پورا کرنے کا قصد رکھتا ہو۔
- (۳۴) اپنے چند بچے ہوں تو جو چیز دے سب کو برابر و یکساں دے، ایک کو دوسرے پر بے فضیلت دینی ترجیح نہ دے۔
- (۳۵) سفر سے آئے تو ان کے لئے کچھ تحفہ ضرور لائے۔

(۳۶) بیمار ہوں تو علاج کرے۔

(۳۷) حتی الامکان سخت و موزنی علاج سے بچائے۔

(۳۸) زبان کھلتے ہی اللہ اللہ پھر پورا کلمہ لا الہ الا اللہ بھر پور کلمہ طیبہ سکھائے۔

(۳۹) جب تمیز آئے ادب سکھائے کھانے، پینے، ہنسنے، بولنے، اٹھنے، بیٹھنے، چلنے، پھرنے، حیا، لحاظ، بزرگوں کی عظیم، ماں باپ، استاذ اور دختر کو شوہر کے بھی اطاعت کے طرق و آداب بتائے۔

(۴۰) قرآن مجید پڑھائے۔

(۴۱) استاذ نیک، صالح، متقی، صحیح العقیدہ، سن رسیدہ کے سپرد کر دے، اور دختر کو نیک پار سا عورت سے پڑھوائے۔

(۴۲) بعد ختم قرآن ہمیشہ تلاوت کی تاکید رکھے۔

(۴۳) عقائد اسلام و سنت سکھائے کہ لوح سادہ فطرت اسلامی و قبول حق پر مخلوق ہے اس وقت کا بتایا پتھر کی لکیر ہوگا۔

(۴۴) حضور اقدس رحمت عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی محبت و تعظیم ان کے دل میں ڈالے کہ اصل ایمان و عین ایمان ہے۔

(۴۵) حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے آل و اصحاب و اولیاء و علماء کی محبت و عظمت تعلیم کرے کہ اصل سنت و زیور ایمان بلکہ باعث بقائے ایمان ہے۔

(۴۶) سات برس کی عمر سے نماز کی زبانی تاکید شروع کر دے۔

(۴۷) علم دین خصوصاً وضو، غسل، نماز و روزہ کے مسائل توکل، قناعت، زہد، اخلاص، تواضع، امانت، صدق، عدل، حیا، سلامت صدور و لسان و غیرہ باخوبیوں کے فضائل حرص و طمع، حب دنیا، حب جاہ، ریا، عجب، تکبر، خیانت، کذب، ظلم، فحش، غیبت، حسد، کینہ و غیرہ برائیوں کے ردائل پڑھائے۔

(۴۸) پڑھانے سکھانے میں رفق و نرمی ملحوظ رکھے۔

(۴۹) موقع پر چشم نمائی تنبیہ تہدید کرے مگر کوسنانہ دے کہ اس کا کوسنان کے لئے سبب اصلاح نہ ہوگا بلکہ اور زیادہ افساد کا اندیشہ ہے۔

(۵۰) مارے تو منہ پر نہ مارے۔

(۵۱) اکثر اوقات تہدید و تہذیب پر قانع رہے کوڑا پتھی اس کے پیش نظر رکھے کہ دل میں رعب رہے۔

(۵۲) زمانہ تعلیم میں ایک وقت کھیلنے کا بھی کہ طبیعت نشاط پر باقی رہے۔

(۵۳) مگر زہار زہار بُری صحبت میں نہ بیٹھنے دے کہ یارِ بد مبار بد سے بدتر ہے۔
(۵۴) نہ ہر گز ہر گز بہادر دانش، مینا بازار، مثنوی غنیمت وغیرہ بکت عشقیہ و غزلیات فسقیہ دیکھنے دے کہ نرم لکڑی جدھر جھکائے جھک جاتی ہے صحیح حدیث سے ثابت ہے کہ لڑکیوں کو سورہ یوسف شریف کا ترجمہ نہ پڑھایا جائے کہ اس میں مکرزنان کا ذکر فرمایا ہے، پھر بچوں کو خرافات شاعرانہ میں ڈالنا کب بجا ہو سکتا ہے۔

(۵۵) جب دس برس کا ہو نماز مار کر پڑھائے۔
(۵۶) اس عمر سے اپنے خواہ کسی کے ساتھ نہ سلانے جدا بچھونے جدا بپنگ پر اپنے پاس رکھے۔
(۵۷) جب جوان ہو شادی کر دے، شادی میں وہی رعایت قوم و دین و سیرت و صورت ملحوظ رکھے۔
(۵۸) اب جو ایسا کام کہنا ہو جس میں نافرمانی کا احتمال ہو اسے امر و حکم کے صیغہ سے نہ کہے بلکہ برفق و نرمی بطور مشورہ کہے کہ وہ بلائے عقوق میں نہ پڑ جائے۔
(۵۹) اسے میراث سے محروم نہ کرے جیسے بعض لوگ اپنے کسی وارث کو نہ پہنچنے کی غرض سے کل جائداد دوسرے وارث یا کسی غیر کے نام لکھ دیتے ہیں۔
(۶۰) اپنے بعد مرگ بھی ان کی فکر رکھے یعنی کم سے کم دو تہائی ترکہ چھوڑ جائے ثلث سے زیادہ خیرات نہ کرے۔

یہ ساٹھ^{۶۰} حق تو پسر و دختر سب کے ہیں بلکہ دو^{۶۱} حق اخیر میں سب وارث شریک، اور خاص پسر کے حقوق سے ہے کہ اسے^{۶۲} لکھنا،^{۶۳} پیرنا،^{۶۴} سپہگرمی سکھائے۔^{۶۵} سورہ مائدہ کی تعلیم دے۔^{۶۶} اعلان کے ساتھ اس کا ختنہ کرے۔ خاص دختر کے حقوق سے ہے کہ اس^{۶۷} کے پیدا ہونے پر ناخوشی نہ کرے بلکہ نعمت الہیہ جانے،^{۶۸} اسے سینا پرونا کا تھانا کھانا پکانا سکھائے،^{۶۹} سورہ نور کی تعلیم دے،^{۷۰} لکھنا ہر گز نہ سکھائے کہ احتمال فتنہ ہے،^{۷۱} بیٹیوں سے زیادہ دلجوئی رکھے کہ ان کا دل بہت تھوڑا ہوتا ہے،^{۷۲} دینے میں انہیں اور بیٹیوں کو کانٹے کی تول برابر رکھے،^{۷۳} جو چیز دے پہلے انہیں دے کر بیٹیوں کو دے،^{۷۴} نورس کی عمر سے نہ اپنے پاس سلانے نہ بھائی وغیرہ کے ساتھ سونے دے،^{۷۵} اس عمر سے خاص نگہداشت شروع کرے،^{۷۶} شادی بارات میں جہاں گانا ناچ ہو ہر گز نہ جانے دے اگرچہ خاص اپنے بھائی کے یہاں ہو کہ گانا سخت سنگین جادو ہے۔ اور^{۷۷} ان نازک شیشوں کو تھوڑی ٹھیس بہت ہے، بلکہ ہنگاموں میں جانے کی مطلق بندش کرے گھر کو ان پر زنداں کر دے بالا خانوں پر نہ رہنے دے،^{۷۸} گھر میں لباس و زیور سے آراستہ کرے کہ پیامِ رغبت کے ساتھ آئیں، جب کفو ملے نکاح میں دیر نہ کرے، حتی الامکان بارہ برس کی عمر میں بیاہ دے،^{۷۹} زہار کسی فاسق

اجر خصوصاً بدمذہب کے نکاح میں نہ دے۔

یہ اسی حق^{۸۰} ہیں کہ اس وقت کی نظر میں احادیث مرفوعہ سے خیال میں آئے ان میں اکثر تو مستحبات ہیں جن کے ترک پر اصلاً مواخذہ نہیں۔ اور بعض آخرت میں مطالبہ ہو، مگر دنیا میں بیٹے کے لئے باپ پر گرفت و جبر نہیں، نہ بیٹے کو جائز کہ باپ سے جدال و نزاع کرے سوا چند حقوق کے کہ ان میں جبر حاکم و چارہ جوئی و اعتراض کو دخل ہے۔

اول: نفقہ کہ باپ پر واجب ہو اور وہ نہ دے تو حاکم جبراً مقرر کرے گا، نہ مانے تو قید کیا جائے گا حالانکہ فروغ کے اور کسی دین میں اصول محبوس نہیں ہوتے۔

فی ردالمحتار عن الذخيرة لا يحبس والد وان علافی دین ولده وان سفل الافی النفقة لان فيه اتلاف الصغیر ^۱ ۔	فتاویٰ شامی میں ذخیرہ کے حوالے سے نقل کیا ہے والد اپنے بیٹے کے قرض کے سلسلے میں قید نہیں کیا جاسکتا خواہ سلسلہ نسب اوپر تک بلحاظ باپ اور نیچے تک بلحاظ بیٹا چلا جائے البتہ نان نفقہ کی عدم ادائیگی کی صورت میں والد کو قید کیا جائے گا کیونکہ اس میں چھوٹے کی حق تلفی ہے۔ (ت)
--	---

دوم: رضاعت کہ ماں کے دودھ نہ ہو تو دائی رکھنا، بے تنخواہ نہ ملے تو تنخواہ دینا، واجب نہ دے تو جبراً لی جائے گی جبکہ بچے کا اپنا مال نہ ہو، یوہیں ماں بعد طلاق و مرور عدت بے تنخواہ دودھ نہ پلائے تو اسے بھی تنخواہ دی جائے گی کما فی الفتح و رد المحتار وغیرہما (جیسا کہ فتح اور رد المحتار وغیرہ میں ہے۔ ت)

سوم: حضانت کہ لڑکاسات برس، لڑکی نو برس کی عمر تک جن عورتوں مثلاً ماں نانی دادی ہیں خالہ پھپھی کے پاس رکھے جائیں گے، اگر ان میں کوئی بے تنخواہ نہ مانے اور بچہ فقیر اور باپ غنی ہے تو جبراً تنخواہ دلائی جائے گی کما وضحہ فی رد المحتار (جیسا کہ رد المحتار میں اس کی وضاحت کی گئی ہے۔ ت)

چہارم: بعد انتہائے حضانت بچہ کو اپنی حفظ و صیانت میں لینا باپ پر واجب ہے اگر نہ لے گا حاکم جبر کرے گا کما فی رد المحتار عن شرح المجمع (جیسا کہ شرح المجمع سے رد المحتار میں نقل کیا گیا ہے۔ ت)

پنجم: ان کے لئے ترکہ باقی رکھنا کہ بعد تعلق حق ورثہ یعنی بحالت مرض الموت مورث اس پر مجبور

^۱ ردالمحتار کتاب الطلاق باب النفقة دار احیاء التراث العربی بیروت ۲/ ۲۷۱

ہوتا ہے یہاں تک کہ ثلث سے زائد میں اس کی وصیت بے اجازت ورثہ نافذ نہیں۔

ششم: اپنے بالغ پسر خواہ دختر کو غیر کفو سے بیاہ دینا یا مہر مثل میں عین فاحش کے ساتھ مثلاً دختر کا مہر مثل ہزار ہے پانسو پر نکاح کر دیا یا بھوکا مہر مثل پانسو ہے ہزار باندھ لینا یا پسر کا نکاح کسی باندی سے یا دختر کا کسی ایسے شخص سے جو مذہب یا نسب یا پیشہ یا افعال یا مال میں وہ نقص رکھتا ہو جس کے باعث اس سے نکاح موجب عار ہو ایک بار تو ایسا نکاح باپ کا کیا ہوا نافذ ہوتا ہے جبکہ نشہ میں نہ ہو مگر دوبارہ اپنے کسی نابالغ بچے کا ایسا نکاح کرے گا تو اصلاً صحیح نہ ہوگا کما قدمنا فی النکاح (جیسا کہ بحث نکاح میں ہم نے اسے پہلے بیان کر دیا ہے۔ ت)

ہفتم: ختنہ میں بھی ایک صورت جبر کی ہے کہ اگر کسی شہر کے لوگ چھوڑ دیں سلطان اسلام انہیں مجبور کرے گا نہ مانیں گے تو ان پر جہاد فرمائے گا کما فی الدر المختار (جیسا کہ در مختار میں ہے۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم۔

رسالہ

مشعلۃ الارشاد فی حقوق الاولاد

ختم ہوا

رسالہ

اعجب الامداد فی مکفرات حقوق العباد^{۱۳۱۰ھ}

(بندوں کے حقوق کا کفارہ ادا کرنے والے امور کے بارے میں انتہائی حیران کن امداد)

بسم اللہ الرحمن الرحیم ط

مسئلہ ۱۶۸: حق العباد بھی کسی طرح معاف ہو سکتا ہے بغیر اس کے معاف کے جس کا حق ہے صاف ادا کرنا اور حق العباد کس قدر ہیں؟ بیّنوا تو جروا (بیان فرمائیے اجر پائیے۔ ت)

الجواب:

حق العبد ہر وہ مطالبہ مالی ہے کہ شرعاً اس کے ذمہ کسی کے لئے ثابت ہو اور ہر وہ نقصان و آزار جو بے اجازت شرعیہ کسی قول فعل ترک سے کسی کے دین، آبرو، جسم، مال یا صرف قلب کو پہنچایا جائے۔ تو یہ دو قسمیں ہوتیں، اول کو دیون، ثانی کو مظالم، اور دونوں کو تبعات اور کبھی دیون بھی کہتے ہیں۔ ان دونوں قسم میں نسبت عموم خصوص من وجہ ہے یعنی کہیں تو دین پایا جاتا ہے مظلمہ نہیں، جیسے خریدی چیز کی قیمت، مزدور کی اجرت، عورت کا مہر وغیرہ دیون کہ عقود جائزہ شرعیہ سے اس کے ذمہ لازم ہوئے اور اس نے ان کی ادا میں کمی و تاخیر ناروانہ برتی یہ حق العبد اس کی گردن پر ہے مگر کوئی ظلم نہیں، اور کہیں مظلمہ پایا جاتا ہے دین نہیں جیسے کسی کو مارا، گالی دی، برا کہا، غیبت کی کہ اس کی خبر اسے پہنچی، یہ سب حقوق العبد و ظلم ہیں مگر کوئی دین واجب الادا نہیں، اور کہیں دین اور مظلمہ دونوں ہوتے ہیں جیسے کسی کا مال چرایا، چھینا، لوٹا، رشوت

سود جوئے میں لیا، یہ سب دیون بھی ہیں اور ظلم بھی۔ قسم اول میں تمام صور عقود و مطالبہ مالیہ داخل، دوسری میں قول و فعل و ترک کو دین آبرو جان جسم مال قلب میں ضرب دینے سے اٹھارہ انواع حاصل، ہر نوع صداہا صورتوں کو شامل، تو کیونکر گناہ سکتے ہیں کہ حقوق العباد کس قدر ہیں، ہاں ان کا ضابطہ کلیہ بتا دیا گیا ہے کہ ان دو قسموں سے جو امر جہاں پایا جائے اسے حق العبد جانے پھر حق کس قسم کا ہو جب تک صاحب حق معاف نہ کرے معاف نہیں ہوتا، حقوق اللہ میں تو ظاہر کہ اس کے سوا دوسرا معاف کرنے والا کون "وَمَنْ يَغْفِرَ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ" ^۱ کون گناہ بخشے اللہ کے سوا۔ الحمد للہ کہ معافی کریم غنی تقدیر رؤف رحیم کے ہاتھ ہے والکریم لایأتی منه الا الکرم (کریم سے سوائے کرم کے کچھ اور صادر نہیں ہوتا۔ ت) اور حقوق العباد میں بھی ملک دیان عز جلالہ نے اپنے دار العدل کا یہی ضابطہ رکھا ہے کہ جب تک وہ بندہ معاف نہ کرے معاف نہ ہوگا اگرچہ مولیٰ تعالیٰ ہمارا اور ہمارے جان و مال و حقوق سب کا مالک ہے اگر وہ بے ہماری مرضی کے ہمارے حقوق جسے چاہے معاف فرمادے تو بھی عین حق و عدل ہے کہ ہم بھی اسی کے اور ہمارے حقوق بھی اسی کے مقرر فرمائے ہوئے، اگر وہ ہمارے خون و مال و عزت و غیرہ کو معصوم و محترم نہ کرتا تو ہمیں کوئی کیسا ہی آزار پہنچاتا نام کو بھی ہمارے حق میں گرفتار نہ ہوتا۔ یوہیں اب اس حرمت و عصمت کے بعد بھی جسے چاہے ہمارے حقوق چھوڑ دے ہمیں کیا مجال عذر ہے مگر اس کریم رحیم جل و علا کی رحمت کہ ہمارے حقوق کا اختیار ہمارے ہاتھ رکھا ہے بے ہمارے بخشے معاف ہو جانے کی شکل نہ رکھی کہ کوئی ستم رسیدہ یہ نہ کہے کہ اے مالک میرے! میں اپنی داد کو نہ پہنچا۔ حدیث میں ہے حضور پر نور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

یعنی دفتر تین ہیں، ایک دفتر میں اللہ تعالیٰ کچھ نہ بخشے گا اور ایک دفتر کی اللہ تعالیٰ کو کچھ پروا نہیں اور ایک دفتر میں اللہ تعالیٰ کچھ نہ چھوڑے گا، وہ دفتر جس میں اصلاً معافی کی جگہ نہیں وہ تو کفر ہے کہ کسی طرح نہ بخشا جائے گا اور وہ دفتر جس کی اللہ عز و جل کو کچھ پروا نہیں وہ بندے کا گناہ ہے خالص اپنے اور اپنے رب کے معاملہ میں کہ کسی دن کاروزہ

الدواوین ثلاثة فدیوان لا یغفر الله منه شیئاً و دیوان لا یعبأ الله به شیئاً و دیوان لا یتروك الله منه شیئاً فاما الدیوان الذی لا یغفر الله منه شیئاً فالاشراك بالله عز وجل واما الدیوان الذی لا یعبأ الله به شیئاً فظلم العبد نفسه فیما بینہ و بین ربہ

^۱ القرآن الکریم ۳/ ۱۳۵

من صوم یوم ترکہ اوصلاة ترکہا فان الله تعالى یغفر ذلک ان شاء ویتجاوزان شاء و اما الدیوان الذی لا یتروک الله منه شیئاً فبظالم العباد بینهم القصاص لامحالة۔ رواہ الامام احمد فی المسند و الحاکم فی المستدرک ^۱ عن ام المؤمنین الصدیقة رضی الله تعالیٰ عنہا۔	ترک کیا یا کوئی نماز چھوڑ دی اللہ تعالیٰ چاہے تو اسے معاف کر دے اور درگزر فرمائے اور وہ دفتر جس میں سے اللہ تعالیٰ کچھ نہ چھوڑے گا وہ بندوں کا آپس میں ایک دوسرے پر ظلم ہے کہ اس میں ضرور بدلہ ہونا ہے (امام احمد نے مسند میں اور حاکم نے مستدرک میں ام المؤمنین سید عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے اس کی روایت فرمائی۔ ت)
--	---

یہاں تک کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

لتؤدن الحقوق الی اهلها یوم القيمة حتی یقاد للشاة الجلحاء من الشاة القرناء تنطحها۔ رواہ الائمة احمد فی المسند و مسلم ^۲ فی صحیحہ و البخاری فی الادب المفرد و الترمذی فی الجامع عن ابی ہریرة رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔	بیشک روز قیامت تمہیں اہل حقوق کو ان کے حق ادا کرنے ہوں گے یہاں تک کہ مُنڈی بکری کا بدلہ سینگ والی بکری سے لیا جائے گا کہ اسے سینگ مارے (ائمہ کرام نے اس کو روایت کیا مثلاً امام احمد نے مسند میں، امام مسلم نے صحیح مسلم میں، امام بخاری نے الادب المفرد میں اور امام ترمذی نے جامع میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ ت)
---	---

ایک روایت میں فرمایا:

حتى الذرة من الذرة۔ رواہ الامام احمد ^۳ بسند صحیح۔	یہاں تک کہ چوٹی سے چوٹی کا عوض لیا جائے گا۔ (اسے امام احمد نے صحیح سند کے ساتھ روایت کیا ہے۔ ت)
--	---

پھر وہاں روپے اشرفیاں تو ہیں نہیں کہ معاوضہ حق میں دی جائیں طریقہ ادایہ ہوگا کہ اس کی نیکیاں صاحب حق کو دی جائیں گی اگر ادا ہو گیا غنیمت ورنہ اس کے گناہ اس پر رکھے جائیں گے یہاں تک

^۱ مسند احمد بن حنبل حدیث ۲۵۵۰۰ دار احیاء التراث العربی بیروت ۳۴۲/۷، المستدرک للحاکم کتاب الاحوال باب جعل الله القصاص

بین الدواب المکتب الاسلامی بیروت ۴/۷۱-۷۵

^۲ صحیح مسلم کتاب البر والصلة باب نصر الاخ ظالمًا او مظلومًا قدیمی کتب خانہ کراچی ۳۲۰/۲، مسند احمد بن حنبل عن ابی ہریرہ

المکتب الاسلامی بیروت ۳۰۱/۲

^۳ مسند امام احمد بن حنبل عن ابی ہریرة رضی اللہ تعالیٰ عنہ المکتب الاسلامی بیروت ۳۶۳/۲

کہ ترازوئے عدل میں وزن پورا ہو۔ احادیث کثیرہ اس مضمون میں وارد، ازاں جملہ حدیث صحیح مسلم وغیرہ ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ:

<p>ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال اتدرون من المفلس قالوا المفلس فینا من لادرهم له ولا متاع فقال ان المفلس من امتی من یأتی یوم القیمة بصلوة وصیام و زکوٰۃ ویأتی قد شتم هذا وقد قذف هذا واکل مال هذا وسفک دم هذا وضرب هذا فیعطی هذا من حسناتہ وهذا من حسناتہ فان فنیت حسناتہ قبل ان یقضى ما علیہ اخذ من خطایا هم فطرح علیہ ثم طرح فی النار^۱۔ والعیاذ باللہ سبخنہ وتعالی۔</p>	<p>یعنی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جانتے ہو مفلس کون ہے؟ صحابہ نے عرض کی ہمارے یہاں تو مفلس وہ ہے جس کے پاس زر و مال نہ ہو۔ فرمایا میری امت میں مفلس وہ ہے جو قیامت کے دن نماز، روزے، زکوٰۃ لے کر آئے اور یوں آئے کہ اسے گالی دی اسے زنا کی تہمت لگائی اس کا مال کھایا اس کا خون گرایا اسے مارا تو اس کی نیکیاں اسے دی گئیں پھر اگر نیکیاں ختم ہو چکیں اور حق باقی ہیں تو ان کے گناہ لے کر اس پر ڈالے گئے پھر جہنم میں پھینک دیا۔ اللہ تعالیٰ پاک اور بلند و برتر ذات کی پناہ۔ (ت)</p>
---	---

غرض حقوق العباد بے ان کی معافی کے معاف نہ ہوں گے ولذا مروی ہوا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: الغیبة اشد من الزنا غیبت زنا سے سخت تر ہے۔ کسی نے عرض کی: یہ کیونکر؟ فرمایا:

<p>الرجل یزنی ثم یتوب فیتوب اللہ علیہ وان صاحب الغیبة لا یغفر له حتی یغفر له صاحبہ۔ رواہ ابن ابی الدنیا فی ذم الغیبة والطبرانی فی الاوسط^۲ عن جابر بن عبد اللہ</p>	<p>زانی توبہ کرے تو اللہ تعالیٰ قبول فرمالے اور غیبت والے کی مغفرت نہ ہوگی جب تک وہ نہ بخشے جس کی غیبت کی ہے (ابن ابی الدنیا نے ذم الغیبة (غیبت کی برائی میں) میں اور امام طبرانی نے الاوسط میں حضرت جابر بن عبد اللہ</p>
--	---

^۱ صحیح مسلم کتاب البر والصلة باب تحریم الظلم قدیمی کتب خانہ کراچی ۲/ ۳۲۰

^۲ المعجم الاوسط حدیث ۶۵۸۶ مکتبۃ المعارف ریاض ۷/ ۳۰۶

وابی سعید الخدری والبیہقی عنہما وعن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔	اور حضرت ابوسعید خدری سے اور امام بیہقی نے ان دونوں کے علاوہ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے اس کی روایت فرمائی۔ (ت)
---	---

پھر یہاں معاف کر لینا سہل ہے قیامت کے دن اس کی امید مشکل کہ وہاں ہر شخص اپنے اپنے حال میں گرفتار نیکیوں کا طلبگار برائیوں سے بیزار ہوگا پر انی نیکیاں اپنے ہاتھ آتے اپنی برائیاں اس کے سر جاتے کسے بری معلوم ہوتی ہیں، یہاں تک کہ حدیث میں آیا ہے کہ ماں باپ کا بیٹے پر کچھ دین آتا ہوگا اسے روز قیامت پیشیں گے کہ ہمارا دین دے وہ کہے گا میں تمہارا بچہ ہوں، یعنی شاید رحم کریں وہ تمنا کریں گے کاش اور زیادہ ہوتا۔

الطبرانی عن ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یقول انہ یكون للوالدین علی ولد ہما دین فاذا کان یوم القیمة یتعلقان بہ فیقول انا ولد کما فیودان او یتمنیان لو کان اکثر من ذلک ^۱	طبرانی میں ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے انہوں نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سنا کہ آپ فرما رہے تھے کہ والدین کا بیٹے پر دین ہوگا قیامت کے روز والدین بیٹے پر لپکیں گے تو بیٹا کہے گا میں تمہارا بیٹا ہوں تو والدین کو حق دلایا جائے گا اور تمنا کریں گے کاش ہمارا حق اور زائد ہوتا۔ (ت)
--	--

جب ماں باپ کا یہ حال تو اوروں سے امید خام خیال، ہاں کریم و رحیم مالک و مولیٰ جل جلالہ و تبارک و تعالیٰ جس پر رحم فرمانا چاہے گا تو یوں کرے گا کہ حق والے کو بے بہا قصور جنت معاوضہ میں عطا فرما کر عفو حق پر راضی کر دے گا ایک کرشمہ کرم میں دونوں کا بھلا ہوگا نہ اس کی حسنت اسے دی گئیں نہ اس کی سیأت اس کے سر رکھی گئیں نہ اس کا حق ضائع ہونے پایا بلکہ حق سے ہزاروں درجے بہتر افضل پایا رحمت حق کی بندہ نوازی ظالم ناجی مظلوم راضی، فللہ الحمد حمدا کثیرا طبیباً مبارکافہ کما یحب ربنا ویرضی (پھر اللہ تعالیٰ ہی کے لئے حمد و ثناء ہے جس کی ذات بہت زیادہ پاکیزہ اور بابرکت ہے۔ ت) حدیث میں ہے:

بینا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ	یعنی ایک دن حضور پر نور سید العالمین صلی اللہ تعالیٰ
-------------------------------------	--

^۱ المعجم الکبیر حدیث المکتبۃ الفیصلیۃ بیروت ۱۰/ ۲۷۰

<p>وسلم جالس اذ رأيناك اضحك حتى بدت ثنایاها فقال له عمر ما اضحكك يا رسول الله باي انت وامی۔</p>	<p>علیہ وسلم تشریف فرما تھے ناگاہ خندہ فرمایا کہ اگلے دندان مبارک ظاہر ہوئے، امیر المومنین فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کی یا رسول اللہ میرے ماں باپ حضور پر قربان کس بات پر ہنسی آئی؟</p>
---	---

ارشاد فرمایا:

<p>رجلان من امتی جثیا بین یدی رب العزة فقال احدہما یا رب خذنی مظلمتی من اخي فقال الله تعالى للطالب کیف تصنع باخیک ولم یبق من حسناته شیئ قال یا رب فیحمل من اوزاری، وفاضت عینا رسول الله صلی الله تعالیٰ علیہ وسلم بالبعاء ثم قال ان ذلك الیوم عظیم یحتاج الناس ان یحمل عنهم من اوزارهم فقال الله للطالب ارفع بصرک فانظر فرفع فقال یا رب اری مدائن من ذهب وقصورا من ذب مکلة باللؤلؤ لای نبی هذا اولای صدیق هذا اولای شهید هذا قال لمن اعطی الثمن قال یا رب ومن یملك ذلك قال انت تبیلک قال بماذا قال بعفوک عن اخیک قال یا رب فانی قد عفوت عنه قال الله تعالیٰ فخذ ببید اخیک فادخله الجنة فقال رسول الله صلی الله تعالیٰ علیہ وسلم عند</p>	<p>دومر دمیری امت سے رب العزت جل جلالہ کے حضور زانوؤں پر کھڑے ہوئے، ایک نے عرض کی: اے رب میرے! میرے اس بھائی نے جو ظلم مجھ پر کیا ہے اس کا عوض میرے لئے لے۔ رب تعالیٰ نے فرمایا: اپنے بھائی کے ساتھ کیا کرے گا اس کی نیکیاں تو سب ہو چکیں، مدعی نے عرض کی: اے رب میرے! تو میرے گناہ وہ اٹھالے۔ یہ فرما کر حضور رحمت عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی آنکھیں گریہ سے بہہ نکلیں، پھر فرمایا: بیشک وہ دن بڑا سخت ہے لوگ اس کے محتاج ہوں گے کہ ان کے گناہوں کا کچھ بوجھ اور لوگ اٹھائیں۔ مولیٰ عزوجل نے مدعی سے فرمایا: نظر اٹھا کر دیکھ۔ اس نے نگاہ اٹھائی کہا اے رب میرے! میں کچھ شہر دیکھتا ہوں سونے اور محل سونے کے سراپا موتیوں سے جڑے ہوئے یہ کس نبی کے ہیں یا کس صدیق یا کس شہید کے۔ مولیٰ تبارک وتعالیٰ نے فرمایا: اس کے ہیں جو قیمت دے کہا: اے رب میرے! بھلا ان کی قیمت کون دے سکتا ہے؟ فرمایا: تو۔ عرض کی: کیوں کر؟</p>
---	--

<p>ذٰلِكَ اتَّقُوا اللَّهَ وَاَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ فَاِنَّ اللَّهَ يَصْلَحُ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ-رواه الحاكم في المستدرک^۱ والبيهقي في کتاب البعث والنشور وابو يعلى في مسنده وسعيد بن منصور في سننه عن انس بن مالك رضى الله تعالى عنه۔</p>	<p>فرمایا: یوں کہ اپنے بھائی کو معاف کر دے۔ کہا: اے رب میرے! یہ بات ہے تو میں نے معاف کیا۔ مولیٰ جل مجدہ نے فرمایا: اپنے بھائی کا ہاتھ پکڑ لے اور جنت میں لے جا۔ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اسے بیان کر کے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ سے ڈرو اور آپس میں صلح کرو کہ مولیٰ عز وجل قیامت کے دن مسلمانوں میں صلح کرائے گا۔ (حاکم نے مستدرک میں امام بیہقی نے کتاب البعث والنشور میں ابو یعلیٰ نے مسند اور سعید بن منصور نے اپنی سنن میں حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اس کو روایت کیا ہے۔ ت)</p>
--	--

اور فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

<p>اذا التقى الخلائق يوم القيامة نادى مناديا يا اهل الجمع تتاركووا المظالم بينكم و ثوابكم على-رواه الطبراني^۲ عن انس ايضا رضى الله تعالى عنه بسند حسن۔</p>	<p>جب مخلوق روز قیامت بہم ہوگی ایک منادی رب العزّة جل وعلا کی طرف سے ندا کرے گا اے مجمع والو! آپس کے ظلموں کا تدارک کر لو اور تمہارا ثواب میرے ذمہ ہے۔ (امام طبرانی نے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بسند حسن اس کو روایت کیا ہے۔ ت)</p>
--	--

اور ایک حدیث میں ہے حضور والا صلوات اللہ تعالیٰ وسلامہ علیہ نے فرمایا:

<p>ان الله يجمع الاولين والآخرين يوم القيامة في صعيد واحد ثم ينادى مناد من تحت العرش يا اهل التوحيد ان الله عز وجل قد عفا عنكم، فيقوم الناس فيتعلق بعضهم ببعض في ظلمات ثم ينادى مناديا اهل</p>	<p>یعنی بیشک اللہ عز وجل روز قیامت سب اگلوں پچھلوں کو ایک زمین میں جمع فرمائے گا پھر زیر عرش سے منادی ندا کرے گا اے توحید والو! مولیٰ تعالیٰ نے تمہیں اپنے حقوق معاف فرمائے لوگ کھڑے ہو کر آپ کے دنیاوی مظلوموں میں ایک دوسرے سے پلٹیں گے منادی پکارے گا اے توحید والو! ایک دوسرے</p>
--	---

^۱ مستدرک للحاکم کتاب الاحوال دار الفکر بیروت ۴/ ۵۷۶، الدر المنثور بحوالہ ابن ابی الشیخ وابی یعلیٰ والحاکم مکتبۃ العظمیٰ قم ایران ۱۶۱/ ۳

^۲ المعجم الاوسط حدیث ۵۱۳۰ مکتبۃ المعارف الریاض ۶/ ۶۷

التوحيد ليعف بعضكم عن بعض وعلى الثواب رواه ايضا ^۱ عن ام هانئ رضى الله تعالى عنها۔	کو معاف کر دو اور ثواب دنیا میرے ذمہ ہے۔ (اسے بھی طبرانی نے سیدہ ام ہانی رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کیا۔)
---	---

یہ دولت کبریٰ و نعمت عظمیٰ کہ اکرم الاکرامین جلت عظمتہ اپنے محض کرم و فضل سے اس ذلیل روسیہ سراپا گناہ کو بھی عطا فرمائے۔ ع

کہ مستحق کرامت گنہگار اند

(گنہگار شرف و بزرگی عطا کئے جانے کے لائق ہیں۔ ت)

اس وقت کی نظر میں اس کا جلیل وعدہ جمیل خردہ صاف صریح بالتصریح یا بالتصریح یا بچ فریقوں کے لئے وارد ہوا:
اول: حاجی کہ پاک مال، پاک کمائی، پاک نیت سے حج کرے، اور اس میں لڑائی جھگڑے اور عورتوں کے سامنے تذکرہ جماع اور ہر قسم کے گناہ و نافرمانی سے بچے، اس وقت تک جتنے گناہ کئے تھے بشرط قبول سب معاف ہو جاتے ہیں، پھر اگر حج کے بعد فوراً مر گیا تو اتنی مہلت نہ ملی کہ حقوق اللہ عزوجل یا بندوں کے اس کے ذمہ تھے انہیں ادا یا ادا کی فکر کرتا تو امید واثق ہے کہ مولیٰ تعالیٰ اپنے تمام حقوق سے مطلقاً درگزر فرمائے یعنی نماز، روزہ، زکوٰۃ وغیرہا فرض کہ بجانہ لایا تھا ان کے مطالبہ پر بھی قلم عفوا الہی پھر جائے اور حقوق العباد و دیون و مظالم مثلاً کسی کا قرض آتا ہو، مال چھینا ہو، برا کہا ہو ان سب کو مولیٰ تعالیٰ اپنے ذمہ کرم پر لے لے لے صاحب حقوق کو روز قیامت راضی فرما کر مطالبہ و خصوصیت سے نجات بخشے، یوہیں اگر بعد کو زندہ رہا اور بقدر قدرت تدارک حقوق ادا کر لیا یعنی زکوٰۃ دے دی نماز روزہ کی قضا ادا کی جس کا جو مطالبہ آتا تھا دے دیا جسے آزار پہنچا تھا معاف کر لیا جس مطالبہ کا لینے والا نہ رہا یا معلوم نہیں اس کی طرف سے تصدق کر دیا بوجہ قلت مہلت جو حق اللہ عزوجل یا بندہ کا ادا کرتے کرتے رہ گیا اس کی نسبت اپنے مال میں وصیت کر دی، غرض جہاں تک طرق برائت پر قدرت ملی تقصیر نہ کی تو اس کے لئے امید اور زیادہ قوی کہ اصل حقوق کی یہ تدبیر ہو گئی اور اثم مخالفت حج سے دھل چکا تھا، ہاں اگر بعد حج باوصف قدرت ان امور میں قاصر رہا تو یہ سب گناہ از سر نو اس کے سر ہوں گے کہ حقوق تو خود باقی ہی تھے ان کی ادا میں پھر تاخیر و تقصیر گناہ تازہ ہوئے اور وہ حج ان کے

^۱ المعجم الاوسط حدیث ۱۳۵۸ مکتبۃ المعارف الرياض ۲۰۰/۲

ازالہ کو کافی نہ ہوگا کہ حج گزرے گناہوں کو دھو تا ہے آئندہ کے لئے پر وائے بیقیدی نہیں ہوتا بلکہ حج مبرور کی نشانی ہی یہ ہے کہ پہلے سے اچھا ہو کر پلے فاتا اللہ وانا الیہ راجعون ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلیٰ العظیم (بے شک ہم اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں اور یقیناً اسی کی طرف لوٹ کر جانے والے ہیں، گناہوں سے بچنے اور نیکی کرنے کی طاقت اللہ تعالیٰ بزرگ و برتر کی توفیق کے بغیر کسی میں نہیں۔ ت) مسئلہ حج میں بجز اللہ تعالیٰ یہ وہ قول فیصل ہے جسے فقیر غفر اللہ تعالیٰ لہ نے بعد تنقیح دلائل و مذاہب و احاطہ اطراف و جوانب اختیار کی نفیس تحقیق بعونہ تعالیٰ فقیر غفر اللہ تعالیٰ لہ نے بعد ورود اس سوال کے ایک تحریر جداگانہ میں لکھی، یہاں اس قدر کافی ہے وباللہ التوفیق (اللہ تعالیٰ ہی کے کرم سے توفیق حاصل ہوتی ہے۔ ت)

احادیث: ابن ماجہ اپنی سنن میں کلاً اور ابوداؤد مختصراً اور امام عبد اللہ بن امام احمد زوائد مسند اور طبرانی معجم کبیر اور ابویعلیٰ مسند اور ابن حبان ضعفاء اور ابن عدی کامل اور بیہقی سنن کبریٰ و شعب الایمان و کتاب البعث والنشور اور ضیاء مقدسی بافادہ تصحیح مختارہ میں حضرت عباس بن مرداس اور امام عبد اللہ بن مبارک بسند صحیح اور ابویعلیٰ وابن منیع بوجہ آخر حضرت انس بن مالک اور ابو نعیم حلیۃ الاولیاء اور امام ابن جریر طبری تفسیر اور حسن بن سفیان مسند اور ابن حبان ضعفاء میں حضرت عبد اللہ بن عمر فاروق اعظم اور عبد الرزاق مصنف اور طبرانی معجم کبیر میں حضرت عبادہ بن صامت اور دارقطنی وابن حبان حضرت ابو ہریرہ اور ابن مندہ کتاب الصحابہ اور خطیب تلخیص المنتسابہ میں حضرت زید جد عبد الرحمن بن عبد اللہ بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین سے بطرق عدیدہ والفاظ کثیرہ و معانی متقاربہ راوی:

(یہ حدیث امام عبد اللہ بن مبارک نے امام سفیان ثوری سے انہوں حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی ہے۔ ت) یعنی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عرفات میں وقوف فرمایا یا یہاں تک کہ آفتاب ڈوبنے پر آیا اس وقت ارشاد ہوا اے بلال! لوگوں کو میرے لئے خاموش کر، بلال نے کھڑے ہو کر پکارا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ

وهذا حدیث الامام عبد اللہ بن المبارک علی سفین الثوری عن الزبیر بن عدی عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال وقف النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بعرفات وقد کادت الشمس ان تغرب فقال یا بلال انصت لی الناس فقام بلال فقال فقال انصتوا لرسول اللہ صلی اللہ

<p>تعالیٰ علیہ وسلم فنصت الناس فقال يا معاشر الناس اتاني جبريل أنفاً فأقراني من ربي السلام وقال ان الله عز وجل غفر لاهل عرفات واهل البعشر وضمن عنهم التبعات فقام عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه فقال يا رسول الله هذا لنا خاصة قال هذا لكم ولن اتي من بعدكم الى يوم القيمة فقال عمر بن الخطاب كثر خير الله وطاب¹۔</p>	<p>وسلم کے لئے خاموش ہو جاؤ، لوگ ساکت ہوئے۔ حضور پر نور صلوات اللہ تعالیٰ وسلامہ علیہ نے فرمایا اے لوگو! ابھی جبریل نے حاضر ہو کر مجھے میرے رب کا سلام وپیام پہنچایا کہ اللہ عزوجل نے عرفات و مشعر الحرام والوں کی مغفرت فرمائی اور ان کے باہمی حقوق کا خود ضامن ہو گیا۔ امیر المؤمنین عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کھڑے ہو کر عرض کی یا رسول اللہ کیا یہ دولت خاص ہمارے لئے ہے؟ فرمایا تمہارے لئے اور جو تمہارے بعد قیامت تک آئیں سب کے لئے عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا اللہ عزوجل کی خیر کثیر و پاکیزہ ہے انتہی (ت)</p>
--	--

والحمد لله رب العلمین (اور سب تعریف اللہ تعالیٰ کے لئے ہے جو تمام جہانوں کا پروردگار ہے۔ ت)

دوم: شہید بحر کہ خاص اللہ عزوجل کی رضا چاہنے اور اس کا بول بالا ہونے کے لئے سمندر میں جہاد کرے اور وہاں ڈوب کر شہید ہو حدیثوں میں آیا کہ مولیٰ عزوجل خود اپنے دست قدرت سے اس کی روح قبض کرتا اور اپنے تمام حقوق اسے معاف فرماتا اور بندوں کے سب مطالبے جو اس پر تھے اپنے ذمہ کرم پر لیتا ہے۔

احادیث: ابن ماجہ اور طبرانی معجم کبیر میں حضرت ابوامامہ اور ابو نعیم حلیہ میں حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی پچھلی حضرت صفیہ بنت عبد المطلب اور شیرازی کتاب اللقباب میں حضرت عبد اللہ ابن عمرو بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین سے راوی:

<p>واللفظ لابی امامة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يغفر لشهيد البر الذنوب كلها الا الدين، و</p>	<p>(حضرت ابوامامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے الفاظ ہیں۔ ت) یعنی حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: جو خشکی میں شہید ہو اس کے سب گناہ بخشے جاتے ہیں مگر حقوق العباد۔</p>
---	--

¹ الدر المنثور بحوالہ ابن مبارک عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ مکتبہ آیۃ العظمیٰ قم ایران ۳۱/۱-۳۳۰

یغفر لشہید البحر الذنوب کلہا والذین ^۱ ۔	اور جو دریا میں شہادت پائے اس کے تمام گناہ و حقوق العباد سب معاف ہو جاتے ہیں۔
--	---

اللہم ارزقنا بجاہہ عندک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وبارک آمین (اے اللہ! حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اس بلند پایہ رتبہ کے طفیل جو ان کا تیری بارگاہ میں ہے ہمیں یہ دولت نصیب فرما آمین۔ ت)

سوم شہید صبر یعنی وہ مسلمان سنی المذہب صحیح العقیدہ جسے ظالم نے گرفتار کر کے بحالت بیکسی و مجبوری قتل کیا، سولی دی، پھانسی دی کہ یہ بوجہ اسیری قتل و مدافعت پر قادر نہ تھا۔ بخلاف شہید جہاد کہ مارتا مارتا ہے اس کی بیکسی و بیدست پائی زیادہ باعث رحمت الہی ہوتی ہے کہ حق اللہ و حق العبد کچھ نہیں رہتا ان شاء اللہ تعالیٰ (اگر اللہ تعالیٰ چاہے۔ ت)

احادیث: بزار ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے بسند صحیح راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

قتل الصبر لایسر بذنب الامحاة ^۲ ۔	قتل صبر کسی گناہ پر نہیں گزرتا مگر یہ کہ اسے مٹا دیتا ہے۔
---	---

نیز بزار ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

قتل الرجل صبرا کفارا قلم قبلہ من الذنوب ^۳ ۔	آدمی کا بوجہ صبر مارا جانا تمام گزشتہ گناہوں کا کفارہ ہے۔
قال المناوی فی التیسیر ظاہرہ وان کان المقتول عاصیا ومات بلا توبۃ ففیہ رد علی الخوارج والمعتزلۃ ^۴ اھ ورائتی کتبت علی ہامشہ مانصہ اقول: بل لا محمل لہ سواہ	علامہ مناوی نے تیسیر میں فرمایا اس کا ظاہر مفہوم یہ ہے کہ اگرچہ مقتول گنہگار ہو اور بغیر توبہ مرجائے۔ پس اس میں خارجیوں اور معتزلہ کا رد ہے اھ، مجھے یاد ہے کہ میں نے اس کے حاشیہ پر لکھا کہ جس کی عبارت یہ ہے میں کہتا ہوں

^۱ المعجم الكبير حديث ۷۱۶ المكتبة الفيصلية بيروت ۸/ ۲۰۱، سنن ابن ماجه كتاب الجهاد باب فضل الغزو والبحر (۱۱) سید کمینی

کراچی ص ۲۰۴

^۲ كشف الاستار عن زوائد البزار كتاب الحدود باب قتل الصبر حديث ۱۵۳۵ مؤسسة الرسالة بيروت ۲/ ۲۱۴

^۳ كشف الاستار عن زوائد البزار كتاب الحدود باب قتل الصبر حديث ۱۵۳۲ مؤسسة الرسالة بيروت ۲/ ۲۱۳

^۴ التيسير شرح الجامع الصغير تحت حديث قتل الصبر الخ مكتبة الامام الشافعي الرياض ۲/ ۱۹۳

<p>فأنه ان لم يكن عاصياً لم يبر القتل بذنوب وان كان تاب فكذا لك فان التائب من الذنب كمن لا ذنب له۔</p>	<p>بلکہ اس کے علاوہ اس کا اور کوئی محمل نہیں اس لئے کہ اگر مقتول گنہگار نہ ہو تو پھر قتل گناہ پر گزرنہ ہوگا گناہ ہی نہ ہو تو اس پر گزر کیسا اور اگر اس نے توبہ کر لی تو پھر بھی یہی حکم ہے اس لئے کہ گناہوں سے توبہ کرنے والا اس شخص کی طرح ہو جاتا ہے کہ جس کا کوئی گناہ ہی نہیں۔ (ت)</p>
--	--

احادیث مطلق ہیں اور محض مفقود و حدث عن الحر والحر اور ہم نے سنی المذہب کی تخصیص اس لئے کی کہ حدیث میں ہے
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

<p>لو ان صاب بدعة مكذبا بالقدر قتل مظلوما صابرا محتسبا بين الركن والمقام لم ينظر الله في شيعي من امرته حتى يدخله جهنم۔ رواه ابو الفرج في العلل¹ من طريق كثير من سليم تانس بن مالك رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فذكره۔</p>	<p>اگر کوئی بد مذہب تقدیر پر خیر و شر کا منکر خاص حجر اسود و مقام ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے درمیان محض مظلوم و صابر مارا جائے اور وہ اپنے اس قتل میں ثواب الہی ملنے کی نیت بھی رکھے تاہم اللہ عزوجل اس کی کسی بات پر نظر نہ فرمائے یہاں تک کہ اسے جہنم میں داخل کرے، والعیاذ باللہ تعالیٰ۔ (ابو الفرج نے العلل میں کثیر بن سلیم تانس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی سند سے روایت کیا اور فرمایا کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا، پھر پوری حدیث کو ذکر کیا۔ (ت)</p>
---	---

چہارم: مدیون جس نے بحاجت شرعیہ کسی نیک جائز کام کے لئے دین لیا اور اپنی چلتی ادا میں گئی نہ کی نہ کبھی تاخیر ناروا رکھی بلکہ
ہمیشہ سچے دل سے ادا پر آمادہ اور تاحد قدرت اس کی فکر کرتا رہا پھر بمجبوری ادا نہ ہو سکا اور موت آگئی تو مولیٰ عزوجل اس کے
لئے اس دین سے درگزر فرمائے گا اور روز قیامت اپنے خزانہ قدرت سے ادا فرما کر دائن کو راضی کر دے گا اس کے لئے یہ وعدہ
خاص اسی دین کے واسطے ہے نہ تمام حقوق العباد کے لئے۔

احادیث: احمد و بخاری وابن ماجہ حضرت ابو ہریرہ اور طبرانی معجم کبیر میں بسند صحیح حضرت میمون کردی اور حاکم مستدرک اور
طبرانی کبیر میں حضرت ابوالمامہ باہلی اور احمد و زرار و طبرانی و ابونعیم بسند حسن

¹ العلل المتنافية باب دخول المبتدع النار حديث ۲۱۵ نشر الكتب الاسلاميه لاہور ۱۴۰۰

حضرت عبدالرحمن بن ابی بکر صدیق اور ابن ماجہ و زرار حضرت عبداللہ بن عمرو اور بیہقی مرسلًا قاسم مولائے حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے راوی واللفظ لمیمون رضی اللہ تعالیٰ عنہ:

قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من ادا ديناً ينوي قضاءه ادا الله عنه يوم القيامة ¹ ۔	یعنی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں جو کسی دین کا معاملہ کرے کہ اس کے ادا کی نیت رکھتا ہو اللہ عزوجل اس کی طرف سے روز قیامت ادا فرمائے گا۔
--	--

حدیث ابوامامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لفظ مستدرک میں یہ ہیں حضور اقدس صلوات اللہ وسلامہ علیہ فرماتے ہیں:

من تداين بدین وفي نفسه وفاؤه ثم مات تجاوز الله عنه وارضى غريمه بما شاء ² ۔	جس نے کوئی معاملہ دین کیا اور دل میں ادا کی نیت رکھتا تھا پھر موت آگئی اللہ عزوجل اس سے درگزر فرمائے گا اور دائن کو جس طرح چاہے راضی کرے گا۔
---	--

نیک و جائز کی قید حدیث عبداللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ظاہر کہ اس میں ضرورت جہاد و ضرورت تجہیز و تکفین مسلمان و ضرورت نکاح کو ذکر فرمایا بلکہ بخاری تاریخ اور ابن ماجہ سنن اور حاکم مستدرک میں راوی حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

ان الله تعالى مع الدائن حتى يقضى دينه ما لم يكن دينه في ما يكره الله ³ ۔	بیشک اللہ تعالیٰ قرضدار کے ساتھ ہے یہاں تک کہ اپنا قرض ادا کرے جب تک کہ اس کا دین اللہ تعالیٰ کے ناپسند کام میں نہ ہو۔
---	--

مجبوری رہ جانے کی قید حدیث ابن صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ثابت کہ رب العزت جل و علا روز قیامت مدیون سے پوچھے گا تو نہ کاہے میں یہ دین لیا اور لوگوں کا حق ضائع کیا، عرض کرے گا اے رب میرے! تو جانتا ہے کہ میرے اپنے کھانے پینے پہننے ضائع کر دینے کے سبب وہ دین نہ رہ گیا بلکہ اتنی علی اما حرق و اما سرق و اما وضیعة آگ لگ گئی یا چوری ہو گئی یا تجارت میں ٹوٹا پڑا یوں رہ گیا،

¹ المعجم الكبير حديث ۱۰۴۹ / ۲۳ / ۴۳۲ و حديث ۹۴۹ / ۸ / ۲۹۰ المكتبة الفيصلية بيروت، السنن الكبرى للبيهقي كتاب البيوع باب

ما جاء في جواز الاستقراض دار الفكر بيروت / ۵ / ۳۵۴، كنز العمال بحواله طب عن ميمونه حديث ۱۵۴۲ / ۷ / ۱۵۴۲ مؤسسة الرسالة بيروت ۲۲۱ / ۶

² المستدرک للحاکم کتاب البيوع ان الله مع الدائن الخ دار الفكر بيروت ۲۳ / ۳

³ المستدرک للحاکم کتاب البيوع ان الله مع الدائن الخ دار الفكر بيروت ۲۳ / ۳، كنز العمال بحواله تخ، ۵، ك حديث ۱۵۴۳ / ۷ / ۱۵۴۳ مؤسسة

الرسالة بيروت ۲۲۱ / ۶

مولیٰ عزوجل فرمائے گا:

صدق عبدی فان احق من قضی عنک ^۱ ۔	میرا بندہ سچ کہتا ہے سب سے زیادہ میں مستحق ہوں کہ تیری طرف سے ادا فرمادوں۔
--	--

پھر مولیٰ سبحانہ و تعالیٰ کوئی چیز منگا کر اس کے پلہ میزان میں رکھ دے گا کہ نیکیاں برائیوں پر غالب آجائیں گی اور وہ بندہ رحمت الہی کے فضل سے داخل جنت ہوگا۔

پنجم: اولیائے کرام صوفیہ صدق ارباب معرفت قدست اسرار ہم ونفعنا اللہ بہر کا تم فی الدنیا والآخرۃ (ان کے راز پاک کر دیئے گئے، اللہ تعالیٰ ہمیں دنیا اور آخرت میں ان کی برکتوں سے فائدہ پہنچائے۔ ت) کہ بنص قطعی قرآن روز قیامت ہر خوف و غم سے محفوظ و سلامت ہیں۔

قال تعالیٰ " اَلَا اِنَّ اَوْلِیَاءَ اللّٰهِ لَا خَوْفٌ عَلَیْهِمْ وَلَا هُمْ یَحْزَنُوْنَ " ^۲ ۔	اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: (لوگو!) آگاہ ہو جاؤ یقیناً اللہ تعالیٰ کے دوست (ہر خوف اور غم سے محفوظ ہوں گے) نہ انہیں کوئی ڈر ہوگا اور نہ وہ غمگین ہوں گے۔ (ت)
---	---

تو ان میں بعض سے اگر بمقتضائے بشریت بعض حقوق الہیہ میں اپنے منصب و مقام کے لحاظ سے کہ حسنات الاررار سینات المقرین کوئی تقصیر واقع ہو تو مولیٰ عزوجل اسے وقوع سے پہلے معاف کر چکا کہ:

قد اعطیتکم من قبل ان تسألونی وقد اجبتکم من قبل ان تدعونی وقد غفرت لکم من قبل ان تعصونی ^۳ ۔	میں نے تمہیں عطا فرمادیا اس سے پہلے کہ تم مجھ سے کچھ مانگو، اور میں نے تمہاری درخواست قبول کر لی قبل اس کے کہ تم مجھے پکارو، اور یقیناً تمہاری نافرمانی کرنے سے پہلے میں نے تمہیں معاف کر دیا۔ (ت)
---	--

یوہیں اگر باہم کسی طرح کی شکر رنجی یا کسی بندہ کے حق میں کچھ کمی ہو جیسے صحابہ رضوان اللہ تعالیٰ

^۱ مسند امام احمد بن حنبل عن عبد الرحمن بن ابی بکر المکتب الاسلامی بیروت ۱/ ۱۹۸، الترغیب والترہیب بحوالہ احمد والبخاری و

الطبرانی و ابی نعیم مصطفی البانی مصر ۲/ ۲۰۲

^۲ القرآن الکریم ۱۰/ ۲۲

^۳ مفاتیح الغیب التفسیر الکبیر تحت آیۃ سورۃ القصص و ما کنت بجانب الغربی الخ المطبعة البهیة لمصریة ۲۴/ ۲۵۷

علیہم اجمعین کے مشاجرات کہ:

ستكون لاصحابي زلة يغفرها الله تعالى لهم لسابقتهم معى ۱۔	عنقریب میرے ساتھیوں سے کچھ لغزشیں ہوں گی جنہیں ان کی پیش قدمی کے باعث اللہ تعالیٰ معاف فرمادے گا۔ (ت)
--	--

تو مولیٰ تعالیٰ وہ حقوق اپنے ذمہ کرم پر لے کر ارباب حقوق کو حکم تجاوز فرمائے گا اور باہم صفائی کرا کر آمنے سامنے جنت کے
عالمیستان تختوں پر بٹھائے گا کہ:

"وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غِلٍّ إِخْوَانًا عَلَىٰ سُرُرٍ مُتَقَابِلِينَ" ۲۔	ان کے سینوں کو کینوں اور کدورتوں سے ہم پاک صاف کردیں گے پھر وہ بھائی بھائی ہو کر ایک دوسرے کے آمنے سامنے تخت نشین ہوں گے۔ (ت)
--	---

اسی مبارک قوم کے سرور و سردار حضرات اہل بدر رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین جنہیں ارشاد ہوتا ہے:

اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم ۳۔	جو چاہو کرو کہ میں تمہیں بخش چکا۔
--------------------------------	-----------------------------------

انہیں کے اکابر سادات سے حضرت امیر المومنین عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں جن کے لئے بارہا فرمایا گیا:

ما على عثمان ماعمل بعد هذه ماعلى عثمان ماعمل بعد هذه ۴۔	آج سے عثمان کچھ کرے اس پر مواخذہ نہیں، آج سے عثمان کچھ کرے اس پر مواخذہ نہیں۔
--	--

فقیر غفر اللہ تعالیٰ کہتا ہے حدیث:

اذا احب الله عبداً لم يضره ذنب رواه الديلمی فی مسند الفردوس ۵ و	جب اللہ تعالیٰ کسی بندے سے محبت کرنے لگے تو اسے کوئی گناہ نقصان نہیں دیتا، محدث دہلی نے
--	--

^۱ الجامع الصغير حديث ۳۳۵۶ دار الكتب العلمية بيروت ۲۰۱

^۲ القرآن الكريم ۴۷/۱۵

^۳ صحيح البخارى كتاب المغازى باب فضل من شهد بدر اقرئى كتب خانہ کراچی ۱۲/۵۶۷

^۴ جامع الترمذی ابواب المناقب مناقب عثمان ابن عفان امین کمپنی دہلی ۲/۲۱۱

^۵ الفردوس بمأثور الخطاب حديث ۲۴۳۲ دار الكتب العلمية بيروت ۲/۷۷، الدر المنثور بحوالہ القشیری وابن نجار تحت آية ان الله

يحب التوابين الخ منشورات مکتبۃ آية العظمیٰ قم ایران ۱/۲۶۱

<p>الامام القشیری فی رسالته وابن النجار فی تأریخه عن انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔</p>	<p>اسے مسند الفردوس میں، امام قشیری نے اپنے رسالہ میں اور ابن نجار نے اپنی تاریخ میں حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حوالہ سے اسے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے روایت کیا۔ (ت)</p>
--	---

کا عمدہ حمل یہی ہے کہ محبوبان خدا اول ٹھنہ کرتے ہی نہیں ع

ان المحب لمن یحب مطیع

(بے شک محبت کرنے والا جس سے محبت کرتا ہے اس کا فرمانبردار مطیع ہوتا ہے۔ ت)

وهذا ما اختاره سيدنا الوالد رضي الله تعالى عنه (اور اسی کو ہمارے والد گرامی (اللہ تعالیٰ ان سے راضی ہو) نے پسند فرمایا۔ ت) اور احیائاً کوئی تقصیر واقع ہو تو واعظ و زاجر الہی انہیں متنبہ کرتا اور توفیق انابت دیتا ہے پھر التائب من الذنب کمن لا ذنب له^۱ (گناہوں سے توبہ کرنے والا اس آدمی کی طرح ہو جاتا ہے جس نے کوئی گناہ کیا ہی نہ ہو۔ ت) اس حدیث کا ٹکڑا ہے وهذا ما مشى عليه المناوي في التيسير (یہ وہی ہے جس پر علامہ مناوی نے تیسیر میں روش اختیار فرمائی۔ ت) اور بالفرض ارادة الهیہ دوسرے طور پر تجلی شان عفو و مغفرت و اظہار مکان قبول و محبوبیت پر نافذ ہوا تو عفو مطلق و ارضائے اہل حق سامنے موجود، ضرر ذنب بحمد اللہ تعالیٰ ہر طرح مفقود، والحمد لله الکریم الودود، وهذا ما زدتہ بفضل المحمود (سب تعریف اس خدا کے لئے جو بزرگ و برتر، معزز اور بندوں کو دوست رکھنے والا اور ان کا محبوب ہے، یہ وہ ہے جس کا میں نے اللہ تعالیٰ ستودہ صفات کے فضل و کرم سے اضافہ کیا ہے۔ ت)

فقير غفر الله تعالى له كے گمان میں حدیث مذکور ام ہانی رضی اللہ تعالیٰ عنہا ینادی مناد من تحت العرش یا اهل التوحید، الحدیث^۲ (عرش کے نیچے سے ایک ندا کرنے والا ندا کرے گا اے توحید پرستو، الحدیث۔ ت) میں اہل توحید سے یہی محبوبان خدا مراد ہیں کہ توحید خالص تام کامل ہر گونہ شرک خفی و اخفی سے پاک و منزہ انہیں کا حصہ ہے بخلاف اہل دنیا جنہیں عبدالدینار عبدالدرہم عبد طمع عبد ہوی عبد رغب فرمایا گیا۔

^۱ الفردوس بمأثور الخطاب حدیث ۲۴۳۲ دار لکتب العلمیۃ بیروت ۷/ ۷۷

^۲ المعجم الاوسط حدیث ۳۵۸ مکتبۃ المعارف الریاض ۲/ ۲۰۰

وقال الله تعالى "أَفَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ" ¹ ۔	اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: (اے محبوب!) کیا آپ نے دیکھا جس نے اپنی خواہش کو اپنا معبود بنا رکھا ہے۔ (ت)
--	--

اور بیشک بے حصول معرفت الہی اطاعت ہوائے نفس سے باہر آنا سخت دشوار، یہ بندگان خدا نہ صرف عبادت بلکہ طلب و ارادت بلکہ خود اصل ہستی و وجود میں اپنے رب جل مجدہ کی توحید کرتے ہیں لا الہ الا اللہ (اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی سچا معبود نہیں۔ ت) کے معنی عوام کے نزدیک لا معبود الا اللہ (اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی ایسا نہیں جس کی عبادت کی جائے۔ ت)، خواص کے نزدیک لا مقصود الا اللہ (اللہ تعالیٰ کے سوا مقصود و مطلوب نہیں۔ ت)، اہل ہدایت کے نزدیک لا مشہود الا اللہ (اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی ایسا نہیں جس کی وحدانیت کی گواہی دی جائے اور جس کی بارگاہ میں مخلوق حاضر ہونے والی ہو۔ ت) ان اخص الخواص ارباب نہایت کے نزدیک لا موجود الا اللہ (اللہ تعالیٰ کے سوا حقیقتاً کوئی موجود نہیں۔ ت) تو اہل توحید کا سچا نام انہیں کو زیبا، ولذا ان کے علم توحید کہتے ہیں:

جعلنا الله تعالى من خدامهم و تراب اقدامهم في الدنيا و الآخرة و غفر لنا بجاههم عنده انه اهل التقوى و اهل المغفرة آمين!	اللہ تعالیٰ ہمیں ان کے خادموں میں شامل فرمائے اور دنیا و آخرت میں ان کے قدموں کی مٹی بنادے اور ان کے اس مرتبہ عالیہ کے طفیل جو ان کا اس کی بارگاہ میں ہے ہمیں بخش دے بیشک وہی اس لائق ہے کہ اس سے خوف رکھا جائے اور وہی بخش دینے کی اہلیت رکھتا ہے۔ اے اللہ! میری دعا قبول و منظور فرما۔ (ت)
---	--

امید کرتا ہوں کہ اس حدیث کی یہ تاویل تاویل امام غزالی قدس سرہ العالی سے احسن و اجود، وباللہ التوفیق۔ پھر ان صورتوں میں بھی جبکہ طرز یہی برتی گئی کہ صاحب حق کو راضی فرمائیں اور معاوضہ دے کر اسی سے بخشوائیں تو وہ کلیہ ہر طرح صادق رہا کہ حق العبد بے معافی عبد معاف نہیں ہوتا۔ غرض معاملہ نازک ہے اور امر شدید اور عمل تباہ اہل بعید، اور کرم عظیم اور رحم عظیم، اور ایمان

¹ القرآن الکریم ۲۴/۲۳

خوف ورجا کے درمیان۔

<p>اور ہمیں اللہ تعالیٰ ہی کافی ہے اور وہ بہترین کارساز ہے، اور گناہوں سے کنارہ کش ہونے کی طاقت اور نیکی کرنے کی قدرت اس کی توفیق و عنایت کے بغیر کسی میں نہیں، وہ بلند مرتبہ بزرگ و برتر ذات ہے، اللہ تعالیٰ کی بے پایاں رحمتیں ہوں گناہگاروں کیلئے سفارش کرنے والی ذات پر، تباہ حالوں کے وسیلہ نجات پر اور ناامید ہونے والوں کے مرکز امید پر یعنی ہمارے آقا و مولیٰ حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم پر، ان کی سب اولاد اور ساتھیوں پر، سب تعریف اللہ تعالیٰ کے لئے ہے جو تمام جہانوں کا پروردگار ہے اور اللہ تعالیٰ پاک بلند و بالا سب سے بڑا عالم ہے اور اس عظمت والی ذات کا علم نہایت درجہ کامل اور محکم و مضبوط ہے۔ (ت) ۱۴/ جمادی الاولیٰ ۱۳۱۰ھ</p>	<p>وحسبنا اللہ ونعم الوکیل ولا حول ولا قوة الا باللہ العلی العظیم وصلى اللہ تعالیٰ علی شفیع المذنبین نجات الهالکین مرتجی البائسین محمد وآلہ وصحبہ اجمعین والحمد لله رب العلمین، واللہ سبخنہ وتعالیٰ اعلم وعلیہ جل مجدہ اتم واحکم۔</p>
--	---

رسالہ

اعجب الامداد فی مکفرات حقوق العباد

ختم ہوا

سوگ ونوحہ و جزع و فزع

مسئلہ ۱۷۱۶۹: از محمد گنج ضلع بریلی مرسلہ عبدالقادر خاں صاحب رامپوری
کیا فرماتے ہیں علمائے دین ان مسائل میں:

- (۱) اگر کسی شخص مسلمان کے تین بچے سال سال بھر کے یا دو دوسرے یا تین تین کے کہ قضائے الہی سے فوت ہو جائیں اور وہ شخص رنج کی حالت میں نماز پڑھ کر خدا کا شکر ادا کرے اور صبر کرے جب اس شخص نے اپنے بچوں کے مرنے پر اللہ کا شکر کیا اور صبر کیا تب اس صبر کی جزا بچوں کے والدین کو قیامت میں کچھ ملے گی یا نہیں؟ بیّنوا تو جروا۔
- (۲) جو شخص بچوں کے مرنے پر چلا کر روتے ہیں اس چلا کے رونے سے میت پر کچھ تکلیف ہوتی ہے یا نہیں؟ بیّنوا تو جروا۔
- (۳) چلا کے رونا جائز ہے یا ناجائز؟ بیّنوا تو جروا۔ (بیان فرمائیے اجر پائیے۔ ت)
- الجواب:

(۱) اللہ عزوجل فرماتا ہے:

یو ہیں ہے کہ صبر کرنے والوں کو ان کا اجر پورا پورا دیا جائے گا بے شمار۔	"إِنَّمَا يَوْفَى الصَّادِقُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ" ۱
---	--

^۱ القرآن الکریم ۱۰/۳۹

اور فرماتا ہے:

<p>"أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِّن رَّبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَهَنَّدُونَ" ①</p>	<p>ایسے لوگوں پر درودیں ہیں ان کے رب کی طرف سے اور مہربانی، اور یہی لوگ راہ پانے والے ہیں۔</p>
---	--

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

<p>مأمسلم یبوت له ثلاثة لم یبلغوا الحنث الا ادخله الجنة بفضل رحمته یاہم۔ رواہ الشیخان² و النسائی وابن ماجه عن انس بن مالک واحمد عن امه وعن عمرو بن عبسة وعن ابی هريرة وعبدالله بن احمد فی زوائد المسند وابویعلی بسند صحیح والحاكم وصححه عن الحارث بن اقیس رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔</p>	<p>جس مسلمان کے تین بچے نابالغی میں مرے گئے اللہ تعالیٰ اسے جنت میں داخل فرمائے گا اس رحمت کی برکت سے جو ان بچوں پر فرمائے گا (امام بخاری، مسلم، نسائی اور ابن ماجہ نے حضرت انس بن مالک کے حوالہ سے اس کو روایت کیا ہے۔ احمد نے اپنی والدہ، اور عمرو بن عبد اللہ اور ابو ہریرہ سے روایت کیا۔ ابن حبان نے حضرت ابو ذر سے اور نسائی نے حضرت ابو ہریرہ سے اور عبد اللہ بن احمد نے زوائد مسند میں اور ابو یعلیٰ نے صحیح سند کے ساتھ روایت کیا ہے۔ اور حاکم نے اسے صحیح قرار دے کر حضرت حارث بن اقیس سے روایت کیا ہے، اللہ تعالیٰ ان سے راضی ہو۔ (ت)</p>
--	---

اور فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

<p>مامن مسلم یبوت له ثلاثة من الوالد لم یبلغوا الحنث الا تلقوه من ابواب الجنة الثمانية من ایها شاء دخل۔ رواہ ابن ماجه³</p>	<p>جس مسلمان کے تین بچے نابالغ مرے گئے وہ جنت کے آٹھوں دروازوں سے اس کا استقبال کریں گے کہ جس سے چاہے داخل ہو۔ (ابن ماجہ نے اس کو</p>
---	---

¹ القرآن الکریم ۱۷/ ۱۵۷

² صحیح البخاری کتاب الجنائز باب ما قبل فی اولاد المسلمین قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/ ۱۸۴، سنن ابن ماجہ ابواب ماجاء فی الجنائز باب

ما جاء فی ثواب من اصیب الخ (بخاری) سعید کپنی کراچی ص ۱۱۶، سنن النسائی کتاب الجنائز باب ثواب من احتسب الخ نور محمد کتب خانہ کراچی ۱/ ۲۶۴

³ سنن ابن ماجہ ابواب ماجاء فی الجنائز باب ماجاء فی ثواب من اصیب الخ (بخاری) سعید کپنی کراچی ص ۱۱۶، کنز العمال حدیث ۶۵۶۰ مؤسسة

الرسالہ بیروت ۳/ ۲۸۴

عن عتبة بن عبد السلسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ بسند حسن۔	سند حسن کے ساتھ عتبہ ابن عبد السلسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے۔ (ت)
---	--

ایک بار حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہی حدیث کہ پہلے مذکور ہوئی بیان فرمائی صحابہ نے عرض کی: یا رسول اللہ او اثنان یا دو، فرمایا: او اثنان یا دو۔ عرض کی: او واحد یا ایک، فرمایا: و واحد یا ایک۔ پھر فرمایا:

والذی نفسی بیدہ ان السقط لیجرامہ بسررہ الی الجنة اذا احتسبتہ۔ رواہ الامام احمد ^۱ بسند صالح والطبرانی عن معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔	قسم ہے اس کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے کہ کچاچہ جو گر جاتا ہے اگر ثواب الہی کی امید میں اس کی ماں صبر کرے تو وہ اپنے نال سے اپنی ماں کو جنت میں کھینچ لے جائے گا۔ (اس کو امام احمد نے سند صالح کے ساتھ اور امام طبرانی نے حضرت معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اس کو روایت کیا ہے۔ ت)
--	--

اور فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

اذا مات ولد العبد قال الله لملائكته قبضتم ولد عبدی، فيقولون نعم فيقول قبضتم ثمرة فوادة، فيقولون نعم، فيقول ماذا قال عبدی، فيقولون حمدك واسترجع، فيقول ابنو العبدی بیتاً فی الجنة وسبوة بیت الحمد۔ رواہ احمد والترمذی ^۲ وحسنہ	جب مسلمان کا بچہ مرتا ہے اللہ عزوجل فرماتا ہے: تم نے میرے بندے کے بچے کی روح قبض کر لی۔ عرض کرتے ہیں: ہاں۔ فرماتا ہے: تم نے اس کے دل کا پھل لے لیا۔ عرض کرتے ہیں: ہاں۔ فرماتا ہے: پھر میرے بندے نے کیا کہا: عرض کرتے ہیں: تیرا شکر ادا کیا اور انا اللہ وانا الیہ راجعون کہا فرماتا ہے: میرے بندے کے لئے جنت میں ایک گھر بناؤ اور اس کا نام "حمد کا مکان" رکھو۔ (امام احمد نے اسے روایت کیا ہے اور
---	--

^۱ مسند احمد بن حنبل معاذ بن جبل المکتب الاسلامی بیروت ۵/ ۲۴۱

^۲ جامع الترمذی ابواب الجنائز باب فصل المصیبة اذا احتسب امین کمپنی دہلی ۱/ ۱۱۲

وامن حبان فی صحیح التفاسیم والانواع عن ابی موسی الاشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔	امام ترمذی نے اس کی تحسین فرمائی اور محدث ابن حبان نے "صحیح التفاسیم والانواع" میں حضرت ابو موسیٰ الاشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اس کو روایت کیا۔ (واللہ تعالیٰ اعلم)
---	---

(۲) چلاکے رونے سے مُردے کو ضرور تکلیف ہوتی ہے۔ اہلسنت کے مذہب میں موت سے روح نہیں مرقی، نہ اس کا علم و سمع و بصر زائل ہوتا ہے بلکہ ترقی پاتا ہے، جنازہ رکھا ہوتا ہے لوگ جو کچھ کہتے کرتے ہیں مردہ سب سنتا دیکھتا ہے۔ یہ سب امور احادیث کثیرہ سے ثابت ہیں کما بیّنناہ فی "حیاۃ الموات فی بیان سماع الاموات" (جیسا کہ ہم نے اس مسئلہ کو "حیات الموات فی بیان سماع الاموات" میں بیان کیا ہے۔ ت) چلاکے رونے سے زندے پریشان ہو جاتے ہیں ایذا پاتے ہیں نہ کہ مردہ جس پر ابھی ایسی سخت تکلیف چلانے کی گزر چکی ہے اس کی پریشانی اس کی ایذا، بیان سے باہر ہے۔ پھر وہ تودار حق میں گیا اب اسے ہر مصیبت رنج دیتی اور ہر حسہ سرور بخشی ہے یہ امر اس کے لئے صد گونہ ایذا کا باعث ہوتا ہے، بچہ ہو یا جوان اس میں سب یکساں ہیں۔ حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

لاتؤذوا امواتکم بعویل۔ رواہ ابن مندۃ والدیلمی ^۱ عن ام المومنین ام سلمۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہا۔	چلا کر رونے سے اپنے مردوں کو ایذا نہ دو (محدث ابن مندۃ اور دیلمی نے ام المومنین سیدہ ام سلمۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے اس کو روایت کیا ہے۔ ت)
---	---

حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک جنازے میں کچھ عورتیں دیکھیں فرمایا:

ارجعن ما زورات غیر ما جورات انکن لتفتن الاحیاء وتؤذین الاموات۔ رواہ سعید ^۲ بن منصور فی سننہ۔	پلٹ جاؤ وبال سے بھری ثواب سے بری، تم زندوں کو فتنوں میں ڈالتی اور مردوں کو ایذا دیتی ہو (سعید بن منصور نے اس کو اپنی سنن میں روایت کیا ہے۔ ت)
---	---

امام بکر بن عبداللہ مزنی تابعی فرماتے ہیں:

^۱ الفردوس بمأثور الخطاب حدیث ۳۱۸ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱/ ۹۸

^۲ کنز العمال بحوالہ الخطیب عن ابی ہدیۃ حدیث ۴۲۶۰ مؤسسة الرسالہ بیروت ۱۵/ ۶۵

انہ مآمن میت یموت الا وروحہ فی ید ملک الموت فہم یغسلونہ ویکفونہ وھویری مایصنع اھلہ فلم یقدر علی الکلام لنہاھم عن الرنة والعویل۔ رواہ الامام ابوبکر ^۱ بن ابی الدنیا۔	مجھے حدیث پہنچی کہ جو مرتا ہے اس کی روح ملک الموت کے ہاتھ میں ہوتی ہے لوگ اسے غسل و کفن دیتے ہیں اور وہ دیکھتا ہے جو کچھ اس کے گھر والے کرتے ہیں ان سے بات نہیں کرتا کہ انہیں شور و فریاد سے منع کرے (امام ابوبکر بن ابی الدنیا نے اس کو روایت کیا۔ ت)
---	--

ایک حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: ماں باپ پر ان کی موت کے بعد آدمی کے اعمال پیش
ہوتے ہیں، نیکیوں پر شاد ہوتے ہیں اور ان کے منہ اور زیادہ چمکنے لگتے ہیں فاتقوا اللہ ولا تؤذوا امواتکم تو اللہ سے ڈرو اپنے
مردوں کو اپنے گناہوں سے ایذا نہ دو۔ رواہ الامام الترمذی^۲ الحکیم عن والد عبد العزیز (امام حکیم ترمذی نے عبد
العزیز کے والد سے اس کو روایت کیا ہے۔ ت) رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

ان البیت لیعذب ببکاء اھلہ علیہ ^۳ ۔ روایہ الشیخین عن عمرو وعمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔	بیشک مردے پر جو اس کے گھر والے روتے ہیں اس سے اسے عذاب والم ہوتا ہے (اس کو بخاری مسلم نے عمرو عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا۔ ت)
--	--

علماء فرماتے ہیں:

المراد بالعذاب هو الالم الذی یحصل للمیت اذ سبعہم یبکون اوبلغہ ذلک فأنہ یحصل لہ تألم بذلک نقلہ ملا علی القاری	(حدیث مذکور میں) عذاب سے وہ احساس دکھ مراد ہے جو میت کو حاصل ہوتا ہے جو انہیں روتے پیٹے سنتی ہے کیونکہ اس رویہ سے وہ درد والم محسوس کرتی ہے، چنانچہ ملا علی قاری نے
--	---

^۱ شرح الصدور بحوالہ ابن ابی الدنیا باب معرفة البیت من یغسلہ الخ خلافت اکبری منگورہ سوات ص ۴

^۲ الجامع الصغیر بحوالہ الحکیم عن والد عبد العزیز حدیث ۳۳۱۶ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۹۹

^۳ جامع الترمذی ابواب الجنائز باب ما جاء فی کراہیة البکاء ۱۱۹/۱۱۹

<p>فی البرقاة^۱ عن السيد الشاه ميرك المحدث عن الامام شمس الدين محمد بن محمد بن محمد الجزري انه قال في تصحيح المصابيح عندى والله اعلم لكن المراد بالعذاب الخ قلت وقد تخالج صدرى قبل ان اطلع عليه حتى رأيت فيهما والله الحمد، والله سبحانه وتعالى اعلم۔</p>	<p>مرقات شرح مشکوٰۃ میں سید میرک شاہ محدث بخاری کے حوالہ سے اسے نقل فرمایا اس نے امام شمس الدین محمد بن محمد بن محمد جزری سے نقل کیا انہوں نے تصحیح المصابیح میں ذکر فرمایا اللہ تعالیٰ سب کچھ بہتر جانتا ہے مگر میرے نزدیک حدیث مذکور میں عذاب سے در دو کرب مراد ہے الخ میں کہتا ہوں اس پر مطلع ہونے سے پہلے میرے دل میں بھی یہی بات کھٹکتی تھی یہاں تک کہ میں نے ان دونوں بزرگوں کے کلام میں اسے دیکھ لیا۔ اور اللہ تعالیٰ ہی کے لئے تمام خوبیاں، محاسن، محامد ہیں۔ اور اللہ تعالیٰ پاک اور برتر بڑا عالم ہے۔ (ت)</p>
---	---

(۳) میت پر چلا کر ونا جزع فزع کرنا حرام سخت حرام ہے، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

<p>اثنان في الناس هما بهم كفر في النسب والنياحة۔ رواه مسلم^۲ عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه ورواه ابن حبان والحاكم وزاد اشق الجيب۔</p>	<p>لوگوں میں دو یا تین کفر ہیں کسی کے نسب پر طعنہ اور میت پر نوحہ۔ (امام مسلم نے اس کو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حوالے سے روایت کیا، ابن حبان اور حاکم نے بھی اس کو روایت کیا ہے مگر حاکم نے یہ اضافہ "اور گریبان پھاڑنا"۔ (ت)</p>
---	--

اور فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

<p>صوتان ملعونان في الدنيا والآخرة مزمار عند نعمة ورثة عند المصيبة، رواه البزار^۳ عن انس</p>	<p>دو آوازوں پر دنیا و آخرت میں لعنت ہے، نعت کے وقت باجا اور مصیبت کے وقت چلانا (محدث بزار نے اس کو صحیح سند کے ساتھ</p>
--	--

^۱ مرقات المفاتیح شرح مشکوٰۃ المصابیح کتاب الجنائز باب البكاء علی المیت مکتبہ حبیبیہ کوئٹہ ۱۴/۲۲۴

^۲ صحیح مسلم کتاب الایمان باب اطلاق اسم الکفر علی الطعن فی النسب قدیمی کتب خانہ کراچی ۵۸

^۳ کشف الاستار عن زوائد البزار کتاب الجنائز باب ماجاء فی النوح مؤسسة الرسالہ بیروت ۱/۳۷۷

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حوالہ سے روایت کیا ہے۔ (ت)	رضی اللہ تعالیٰ عنہ بسند صحیح۔
--	--------------------------------

اور فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

چلا کر رونے والی جب اپنی موت سے قبل توبہ نہ کرے تو قیامت کے دن کھڑی کی جائے گی یوں کہ اس کے بدن پر گندھک کا کرنا ہوگا اور کھجلی کا دوپٹہ۔ (امام مسلم نے اسے ابو مالک اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حوالے سے روایت کیا ہے۔ (ت)	النَّائِحَةُ إِذَا لَمْ تَتُبْ قَبْلَ مَوْتِهَا تَقَامُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَ عَلَيْهَا سُرْبَالٌ مِنْ قِطْرَانٍ وَدَرَعٌ مِنْ جَرَبٍ رَوَاهُ مُسْلِمٌ ¹ عَنْ أَبِي مَالِكٍ الْأَشْعَرِيِّ۔
--	--

اور ایک روایت میں ہے:

اللہ تعالیٰ اسے گندھک کے کپڑے پہنائے گا اور اوپر سے دوزخ کی لپٹ کا دوپٹہ اڑھائے گا۔ (ابن ماجہ نے اس کو ابو مالک اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے۔ (ت)	قَطَعَ اللَّهُ ثِيَابًا مِنْ قِطْرَانٍ وَدَرَعًا مِنْ لَهَبِ النَّارِ۔ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ عَنْهُ ² ۔
--	--

ایک حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

یہ نوحہ کرنے والیاں قیامت کے دن جہنم میں دو صفیں کی جائیں گی دوزخیوں کے دائیں بائیں وہاں ایسے بھونکیں گی جیسے کتیاں بھونکتی ہیں۔ (امام طبرانی نے اس کو "الاوسط" میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حوالہ سے روایت کیا ہے۔ (ت)	أَنْ هُوَ لَاءِ النَّوَائِحِ يَجْعَلْنَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ صَفَيْنِ فِي جَهَنَّمَ صَفٍ عَنْ يَمِينِهِمْ وَصَفٍ عَنْ يَسَارِهِمْ فَيَنْبَحْنَ عَلَى أَهْلِ النَّارِ كَمَا تَنْبَحُ الْكِلَابُ۔ رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ ³ فِي الْأَوْسَطِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ۔
--	--

¹ صحیح مسلم کتاب الجنائز فصل فی الوعید للنائحة الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/ ۳۰۳

² سنن ابن ماجہ ابواب ماجاء فی الجنائز، باب فی النهی عن النیاحۃ (بج) ایم سعید کمپنی کراچی ص ۱۱۳

³ المعجم الاوسط للطبرانی حدیث ۵۲۲۵ مکتبۃ المعارف ریاض ۱۱۰/۶

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

انابری من حلق و سلق و خرق۔ رواہ الشیخان ۱ عن ابی موسیٰ الاشعری رحمہ اللہ تعالیٰ۔	میں بیزار ہوں اس سے جو بھدرا کرے اور چلا کر روئے اور گریبان چاک کرے (بخاری و مسلم نے حضرت ابو موسیٰ اشعری رحمہ اللہ تعالیٰ کے حوالہ سے اسے روایت کیا۔ ت)
---	--

اور فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

الاتسمعون ان اللہ لایعذب بدمع العین ولا بحزن القلب ولكن یعذب بهذا و اشار الی لسانہ او یرحم وان البیت یعذب ببكاء اہلہ علیہ۔ رویاہ عن ابن عمر ۲ رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔	ارے سنتے نہیں ہو بیشک اللہ نہ آنسوؤں سے رونے پر عذاب کرے نہ دل کے غم پر (اور زبان کی طرف اشارہ کر کے فرمایا) ہاں اس پر عذاب ہے۔ یا رحم فرمائے اور بیشک مردے پر عذاب ہوتا ہے اس کے گھر والوں کے اس پر نوحہ کرنے سے۔ (اس کو بخاری و مسلم نے حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا ہے۔ ت)
---	---

عالمگیری میں جامع المصنرات سے ہے:

النوح العالی لایجوز والبكاء مع رقة القلب لا باس بہ ۳۔	بلند آواز سے رونا اور بین کرنا (اسلام میں) جائز نہیں لیکن بغیر آواز کے رونا اور آنسو بہانا ممنوع نہیں۔ (ت)
--	---

در مختار میں ہے:

لا تصح الاجارة لاجل المعاصی مثل الغناء والنوح و الملاہی ۴۔	گناہوں پر اجارہ (مزدوری کرنا) درست نہیں، گانا بجانا رونا پیٹنا یہ افعال گناہ ہیں، واللہ تعالیٰ اعلم (ت)
---	--

۱ صحیح مسلم کتاب الایمان باب تحریم ضرب الخدود قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/ ۷۰

۲ صحیح بخاری کتاب الجنائز باب البكاء عند المریض قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/ ۱۷۴

۳ فتاویٰ ہندیہ کتاب الصلوٰۃ الفصل السادس نورانی کتب خانہ پشاور ۱/ ۱۶۷

۴ در مختار کتاب الاجارہ فاسدہ مطبع مجتہائی، دہلی ۱۷۹/ ۲

مسئلہ ۱۷۲: ۱۲ شعبان ۱۳۱۷ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اس حدیث کا ترجمہ کیا ہے اور اس سے میت پر نوحہ کرنے کا جواز بعض غیر مقلد نکالتے ہیں، یہ صحیح ہے یا نہیں؟

عن انس قال لما ثقل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم جعل يتغشاه فقالت فاطمة واكرب اباها فقال لها ليس على ابيك كرب بعد اليوم فلما مات قالت يا ابتاه اجاب رباً دعاه يا ابتاه من جنة الفردوس ماواه يا ابتاه الى جبرئيل ننعاه فلما دفن قالت فاطمة يا انس اطابت انفسكم ان تحثوا على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم التراب۔ رواه البخارى^۱۔
بیّنوا تو جروا۔ (ترجمہ جواب میں موجود ہے)

الجواب:

انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے جب نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو مرض سے گرانی ہوئی، بے چینی نے غلبہ کیا، حضرت بتول زہرانے کہا ہائے میرے باپ کی بے چینی، سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا آج کے بعد تیرے باپ پر کبھی کسی قسم کی بے چینی نہیں، جب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے انتقال فرمایا حضرت بتول زہرانے کہا اے باپ میرے اللہ کے بلانے پر تشریف لے گئے، اے باپ میرے وہ کہ فردوس کے باغ میں جن کا ٹھکانا، اے باپ میرے ہم ان کے انتقال کی مصیبت جبریل سے بیان کرتے ہیں جب سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دفن کر چکے حضرت بتول زہرانے فرمایا اے انس! تمہارے دلوں نے کیونکر گوارا کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے جسم اطہر کو خاک میں پنہاں کرو۔ یہ حدیث بخاری نے روایت کی۔

حضرت بتول زہرانے یہ کلمات نہ صحیحہ و فریاد کے ساتھ کہے نہ ان میں کوئی غلطی یا بے تحقیق وصف بیان فرمایا نہ کوئی کلمہ شکایت رب العزّة و ناراضی قضائے الہی پر دال تھا، لہذا اس میں کوئی وجہ ممانعت نہیں۔ زر قانی میں ہے:

فقال لها لا كرب على ابيك بعد اليوم وهذا يدل على انها لم ترفع	حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنی بیٹی سے فرمایا آج کے بعد تیرے والد گرامی کو گھبراہٹ
--	---

^۱ صحیح البخاری کتاب المغازی باب مرض النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قدیمی کتب خانہ کراچی ۶۲۱/۲

صوتہا والا نہاھا ^۱ ۔	اور کوئی بے چینی نہ ہوگی، یہ ارشاد اس پر دلالت کرتا ہے کہ سیدہ نے اپنی آواز (کلمات مذکورہ کہتے ہوئے) بلند نہ کی تھی ورنہ آپ منع فرمادیتے۔ (ت)
---------------------------------	---

اسی میں فتح الباری سے ہے:

یؤخذ منه ان تلك الالفاظ كان البيت متصفا بها انه لا يمنع ذكره بها بعد موته بخلاف ما اذا لا يتحقق اتصافه بها فتدخل في المنع ^۲ ۔	اس سے استدلال کیا جاتا ہے کہ آدمی کے مرنے کے بعد یہ الفاظ کہنا جبکہ وہ ان سے متصف ہو منع نہیں، بخلاف اس کے کہ آدمی ان سے متصف نہ ہو تو پھر ایسے الفاظ کہنا مانعت میں داخل ہیں۔ (ت)
--	--

تحریم نوحہ میں احادیث متواترہ موجود ہیں اس سے جواز نوحہ ثابت نہ کرے گا مگر جاہل۔ واللہ الہادی (اللہ تعالیٰ ہدایت فرمانے والا ہے۔ ت) واللہ سببخنہ وتعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۷۳: مسؤلہ سید مقبول عیسیٰ میاں صاحب بریلی نو محلہ صفر ۱۳۳۵ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین بیچ اس امر کے اہلسنت و جماعت کو عشرہ محرم الحرام میں رنج و غم کرنا جائز ہے یا نہیں؟ بینوا تو جروا۔

الجواب:

اہل سنت و جماعت کا مدار ایمان حضور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی محبت ہے جب تک اپنے ماں، باپ، اولاد، تمام جہان سے زیادہ حضور کی محبت نہ رکھے مسلمان نہیں، خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

لا یؤمن احدکم حتی اکون احب الیہ من والدہ و ولدہ والناس اجمعین ^۳ ۔	تم میں کوئی مسلمان نہیں ہوتا جب تک میں اسے اس کے ماں باپ اور اولاد اور سب لوگوں سے زیادہ پیارا نہ ہوں۔
--	--

اور محب کو محبوب کی ہر شے عزیز ہوتی ہے یہاں تک کہ اس کی گلی کا کتا بھی۔ حضرت مولانا قدس سرہ

^۱ شرح الزرقانی علی المواہب اللدنیۃ المقصد العاشر الفصل الاول دار المعرفۃ بیروت ۸/ ۲۷۳

^۲ شرح الزرقانی علی المواہب اللدنیۃ المقصد العاشر الفصل الاول دار المعرفۃ بیروت ۸/ ۲۸۳

^۳ صحیح البخاری کتاب الایمان باب حب الرسول قدیمی کتب خانہ کراچی ۷/ ۷

مثنوی شریف میں حضرت مجنوں رحمہ اللہ تعالیٰ کی حکایت تحریر فرمائی کہ کسی نے ان کو دیکھا کمال محبت کے طور پر ایک کتے کے بوسے لے رہے ہیں، اعتراض کیا کہ کتا نجس ہے چنیں ہے چننا ہے۔ فرمایا نہیں جانتے

کاین طلسم بستہ مولیٰ ست اسیں پاسبان کوچہ لیلیٰ ست اسیں¹

(جیسے یہ اللہ کی بنائی ہوئی تصویر ہے، یہ (کتا) لیلیٰ کی گلی کا چوکیدار ہے۔ ت)

یہ کتا لیلیٰ کی گلی کا ہے مہبان صادق کاجب دنیا کے محبوبوں کے ساتھ یہ حال ہے جن میں ایک حسن فانی کا کمال سہی ہزاروں عیب و نقص بھی ہوتے ہیں، تو کیا کہنا ہے ہمارے محبوب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا جنہیں تمام اوصاف حمیدہ میں اعلیٰ کمال، اور جن کا ہر کمال ابدی اور لازوال اور جو ہر عیب و نقص سے منزہ و بے مثال، ان کا ہر علاقہ والا سنی کے سرکاتاج ہے، صحابہ ہوں خواہ ازواج خواہ اہلبیت رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین۔ پھر یہ کہنا ہے ان کا جو حضور کے جگر پارے اور عرش کی آنکھ کے تارے ہیں، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

حسین مئی وانا من حسین، احب اللہ من احب حسین میرا اور میں حسین کا، اللہ دوست رکھے اسے جو حسین کو دوست رکھے، حسین ایک نسل نبوت کی اصل ہے۔	حسینا، حسین سبط من الاسباط ² ۔ احب اللہ من احب حسین
---	--

یہ حدیث کس قدر محبت کے رنگ میں ڈوبی ہوئی ہے، ایک بار نام لے کر تین بار ضمیر کافی تھی مگر نہیں ہر بار لذت محبت کے لئے نام ہی کا اعادہ فرمایا، کہا قالوا فی قول القائل۔

تاللہ یا ظبیات القاع قلن لنا الیلائی منکن ام لیلیٰ من البشر

(خدا کی قسم اے ہموار زمین کے ہر نوں! ہمیں یہ بتا دو کیا لیلیٰ تم میں سے ہے یا انسانوں میں سے ہے۔ ت)

کون سا سنی ہوگا جسے واقعہ ہائلہ کر بلا کا غم نہیں یا اس کی یاد سے اس کا دل محزون اور آنکھ پر غم نہیں، ہاں مصائب میں ہم کو صبر کا حکم فرمایا ہے، جزع فزع کو شریعت منع فرماتی ہے، اور جسے واقعی دل میں غم نہ ہو اسے جھوٹا اظہار غم ریاء ہے اور قصداً غم آوری و غم پروری خلاف رضا ہے جسے اس کا غم نہ ہو اسے بیغم نہ رہنا چاہئے

¹ مثنوی معنوی قصہ نواختن مجنوں آن سگ الخ نورانی کتب خانہ پشاور دفتر سوم ص ۱۷

² جامع الترمذی ابواب المناقب مناقب ابی محمد الحسن الخ امین کمپنی دہلی ۲/ ۲۱۹

بلکہ اس غم نہ ہونے کا غم چاہئے کہ اس کی محبت ناقص ہے اور جس کی محبت ناقص اس کا ایمان ناقص۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۱۷۴: جناب انتظام علی خاں چھتہ شیخ منگلوزیر جامع مسجد دہلی ۱۸ جمادی الآخرہ

ہر میلاد شریف میں شہادت کا بیان اور نوحہ اشعاروں کے پڑھتے ہی میلاد خواں خود روتے ہیں اور دوسروں کو بھی رلاتے ہیں۔
مثال کہ زینب، کلثوم، صغریٰ وغیرہ وغیرہ اس طرح سے پڑھتی تھیں اور روتی تھیں جائز ہے یا نہیں؟ یعنی اس طرح سے پڑھنا۔
الجواب:

نوحہ ماتم حرام ہے، بیان شہادت حسین ناجائز طور پر جاہلوں میں رائج ہے خود ہی ممنوع اور مجلس میلاد مبارک میں کہ مجلس
سرور عالم کے ساتھ اس کا لانا اور حماقت۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۷۵ تا ۱۷۸: ۱۱ محرم الحرام ۱۳۳۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و خلیفہ مرسلین مسائل ذیل میں:

(۱) بعض سنت جماعت عشرہ ۱۰ محرم الحرام کو نہ تو دن بھر روٹی پکاتے ہیں اور نہ جھاڑ دیتے ہیں کہتے ہیں کہ بعد دفن تعزیر روٹی
پکائی جائے گی۔

(۲) ان دس دن میں کپڑے نہیں اتارتے ہیں۔

(۳) ماہ محرم میں بیاہ شادی نہیں کرتے ہیں۔

(۴) ان ایام میں سوائے امام حسن و امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے کسی کی نیاز فاتحہ نہیں دلاتے ہیں، آیا یہ جائز ہے یا نہیں؟

الجواب:

پہلی تینوں باتیں سوگ ہیں اور سوگ حرام ہے، اور چوتھی بات جہالت ہے ہر مہینہ ہر تاریخ میں ہر ولی کی نیاز اور ہر مسلمان کی
فاتحہ ہو سکتی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

تعزیه اور اس سے متعلقہ بدعات

مسئلہ ۱۷۹:

از بسولی ضلع بدایوں مرسلہ خلیل احمد صاحب ۹ شوال ۱۳۱۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ تعزیه کا بنانا اور دیکھنا ان پر دل سے معتقد ہونا اہل سنت و جماعت کو چاہئے یا نہیں؟ اور جو ایسا کرے اس پر بموجب شرع کیا حکم صادر ہوگا؟ بینوا تو جروا (بیان فرمائیے اجر پائیے۔ ت)

الجواب:

تعزیه رائجہ مجمع بدعات شنیعہ سیئہ ہے، اس کا بنانا دیکھنا جائز نہیں، اور تعظیم و عقیدت سخت حرام و اشد بدعت۔ اللہ سبحانہ و تعالیٰ مسلمان بھائیوں کو راہ حق کی ہدایت فرمائے۔ آمین! واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۸۰:

از عیسیٰ نگر ضلع کھیری ملک اودھ مرسلہ سید مظہر حسن صاحب ۱۵ صفر ۱۳۲۰ھ

جناب مولوی صاحب! ہم لوگ ساکنان عیسیٰ نگر ضلع کھیری و ڈاک خانہ خاص عیسیٰ نگر کے ہیں اور جناب کا نام سنا ہے کہ بریلی میں جناب مولوی احمد رضا خاں صاحب محلّہ سوداگران میں بہت بڑے مولوی ہیں اور بہت اچھا حکم شریعت کا دیتے ہیں، ہمارے یہاں تھوڑے دنوں سے ایک شخص نے وہی بات چائی ہے کہ محمدی جھنڈا مت کھڑا کرو اور تعزیه مت بناؤ اور تعزیه پر مٹھائی چڑھاتے ہیں اسے کھانے کو منع کرتا ہے اور خدائی رات میں ڈھول بجانے کو منع کرتا ہے اور مولود شریف رنڈی اور بھانڈی کے یہاں

پڑھنے کو نہیں جانتا کہتا ہے مزدوری کر کے لاؤ شیرینی تو پڑھ دوں گا یا شیرینی مت لاؤ تمہارے یہاں ویسے ہی پڑھ دوں گا تو مولوی صاحب ہم کو شیرینی بغیر ثواب کیوں کریں اور ہم تعزیہ وغیرہ بنانا چھوڑ دیں تو یہاں مسلمان کا نام بھی نہ رہے گا اب ایک مولوی صاحب آئے ہیں وہ مولود شریف اور گیارہویں کو بھی منع کرتے ہیں تو مولوی صاحب اور احمد کا جھگڑا خوب ہوا اور جھگڑا ہو کر یہ بات ٹھہری کہ وہ دو دو تین تین آدمی مل کر غزلیں سر بلا کر نہ پڑھا کریں اور قصہ ہرنی کا نہ پڑھیں صحیح کتاب کی روایات پڑھا کریں اور کھڑے نہ ہوں جب سے احمد ویسے ہی کھڑا ہو کر مولود شریف پڑھتا ہے اور مولوی صاحب بھی ویسے ہی کھڑے رہتے ہیں اور جوڑے خمسہ پڑھتے ان کے پڑھنے کو کہتے ہیں اور جو غزل خود پڑھتے ہیں۔

اب یہ بات ٹھہری ہے کہ جس بات کو تحریر مذکورہ بالا میں اچھا لکھ دیں گے مولوی احمد رضا خاں صاحب بریلوی کے وہ ہم سب مل کر کریں گے اور کسی بات کا جھگڑا نہیں ہے جو باتیں اس کاغذ میں اوپر درج ہیں ان میں سے جو جو بات بہتر اور ثواب زیادہ جس کے کرنے میں ہو وہ تحریر کر دیجئے گا اور گیارہویں کی بابت یہ فیصلہ ہو گیا ہے چاہے جس تاریخ میں فاتحہ کرو اور اس کا ثواب نذر اللہ کر کے حضرت بڑے پیر صاحب کی روح کو ایصال ثواب کریں، یہ مت خیال کرو کہ اگر گیارہویں کو نہ کریں گے تو ہم کو کچھ نقصان ہوگا جس کا دل چاہے گیارہویں کرے جس کا دل چاہے دسویں نویں کرے ہر وقت ثواب ہے۔

اب ایک بات کو اور منع کرتے ہیں کہ غازی میاں سید سالار کے بیاہ میں مت جاؤ بہرائچ، اب ہمارے کچھ لوگ وہاں کو بھی نہیں جانا چاہتے ہیں یہاں تک کہ ان کے نشان کو بھی منع کرتے ہیں اور ہماری آپس میں شادی ہے، آپ کے جواب آنے کے بعد شادی میں شریک ہوں گے، صاف صاف جواب لکھ دیجئے گا، بہت ثواب کے مرتکب ہوں گے، جواب کے واسطے ارسال خدمت منسلک ہے۔

الجواب:

جھنڈا ایک تو جہاد کا ہوتا ہے وہ لشکر سلطان اسلام کے ساتھ خاص ہے یہاں اس کا اصل محل نہیں کہ یہاں نہ سلطان اسلام نہ لشکر اسلام تو اس جھنڈے کا کیا کام۔ اور اگر کسی اور غرض سے کوئی جھنڈا بنایا جاتا ہو تو اس کا معلوم ہونا چاہئے، اگر غرض محمودہ اور اس میں شہرت اور علامت کی حاجت ہے تو حرج نہیں وقد حققنا فی فتاوانا (اس کی تحقیق ہم نے اپنے فتاویٰ میں کر دی ہے۔ ت) اور اگر غرض مذموم یا عبث و فضول ہے تو منع کرنا ٹھیک ہے تعزیہ ممنوع ہے شرع میں کچھ اصل نہیں اور جو کچھ بدعات ان کے ساتھ کی جاتی ہیں سخت ناجائز ہیں وفصلت بعضها فی الفتاویٰ (بیشک میں نے فتاویٰ میں بعض مسائل کی تفصیل بیان کر دی ہے۔ ت) مسلمان اتباع احکام شرع سے ہوتے ہیں

نہ امور ناجائزہ سے تعزیہ پر جو مٹھائی چڑھائی جاتی ہے اگرچہ حرام نہیں ہو جاتی مگر اس کے کھانے میں جابلوں کی نظر میں ایک امر ناجائز شرعی کی وقعت بڑھانے اور اس کے ترک میں اس سے نفرت دلانی ہے لہذا نہ کھائی جائے۔ ڈھول بجانا حرام ہے اور جس رات کا نام خدائی رات رکھا ان میں بجائے عبادت گناہ و معصیت کرنا گویا گناہ کو معاذ اللہ عبادت ٹھہرانا ہے اور یہ اور زیادہ حرام ہے۔ رنڈیوں، ڈومنیوں، بھانڈوں کے یہاں جو مجلس میلاد شریف ان کے حرام مال سے کی جائے ان میں شرکت ہر گز نہ کی جائے،

فان الله طيب لا يقبل الا الطيب ¹ ۔	بلاشبہ اللہ تعالیٰ پاک ہے اور پاک چیز ہی قبول فرماتا ہے۔ (ت)
---	--

بلکہ رنڈیوں، ڈومنیوں کے یہاں کسی طرح جاننا نہ چاہئے اگرچہ وہ حلال مزدوری کے مال سے مجلس کریں کہ ان کے یہاں جانے میں تہمت ہے اور تہمت سے بچنے کا حکم ہے۔ حدیث میں ہے:

من كان يوم من بالله واليوم الآخر فلا يقفن مواقف التهم ² ۔	جو اللہ اور قیامت پر ایمان رکھتا ہو وہ تہمت کی جگہ کھڑا نہ ہو۔
--	--

یہ سمجھنا محض غلط ہے کہ بغیر شیرینی کے ثواب نہ ہوگا، کیا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ولادت شریف کا ذکر اقدس ویسے ہی موجب ثواب نہیں! ہاں شیرینی میں زیادہ ثواب ہے کہ ذکر شریف کے ساتھ صدقہ فقراء و ہدیہ اجنبی بھی شامل ہو گیا قربت بدنی کے ساتھ قربت مالی بھی ہو گئی، مجلس میلاد شریف اعلیٰ مستحب و مندوب و بہتر و خوب ہے اور ان میں قیام بھی مستحسن و مرغوب ہے اور گیارہویں شریف بھی حسن و محبوب ہے اور گیارہویں تاریخ کی تخصیص میں بھی شرعاً کوئی حرج نہیں، ہاں یہ سمجھنا غلط ہے کہ خاص گیارہویں ہی کو ثواب ملے گا اور دن نہ ملے گا۔ چند آدمیوں کا مل کر خوش الحانی سے پڑھنا بھی جائز ہے جبکہ شعر شرعاً اچھے ہوں اور راگنی کا قصد نہ کریں مگر امر دلڑکوں کو ان میں شریک نہ کیا جائے کہ ان میں فتنہ ہے۔ یہ سب مسائل بارہا ذکر ہو گئے ہیں۔ ہر نی کا قصہ جس قدر حدیث میں آیا ہے ضرور مقبول و معتبر ہے اور اس کا پڑھنا اور سنانا سب ثواب ہے ہاں اپنی طرف سے کچھ بڑھادیا ہو تو غلط ہے اسے نکال دینا ضرور ہے۔ حدیث میں یہ قصہ یوں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جنگل میں تشریف رکھتے تھے کہ کسی کے پکارنے کی آواز آئی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دیکھا کسی کو نہ پایا پھر نظر

¹ السنن الکبریٰ للبیہقی کتاب صلوٰۃ الاستسقاء دار المعرفۃ بیروت ۳/ ۳۴۶

² مراقی الفلاح مع حاشیۃ الطحطاوی باب ادراک الفریضہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ص ۲۴۹

فرمائی تو ایک ہر نی بندھی ہوئی پائی اور اس نے عرض کی: ادن منی یا رسول اللہ! حضور میرے پاس تشریف لائیں۔ رحمت عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہر نی کے قریب تشریف لے گئے، فرمایا: تیری کیا حاجت ہے؟ اس نے عرض کی:

ان لی خشفین فی ذلک الجبل فحلنی حتی اذهب فارضیعہا ثم ارجع الیک۔	اسی پہاڑ میں میرے دو بچے ہیں حضور مجھے کھول دیں کہ میں جا کر انہیں دودھ پلاؤں پھر حضور کے پاس حاضر ہو جاؤں گی۔
--	--

حضور رحمت عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: تو اپنا سچا کرے گی؟ ہر نی نے عرض کی:

عذبتنی اللہ عذاب العشار ان لم افعل۔	میں ایسا نہ کروں تو اللہ تعالیٰ مجھ پر ان لوگوں کا عذاب کرے جو ظلم لوگوں سے مال تحصیل کرتے تھے۔
-------------------------------------	---

رحمت عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اسے کھول دیا، وہ گئی، بچوں کو دودھ پلا کر واپس آئی، مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اسے پھر باندھ دیا، وہ بادیہ نشین جس نے یہ ہر نی باندھی تھی ہوشیار ہوا اور عرض کی: یا رسول اللہ! حضور کا کوئی کام ہے کہ میں بجالوں۔ فرمایا: ہاں یہ کہ تو اس ہر نی کو چھوڑ دے اس نے چھوڑ دی۔ وہ ہر نی دوڑتی ہوئی یہ کہتی ہوئی چلی گئی کہ:

اشھدان لا الہ الا اللہ وانک رسول اللہ۔	میں گواہی دیتی ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی سچا معبود نہیں اور یہ کہ بیشک آپ اللہ کے رسول ہیں،
--	---

یہ حدیث طبرانی نے معجم کبیر^۱ میں حضرت ام المومنین ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کی۔ غازی میاں کا بیہ کوئی چیز نہیں محض جاہلانہ رسم ہے، نہ ان کے نشان کی کوئی اصل۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۸۱: ۲۶ محرم ۱۳۳۰ھ

علم تعزیہ کو بنانا، ڈھول تاشہ یا کسی انگریزی باجے کے ساتھ ہندو کہار بیلداروں سے اٹھوانا اور حضرت امام حسن اور حضرت امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے اسم مقدس کو بتشدید کہنا اور زور زور سے دونوں ہاتھ سے سینہ پیٹنا اور تعزیہ کو بازاروں میں لئے پھرنا، ہندو مسلمانوں کو بطور تماشہ کے دکھانا اور دس محرم کو ایک میلہ لگانا اور امام باڑہ میں تعزیہ رکھ کر تماشہ ریوڑی ہندو مسلمانوں سے پڑھوانا اور امام باڑہ پر نوبت رکھوانا اور اس میں روشنی کرنا اور خوب مرصع کرنا اور دس محرم کو ہندو کہاروں یا

^۱ المعجم الکبیر مرویات ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا حدیث ۶۳۷ المکتبۃ الفیصلیۃ بیروت ۲۳/۳۲-۳۳۱

بیلداروں سے گڑھا کھدوا کر اس میں تعزیہ دفن کر دینا اور تخت کو واپس لانا اور عوام الناس کی یہ مرادیں مانگنا اور ان کا فقیر بنانا، گھر گھر سے مانگ کر نیاز دلوانا اور رنگین ہرے ہرے کپڑے نئے نئے پہننا، اکثر ایسا ہوتا ہے کہ بچہ پیدا ہوتے ہی مر جاتا ہے ایسی حالت میں یہ مراد مانگنا کہ یا حضرت امام حسین! آپ کی دعا سے اگر ہمارا بچہ زندہ رہا تو ہم دس برس تک آپ کے نام کے بچہ کو فقیر یا بہشتی یا بیک بنادیں گے، اور بعد دس برس کے برادری محتاج یا مساکین کو نہایت خوشی اور جلوس کے ساتھ کھانا کھلا کر فقیری کو ختم کرائیں گے اور جا بجا مرثیہ جا کر پڑھنا دھنیا بنا کر برادری میں بطور حصہ یا عیدی کی طرح بٹوں میں رکھ کر بچوں کے لئے بھیجنا اور کچھڑا پکا کر برادری میں تقسیم کرنا اور خود کھانا محتاجوں کو کھلانا اور یہ کہاں سے ثابت ہوا ہے اور روٹیاں پکوا کر اس طرح لنگر لٹانا کہ ہاتھ میں گرے یا جہاں کہیں اس فعل کا کرنے والا کون ہے اور یہ افعال کس کے ہیں اور مومن کو امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی شہادت کے واقعہ میں ان دس ایام میں کیا کرنا چاہئے۔ بینوا تو جروا (بیان فرمائیے۔ ت)

الجواب:

مسلمانوں کو ان ایام میں صدقات و خیرات و میراث و حسنات کی کثرت چاہئے خصوصاً روزے خصوصاً روزہ عاشور کا کہ سال بھر کے روزوں کا ثواب اور ایک سال گزشتہ کے گناہوں کی معافی ہے کما ثبت فی الحدیث الصحیح (جیسا کہ صحیح حدیث سے ثابت ہے۔ ت) اور بہتر یہ ہے کہ نویں دسویں دونوں کا روزہ رکھے۔

اس لئے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا اگر میں آئندہ سال میں زندہ رہا تو ضرور میں نوتا ریخ کا بھی روزہ رکھوں گا (ت)	لقلہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لئن بقیت الی قابل لا صوم من التاسع ^۱
---	--

حضرت شہزادہ گلگون قبا امام حسین شہید کر بلا و دیگر شہدائے کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے نام پاک پر جس قدر ہو سکے تصدق و ایصال ثواب کریں بلکہ ان روزوں و غیرہ تمام حسنات کا ثواب اسی جناب گردوں قباب کی نذر کریں گرمیوں میں ان کے نام پر شربت بلائیں جاڑے میں چائے پلائیں اور نیک نیت پاک مال سے شربت چائے کھانے کو جتنا چاہیں لذیذ و بیش قیمت کریں سب خیر ہے کچھڑا پلاؤ غرنی جو چاہیں اور بے دقت میسر ہو برادری میں بانٹیں محتاجوں کو کھلائیں اپنے گھر والوں کو کھلائیں

^۱ صحیح مسلم کتاب الصیام باب یوم عاشوراء قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/ ۳۵۹

نیک نیت سے، سب ثواب ہے۔

<p>جیسا کہ صحیح حدیثوں سے ثابت ہے، یہاں تک کہ حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جو کچھ تو اپنے آپ کو کھلائے وہ بھی تیرے لئے صدقہ ہے۔ (ت)</p>	<p>کما ثبت فی الاحادیث الصحاح حتی قال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ما اطعمت نفسك فهو لك صدقة^۱۔</p>
---	--

رہا یہ کہ کچھڑا کہاں سے ثابت ہوا، جہاں سے شادی کا پلاؤ دعوت کا زردہ ثابت ہوا۔ یہ تخصیصات عرفیہ ہیں نہ شرعیہ، ہاں جو اسے شرعاً ضروری جانے وہ باطل پر ہے۔ روٹیاں پکا کر تقسیم کرنا بھی خیر ہے مگر پھینکنا منع ہے اور ان کا پاؤں کے نیچے آنا یا ناپاک جگہ گرنا سخت شدید مواخذہ کا موجب، ایک توروٹی کی بیچر متی جس کی تعظیم کا حدیث میں حکم فرمایا، دوسرے نیاز کی چیز کی بے توقیری نیاز کی چیز معظم ہوتی ہے کما دلّ علیہ حدیث نفیس فی بھجة الاسرار (جیسا کہ اس پر ایک عمدہ حدیث دلالت کرتی ہے جو بھجة الاسرار میں مذکور ہے۔ ت) بے ادب وہابیوں کا کہنا کہ اس میں تو صدقہ کے سبب سے اور خباثت آگئی، ان کی قلبی خباثت ہے کہ محبوبان خدا کے نام سے انہیں عداوت ہے، بہشتی بننا اگر بدعات سے خالی ہو اور بدعات سے خالی ہو اور محض نام و نقل نہ ہو بلکہ کام اور فعل ہو یعنی پانی بھر بھر کر مسلمانوں کو پلائیں وضو کرائیں تو ضرور اچھا کام اور باعث اجر ہے اور اس کا ثواب بھی نذر شہدائے کرام ہو سکتا ہے اور پیک بنائری نقالی اور بیہودہ بے معنی ہے اور گھٹنے لٹکانا حدیث میں منع فرمایا، یوہیں فقیر بن کر بلا ضرورت و مجبوری بھیک مانگنا حرام، کما نطقت بہ احادیث مستفیضة (جیسا کہ بہت سی مشہور و معروف حدیثیں اس معنی پر ناطق ہیں۔ ت) اور ایسوں کو دینا بھی حرام لانہ اعانة علی المعصية اس لیے کہ یہ گناہ کے کام پر دوسرے کی امداد کرنا ہے جیسا کہ در مختار میں مذکور ہے۔ ت) اور وہ منت ماننی کہ دس برس تک ایسا کریں گے سب مہمل و ممنوع ہے۔

<p>حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا گناہ کے کام میں کوئی نذر (منت) نہیں۔ (ت)</p>	<p>قال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لا نذر فی معصية^۲۔</p>
---	---

^۱ مسند امام احمد بن حنبل حدیث حضرت مقدم بن معدی کوب دار الفکر بیروت ۳/ ۱۳۱

^۲ سنن ابی داؤد کتاب الایمان باب من رأى علیہ کفارة الخ آفتاب عالم پریس لاہور ۳/ ۱۱۱

ہاں سیدنا حضرت عالی مقام علی جدہ الکریم ثم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم سے اپنی حاجت میں استمداد واستعانت وطلب دعا وشفاعت جائز و محبوب،

اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: اللہ تعالیٰ کی بارگاہ تک رسائی کے لئے وسیلہ تلاش کرو، اور اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: یہی وہ ہیں جن کی وہ عبادت کرتے ہیں کہ وہ اپنے رب کی طرف وسیلہ تلاش کرتے ہیں۔ (ت)	قَالَ اللَّهُ تَعَالَى "وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ" ¹ ۔ وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى "أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ" ² ۔
--	---

دھنیا بنانے کھانے بٹوں میں رکھ کر بچوں کو بھیجنے میں فی نفسہ کچھ حرج نہ تھا مگر وہ مہنی جس کی بنا پر یہ کیا جاتا ہے شرعاً ناجائز ہے، اس کی اصل یوں ہے کہ پان کھانے کے عادی ہیں محرم کے عشرہ میں سوگ کے خیال سے پان چھوڑ دیتے ہیں اس کی جگہ پر دھنیا ایجاد ہوا ہے، شریعت نے عورت کو شوہر کی موت پر چار مہینے دس دن سوگ کا حکم دیا ہے اور اس کی موت کے تیسرے دن تک اجازت دی ہے باقی حرام ہے اور ہر سال سوگ کی تجدید تو کسی کے لئے اصلاً حلال نہیں پھر حقیقت دیکھئے تو دلوں میں غم بھی جھوٹا، غم میں آدمی سے پان نہ کھایا جائے تو دھنیئے کے یہ تکلفات کہ وقت میں اس سے سوگہ زائد اور خرچ بھی زیادہ اور لذت بھی افروں، یہ ضرور ہو سکیں گے، یوہیں عشرہ محرم کے سبز رنگے ہوئے کپڑے بھی ناجائز ہیں یہ بھی سوگ کی غرض سے ہیں، سوگ میں اصل سیاہ لباس ہے وہ تو رافضیوں نے لیا اور انہیں زیبا بھی تھا کہ ایک تو ان کے دلوں کی بھی یہی رنگت ہے۔ دوسرے یہ کہ سیدنا امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا:

الشبيعة نساء هذه الامة ³ ۔	شیعہ اس امت کی عورتیں ہیں۔
---------------------------------------	----------------------------

سوگ و ماتم عورتوں ہی کو خوب آتے ہیں۔ ہمارے جاہل سنی بھائی سیاہی سے تو بچے کہ رافضیوں کی مشابہت نہ ہو مگر اس سے قریب تر رنگت سبزی پائی اسے اختیار کیا، سبزی جب گہری ہوگی سیاہی لے آئے گی ہلکی سیاہی کو سبزی کہتے ہیں، آسمان نیلا ہے اسے عربی میں خضراء، فارسی میں چرخ سبزہ فام، کہتے ہیں، اردو میں مسیں بھگنے کو، اس وقت بالوں کی سیاہی خوب گہری نہیں ہوتی، سبزہ آغاز کو کہتے ہیں،

¹ القرآن الکریم ۵/ ۳۵

² القرآن الکریم ۱۷/ ۵۷

3

لہذا اس نیت سے یہ بھی ناجائز، مسلمان کو چاہئے عشرہ مبارک میں تین رنگوں سے بچے: سیاہ، سبز، سرخ، سیاہ، سبز کی وجہیں تو معلوم ہو گئیں اور سرخ آج کل ناصبی خبیث خوشی کی نیت سے پہنتے ہیں، سیاہ میں اودا، نیلا، کاسنی۔ سبز میں کاہی، دھانی، پستی۔ سرخ میں گلابی، عنابی، نارنجی سب داخل ہیں۔ غرض جس پر ان میں کوئی رنگ صادق آئے اگر سوگ یا خوشی کی نیت سے پہنتے جب تو خود ہی حرام ہے ورنہ ان کی مشابہت سے بچنا بہتر ہے، یوہیں مرثیے کہ رائج ہیں سب حرام و ناجائز ہیں۔ حدیث میں ہے:

نہی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عن المراثی ^۱ ۔	رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مرثیوں سے منع فرمایا۔
---	--

اور ماتم کرنا، چھاتی سینٹا بھی حرام ہے نطق بتحریمہ احادیث بالغۃ حد الاشتہار (درجہ شہرت تک پہنچی ہوئی حدیثیں اس کے حرام ہونے پر ناطق ہیں۔ ت) حسن حسن بتشدید کہنا تو جہالت ہی تھا مگر ماتم سخت منع ہے۔ یوہیں علم، تعزی، تخت، جریدے، باجے، کھیل تماشے سب بیہودہ و بدعت و ممنوع ہیں۔ یوہیں تعزی، چڑھاوا، امام باڑے کا مکان، اس کی نوبت، روشنی، آرائش سب بشرح صدر ہیں، غم و الم کا نام اور لہو و لعب کی یہ دھوم دھام اور اس پر امید خوشنودی حضرت امام۔ اور اس الٹی مت کا کیا ٹھکانا کہ یہ تو تعزی کی وہ تعظیم کہ گویا معاذ اللہ بعینہ یہی نعش مبارک حضور پر نور امام عالی مقام ہے بلکہ اس سے بھی زائد، یہاں تک کہ اسے سجدہ کرنے سے بھی باک نہیں۔ اور کہاں یہ حرکت کہ کہار بیلدار و غیر ہم کفار اسے اٹھائے پھریں اور اس پر پڑھایہ جائے کہ اسے مومنو! اٹھاؤ جنازہ حسین کا۔ استغفر اللہ، پھر گلی کوچوں میں گشت، پھر توڑتاڑ کر دبا دینا کتنی شتر گردگی ہے، پھر مصنوعی کربلا میں جسے حقیقی کے مثل ٹھہراتے ہیں، کوئی دقیقہ لغویات و ممنوعات کا اٹھا نہیں رکھتے، رنڈیوں کے جھولے تک ہوتے ہیں بلکہ تختوں پر ایک ایک رنڈی جلوہ گر ہوتی ہے، کہاں امام عالی مقام کی طرف نسبت اور کہاں یہ سخت شنیع حرکت، کاش اللہ عزوجل ہمارے بھائیوں کو سمجھ دیتا کہ ہزاروں روپے جو یوں نیکی برباد گناہ لازم میں تباہ کرتے انہیں حضرات شہیدان پاک کے نام پر تصدق کرتے، مساکین کو دیتے جاڑے میں ان کے لحاف رضائی گرم کپڑے بناتے وغیرہ وغیرہ افعال حسہ کرتے تو کتنا بہتر ہوتا۔ اللہ ہدایت دے آمین! واللہ تعالیٰ اعلم۔

^۱ مسند امام احمد بن حنبل عن عبد اللہ بن ابی اوفی المکتب الاسلامی بیروت ۳/ ۳۵۶

مسئلہ ۱۸۲ و ۱۸۳: مسئلہ مولانا ظفر الدین صاحب

۲۶ محرم الحرام ۱۳۳۰ھ

ملفوظات حضرت سید عبدالرزاق ہانسوی قدس سرہ میں یہ حکایتیں ہیں یا نہیں؟

(۱) محرم کی دس تھی کہ حضرت مولانا ممدوح ایک تعزیہ کے ساتھ ہوئے جو جلاہوں کا تھا اور مصنوعی کربلا میں دفن ہونے کے لئے لوگ لئے جاتے تھے آپ کی وجہ سے اور خدام و مریدین بھی ساتھ ہوئے کربلا تک ساتھ ساتھ رہے بلکہ دیر تک قیام فرمایا کچھ دنوں بعد بعض خاص مریدین نے پوچھا تو فرمایا کہ مجھے تعزیوں سے کچھ مطلب نہیں ہم تو امام عالی مقام کو دیکھ کر ساتھ ہوئے تھے کہ ان کے ساتھ اولیائے کرام کا مجمع تھا۔

(۲) انہیں بزرگ کا قصہ ہے کہ ایک دن عاشورہ کو مسجد میں بیٹھے وضو کر رہے تھے ٹوپی مبارک فصیل پر رکھی تھی کہ یکایک اسی طرح سر بہنہ نیچے تشریف لے آئے اور ایک تعزیہ کے ساتھ ہوئے اس دفعہ لوگوں نے دریافت کیا تو فرمایا کہ حضرت سیدۃ النساء تشریف فرما تھیں۔

دونوں روایتیں کہاں تک صحیح ہیں؟

الجواب:

دونوں حکایتیں محض غلط و بے اصل ہیں، تعزیہ داروں کو نہ کوئی دلیل شرعی ملتی ہے نہ کسی معتمد کا قول، مجبورانہ حکایت بناتے ہیں، اسی ساخت کی حکایت کوئی شاہ عبدالعزیز صاحب سے نقل کرتا ہے، کوئی مولانا شاہ عبد المجید صاحب سے، کوئی حضرت مولانا فضل رسول صاحب سے، کوئی مولوی فضل الرحمن سے، کوئی میرے حضرت جد امجد سے، رحمۃ اللہ علیہم، اور سب باطل و مصنوع ہیں۔ میں تو ابھی زندہ ہوں میری نسبت کہہ دیا کہ ہم نے اسے تعزیہ شاید علم بتائے کہ ان کے ساتھ جاتے دیکھا اور اس حکایت کا کذب تو خود اسی سے روشن کہ فرمایا: "مجھے تعزیوں سے کچھ مطلب نہیں ہم تو امام عالی مقام کو دیکھ کر ساتھ ہوئے تھے کہ ان کے ساتھ اولیائے کرام کا مجمع تھا۔" سبحان اللہ! جب تعزیے ایسے معظم و مقبول و محبوب بارگاہ ہیں کہ خود حضور پر نور امام انام علی جدہ الکریم ثم علیہ الصلوٰۃ والسلام بنفس نفیس ان کی مشایعت فرماتے ہیں، ان کے ساتھ چلتے ہیں تو ان سے کچھ مطلب نہ ہونا اللہ عز و جل کے محبوب و معظم سے مطلب نہ ہونا ہے جو ولی تو ولی کسی مسلمان کی شان نہیں۔ پھر آگے تہہ کلام ملاحظہ ہو کہ "ان کے ساتھ اولیائے کرام کا مجمع تھا" یہ کاف بیانیہ تو ہو نہیں سکتا ضرور تعلیلیہ ہے یعنی حضرت امام کے ساتھ ہونے پر بھی کچھ توجہ نہ ہوتی مگر کیا کیجئے ان کے ساتھ مجمع اولیاء تھا لہذا شامل ہونا پڑا۔ عیب بھی کرنے کو ہنر چاہئے، ہاں خوب یاد آ یا ۳ جمادی الآخرہ ۱۳۲۷ھ کو تلمس سے ایک سوال آیا تھا کہ تُو نے تعزیہ داری کو جائز کر دیا ہے اس خبر کی کیا حقیقت ہے؟ ایک

رافضی بڑے فخر سے اس روایت کو نقل کرتا ہے ایضاً تیرا اور دیگر چند علمائے بریلی کا فتویٰ تیار ہوا ہے کہ آیت تطہیر کے تحت میں ازواج مطہرات داخل نہیں، اس فتویٰ کی نقل اس رافضی کے پاس دیکھنے میں آئی ہے فقط، اب فرمائیے اس سے بڑھ کر اور کیا ثبوت درکار، جب زندوں کے ساتھ یہ برتاؤ ہے تو احیائے عالم برزخ کی نسبت جو ہو کم ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۸۴:

امیر علی سرینا ضلع بریلی

۱۱ محرم ۱۳۳۱ھ

کیا فرماتے ہیں مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ جو اشخاص سنت جماعت ہوں وہ منت تعزیه و علم و مہندی کی مانتے ہیں ان کو اصل تعزیه دار کے تعزیه پر لے جا کر چڑھاتے ہیں اور شیرینی اور کھانا ہر قسم کا لیجا کر وہاں فاتحہ دیتے ہیں اور اس کو بطور تبرک کے تقسیم کرتے ہیں اور گھر سے لیجاتے وقت چار چار قدم پر مرثیہ باواز بلند پڑھتے ہیں اور ڈھول تاشے مجیرے وغیرہ کی آواز بلند ہوتی ہے اور اکثر چھاتی کوٹتے ہیں اس کو ماتم قرار دیتے ہیں، اکثر عورات کو دیکھا ہے کہ سات و نو تارخ کی شام سے اور دس کی فجر سے گشت کرتی ہیں علم و مہندی و تعزیه اور آدمیوں وغیرہ کا نظارہ کرتی ہیں اور اکثر عشرہ کو صبح سے شام تک جس کو کربلا شریف قرار دیا ہے ہر ایک تماشے دیکھتے ہیں اکثر لوگ اور عورات تعزیه کو دفن کر کے روٹی اور شیرینی قبر پر رکھ کر ماتم کرتے اور پھر فاتحہ دیتے ہیں، دیگر زید سنت جماعت ہو کر تعزیه پر جا کر ذکر شہادت یعنی جس کو مجلس قرار دیتے ہیں شوق سے جا کر پڑھتے ہیں مرثیہ بھی، دیگر ایک گاؤں سے دوسرے گاؤں میں یا ایک محلہ سے دوسرے محلہ میں تخت یا علم وغیرہ جائے عمر و دیکھنے نہ جائے اور شرکت تربت دے، دیگر بکر کہتا ہے کہ ان یوم میں فاتحہ سوائے امام حسین علیہ السلام کے اور کسی پیغمبر اور اولیاء کرام کی نہیں ہوگی۔ دیگر زید کہتا ہے کہ تخت اور تعزیه وغیرہ کا کام اور خوشنمائی دیکھنے جائے تو کوئی نقصان نہیں ہے۔ دیگر زید کہتا ہے کہ دس یوم روزہ رکھنا حرام ہے کیونکہ زید کی ماں نے بغرض لڑائی جیت کے رکھی تھی۔ ان سب سوالوں کا شرع میں کیا حکم ہے؟

الجواب:

علم، تعزیه، مہندی، ان کی منت، گشت، چڑھاوا، ڈھول، تاشے، مجیرے، مرثیے، ماتم، مصنوعی کربلا کو جانا، عورتوں کا تعزیه دیکھنے کو ٹکنا، یہ سب باتیں حرام و گناہ و ناجائز و منع ہیں۔ فاتحہ جائز ہے روٹی شیرینی شربت جس چیز پر ہو، مگر تعزیه پر رکھ کر یا اس کے سامنے ہونا جہالت ہے اور اس پر چڑھانے کے سبب تبرک سمجھنا حماقت ہے ہاں تعزیه سے جدا جو خالص سچی نیت سے حضرات شہدائے کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی نیاز ہو وہ ضرور تبرک ہے وہابی خبیث کہ اسے خبیث کہتا ہے خود خبیث ہے۔ تعزیه داروں کے شربت میں بھی شرکت نہ کرے کہ تعزیه میں شرکت سمجھی جائے گی بلکہ الگ شربت

کرے اور آجکل کہ جائزے کا موسم ہے شربت کی جگہ چائے ہونا چاہئے۔ محرم وغیرہ ہر زمانہ میں تمام انبیاء و اولیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کی نیاز اور ہر مسلمان کی فاتحہ جائز ہے اگرچہ خاص عشرہ کے دن ہو۔ بکری غلط کہتا ہے اور شریعت مطہرہ پر افتراء کرتا ہے، جو کام ناجائز ہے اسے تماشے کے طور پر دیکھنے جانا بھی گناہ ہے۔ عشرہ محرم کے روزے بہت ثواب نہایت افضل ہے۔ حدیثوں میں ان کی فضیلت ارشاد ہوئی ہے خصوصاً دسویں محرم کا روزہ کہ سال بھر کے روزوں کے برابر ثواب ہے اور ایک سال کے گناہوں کی معافی ہے۔ زید جھوٹا ہے اور شرع شریف پر افتراء کرتا ہے کہ ان روزوں کو حرام بتاتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۸۵: از بدایوں محلہ جالندھری مسئلہ محمد ادریس خاں صاحب ۲۸ محرم الحرام ۱۳۳۱ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ بنا بر شوکت و بدبہ اسلام تعزیہ بنانا اور نکالنا و علم و بیرق اور مہندی وغیرہ نکالنا جائز ہے یا نہیں؟ نیز تعزیہ کو حاجت روا سمجھنا یا یہ کہنا کہ تعزیہ ہماری منت کا ہے اگر بند کریں نہ بنائیں تو ہمارا نقصان اولاد و مال ہوگا، کیسا ہے؟ تعزیہ دار یا تعزیہ پرست کے ہاتھ کا ذبیحہ کھانا درست ہے یا نہیں؟

الجواب:

علم، تعزیہ، بیرق، مہندی جس طرح رائج ہیں بدعت ہیں اور بدعت سے شوکت اسلام نہیں ہوتی تعزیہ کو حاجت روا یعنی ذریعہ حاجت روا سمجھنا جہالت پر جہالت ہے اور اسے منت جاننا اور حماقت، اور نہ کرنے کو باعث نقصان خیال کرنا زنا نہ وہم ہے مسلمان کو ایسی حرکات و خیال سے باز آنا چاہئے بایں ہمہ تعزیہ دار مسلمان ہے اور اس کے ہاتھ کا ذبیحہ ضرور حلال ہے کوئی جاہل سا جاہل مسلمان بھی تعزیہ کو معبود نہیں جانتا، تعزیہ پرست کا لفظ وہابیہ شرک پرست کی زیادتی ہے جس طرح تعظیم و تکریم مزارات طیبہ پر مسلمانوں کو قبر پرست کا لقب دیتے ہیں، یہ سب اُن کا جہل و ظلم ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۸۶: از سینٹاپور محلہ قضاہ مکان قاضی سید محمد رضا صاحب ۷ ربیع الآخر ۱۳۳۱ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ تعزیہ بنانا کیسا ہے؟ اور اس پر شیرینی وغیرہ چڑھانا کیسا ہے؟ اور بنانے والے اور تعظیم کرنے والے کا عند الشرع کیا حکم ہے؟ اور جو شخص تعزیہ کے ناجوازی کا قائل ہے اس کو کافر یا مرتد کہنا اور کافر سمجھ کر اس کے پیچھے نماز نہ پڑھنا کیسا ہے؟ اور تعزیہ داری میں غلو کرنے والے کے پیچھے نماز پڑھنا کیسا ہے؟ بیّنوا اتوجروا۔

الجواب:

تعزیرہ رائج ناجائز و بدعت ہے اور اس کا بنانا گناہ و معصیت اور اس پر شیرینی وغیرہ چڑھانا محض جہالت اور اس کی تعظیم بدعت و جہالت۔ اور جو تعزیرہ کو ناجائز کہے اس بنا پر اسے کافر یا مرتد کہنا اشد عظیم گناہ کبیرہ ہے، کہنے والے کو تجدید اسلام و نکاح چاہئے، یوں اس وجہ سے اس کے پیچھے نماز نہ پڑھنا مردود و باطل ہے البتہ اگر کسی وہابی کو کافر مرتد کہا تو مضائقہ نہیں، اور وہابی کے پیچھے نماز بیشک ناجائز ہے، جو تعزیرہ داری میں غلو رکھے یا اس سے معروف ہو اگرچہ غلو نہ رکھے اس کے پیچھے بھی نماز نہ چاہئے مگر پڑھیں تو ہو جائے گی، ہاں اسے امام بنانا منع ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۹۱۸۷: مرسلہ جناب مولوی محمد ابو ذر از سننجل ضلع مراد آباد محلہ دیبا سرائے

کیا فرماتے ہیں علمائے اہل سنت و جماعت رحمہم اللہ و کرمہم اللہ تعالیٰ مسائل ذیل میں:

(۱) ایصال ثواب بر روح سیدنا امام حسین علیہ السلام، روز عاشورہ جائز ہے یا نہیں؟

(۲) تعزیرہ بنانا اور مہندی نکالنا اور شب عاشورہ کو روشنی کرنا جائز ہے یا نہیں؟

(۳) مجلس ذکر شہادت قائم کرنا اور اس میں مرزا دبیر اور انیس وغیرہ روافض کے کلام پڑھنا بطور سوز خوانی یا تحت اللفظ جائز ہے یا نہیں اور اہل سنت کو ایسی مجالس میں شریک ہونا مکروہ ہے یا حرام یا جائز ہے؟

(۴) حضرت قاسم کی شادی کامیدان کر بلا میں ہونا جس بنا پر مہندی نکالی جاتی ہے اہلسنت کے نزدیک ثابت ہے یا نہیں؟ در

صورت عدم ثبوت اس واقعہ میں حضرت امام حسن علیہ السلام کی صاحبزادی کی نسبت حضرت قاسم کی طرف کرنا خاندان

نبوت کے ساتھ بے ادبی ہے یا نہیں؟

(۵) روز عاشورہ کو میلہ قائم کرنا اور تعزیوں کو دفن کرنا اور ان پر فاتحہ پڑھنی جائز ہے یا نہیں؟ اور بارہویوں اور بیسویں محرم اور

بیسویں صفر کو تہا اور دسواں اور چالیسواں اور مجلسیں قائم کرنا اور میلہ لگانا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب:

(۱) روح پر فتوح ریحانہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سیدنا امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو ایصال ثواب، بروجہ صواب

عاشورہ اور ہر روز مستحب و مستحسن ہے۔

(۲) تعزیرہ مہندی روشنی مذکور سب بدعت و ناجائز ہے۔

(۳) نفس ذکر شریف کی مجلس جس میں ان کے فضائل و مناقب و احادیث و روایات صحیحہ و معتبرہ سے

بیان کئے جائیں اور غم پروری نہ ہو مستحسن ہے اور مرثیے حرام خصوصاً رافضیوں کے کہ تبرائے ملعونہ سے کمتر خالی ہوتے ہیں اہلسنت کو ایسی مجالس میں شرکت حرام ہے۔

(۴) نہ یہ شادی ثابت نہ یہ مہندی سوا اختراع اخترائی کے کوئی چیز۔ نہ یہ غلط بیانی حد خاص توہین تک بالغ۔

(۵) عاشورہ کا میلہ لغو ولہو و ممنوع ہے۔ یوہیں تعزیوں کا دفن جس طور پر ہوتا ہے نیت باطلہ پر مبنی اور تعظیم بدعت ہے اور تعزیہ پر فاتحہ جہل و حلق و بے معنی ہے۔ مجلسوں اور میلوں کا حال اوپر گزرا، نیز ایصال ثواب کا جواب کہ ہر روز محمود ہے جبکہ بروجہ جائز ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۹۲: از مراد آباد بازار سنبھل مرسلہ اللہ بخش صاحب

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ زید نے تعزیہ پر جا کر یہ منت مانی کہ میں یہاں سے ایک خرما لئے جاتا ہوں در صورت کام پورا ہونے کے سال آئندہ میں نفرتی خرما تیار کر کر چڑھاؤں گا۔ بیّنوا تو جروا۔

الجواب:

یہ نذر محض باطل و ناجائز ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۹۳: از ملک برار مقام نیربہر سوئیتھ محلہ داروہ ضلع ایوت محل محمد زماں عرف شیخ جھو چہار شنبہ بتاریخ ۱۲ ذوالقعدہ ۱۳۳۳ھ کیا فرماتے ہیں علمائے دین متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص تعزیہ داری کو جائز کہتا ہے اگر کوئی انکار کرتا ہے تو سخت کلامی سے پیش آتا ہے چنانچہ پیش امام مسجد نیز واقع تعلقہ داروہ ضلع ایوت محل ملک برار نے جب انکار کر کے کہا کہ تعزیہ داری سخت منع ہے تو اس نے کہا کہ تم خلاف کہتے ہو اور تمہاری امامت جائز نہیں ہے تم سور کھاتے اور حرام کھاتے ہو۔ اس پر تمام بستی کے مسلمانوں نے جمع ہو کر اس سے پوچھا تو تمام مسلمانوں کو کہا کہ تم سب سور کھاتے ہو۔ اور کہا کہ اجرت پر امامت جائز نہیں۔ اب سوال یہ ہے کہ ایسے شخص کا قول کہاں تک صحیح ہے؟ کیا تعزیہ داری درست ہے اور اجرت پر امامت جائز نہیں؟ اور جو تمام مسلمانوں کو سور کھانے والا بولے تو وہ گنہگار ہے فاسق ہے یا نہیں اسے توبہ کرنا چاہئے یا نہیں؟ مسلمانوں کو ایسے شخص سے برتاؤ کیا رکھنا چاہئے؟ ایک مسلمان کی آمدنی کھیتی و تجارت سے بھی ہے اور سود سے بھی ہے ایسے شخص کے یہاں کھانا کھانا درست ہے یا نہیں؟ اگر کسی مسلمان نے اس کے یہاں کھانا کھایا تو اس کو سود کھانے والا کہیں گے یا ایسا کہنا اس کو جائز ہے یا نہیں؟ شاہ مدار کے مہینہ سولہ چراغوں کی عید کرنا کتب فقہ سے جائز ہے یا نہیں؟

الجواب:

تعمیر داری ناجائز ہے اور فتویٰ اس پر ہے کہ امامت پر اجرت لینا حلال ہے کما فی رد المحتار وعامة الاسفار (جیسا کہ فتاویٰ شامی اور عام بڑی بڑی کتابوں میں مذکور ہے۔ ت) جس کے یہاں حلال و حرام دونوں طرح کی آمدنی ہے اس کا کھانا حرام نہیں ہوتا جب تک معلوم نہ ہو کہ یہ خاص کھانا حرام مال سے ہے۔ ذخیرہ و فتاویٰ عالمگیریہ میں امام محمد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے:

بہ ناخذ مالہ نعرف شیئاً حراماً بعینہ ^۱ ۔	ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں جب تک کسی معین چیز کے حرام ہونے کو نہ جانیں۔ (ت)
---	--

یہ دوسری بات ہے کہ سود خور کے یہاں کھانا اگرچہ حلال مال سے ہو چاہئے یا نہ چاہئے مگر مطلقاً اس کے کھانے والے کو سود کھانے والا کہنا شریعت پر افتراء ہے اور عام مسلمانوں کو ایسا کہنا اور زیادہ شیطانی لفظ ہے اس پر توبہ فرض ہے اور مسلمانوں سے معافی مانگے، اگر نہ مانے اور اصرار کئے جائے تو وہ فاسق ہے اس سے وہی برتاؤ چاہئے جو ایک فاسق سے کرنے کا حکم ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

من اذی مسلماً فقد اذی من اذی فقد اذی اللہ ^۲ ۔	جس نے کسی مسلمان کو بلا وجہ شرعی ایذا دی اس نے مجھے ایذا دی اور جس نے مجھے ایذا دی اس نے اللہ عزوجل کو ایذا دی۔
--	---

اس نے اتنے مسلمانوں کو ایذا دی بے شک وہ ظالم ہو اور ظالم کے پاس بیٹھنے کو قرآن عظیم میں منع فرمایا، قال اللہ تعالیٰ:

"وَأَمَّا يُسِيبُكَ الشَّيْطَانُ فَلَا تَقْعُدْ بَعْدَ الدِّكْرِ مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ" ۳	اگر تمہیں شیطان بھلا دے تو پھر یاد آنے کے بعد ظالموں کے پاس نہ بیٹھو (ت)
--	--

یہ سولہ چراغوں کی عید کیسی ہوتی ہے اس میں کیا کیا جاتا ہے کیا نیت ہوتی ہے ہمارے دیار میں یہ بالکل نہیں اس کا حال کبھی سننے میں نہیں آیا تفصیل ہونے پر جواب ہو سکتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

^۱ فتاویٰ ہندیہ کتاب الکراہیۃ الباب الثانی عشر نورانی کتب خانہ پشاور ۵/ ۳۴۲

^۲ المعجم الاوسط حدیث ۳۶۳۳ مکتبۃ المعارف ریاض ۴/ ۳۷۳

^۳ القرآن الکریم ۶/ ۶۸

مسئلہ ۱۹۴:

مسئلہ سید مقبول عیسیٰ میاں صاحب بریلی نو محلہ
۷ صفر ۱۳۳۵ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین بیچ اس امر کے کہ تعزیہ بنانا بدعت سیئہ ہے۔ یا شرک و گناہ کبیرہ؟ بینوا تو جروا
(بیان فرمائیے اجر پائیے۔ ت)

الجواب:

تعزیہ بنانا شرک نہیں یہ وہابیہ کا خیال ہے، ہاں بدعت و گناہ ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۹۵:

از بدایوں اسلام نگر مرسلہ عزیز حسن کاشمیل
۲۴ ربیع الاول ۱۳۳۶ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں، اگر کوئی شخص تعزیہ بنائے یا تعزیہ پر چڑھاوا چڑھائے یا مرثیہ پڑھے یا مرثیہ کی مجلس
میں شریک ہو یا باجا بجائے بجوائے یا اس میں شریک ہو یا شیرینی تقسیم کرے یا کھائے یا کھلائے یا تاریخ مقرر کر کے خیرات
کرے، محرم کی ساتویں نویں دسویں تاریخ کو یہ باتیں مذہب اسلام میں جائز ہیں یا نہیں؟ اگر جائز ہیں تو کیا ثبوت ہے ثبوت مع
نام کتاب صفحہ و سطر اور قرآن و حدیث سے ہو اگر ناجائز ہو تو بھی ثبوت مع صفحہ و سطر قرآن و حدیث سے تحریر فرمائیں۔

الجواب:

شیرینی تقسیم کرنا، کھانا کھلانا، فاتحہ دینا، نیاز دلانا اگرچہ تعین تاریخ کے ساتھ ہو جبکہ اس تعین کو واجب شرعی نہ سمجھے یہ باتیں
شریعت میں جائز ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

من استطاع منکم ان ینفع اخاه فلینفعه ^۱ ۔	جو کوئی تم میں سے اپنے بھائی کو فائدہ پہنچانے کی طاقت رکھتا ہے تو اسے اپنے بھائی کو فائدہ پہنچانا چاہئے۔ (ت)
--	---

امام بدر الدین محمود عینی نے بنیاد شرح ہدایہ میں خوبی ایصال ثواب پر اجماع امت نقل فرمایا ہے اور فرمایا اہلسنت و جماعت کا یہی
مذہب ہے، باقی جو باتیں سوال میں ہیں تعزیہ اور باجا اور مرثیہ کی مجلسیں اور تعزیہ کا چڑھاوا یہ سب ناجائز و بدعت و
گناہ ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۹۶:

از موضع او مری کلاں ڈاکخانہ کانٹھ ضلع مراد آباد مرسلہ ظفر احسن صاحب
۶ محرم الحرام ۱۳۳۷ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اول محرم کا جاری ہونا شایع تیمور کے وقت سے ہوا جب سنت و جماعت نہیں تھا وہاں
کے روضوں کی تصویریں جو منسوب امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے

^۱ صحیح مسلم کتاب السلام باب استحباب الرقیۃ من العین الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۲/ ۲۲۲

روضے تھے اُترا کر رکھ کر شاہ اپنا خیال پورا کر لیتا تھا اور چونکہ یہ امر بھی حکم خدا و نیز کسی حدیث نبوی سے ثابت نہیں ہے اس لئے وہ کیا حکم رکھتا ہے اور جبکہ محرم کو جاہل لوگ سجدہ کرتے ہیں اور منین لوگ تازیوں پر از قسم اناج پکا ہوا یا شیرینی چڑھاتے ہیں فاتحہ دیتے ہیں تازیہ کے ساتھ باجہ ہوتا ہے اور مرثیہ انیس وغیرہ کے جو سنی نہیں ہیں ان کی تصنیف کے جو اصل واقع کے برخلاف طویل ہیں وہ سُراگنی اور کئی آواز سے ڈھپ سے پڑھتے ہیں بازار گلی کوچوں میں آل عبا کی عورتوں کی حالت وہ بیان کرتے ہیں معاذ اللہ تازیوں پر روٹی پکوا کر رکھتے ہیں کر بلا ایک مخصوص جگہ مقرر کر کے وہاں روٹی بانٹتے ہیں اکثر یہاں بھی آگے پیچھے کی بحث میں لڑائیاں ہو جاتی ہیں عورتیں اکثر مسلمانوں کی بلا پردہ تازیوں پر جاتی ہیں تازیوں کا سوم چہلم کرتے ہیں فاتحہ دلاتے ہیں معذرات گروہ تازیہ داری یہ ہیں ہمیشہ سے یہی رسم جاری ہے نا تعلیم یافتہ کہتے ہیں کہ ہم سجدہ نہیں کرتے محض یادگاری امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ و شہیدان و شب کر بلا بناتے ہیں اور تازیہ کی وجہ سے صدقہ ہوتا ہے تازیہ یادگاری کا باعث، بعض کہتے ہیں پھری گد کہ کھیلنے کا موقع ملتا ہے، نتیجہ صد ہا سال سے یہ نکل رہا ہے کہ جا بجا لڑائی و نگہ فساد اس تازیہ کے بدولت ہوتے ہیں، امر وہہ کا واقعہ قریب کا ہے جس میں بہت سے مسلمان جیل خانہ گئے قتل بھی ہو ا ہزاروں روپیہ مسلمانوں کا مقدمہ بازی میں خرچ ہو ابہت سے گھرویران ہو گئے۔ پس گزارش عالمان و مفتیان شرع سے ہے کہ تازیہ بنانے والے، ہمدردی کرنے والے، باجہ بجانے والے، اس گروہ میں شامل ہونے والے، اس طریقہ متذکرہ بالا کہ بموجب صدقہ کے نام سے خرچ کرنے والے کس امر کے مستحق ہیں اور اس طریقہ سے خرچ کسی مد میں شمار ہوتا ہے یا نہیں؟

الجواب:

تعز یہ جس طرح رائج ہے ضرور بدعت شنیعہ ہے، جس قدر بات سلطان تیمور نے کی کہ روضہ مبارک حضرت امام رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی صحیح نقل تسکین شوق کو رکھی وہ ایسی تھی جیسے روضہ منورہ و کعبہ معظمہ کے نقشے اس وقت تک اس قدر حرج میں نہ تھا اب بوجہ شیعہ و شبیہ اس کی بھی اجازت نہیں، یہ جو باجے، تاشے، مرثیے، ماتم، برق پری کی تصویریں، تعزیے سے مرادیں مانگنا اس کی منین ماننا، اسے جھک جھک کر سلام کرنا، سجدہ کرنا وغیرہ وغیرہ بدعات کثیرہ اس میں ہو گئی ہیں اور اب اسی کا نام تعز یہ داری ہے یہ ضرور حرام ہے دبیر و انیس وغیرہ اکثر و افض کے مرثیے تبرا پر مشتمل ہوتے ہیں اگرچہ جاہل نہ سمجھیں اور نہ بھی ہو تو جھوٹی ساختہ روایتیں خلاف شرع کلمات اہل بیت طہارت کی معاذ اللہ نہایت ذلت کے ساتھ بیان اور سرے سے غم پروری کے مرثیے کس نے حلال کئے۔ حدیث میں ہے:

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

نہی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ

وسلم عن البراثی^۱۔

مرثیوں سے منع فرمایا۔

اور اس کے سبب صدقہ خیرات ہونا جھوٹا عذر ہے اللہ کے بندے کہ تعزیہ وغیرہ بدعات کو حرام جانتے ہیں نیاز و خیرات کرتے ہیں ربیع الاول شریف میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نیازیں ہوتی ہیں ربیع الآخر شریف میں حضور سیدنا غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی نیازیں ہوتی ہیں ان میں کون سا تعزیہ ہوتا ہے اور بفرض غلط اگر تعزیہ ہی باعث خیرات ہو تو خیرات ایک مستحب چیز ہے اور بدعات حرام، مستحب کے لئے حرام حلال نہیں ہو سکتا، عجب ان سے کہ مستحب نہ کریں گے جب تک حرام اس کی یاد نہ دلائے، پھر یہی گد کا ایک مباح بات ہے، مباح کے لئے حرام کیونکر حلال ہو سکتا ہے غرض عذرات سب بیہودہ ہیں اور ان افعال کے مرتکب سب گنہگار اور انہیں مدد دینا ناجائز اور علم تعزیہ تحت میں جو کچھ صرف ہوتا ہے سب اسراف و حرام اور تعزیہ کی نیاز لنگر کا لٹانا روٹیوں کا زمین پر پھینکنا پاؤں کے نیچے آنا سب بیہودہ ہے ہاں نیاز کے طور پر سب بدعات سے بچ کر حضرات شہدائے کرام کی نیاز کریں تو عین برکت و سعادت ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۰۳ تا ۱۹۷: از لہر پور ضلع سیتا پور مدرسہ اسلامیہ مدرسہ محمد فیض اللہ طالب العلم بنگالی ۶ شعبان ۱۳۳۷ھ

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ نحمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید مدعی حنفیت کہتا ہے کہ تعزیہ چونکہ نقشہ ہے سیدنا حضرت امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے روضہ مقدسہ کا، اور منسوب ہے سیدنا امام ہمام رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طرف، لہذا اس کا بنانا امر ضروری ہے اور باعث ثواب و قابل تعظیم و ذریعہ نجات ہمارے لئے ہے اور جو شخص ان کی تعظیم و بنانے کا مخالف ہے وہ زید ہے پس امور ذیل تحقیق طلب ہیں:

(۱) تعزیہ بنانا جائز ہے یا بدعت اور حرام اور باعث ثواب و تعظیم ہے یا باعث عذاب نارنجیم ہے۔

(۲) اس کے بنانے میں کسی قسم کی امداد جائز ہے یا نہیں؟

(۳) اس کا بنانے والا فاسق مشابہ اہل تشیع ہے یا نہیں اور بر تقدیر حرام و بدعت اس کا جائز سمجھنے والا کافر ہے یا اشد فاسق؟

(۴) مذہب امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ میں بھی اس کا ثبوت ہے یا نہیں۔ بر تقدیر ثانی اس کا

^۱ مسند احمد بن حنبل بقیہ حدیث عبد اللہ بن ابی اوفی المکتب الاسلامی بیروت ۳۵۶/۴

بنانے والا تبع امام اعظم رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ ہے یا نہیں اور اس کا یہ دعویٰ کہ میں حنفی ہوں جس سے عوام بھی تعزیر بنانے کی طرف راغب ہوتے ہیں یہ دھوکا دینا ہے یا نہیں اور باعث گمراہی ہے یا نہیں؟

(۵) ایسے شخص کو اگر حنفی لوگ اپنا پیشوا و پیرو بنائیں تو جائز ہے یا حرام، اور مریدین پر فسخ بیعت واجب ہے یا نہیں اور ایسے شخص کی اقتدائی الصلوٰۃ جائز ہے یا مکروہ بکراہت تنزیہی یا تحریمی یا حرام؟

(۶) منکرین تعزیر کو مزید یا بد دین کہنا کیسا ہے اگر منکرین محل اس طعن و تشنیع کے نہیں ہیں تو یہ قول خود قائلین کی طرف رجوع کرتا ہے یا نہیں یعنی اس کا وبال و گناہ قائلین پر کتنا ہوگا اور حدیث شریف کے اس قاعدے کے تحت میں داخل ہوں گے یا نہیں کہ اگر کسی کو کافر کہے اور وہ فی الحقیقت ایسا نہیں تو قائل خود کافر ہوتا ہے۔

(۷) بانی تعزیر چونکہ عام مسلمانوں کے حضوری کا باعث ہوتا ہے پس بر تقدیر حرام و بدعت حاضرین و بانی دونوں گناہ میں مساوی ہیں یا مکمل و ناقص ہیں۔

الجواب:

تعزیر جس طرح رائج ہے نہ ایک بدعت مجمع بدعات ہے نہ وہ روضہ مبارک کا نقشہ ہے اور ہو تو ماتم اور سینہ کو بی اور تاشے باجوں کے گشت اور خاک میں دبانا یہ کیا روضہ مبارک کی شان ہے اور پریوں اور براق کی تصویریں بھی شاید روضہ مبارک میں ہوں گی امام عالی مقام کی طرف اپنی ہوسات مخترعہ کی نسبت امام رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی توہین ہے کیا توہین امام قابل تعظیم ہے۔ کعبہ معظمہ میں زمانہ جاہلیت میں مشرکین نے سیدنا ابراہیم و سیدنا اسماعیل علیہما الصلوٰۃ والسلام کی تصویریں بنائیں اور ہاتھ میں پانسے دئے تھے جن پر لعنت فرمائی اور ان تصویروں کو محو فرما دیا یہ تو انبیائے عظام کی طرف نسبت تھی کیا اس سے وہ ملعون پانسے معظم ہو گئے یا تصویریں قابل ابقاء۔ اور اسے ضروری کہنا تو اور سخت تر افتراءِ اخبث ہے وہ بھی کس پر شرع مطہر پر،

بے شک جو اللہ تعالیٰ کے ذمے جھوٹ لگاتے ہیں وہ کبھی کامیاب اور بامراد نہ ہوں گے۔ (ت)	"إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لَا يُفْلِحُونَ" ^۱
---	--

اور اس کے منکر کو مزید کہنا رخص پلید ہے تعزیر میں کسی قسم کی امداد جائز نہیں۔

اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: گناہ اور زیادتی کے	قال اللہ تعالیٰ "وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ"
---	---

^۱ القرآن الکریم ۱۰/۶۹

وَالْعُدْوَانِ ^۱	معاملات میں ایک دوسرے کی مدد نہ کیا کرو (ت)
-----------------------------	---

طریقہ مذکورہ ضرور فسق و اتباع روافض اور تعزیہ کو جائز سمجھنا فسق عقیدہ مگر انکار ضروریات دین نہیں کہ کافر ہونہ اس سے خفیت زائل ہو کہ گناہ مزیل خفیت ہو تو سوا اجلہ اکابر اولیاء کے کوئی خفی نہ ہو سکے معتزلہ اصولاً بدین تھے اور فروغاً خفی، جو قول باطل دوسرے کو کہا جائے اس کا وبال قائل پر آتا ہے بعینہ وہی قول پلٹنا مطلق نہیں کسی کو ناحق گدھا کہنے سے قائل گدھا نہ ہو جائے گا، یوہیں کسی مسلمان سنی کو بیزید کہنے والا بیزید نہ ہو جائے گا بلکہ اس میں روافض کا پیر و۔ اس کے پیچھے نماز مکروہ تحریمی ہے ز اور اس سے بیعت ممنوع و ناقابل ابقاء۔ حاضرین میں ہر ایک پر اپنا گناہ ہے اور بانی دواعی پر اُن سب کے برابر۔ لاینقص من اوزارہم شیعی^۲ (اور ان کے گناہوں میں سے کچھ کمی نہ ہوگی۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۰۴: از حبیب والا ضلع بجنور تحصیل دھامپور مرسلہ منظور احمد صاحب ۱۱ شوال ۱۳۳۷ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ تعزیہ بنانے اور ان پر لمیدے چڑھانے اور ایسی مجلسیں کرنا کہ جس میں اہلبیت کی فضیلت اور رسوائی ہو اور نتیجہ یہ ہو کہ ان کو سجدے کئے جائیں اور منتیں ان سے مانگی جائیں، یہ فعل یا اس فعل میں شرکت کرنے والے کیسے ہیں جائز ہیں یا ناجائز؟ حالانکہ مسئلہ اصول کا ہے کہ فعل مستحب جب کسی لوازم کی وجہ سے وہ اپنے درجہ کو چھوڑ کر واجب یا فرضیت میں آجائے تو اس وقت اس کا ترک مستحب ہے تو اب بنا بر اصول کہ یہ مسائل مذکورہ بالا جائز ہیں یا نہیں نقصان ہے؟ مدلل تحریر کیجئے۔

الجواب:

تعزیہ ناجائز ہے اور ایسی مجلس جس میں معاذ اللہ توہین اہلبیت کرام ہو قطعاً حرام اور ان میں شرکت ناجائز و حرام۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۰۵: سلطان الاسلام احمد صاحب اجمیر شریف

تعزیہ بنانے کا نالنا، اس کے ساتھ ڈھول نغارے بجانا، قبر کی صورت بنا کر جنازہ کی طرح نکالنا، اس پر پھول وغیرہ چڑھانا جائز ہے یا نہیں؟ فقط

الجواب:

یہ سب باتیں ناجائز ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

^۱ القرآن الکریم ۲/۵

^۲ صحیح مسلم کتاب العلم باب من سن سنة حسنة الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۳۴۱/۲

مسئلہ ۲۰۶: از ریاست راجڑھ پیادہ، انجمنی بھوپال، سنٹرل انڈیا، مسئلہ محمد اسماعیل سوار رسالہ ہاڈی گارڈ ۱۵ محرم الحرام ۱۳۳۹ھ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس بارے میں کہ محرم میں تعزیہ بنانا اور اس سے منٹیں مرادیں مانگنی، علم اٹھانے، مہندی چڑھانا، بچوں کو سبز کپڑے پہنانے اور ان کے گلوں میں ڈوریاں باندھ کر ان کو حضرت امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا فقیر بنانا، دس روز تک سو گوار رہنا، اور اس کے بعد سوئم اور دسواں چالیسواں کرنا، ایسے مرثیوں کا پڑھنا جس میں اہلبیت کے سرپیٹنے اور بین کرنے، خلاف شرع امور کا ذکر ہے، اور یہ کہ ان مراسم کی ادائیگی کو جب اہلبیت سمجھنا عام طور سے ہمراہیان یزید کو لعین مردود کافر کہنا حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو برا کہنا اور اس کو مقتضائے حب علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سمجھنا، حضرت امام حسن و حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو جملہ انبیاء سے بھی رتبہ میں بڑھ کر سمجھنا بایں خیال کہ حضرات صوفیہ کرام نے بھی ایسا ہی سمجھا ہے اور ایسا سمجھنے کو عین ایمان کہنا کیسا ہے؟ بیّنوا تو جروا۔

الجواب:

حضرات ائمہ بنی رضی اللہ تعالیٰ عنہما خواہ کسی غیر بنی کو کسی بنی سے افضل کہنا کفر ہے۔ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ یا کسی صحابی کو برا کہنا رخص ہے۔ ہمراہیان یزید یعنی جو ان مظالم ملعونہ میں اس کے مدد و معاون تھے ضرور خبیث و مردود تھے، اور کافر و ملعون کہنے میں اختلاف ہے، ہمارے امام کا مذہب سکوت ہے، اور جو کہے وہ بھی مورد الزام نہیں کہ یہ بھی امام احمد وغیرہ بعض ائمہ اہلسنت کا مذہب ہے، سوم، دسواں، چالیسواں ایصال ثواب ہیں اور یہ تخصیصات عرفیہ ہیں اور ایصال ثواب مستحب، باقی مراسم کہ سوال میں مذکور ہوئے سب ممنوع و ناجائز ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۱۹ تا ۲۲۰: از سنجل ضلع مراد آباد محلہ گھگھڑائے متصل زیارت حبیب اللہ شاہ مسئلہ محمد فاروق حسین صاحب ۱۹ محرم الحرام ۱۳۳۹ھ کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین جزا ہم اللہ تعالیٰ خیر الجزا عن المسلمین ان مسائل میں کہ:

(۱) حضرت قاسم بن حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا نکاح جناب کبریٰ بنت حسین علیہ السلام سے بروز عاشورہ بمقام کربلا ہوا تھا یا نہیں اور روایات صحیح سے ثابت ہے یا نہیں، نزدیک اہلسنت و جماعت کے؟

(۲) تعزیہ داری کس وقت سے جاری ہے؟

(۳) تعزیہ داری مروجہ، شب شہادت کو روشنی وغیرہ کرنا، بروز عاشورہ تعزیہ کو دفن کرنا،

- بروز ۱۲ محرم سوم کی فاتحہ دینا یوم عاشورہ کے حساب سے چالیسواں کرنا اہلسنت و جماعت کے نزدیک جائز ہے یا نہیں؟
- (۴) ایسی مجلسوں میں شریک ہونا جس میں مرثیہ وغیرہ ہوتے ہیں؟
- (۵) جو لوگ ڈھول تاشے بجاتے ہوں ان کو سبیل کا شربت پلانا یا میلہ میں سبیل لگانا جائز ہے یا نہیں؟ اور ایسی سبیل موجب ثواب ہوگی یا موجب عذاب؟
- (۶) بعد شہادت جناب امام حسین علیہ السلام کی زوجہ جناب شہر بانو کہاں گئیں؟
- (۷) حضرت مسلم کے صاحبزادے کوفہ میں شہید ہوئے یا نہیں؟ تاریخ طبری میں ہے کہ کوفہ میں صاحبزادے ہمراہ نہ تھے۔
- (۸) قوالی کا سننا کن اشخاص کو جائز ہے؟
- (۹) تعزیہ بنانا جائز ہے یا نہیں؟
- (۱۰) اگر تعزیہ بنائے تو کس قدر گناہ ہے؟
- (۱۱) انگوٹھے چومنا وقت تلاوت آیہ کریمہ "مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّنْ رِّجَالِكُمْ" ^۱ (محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تمہارے مردوں میں سے کسی کے باپ نہیں۔ ت) اور اذان میں لفظ اشہد ان محمدًا رسول اللہ پر جائز ہے یا نہیں؟
- (۱۲) بعد شہادت کس قدر سر مبارک دمشق کو روانہ ہوئے تھے اور کس قدر واپس آئے؟
- (۱۳) مہندی وغیرہ کا کس وقت سے رواج ہے؟

الجواب:

- (۱) اس کا کوئی ثبوت نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم
- (۲) بہت جدید، ہندوستانیوں کی ایجاد ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
- (۳) فاتحہ ہر وقت جائز ہے اور تعزیہ وغیرہ بدعات ناجائز۔ واللہ تعالیٰ اعلم
- (۴) حرام ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
- (۵) پانی یا شربت ہر مسلمان کو پلا سکتے ہیں اور میلہ میں سبیل نہ لگائی جائے، نہ اس وجہ سے کہ سبیل کی مخالفت ہے بلکہ میلہ میں شرکت کی۔ واللہ تعالیٰ اعلم

^۱ القرآن الکریم ۳۳/۴۰

(۶) مدینہ طیبہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۷) یہ نہ مجھے اس وقت یاد، نہ تاریخ دیکھنے کی فرصت، نہ اس سوال کی حاجت۔

(۸) قوالی مع مزامیر سننا کسی شخص کو جائز نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۹) ناجائز۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۱۰) بدعت کا جو گناہ ہے وہ ہے، گناہ کی ناپ تول دنیا میں نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۱۱) اذان سنتے وقت جائز بلکہ مستحب ہے اور آیہ کریمہ سنتے وقت جس طرح رائج ہے ناجائز ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۱۲) حدیث میں فرمایا آدمی کے اسلام کی خوبی یہ ہے کہ بیکار باتیں چھوڑے۔

(۱۳) مہندی ناجائز ہے اور اس کا آغاز کسی جاہل سفیہ نے کیا ہوگا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

رسالہ

اعالیٰ الافادۃ فی تعزیه الہند و بیان شہادۃ^{۱۳۲۱ھ}

(ہندوستان میں تعزیه داری اور بیان شہادت کے احکام سے متعلق بلند پایہ فوائد)

مسئلہ ۲۲۰ تا ۲۲۷:

بسم اللہ الرحمن الرحیم

ان احسن تعزیه لقلوب المسلمین فیما ہجم من البدعات علی اعلام الدین ان الحمد للہ رب العلمین و افضل الصلوٰۃ و اکمل السلام علی سید الشهداء بالحق یوم القیام و علی آلہ وصحبہ الغرر الکرام آمین!	دینی شعائر پر بدعات کے ہجوم کی وجہ سے مسلمانوں کے دلوں کے لئے بہترین تعزیت، اللہ تعالیٰ رب العالمین کی حمد، اور قیامت کے روز حق کی شہادت دینے والوں کے سردار پر بہترین صلوٰۃ اور کامل ترین سلام اور ان کی آل و اصحاب ممتاز عزت والوں پر۔ آمین!
---	--

سوال اول: ۲۴ صفر ۱۳۰۸ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ تعزیه داری کا کیا حکم ہے؟ بیّنوا توجروا (بیان فرماؤ تاکہ اجرا پاؤ۔ت)

الجواب:

تعزیه کی اصل اس قدر تھی کہ روضہ پر نور شہزادہ گلگوں قبا حسین شہید ظلم و جفا صلوات اللہ تعالیٰ وسلامہ علیٰ جدہ الکریم وعلیہ کی صحیح نقل بنا کر بہ نیت تبرک مکان میں رکھنا اس میں شرعاً کوئی حرج نہ تھا کہ تصویر مکانات وغیرہاں غیر جاندار کی بنانا، رکھنا، سب جائز، اور ایسی چیزیں کہ معظمان دین کی طرف منسوب ہو کر عظمت پیدا کریں ان کی تمثال بہ نیت تبرک پاس رکھنا قطعاً جائز، جیسے صد ہا سال سے طبقہ قطبۃ ائمہ دین و علمائے معتقدین نعلین شریفین حضور سید الکونین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے نقشے بناتے اور ان کے فوائد جلیلہ و منافع جزیلہ میں مستقل رسالے تصنیف فرماتے ہیں جسے اشباہ ہو عہ امام علامہ تلسانی کی فتح المتعال وغیرہ مطالعہ کرے، مگر جہاں بیخورد نے اس اصل جائز کو بالکل نیست و نابود کر کے صد ہا خرافات وہ تراشیں کہ شریعت مطہرہ سے الاماں الاماں کی صدائیں آئیں، اول تو نفس تعزیه میں روضہ مبارک کی نقل ملحوظ نہ رہی، ہر جگہ نئی تراش نئی گھڑت جسے اس نقل سے کچھ علاقہ نہ نسبت، پھر کسی میں پریاں، کسی میں براق، کسی میں اور بیہودہ طمطراق، پھر کوچہ کوچہ و دشت بدشت، اشاعت غم کے لئے ان کا گشت، اور ان کے گرد سینہ زنی، اور ماتم سازشی کی شورا فگنی، کوئی ان تصویروں کو جھک جھک کر سلام کر رہا ہے، کوئی مشغول طواف، کوئی سجدہ میں گرا ہے، کوئی ان مایہ بدعات کو معاذ اللہ معاذ اللہ جلوہ گاہ حضرت امام علی جدہ وعلیہ الصلوٰۃ والسلام سمجھ کر اس ابرک پتی سے مرادیں مانگتا متنیں مانتا ہے، حاجت روا جانتا ہے، پھر باقی تماشے، باجے، تاشے، مردوں عورتوں کاراؤں کو میل، اور طرح طرح کے بیہودہ کھیل ان سب پر طرہ ہیں۔ غرض عشرہ محرم الحرام کہ اگلی شریعتوں سے اس شریعت پاک تک نہایت بابرکت و محل عبادت ٹھہرا ہوا تھا، ان بیہودہ رسوم نے جاہلانہ اور فاسقانہ میلوں کا زمانہ کر دیا پھر وبال ابتداء کا وہ جوش ہوا کہ خیرات کو بھی بطور خیرات نہ رکھا، ریاء و تفاخر علانیہ ہوتا ہے پھر وہ بھی یہ نہیں کہ سیدھی طرح محتاجوں کو دیں بلکہ چھتوں پر بیٹھ کر پھینکیں گے روٹیاں زمین پر گر رہی ہیں رزق الہی کی بے ادبی ہوتی ہے پیسے ریتے میں گر کر غائب ہوتے ہیں، مال کی اضاعت ہو رہی ہے، مگر نام تو ہو گیا کہ فلاں صاحب لنگر لٹا رہے ہیں، اب بہار عشرہ کے پھول کھلے، تاشے باجے بجتے چلے، طرح طرح کے کھیلوں کی دھوم، بازاری عورتوں کا ہر طرف ہجوم، شہوانی میلوں کی پوری رسوم، جشن یہ کچھ اور اس کے ساتھ خیال وہ کچھ کہ گویا یہ ساختہ تصویریں بعینہا حضرات شہداء رضوان اللہ

عہ: ہمارا سالہ شفاء الوالہ فی صور الحبیب ومزارہ ونعالہ دیکھئے صلی اللہ تعالیٰ علی الحبیب وآلہ وبارک وسلم ۱۲ منہ۔

تعالیٰ علیہم اجمعین کے جنازے ہیں، کچھ نوح اتار باقی توڑتا زدن کر دیئے۔ یہ ہر سال اضاعت مال کے جرم و وبال جداگانہ رہے۔ اللہ تعالیٰ صدقہ حضرات شہدائے کربلا علیہم الرضوان والثناء کا ہمارے بھائیوں کو نیکیوں کی توفیق بخشے اور بری باتوں سے توبہ عطا فرمائے، آمین! اب کہ تعزیہ داری اس طریقہ نامرضیہ کا نام ہے قطعاً بدعت و ناجائز و حرام ہے، ہاں اگر اہل اسلام جائز طور پر حضرات شہدائے کرام علیہم الرضوان کی ارواح طیبہ کو ایصال ثواب کی سعادت پر اقتصار کرتے تو کس قدر خوب و محبوب تھا اور اگر نظر شوق و محبت میں نقل روضہ انور کی حاجت تھی تو اسی قدر جائز پر قناعت کرتے کہ صحیح نقل بغرض تبرک و زیارت اپنے مکانوں میں رکھتے اور اشاعت غم و تصنع الم و نوحہ زنی و ماتم کئی و دیگر امور شنیعہ و بدعات قطعیہ سے بچتے اس قدر میں بھی کوئی حرج نہ تھا مگر اب اس نقل میں بھی اہل بدعت سے ایک مشابہت اور تعزیہ داری کی تہمت کا خدشہ اور آئندہ اپنی اولاد یا اہل اعتقاد کے لئے ابتلاء بدعات کا اندیشہ ہے، اور حدیث میں آیا ہے: اتقوا مواضع التہم^۱ (تہمت کے مواقع سے بچو۔ ت) اور وارد ہوا:

من کان یومن باللہ والیوم الآخر فلا یقفن مواقف التہم ^۲	جو شخص اللہ تعالیٰ اور آخرت پر ایمان رکھتا ہے وہ ہر گز تہمت کے مواقع میں نہ ٹھہرے۔ (ت)
--	--

لذا روضہ اقدس حضور سید الشہداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ایسی تصویر بھی نہ بنائے بلکہ صرت کاغذ کے صحیح نقشے پر قناعت کرے اور اسے بقصد تبرک بے آمیزش منہیات اپنے پاس رکھے جس طرح حریمین محترمین سے کعبہ معظمہ اور روضہ عالیہ کے نقشے آتے ہیں یا دلائل الخیرات شریف میں قبور پر نور کے نقشے لکھے ہیں والسلام علی من اتبع الهدی، واللہ سبحنہ وتعالیٰ اعلم۔

سوال دوم:

ازامروہ مرسلہ مولوی سید محمد شاہ صاحب میلاد خواں ۲۲ شعبان ۱۳۱۱ھ

کیا ارشاد ہے علمائے دین متین کا اس مسئلہ میں کہ مجالس میلاد شریف میں شہادت نامہ کا

^۱ کشف الخفاء حدیث ۸۸ دار الکتب العلمیۃ بیروت ۱/ ۳۷، تحائف السادة کتاب عجائب القلب بیان تفصیل مداخل الشیطان الی

القلب، دار الفکر بیروت ۷/ ۲۸۳

^۲ مراقی الفلاح مع حاشیۃ الطحطاوی کتاب الصلوٰۃ باب ادراک الفریضۃ نور محمد کارخانہ تجارت کراچی ص ۲۴۹

پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟ بیّنوا تو جروا۔

الجواب:

شہادت نامے نشر یا نظم جو آج کل عوام میں رائج ہیں اکثر روایات باطلہ و بے سروپا سے مملو اور اکاذیب موضوعہ پر مشتمل ہیں، ایسے بیان کا پڑھنا سننا وہ شہادت ہو خواہ کچھ، اور مجلس میلاد مبارک میں ہو خواہ کہیں اور، مطلقاً حرام و ناجائز ہے، خصوصاً جبکہ وہ بیان ایسی خرافات کو مستفہم ہو جن سے عوام کے عقائد میں تنزل واقع ہو کہ پھر تو اور بھی زیادہ زہر قاتل ہے، ایسے ہی وجوہ پر نظر فرما کر امام حجۃ الاسلامی محمد محمد غزالی قدس سرہ العالی وغیرہ ائمہ کرام نے حکم فرمایا کہ شہادت نامہ پڑھنا حرام ہے۔ علامہ ابن حجر مکی قدس سرہ الملکی صواعق محرقة میں فرماتے ہیں:

قال الغزالی وغیرہ یحرمہ علی الواعظ وغیرہ روایۃ مقتل الحسن والحسین وحکایتہ ^۱ الخ	امام غزالی وغیرہ نے فرمایا کہ واعظ کے لئے حرام ہے کہ وہ شہادت حسین کریمین اور اس کے بے سروپا واقعات لوگوں کو سنائے الخ (ت)
--	--

پھر فرمایا:

ما ذکرہ من حرمة رواية قتل الحسين وما بعده لا ینافی ما ذکرہ فی هذا الكتاب لان هذا البیان الحق الذی یجب اعتقاده من جلالۃ الصحابة وبرائتہم من کل نقص بخلاف ما یفعلہ الواعظ الجہلۃ فانہم یأتون بالاکبار الکاذبة والموضوعة ونحوها ولا یبیین المحامل والحق الذی یجب اعتقاده ^۲ الخ۔	امام حسین کی شہادت اور اس کے بعد کے واقعات کی روایات کا حرام ہونا جو بیان کیا گیا وہ اس کے خلاف نہیں جو کچھ میں نے اس کتاب میں ذکر کیا کیونکہ یہ سچا بیان جو صحابہ کرام کی جلالت شان اور ہر نقص و کمزوری سے ان کی برات پر مشتمل ہے اس پر اعتقاد رکھنا واجب ہے، بخلاف اس کے جو جاہل واعظین بیان کرتے ہیں، وہ جھوٹی، بناوٹی اور خود ساختہ خبریں لوگوں کے سامنے پیش کرتے ہیں اور ان کا محمل نہیں بیان کرتے حالانکہ حق پر عقیدہ رکھنا ضروری ہے الخ (ت)
---	--

^۱ الصواعق المحرقة الخاتمة فی بیان اعتقاد اہل السنة مکتبہ مجیدیہ ملتان ص ۲۲۳

^۲ الصواعق المحرقة الخاتمة فی بیان اعتقاد اہل السنة مکتبہ مجیدیہ ملتان ص ۲۲۴

یونہی جبکہ اس سے مقصود غم پروری و تصنع و حزن ہو تو یہ نیت بھی شرعاً نامحمود، شرع مطہر نے غم میں صبر و تسلیم اور غم موجود کو حتی المقدور دل سے دور کرنے کا حکم دیا ہے نہ کہ غم معدوم بتکلف و زور لانا نہ کہ بتسنع و زور بنانا، نہ کہ اسے باعث قرب و ثواب ٹھہرانا، یہ سب بدعات شنیعہ و روافض ہیں جن سے سنی کو احتراز لازم، حاشا للہ اس میں کوئی خوبی ہوتی تو حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی وفات اقدس کی غم پروری سب سے زیادہ اہم و ضروری ہوتی، دیکھو حضور اقدس صلوات اللہ وسلامہ علیہ وعلیٰ آلہ کماہ ولادت و ماہ وفات وہی ماہ مبارک ربیع الاول شریف ہے پھر علمائے امت و حامیان سنت نے اسے ماتم وفات نہ ٹھہرایا بلکہ موسم شادی ولادت اقدس بنایا، امام ممدوح کتاب موصوف میں فرماتے ہیں:

ایکہ ثم ایاک ان یشغلہ ای یوم العاشوراء ببعد الرافضة ونحوهم من الندب والنیاحۃ والحزن اذ لیس ذلک من اخلاق المؤمنین والا لکان یوم وفاته صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اولیٰ بذلک واحری ^۱ الخ	بچے اور پرہیز کرے اس بات سے کہ کہیں یوم عاشورہ میں روافض اور ان جیسے لوگوں کی بدعات میں نہ مشغول ہو جائے جو رونا پیٹنا اور غم کرنا ہوتا ہے کیونکہ یہ امور مومنوں کے اخلاق سے نہیں ورنہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا یوم وصال ان چیزوں کا زیادہ حق رکھتا ہے اھ (یعنی اگر رونے پیٹنے اور دکھ غم کے مظاہروں کی گنجائش اور اجازت ہوتی تو سب سے زیادہ یہ چیزیں آپ کے یوم وصال پر عمل میں آتیں اور دیکھی جاتیں)۔ (ت)
--	--

عوام مجلس خواں اگرچہ بالفرض صرف روایات صحیحہ بروجہ صحیح پڑھیں بھی تاہم جو ان کے حال سے آگاہ ہے خوب جانتا ہے کہ ذکر شہادت شریف پڑھنے سے ان کا مطلب یہی بہ تصنع و رونا بہ تکلف رلانا اور اس رونے رلانے سے رنگ جمانا ہے اس کی شاعت میں کیا شبہ ہے، ہاں اگر خاص بہ نیت ذکر شریف حضرات البیت طہارت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم علی سید ہم وعلیہم وبارک وسلم ان کے فضائل جلیلہ و مناقب جمیلہ روایات صحیحہ سے بروجہ صحیح بیان کرتے اور اس کے ضمن میں ان کے فضل جلیل صبر جمیل کے اظہار کو ذکر شہادت بھی آجاتا اور غم پروری و ماتم انگیزی کے انداز سے کامل احتراز ہوتا تو اس میں حرج نہ تھا مگر بہیات ان کے اطوار ان کی عادات اس نیت خیر سے یکسر جدا ہیں، ذکر فضائل شریف مقصود ہوتا تو کیا ان محبوبان خدا کی فضیلت صرف یہی شہادت تھی، بے شمار مناقب عظیم اللہ عزوجل نے انہیں عطا فرمائے

^۱ الصواعق المحرقة الباب الحادی عشر مکتبہ مجیدیہ ملتان ص ۱۸۳

انہیں چھوڑ کر اسی کو اختیار کرنا اور اس میں طرح طرح سے بالفاظ رقت خیز و نوحہ نما و معانی حُزن انگیز و غم افزا بیان کو وسعتیں دینا انہیں مقاصد فاسدہ کی خبریں دے رہا ہے، غرض عوام کے لئے اس میں کوئی وجہ سالم نظر آنا سخت دشوار ہے پھر مجلس ملائک مائس میلاد اقدس تو عظیم شادی و خوشی و عید اکبر کی مجلس ہیں اذکار غم و ماتم اس کے مناسب نہیں، فقیر اس میں ذکر وفات والا بھی جیسا کہ بعض عوام میں رائج ہے پسند نہیں کرتا حالانکہ حضور کی حیات بھی ہمارے لئے خیر اور حضور کی وفات بھی ہمارے لئے خیر، صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ اس تحریر کے بعد علامہ محدث سیدی محمد طاہر فتنی قدس سرہ الشریف کی تصریح نظر فقیر سے گزری انہوں نے بھی اس رائے فقیر کی موافقت فرمائی والحمد للہ رب العالمین، آخر کتاب مستطاب مجمع بحار الانوار میں فرماتے ہیں:

<p>یعنی ماہ مبارک ربیع الاول خوشی و شادمانی کا مہینہ ہے اور سرچشمہ انوار رحمت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا زمانہ ظہور ہے، ہمیں حکم ہے کہ ہر سال اس میں خوشی کریں، تو اسے وفات کے نام سے مکدر نہ کریں گے کہ یہ تجدید ماتم کے مشابہ ہے، اور بیشک علماء نے بتصریح کی کہ ہر سال جو سیدنا امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ماتم کیا جاتا ہے شرعاً مکروہ ہے، اور خاص اسلامی شہروں میں اس کی کچھ بنیاد نہیں، اولیائے کرام کے عرسوں میں نام ماتم سے احتراز کرتے ہیں تو حضور پر نور سید الاصفیاء صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے معاملہ میں اسے کیونکر پسند کر سکتے ہیں۔ فالحمد للہ علی ما الہم، واللہ سبخنہ وتعالیٰ اعلم۔</p>	<p>شہر السرور والبهجة مظهر منبع الانوار والرحمة شہر ربیع الاول. فانہ شہر امرنا باظهار الحبور فیہ کل عام. فلانکدرہ باسم الوفاة. فانہ یشبہ تجدید الباتم. وقد نصوا علی کراہیتہ کل عام فی سیدنا الحسین مع انہ لیس لہ اصل فی امہات البلاد الاسلامیة. وقد تحاشوا عن اسبہ فی اعراس الاولیاء فکیف فی سید الاصفیاء صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم^۱۔</p>
--	--

سوال سوم:

محرم ۱۳۲۱ھ

از ریاست رامپور محلہ میانگاناں مرسلہ مولوی محمد یحییٰ صاحب

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ شہادت نامہ پڑھنا کیسا ہے اور اس میں اور

^۱ مجمع بحار الانوار خاتمہ الكتاب دار الایمان المدینة المنورة ۵/ ۳۰۷

تعزیه داری میں فرق احکام کیا ہے؟ بیّنوا تو جروا۔

الجواب: ذکر شہادت شریف جبکہ روایات موضوعہ و کلمات ممنوعہ و نیت نامشروعہ سے خالی ہو عین سعادت ہے۔

عند ذکر الصلحین تنزل الرحمة ^۱ ۔	صلحین کے ذکر پر اللہ تعالیٰ کی رحمت نازل ہوتی ہے (ت)
--	--

اس کی تفصیل جمیل فتاویٰ فقیر میں ہے اور اس میں اور تعزیه داری میں فرق احکام ایک مقدمہ کی تمہید چاہتا ہے،

فاقول: وبالله التوفیق (میں کہتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ ہی کی مدد سے توفیق حاصل ہوتی ہے۔ ت) شے کے لئے ایک حقیقت ہوتی ہے اور کچھ امور زوائد کہ لوازم یا عوارض ہوتے ہیں، احکام شرعیہ شے پر بحسب وجود ہوتے ہیں مجرد اعتبار عقلی ناصالح وجود مطمح احکام شرع نہیں ہوتا کہ فقہ افعال مکلفین سے باعث ہے جو فعلیت میں آنہیں سکتا موضوع سے خارج ہے تغائر اعتبار سے تغائر احکام وہیں ہو سکتا ہے جہاں وہ اعتبارات واقعیہ مفارقة متعاقبہ ہوں کہ شے کبھی ایک کے ساتھ پائی جائے کبھی دوسرے کے، تو ہر دو انحصار وجود کے اعتبار سے مختلف حکم دیا جاسکتا ہے اور ایسی جگہ مقصود ہے کہ نفس شے کا حکم ان بعض احکام شے مع بعض الاعتبار سے جدا ہو مگر زوائد کہ لوازم الوجود ہوں ان کے حکم سے جدا کوئی حکم حقیقت کے لئے نہ ہوگا کہ لازم سے انفکاک محال ہے جب لوازم میں یہ حال ہے تو ارکان حقیقت کہ سلخ ماہیت میں داخل ہوں ان سے قطع نظر ناممکن، پھر ماہیت عرفیہ میں رکنیت تابع عرف ہے اور بعد اجزاء سے سلخ ماہیت کا تغیر اعتبار شے نہیں بلکہ تغیر ماہیت عرفیہ ہے مثلاً نماز عرف شرع میں مجموعہ ارکان مخصوصہ ہیئت معلومہ کا نام ہے، اب اگر کوئی ان ارکان سے جدا بلکہ تبدیل ہیئت ہی کے ساتھ ایک صورت کا نام نماز رکھے جو قعود سے شروع اور قیام پر ختم ہو اور اس میں رکوع پر سجود مقدم، تو یہ حقیقت نماز ہی تبدیل ہوگی نہ کہ حقیقت حاصل، اور اعتبار مبتدل، جب یہ مقدمہ ممد ہو لیا فرق احکام ظاہر ہو گیا شہادت نامہ پڑھنے کی حقیقت عرفیہ صرف اس قدر کہ ذکر شہادت شریف حضرات ربیعین رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مسلمانوں کے آگے پڑھا جائے، معاذ اللہ روایات کا موضوع و باطل یا ذکر کا تنقیص شان صحابہ پر مشتمل ہونا ہرگز نہ داخل حقیقت ہے نہ لازم وجود، ولہذا جو لوگ روایات صحیحہ معتبرہ نظیفہ مطہرہ

^۱ اتحاف السادة المتقين كتاب آداب العزلة الباب الثاني دار الفكر بيروت ۲/ ۳۵۰

مثل سرالشداتین وغیرہ پڑھتے ہیں اسے بھی قطعاً شہادت ہی پڑھنا اور مجلس کو مجلس شہادت ہی کہتے ہیں تو معلوم ہوا کہ وہ امور نامشروعہ کہ عارض ہو گئے ہنوز عوارض ہی سمجھے جاتے ہیں اور عوارض قبیحہ سے نفس شیئی مباح یا حسن فتیح نہیں ہو جاتی بلکہ وہ اپنی حد ذات میں اپنے حکم اصلی پر رہتی اور نہ ہی عوارض قبیحہ کی طرف متوجہ ہوتی ہے جیسے ریشمیں کپڑے پہن کر نماز پڑھنا کہ نفس ذات نماز کو معاذ اللہ فتیح نہ کہیں گے بلکہ ان عوارض و زوائد کو تو شہادت ناموں میں ان عوارض کا لحوق بعینہ ایسا ہے جیسے آج کل بعض جہال ہندوستان نے مجلس میلاد مبارک میں روایات موضوعہ و قصص بے سرو پا بلکہ کلمات توہین ملائکہ و انبیاء علیہم الصلوٰۃ و التثانیہ پڑھنا اختیار کیا ہے، اس سے حقیقت مبتدل نہ ہوئی، نہ عوارض نے دائرہ عروض سے آگے قدم رکھا جو مجالس طیبہ ظاہر ہوتی ہیں انہیں بھی قطعاً مجالس میلاد مبارک ہی کہا جاتا ہے اور ہر گز کسی کو یہ گمان نہیں ہوتا کہ یہ کوئی دوسری شیئی ہے جو ان مجالس سے حقیقت و جد لگانہ رکھتی ہے، بخلاف تعزیہ داری کہ اس کا آغاز اگرچہ یوں ہی سنا گیا ہے کہ سلطان تیمور نے از انجا کہ ہر سال حاضری روضہ مقدسہ حضور سید الشہداء شہزادہ گلگوں قبلا علی جدہ الکریم علیہ الصلوٰۃ و التثانیہ کو محل امور سلطنت دیکھا تو بخاطر شوق و تبرک تمثال روضہ مبارک بنوائی اور اس قدر میں کوئی حرج شرعی نہ تھا مگر یہ امر حقیقت متعارفہ سے وجوداً و عدلاً بالکل بے علاقہ ہے اگر کوئی شخص روضہ انور مدینہ منورہ و کعبہ معظمہ کے نقشوں کی طرح کاغذ پر تمثال روضہ حضرت سید الشہداء آمینہ میں لگا کر رکھے ہر گز نہ اسے تعزیہ کہیں گے نہ اس شخص کو تعزیہ دار، حالانکہ اتنا امر قطعاً موجود ہے اور یہ ہر سال نئی نئی تراش و خراش کی کچھی پٹیاں، کسی میں براق، کسی میں پریاں، جو گلی کو بچے گشت کرائی جاتی ہیں، ہر گز تمثال روضہ مبارک حضرت سید الشہداء نہیں کہ تمثال ہوتی تو ایک طرح کی نہ کہ صد ہا مختلف، انہیں ضرور تعزیہ اور ان کے مرتکب کو تعزیہ دار کہا جاتا ہے تو بدایتاً ظاہر کہ حقیقت تعزیہ داری انہیں امور نامشروعہ کا نام ٹھہرا ہے نہ کہ نفس حقیقت عرفیہ وہی امر جائز ہو اور یہ نامشروعات امور زوائد و عوارض مفارقہ سمجھے جاتے ہوں، ولذا فقیر نے اپنے فتاویٰ میں قدر مباح کو ذکر کر کے کہا کہ جہاں بیخورد نے اس اصل جائز کو بالکل نیست و نابود کر کے الخ، اور آخر میں کہا اب کہ تعزیہ داری اس طریقہ نامرضیہ کا نام ہے قطعاً بدعت و ناجائز و حرام ہے۔ یہ اُسی فرق جلیل و نفیس کی طرف اشارہ تھا جو اس مقدمہ ممدہ میں گزرا۔

بالجملہ شہادت نامے کی حقیقت ہنوز وہی امر مباح و محمود ہے اور شائع زوائد و عوارض اگر ان سے خالی اور نیت نامحمود سے پاک ہو ضرور مباح ہے اور تعزیہ داری کی حقیقت ہی یہ امور ناجائزہ

ہیں، "اس قدر جائز ہے" سے کوئی تعلق نہ رہا، نہ اس کے وجود سے موجود ہوتی ہے نہ اس کے عدم سے معدوم، تو یہ فی نفسہ ناجائز و حرام ہے۔ اس کی نظیر امم سابقہ میں آغاز اصنام ہے، و د و سواع و یغوث و یعوق و نسر صالحین تھے ان کے انتقال پر ان کی یاد کے لئے ان کی صورتیں تراشیں، بعد مرور زمانہ پچھلی نسلوں نے انہیں کو معبود سمجھ لیا تو کوئی نہیں کہہ سکتا کہ ان بتوں کی حالت اپنی انہیں ابتدائی حقیقت پر باقی تھی یہ شائع زوائد عوارض خارجہ تھے، ولہذا شرائع الہیہ مطلقاً ان کے رد و انکار پر نازل ہوئیں، بخاری وغیرہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی:

کانوا اسماء رجال صالحین من قوم نوح فلما هلکوا اوحى الشیطن الی قومهم ان انصبوا الی مجالسہم القی کانوا یجلسون انصاباً و سبوا باسمائہم ففعلوا فلم تعبد حتی اذا هلک اولئک و نسخ العلم عبادت ^۱ ۔	و د، سواع وغیرہ قوم نوح علیہ السلام کے نیک لوگوں کے نام تھے جب وہ وفات پا گئے تو شیطان نے ان کی قوم کے دلوں میں یہ وسوسہ ڈالا کہ ان کی مجلسوں میں جہاں وہ بیٹھا کرتے تھے ان کے مجسمے بنا کر کھڑے کر دو اور ان کے اسماء کا ذکر کرو (یعنی انہیں یاد کرو) چنانچہ لوگوں نے ایسا ہی کیا مگر وہ ان کی عبادت میں مشغول نہیں ہوئے تا آنکہ وہ لوگ دنیا سے رخصت ہو گئے اور علم مٹ گیا اور پچھلے لوگ یعنی بعد میں آنے والی نسل حقیقت سے نا آشنا ہوتے ہوئے ان کی پوجا کرنے لگی۔ (ت)
---	---

فابھی عبید اللہ بن عبید بن عمیر سے راوی:

قال اول ما حدثت الاصنام علی عهد نوح و كانت الابناء تبرالآباء فمات رجل منهم فجزع علیہ ابنہ فجعل لایصبر عنہ فاتخذ مثلاً علی صورته فکلما اشتاق الیہ نظره ثم مات ففعل به کما فعل ثم تتابعوا	عبداللہ ابن عبید نے کہا سب سے پہلے بت پرستی کا ظہور زمانہ نوح میں ہوا، اور بیٹے اپنے آباء سے حسن سلوک کیا کرتے تھے، پھر ان میں سے کوئی شخص مر جاتا تو اس کا بیٹا اس کے لئے بیقرار اور بے چین ہو جاتا اور صبر نہ کر سکتا اور اپنی تسکین کے لئے اس کی مورتی بنالیتا اور جب اصل کو دیکھنے کا شوق ہوتا تو اس شبیہ کو دیکھ کر
---	--

^۱ صحیح البخاری کتاب التفسیر سورہ نوح ۷۱ باب و د و سواع الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۲/ ۷۳۲

<p>علیٰ ذلک فبات الآباء فقال الابناء ما اتخذ أبائنا هذه الانها ألهمهم فعبدها^۱۔</p>	<p>دل کو تسلی دے لیتا اور جب وہ مرجاتا تو اس کے ساتھ وہی برتاؤ کیا جاتا، عرصہ دراز تک لگاتار اور مسلسل یہ کام ہوتا رہا، اور جب پہلے باپ دادا مر گئے تو آنے والی اولاد کہنے لگی کہ یہ تو ہمارے پہلے باپ داداؤں کے معبود تھے پھر یہ ان کی عبادت کرنے لگے (پس اس طرح بت پرستی کا آغاز ہوا)۔ (ت)</p>
---	--

یہ فرق نفیس خوب یاد رکھنے کا ہے کہ اسی سے غفلت کر کے وہابیہ اصل حقیقت پر حکم عوارض لگاتے اور تعزیہ دار تبدیل حقیقت کو
اختلاف عوارض ٹھہراتے اور دونوں سخت خطائے فاحش میں پڑ جاتے ہیں وبالله العصمة واللہ سبخنہ وتعالیٰ اعلم (اور
اللہ تعالیٰ ہی کی توفیق سے بچاؤ ممکن ہے اور اللہ سبحانہ وتعالیٰ بڑا عالم ہے۔ ت)

سوال چہارم:

ازدھام پور ضلع بجنور مرسلہ حافظ سید بنیاد علی صاحب ۸ محرم الحرام ۱۳۱۳ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ یوم عشرہ میں سبیل لگانا اور کھانا کھلانے اور لنگر لٹانے کے بارے میں دیوبند کے
علماء ممانعت کرتے ہیں و نیز کتب شہادت کو بھی جو امر صحیح ہو عند الشرع ارقام فرمائیے اور مجلس محرم میں ذکر شہادت اور
مرثیہ سننا کیسا ہے؟ بینوا تو جو را (بیان فرماؤ تاکہ اجر پاؤ۔ ت)

الجواب:

پانی یا شربت کی سبیل لگانا جبکہ بہ نیت محمود اور خالصاً لوجه اللہ ثواب رسائی ارواح طیبہ ائمہ اطہار مقصود ہو بلاشبہ بہتر و مستحب و
کار ثواب ہے، حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

<p>اذا كثرت ذنوبك فاسق الماء على الماء تتناثر كما يتناثر الورق من الشجر</p>	<p>جب تیرے گناہ زیادہ ہو جائیں تو پانی پر پانی پلگناہ جھڑ جائیں گے جیسے آندھی میں پیڑ کے</p>
---	--

^۱فتح الباری بحوالہ فاکھی عن عبید بن عیینہ سورۃ نوح مصطفیٰ البابی مصر ۱۰/ ۲۹۵، الدر المنثور بحوالہ فاکھی عن عبید اللہ بن

عبید سورۃ نوح منشورات مکتبہ آیۃ اللہ قم ایران ۶/ ۲۶۹

فی الریح العاصف۔ رواہ الخطیب ^۱ عن انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ بجئے۔ (اس کو خطیب نے انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بیان کیا۔ ت)	
---	--

اسی طرح کھانا کھلانا لنگر بانٹنا بھی مندوب و باعث اجر ہے، حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

ان اللہ عزوجل یبأھی ملئکتہ بالذین یطعمون الطعام من عبیدہ۔ رواہ ابوالشیخ فی الثواب ^۲ عن الحسن مرسلًا۔	اللہ تعالیٰ اپنے اُن بندوں سے جو لوگوں کو کھانا کھلاتے ہیں فرشتوں کے ساتھ مہبات فرماتا ہے کہ دیکھو یہ کیسا اچھا کام کر رہے ہیں (اس کو ابوالشیخ نے ثواب میں حسن سے مرسلًا روایت کیا۔ ت)
---	--

مگر لنگر لٹانا جسے کہتے ہیں کہ لوگ چھتوں پر بیٹھ کر روٹیاں پھینکتے ہیں، کچھ ہاتھوں میں جاتی ہیں کچھ زمین پر گرتی ہیں، کچھ پاؤں کے نیچے ہیں، یہ منع ہے کہ اس میں رزق الہی کی بے تعظیمی ہے، بہت علماء نے توروپوں پیسوں کا لٹانا جس طرح دلہن دولہا کی پنچاور میں معمول ہے منع فرمایا کہ روپے پیسے کو اللہ عزوجل نے خلق کی حاجت روائی کے لئے بنایا ہے تو اسے پھینکانا چاہئے، روٹی کا پھینکانا تو سخت بیہودہ ہے، نزازیہ کتاب الکراہیۃ، النوع الرابع فی الہدیۃ والمیراث میں ہے:

هل یباح نشر الدراهم قیل لا وقیل لا یباح به وعلی هذا الدنانیر والفلس وقد یستدل من کره بقوله صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الدراهم والدنانیر خاتمان من خواتیم اللہ تعالیٰ فمن ذهب بخاتم من خواتیم اللہ تعالیٰ قضیت حاجتہ ^۳ ۔	کیا دراهم لٹانا مباح ہے، بعض نے کہا مباح نہیں اور بعض نے کہا کوئی حرج نہیں ہے، اسی حکم میں دنانیر اور پیسے ہیں، ناپسند کہنے والوں نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ارشاد کہ "دراہم ودنانیر اللہ تعالیٰ کی مُسروں سے مُسریں ہیں تو جس نے کوئی مہر پائی اس نے اللہ تعالیٰ کی مُسر سے حاجت پائی" سے استدلال کیا۔ (ت)
---	--

^۱ تاریخ بغداد ترجمہ ۳۴۶۳ اسحق بن محمد دار الکتب العربی بیروت ۶/۲۰۳ و ۴۰۴

^۲ الترغیب والترہیب بحوالہ ابی الشیخ فی الثواب الترغیب فی اطعام الطعام حدیث ۲۱ مصطفی البابی مصر ۲/۶۸

^۳ فتاویٰ بزازیہ علی ہامش فتاویٰ ہندیۃ کتاب الکراہیۃ النوع الرابع فی الہدیۃ والمیراث نورانی کتب خانہ پشاور ۶/۳۶۴

کتب شہادت جو آج کل رائج ہیں اکثر حکایات موضوعہ و روایات باطلہ پر مشتمل ہیں، یوہیں مرثیے ایسی چیزوں کا پڑھنا سنا سب گناہ و حرام ہے۔ حدیث میں ہے:

نہی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عن المراثی۔ رواہ ابو داؤد ^۱ والحاکم عن عبد اللہ بن ابی اوفی رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔	رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مرثیوں سے منع فرمایا (اسے ابو داؤد اور حاکم نے عبد اللہ بن ابی اوفی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ ت)
--	--

ایسے ہی ذکر شہادت کو امام حجۃ الاسلام وغیرہ علمائے کرام منع فرماتے ہیں کما ذکرہ امام ابن حجر المکی فی الصواعق المحرقة (جیسا کہ امام ابن حجر مکی نے صواعق محرقہ میں اسے روایت کیا ہے۔ ت) ہاں اگر صحیح روایات بیان کی جائیں اور کوئی کلمہ کسی نبی یا ملک یا اہلبیت یا صحابی کی توہین شان کا مبالغہ مدح وغیرہ میں مذکور نہ ہو، نہ وہاں بین یا نوحہ یا سیدہ کو بی یا گریبان در ی یا ماتم یا تصنع یا تجدید غم وغیرہ ممنوعات شرعیہ نہ ہوں تو ذکر شریف فضائل و مناقب حضرت سیدنا امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا بلاشبہ موجب ثواب و نزول رحمت ہے عند ذکر الصالحین تنزل الرحمة^۲ (صالحین کے ذکر پر رحمت الہیہ نازل ہوتی ہے۔ ت) ولہذا امام ابن حجر مکی بعد بیان مذکور کے فرماتے ہیں:

ما ذکر من حرمة رواية قتل الحسين وما بعده لا ينافي ما ذكرته في هذا الكتاب لان هذا البيان الحق الذي يحب اعتقاده من جلالة الصحابة وبراءتهم من كل نقص، بخلاف ما يفعله الوعاظ الجهلة، فإنهم يأتون بالأخبار الكاذبة الموضوعة ونحوها ولا يبينون	شہادت حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بیان کی حرمت اور اس کے بعد جو کچھ ذکر کیا وہ میری اس کتاب میں ذکر کردہ روایات کے منافی نہیں ہے کیونکہ یہ صحابہ کرام کی جلالت اور ہر نقص سے ان کی برات پر مشتمل حق کا بیان ہے بخلاف جاہل واعظین کے کہ وہ جھوٹ اور موضوع قسم کی خبریں سناتے ہیں اور صحیح محمل اور قابل اعتقاد
--	---

^۱ سنن ابن ماجہ ابواب ماجاء فی الجنائز باب ماجاء فی البكاء علی البیت (مجلد ۱۵) المستدرک للحاکم کتاب الجنائز

البكاء علی البیت دار الفکر بیروت ۱/ ۳۸۳

^۲ اتحاف السادة المتقين کتاب آداب العزلة الباب الثاني دار الفکر بیروت ۲/ ۳۵۰

المحامل والحق الذی یجب اعتقادہ ^۱ واللہ سبخنہ وتعالیٰ اعلم۔	کو بیان نہیں کرتے۔ واللہ سبخنہ وتعالیٰ اعلم (ت)
--	---

سوال پنجم: از مفتی گنج ضلع پٹنہ ڈاک خانہ اینگلر سرائے مرسلہ محمد نواب صاحب قادری ودیگر سٹکان مفتی گنج ۲۷/۲ رمضان شریف ۱۳۱۸ھ
یہاں عشرہ محرم میں مجلس مرثیہ خوانی کی ہوتی ہے، اور مرثیہ صوفیہ کرام کے پڑھے جاتے ہیں، اور سینہ کو بی وکین نہیں ہوتا،
اور میر مجلس سنی المذہب ہے، ایسی مجلس میں شرکت یا اس میں مرثیہ خوانی کا کیا حکم ہے؟ بینواتو جروا۔

الجواب:

جو مجلس ذکر شریف حضرت سیدنا امام حسین والہبیت کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی ہو جس میں روایات صحیحہ معتبرہ سے ان کے فضائل و مناقب و مدارج بیان کئے جائیں اور ماتم و تجدید غم وغیرہ امور مخالفہ شرع سے یکسر پاک ہونی نفسہ حسن و محمود ہے خواہ اس میں نثر پڑھیں یا نظم، اگرچہ وہ نظم بوجہ ایک مسدس ہونے کے جس میں ذکر حضرت سید الشہداء ہے عرف حال میں بنام مرثیہ موسوم ہو کہ اب یہ وہ مرثیہ نہیں جس کی نسبت ہے:

نہی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عن المراثی ۲۔ واللہ سبخنہ وتعالیٰ اعلم۔	رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مرثیوں سے منع فرمایا۔ واللہ سبخنہ وتعالیٰ اعلم (ت)
--	---

سوال ششم:

از نواب گنج ۲۰ محرم الحرام ۱۳۲۱ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین ان صورتوں میں:

^۱ الصواعق المحرقة الخاتمة فی بیان اعتقاد اہل السنة مکتبہ مجیدیہ ملتان ص ۲۲۴

^۲ المستدرک للحاکم کتاب الجنائز البکاء علی البیت دار الفکر بیروت ۱/ ۳۸۳، سنن ابن ماجہ ابواب ماجاء فی الجنائز باب ماجاء فی البکاء علی البیت (بیچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۱۱۵)

- (۱) ایک شخص کہتا ہے کہ میں تعزیہ کا چڑھا ہوا نہیں کھاتا ہوں حضرت امام حسین (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) کی نیاز کا کھانا ہوں۔
- (۲) ایک شخص کہتا ہے تعزیہ پر کیا منحصر ہے چڑھونا کوئی ہو میں نہیں کھاتا ہوں نیاز کھاتا ہوں۔
- (۳) ایک شخص کہتا ہے کہ عشرہ محرم الحرام میں جو کچھ کھانے پینے وغیرہ میں ہوتا ہے دس روز تک تعزیہ کا چڑھا ہوتا ہے۔
- (۴) ایک شخص کہتا ہے تعزیہ بُت ہے بہ سبب لگانے صورت کے۔
- (۵) ایک شخص کہتا ہے کہ یہ صورت وہ ہے جو بُراق اور حُورِ جنت میں ہیں۔
- (۶) ایک شخص کہتا ہے کہ تعزیہ اور مسجد میں کچھ فرق نہیں بلکہ کہتا ہے کہ مسجد میں کیا ہے وہ لینٹ گا راہی تو ہے جو وہاں سجدے کرتے ہو اور تعزیہ میں ابرق کا کاغذ وغیرہ ہیں۔
- (۷) ایک شخص نے کہا کہ بھائی یہ باتیں شرع کی ہیں لکھ کر شرع کے سپرد کرو، آپس میں جھگڑامت کرو۔
- (۸) ایک شخص کہتا ہے کہ تم شرع نہیں سمجھتے۔
- (۹) ایک شخص نے کہا کہ جس حالت میں تم شرع کو نہیں سمجھتے ہو تو میں تعزیہ کے چڑھونے کو حرام سمجھتا ہوں۔

الجواب:

- (۱) پہلا شخص اچھی بات کہتا ہے واقعی حضرت امام کے نام کی نیاز کھانی چاہئے اور تعزیہ کا چڑھا ہوا کھانا نہ چاہئے، اگر اس کے قول کا یہ مطلب ہے کہ وہ تعزیہ کا چڑھا ہوا اس نیت سے نہیں کھاتا کہ وہ تعزیہ کا چڑھا ہوا ہے بلکہ اس نیت سے کھاتا ہے کہ وہ امام کی نیاز ہے تو یہ غلط اور بیہودہ ہے، تعزیہ پر چڑھانے سے حضرت امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی نیاز نہیں ہو جاتی، اور اگر نیاز دے کر چڑھائیں یا چڑھا کر نیاز دلائیں تو اس کے کھانے سے احتراز چاہئے اور وہ نیت کا تفرقہ اس کے مفسدہ کو دفع نہ کرے گا، مفسدہ اس میں ہے کہ اس کے کھانے سے جاہلوں کی نظر میں ایک امر ناجائز کی وقعت بڑھانی یا کم از کم اپنے آپ کو اس کے اعتقاد سے مستم کرتا ہے، اور دونوں باتیں شنیع و مذموم ہیں لہذا اس کے کھانے پینے سے احتراز چاہئے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
- (۲) دوسرے شخص کی بات میں ذرا زیادتی ہے اولیاء کرام کے مزارات پر جو شیرینی کھانا بہ نیت تصدق لے جاتے ہیں اسے بھی بعض لوگ چڑھونا کہتے ہیں اس کے کھانے میں فقیر کو اصلاً حرج نہیں۔
- (۳) تیسرے شخص نے نیاز اور تعزیہ کے چڑھاوے میں فرق نہ کیا یہ غلط ہے چڑھونا وہی ہے جو تعزیہ پر یا اس کے پاس لے جا کر سب کے سامنے نذر تعزیہ کی نیت سے رکھا جائے باقی سب کھانے

شریت وغیرہ کہ عشرہ محرم میں بہ نیت ایصال ثواب ہوں وہ چڑھاوا نہیں ہو سکتے۔

(۴) مجسم تصویر کو بت کہتے ہیں، اس معنی پر وہ تصویریں کہ تعزیہ میں لگائی جاتی ہیں اور مجازاً کل کو بھی کہہ سکتے ہیں اور اگر بت سے مراد معبود مطلق ہو تو یہ سخت زیادتی ہے انصاف یہ کوئی جاہل سا جاہل بھی تعزیہ کو معبود نہیں جانتا۔

(۵) اس شخص کا یہ محض افتراء ہے کہاں حُور و راق اور کہاں یہ کاغذ بنی کی مُور تیں جس سے کہیں زیادہ خوبصورت کسکروں کے یہاں روزِ بنتی ہیں، اور اگر ہو بھی تو حُور و راق کی تصویریں بنانی کب حلال ہیں۔

(۶) یہ شخص صریح گمراہ و بد عقل و بد زبان ہے، مسجد کو کوئی سجدہ نہیں کرتا، نہ اس کی حقیقت اینٹ گارا ہے بلکہ وہ زمین کہ نماز و عبادت الہی بجالانے کے لئے تمام حقوق عباد سے جدا کر کے اللہ عز و جل کے حکم سے اس کی طرف تقرب کے واسطے خاص ملک الہی پر چھوڑی گئی اب وہ شعائر اللہ سے ہو گئی اور شعائر اللہ کی تعظیم کا حکم ہے قال اللہ تعالیٰ:

"وَمَنْ يُعْظَمْ شَعَائِرَ اللَّهِ فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ" ①	اس مجموعہ بدعات کو اس سے کیا نسبت، مگر جہل مرکب سخت مرض ہے، والعیاذ باللہ۔
--	--

(۷) اس شخص نے اچھا کیا مسلمانوں کو یہی حکم ہے کہ جو بات نہ جانے خود اس پر کوئی حکم نہ لگائے بلکہ اہل شرع سے دریافت کرے، قال اللہ تعالیٰ:

"فَسْأَلُوا أَهْلَ الدِّينِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ" ②	اے لوگو! علم والوں سے پوچھو اگر تمہیں علم نہیں۔ (ت)
--	---

(۸) اس کے قول کا اگر یہی مطلب ہے کہ تم لوگ بے علم ہو آپس میں بحث نہ کرو اہل شرع سے پوچھو تو اچھا کیا، اور اگر یہ مراد ہے کہ تعزیہ شرعاً اچھی چیز ہے تم شرع نہیں سمجھتے تو یہ بہت برا کہا اور شرع پر افتراء کیا اور اگر یہ مقصود ہو کہ شرع سے تو مذمت صاف ظاہر ہے مگر تم لوگ نہیں سمجھتے تو یہ بھی اچھا کیا۔

¹ القرآن الکریم ۲۲/۳۲

² القرآن الکریم ۱۶/۲۳ و ۲۱/۷

(۹) اس کا قول حد سے گزرا ہوا ہے تعزیہ کا چڑھاوا کھانا ان وجوہ سے جو ہم نے ذکر کیں مکروہ و ناپسند ضرور ہے مگر حرام کہنا غلط ہے، فتاویٰ عالمگیریہ میں ہے: "اس بکری کو جو ہندو نے اپنے بُت کے نام پر مسلمان سے ذبح کرایا اور مسلمانوں نے اللہ عزوجل کی تکبیر کہہ کر ذبح کر دی تصریح فرمائی کہ حلال ہے ویکرہ للمسلم مسلمان کے لئے مکروہ ہے"۔¹

جب وہاں صرف کراہت کا حکم ہے تو یہاں تحریم کیونکر۔ واللہ تعالیٰ اعلم

سوال ہفتم:

از اترولی ضلع علی گڑھ محلہ مغلاں مرسلہ اکرام عظیم صاحب ۱۸ جمادی الاولیٰ ۱۳۲۱ھ

مجلس مرثیہ خوانی اہل شیعہ میں اہلسنت وجماعت کو شریک و شامل ہونا جائز ہے یا نہیں؟ بیّنوا توجروا۔

الجواب:

حرام ہے: حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

من کثر سواد قوم فهو منهم ² ۔	جس نے کسی قوم کا تشخص کثیر بنایا وہ ان میں کا ہے۔ (ت)
---	---

وہ بد زبان ناپاک لوگ اکثر تبرک جاتے ہیں اس طرح کہ جاہل سننے والوں کو خبر بھی نہیں ہوتی اور متواتر سنا گیا ہے کہ سنیوں کو جو شربت دیتے ہیں اس میں نجاست ملاتے ہیں اور کچھ نہ ہو تو اپنے یہاں کے ناپاک قلعین کا پانی ملاتے ہیں اور کچھ نہ ہو تو وہ روایات موضوعہ و کلمات شنیعہ و ماتم حرام سے خالی نہیں ہوتی اور یہ دیکھیں سنی گے، اور منع نہ کر سکیں گے ایسی جگہ جانا حرام ہے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

"فَلَا تَقْعُدُوا عَلَى الْكُرْسِيِّ مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ" ³	تو یاد آئے پر ظالموں کے پاس نہ بیٹھو۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)
---	---

¹ فتاویٰ ہندیہ کتاب الذبائح الباب الاول نورانی کتب خانہ پشاور ۵/۲۸۶

² المقاصد الحسنہ حدیث ۷۰۷۱ دار الکتب العلمیۃ بیروت ص ۳۲۶

³ القرآن الکریم ۶/۶۸

سوال ہشتم:

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ تعزیہ بنانا اور اس پر نذر نیاز کرنا عرائض بامید حاجت براری لٹکانا اور بہ نیت بدعت حسنہ اس کو داخل حسانت جاننا اور موافق شریعت ان امور کو اور جو کچھ اس سے پیدا اور یا متعلق ہوں کتنا گناہ ہے، اور زید اگر ان باتوں کو جو فی زمانہ متعلق تعزیہ داری و علم داری کے ہیں موافق مذہب اہل سنت کے تصور کرے تو وہ کس قسم کے مرتکب ہو اور اس پر شرع کی تعزیر کیا لازم آتی ہے، اور ان امور کے ارتکاب سے وہ شرک خفی یا جلی میں مبتلا ہے یا نہیں، اور اس کی زوجہ اس کے نکاح سے باہر ہوئی یا نہیں، در صورتیکہ وہ امور متذکرہ بالا کو داخل عقیدت اہلسنت و جماعت بنظر ثواب عمل میں لاتا ہو۔ بیّنوا توجروا۔

الجواب:

افعال مذکورہ جس طرح عوام زمانہ میں رائج ہیں بدعت سیدہ و ممنوع و ناجائز ہیں انہیں داخل ثواب جاننا اور موافق شریعت مذہب اہلسنت ماننا اس سے سخت تر و خطائے عقیدہ و جہل اشد ہے، شرعی تعزیر حاکم شرع سلطان کی رائے پر مفوض ہے بایں ہمہ وہ شرک و کفر ہر گز نہیں، نہ اس بناء پر عورت نکاح سے باہر ہو، عرائض بامید حاجت براری لٹکانا محض بہ نیت توسل ہے جو اس کا جہل ہے کہ امور ممنوعہ لائق توسل نہیں ہوتے باقی حاجت روا بالذات کوئی کلمہ گو حضرت امام عالی مقام رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو بھی نہیں جانتا کہ معاذ اللہ تعالیٰ شرک ہو، یہ وہابیہ کا جہل و ضلال ہے، واللہ تعالیٰ اعلم فقط

رسالہ

اعالیٰ الافادۃ فی تعزیۃ الہند و بیان شہادۃ

ختم ہوا

تشبہ بالغیر

شعار کفار وغیرہ

مسئلہ ۲۲۸: از پبلی بھیت محلہ محمد واصل مرسلہ مولوی محمد وصی احمد صاحب سورتی ۲۲ صفر ۱۳۱۳ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ دھوتی لباس ہند ہے یا کہ خاص ہنود کا لباس ہے، ایک عالم صاحب کہتے ہیں کہ دھوتی لباس ہنود ہے اور بموجب من تشبہ بقوم فھو منھم^۱ (جو کوئی کسی قوم سے مشابہت اختیار کرے گا تو وہ انہی میں سے شمار ہوگا۔ ت) کے جو مسلمان دھوتی پہنے وہ ہندو ہے اور نماز روزہ وغیرہ کوئی عمل صالح اس کا مقبول نہیں مسلمانوں کو دھوتی پہننے والے کے ساتھ مناکحت و نشست برخاست کھانا پینا کھلانا پلانا صاحب سلامت سب منع ہے بلکہ دھوتی پہننے والا سلام علیک کرے تو اس کے سلام کا جواب بھی نہ دے، پس دھوتی پہننے والے کے ساتھ وہی برتاؤ چاہئے جیسا کہ عالم صاحب کہتے ہیں یا کہ مسلمانوں کا سا، اس بارہ میں جو حکم شریعت ہو ارشاد فرمایا جائے۔ بیّنوا تو جروا (بیان فرمائیے اجر پائیے۔ ت)

^۱ سنن ابی داؤد کتاب اللباس باب لبس الشهرة آفتاب عالم پریس لاہور ۲/ ۲۰۳

الجواب:

اقول: وبالله التوفیق (میں اللہ تعالیٰ کی توفیق ہی سے کہتا ہوں۔ ت) اس جنس مسائل میں حق تحقیق و تحقیق حق یہ ہے کہ تشبہ دو وجہ پر ہے: التزامی و لزومی۔ التزامی یہ ہے کہ یہ شخص کسی قوم کے طرز و وضع خاص اسی قصد سے اختیار کرے کہ ان کی سی صورت بنائے ان سے مشابہت حاصل کرے حقیقۃً تشبہ اسی کا نام ہے فان معنی القصد والتکلف لموظفہ کما لا یخفی (اس لئے کہ قصد اور تکلف کے مفہوم کا اس میں لحاظ رکھا گیا ہے جیسا کہ پوشیدہ نہیں۔ ت) اور لزومی یہ کہ اس کا قصد تو مشابہت کا نہیں مگر وہ وضع اس قوم کا شعار خاص ہو رہی ہے کہ خواہی نخواستہ مشابہت پیدا ہوگی، التزامی میں قصد کی تین صورتیں ہیں:

اول: یہ کہ اس قوم کو محبوب و مرضی جان کر ان سے مشابہت پسند کرے یہ بات اگر مبتدع کے ساتھ ہو بدعت اور کفار کے ساتھ معاذ اللہ کفر، حدیث من تشبه بقوم فهو منهم¹ جو کسی قوم سے مشابہت اختیار کرے تو وہ انہی میں سے شمار ہوگا۔ ت) حقیقۃً صرف اسی صورت سے خاص ہے۔ غمز العیون والبصائر میں ہے:

اتفق مشائخنا من رأى امر الكفار حسنا فقد كفر حتى قالوا في رجل قال ترك الكلام عند اكل الطعام حسن من المجوس او ترك المضاجعة عندهم حال الحيض حسن فهو كافر ² ۔	ہمارے مشائخ کرام کا اس پر اتفاق ہے کہ جو کوئی کافروں کے کسی کام کو اچھا سمجھے تو وہ بلاشبہ کافر ہو جاتا ہے یہاں تک کہ انہوں نے فرمایا کہ جو کوئی کھانا کھاتے وقت باتیں نہ کرنے کو اور حالت حیض میں عورت کے پاس نہ لیٹنے کو مجوسیوں اور آتش پرستوں کی اچھی عادت کہے تو وہ کافر ہے۔ (ت)
--	---

دوم: کسی غرض مقبول کی ضرورت سے اسے اختیار کرے وہاں اس وضع کی شاعت اور اس غرض کی ضرورت کا موازنہ ہوگا اگر ضرورت غالب ہو تو بقدر ضرورت کا وقت ضرورت یہ تشبیہ کفر کیا معنی ممنوع بھی نہ ہوگا جس طرح صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے مروی کہ بعض فتوحات میں منقول رویوں کے لباس پہن کر بھیس بدل کر کام فرمایا اور اس ذریعہ سے کفار اشرا کی بھاری جماعتوں پر باذن اللہ غلبہ پایا اسی طرح سلطان مرحوم صلاح الدین یوسف انار اللہ تعالیٰ برہانہ کے زمانے میں جبکہ تمام کفار یورپ

¹ سنن ابی داؤد کتاب اللباس باب لبس الشهرة آفتاب عالم پریس لاہور ۲/ ۲۰۳

² غمز عیون البصائر مع الاشباہ والنظائر الفن الثانی کتاب السیر باب الردۃ الادارۃ القرآن کراچی ۱/ ۲۹۵

نے سخت شورش مچائی تھی دو عالموں نے پادریوں کی وضع بنا کر دورہ کیا اور اس آتش تعصب کو بجھا دیا۔ خلاصہ میں ہے:

لو شد الزنار علی وسطه ودخل دار الحرب لتخليص الاسارى لا يكفر ولو دخل لاجل التجارة يكفر ذكره القاضى الامام ابو جعفر الاستروشنى ¹ ۔	اگر کوئی شخص اپنی کمر میں زنار باندھے اور قیدیوں کو چھڑانے کے لئے دار حرب میں داخل ہو تو کافر نہیں ہوگا اور اگر اس مدت میں تجارت کے لئے جائے تو کافر ہو جائے گا۔ امام ابو جعفر استروشنی نے اس کو ذکر کیا ہے۔ (ت)
---	--

ملقط میں ہے:

اذا شد الزنار او اخذ الغل او لبس قلنسوة المجوس جادا او هاز لا يكفر الا اذا فعل خديعة في الحرب ² ۔	جب کسی شخص نے زنار باندھا یا طوق لیا یا آتش پرستوں کی ٹوپی پہنی خواہ سنجیدگی کے ساتھ یا ہنسی مذاق کے طور پر تو کافر ہو گیا، مگر جنگ میں (دشمن کو مغالطے میں ڈالنے کے لئے) بطور تدبیر اکسا کرے تو کافر نہ ہوگا۔ (ت)
--	--

منح الروض میں ہے:

ان اشد المسلم الزنار ودخل دار الحرب للتجارة كفر اى لانه تلبس بلباس كفر من غير ضرورة شديدة و لافائدة مترتبة بخلاف من لبسها لتخليص الاسارى على ما تقدم ³ ۔	اگر مسلمان زنار باندھ کر دار الکفر میں کاروبار کیلئے جائے تو کافر ہو جائے گا اس لئے کہ اس نے بغیر کسی شدید مجبوری کے اور بغیر کسی ترتب فائدہ کے لباس کفر پہنا (جو اس کے لئے روانہ تھا)۔ بخلاف اس شخص کے جس نے قیدیوں کو آزاد کرانے کے لئے لباس کفر (برائے حیلہ) استعمال کیا، جیسا کہ پہلے ذکر ہوا (ت)
---	---

¹ خلاصۃ الفتاویٰ کتاب الفاظ الکفر الفصل الثانی المجلس السادس مکتبہ حبیبیہ کوئٹہ ۱۴/ ۳۸۷

² منح الروض الا زهر بحوالہ الملتقط فصل فی الکفر صریحاً و کنایۃً مصطفیٰ البابی مصر ص ۱۸۵

³ منح الروض الا زهر علی الفقہ الاکبر فصل فی الکفر صریحاً و کنایۃً مصطفیٰ البابی مصر ص ۱۸۵

سوم: نہ تو انہیں اچھا جانتا ہے نہ کوئی ضرورت شرعیہ اس پر حاصل ہے بلکہ کسی نفع دنیوی کے لئے یا یوں میں بطور ہزل و استہزاء اس کا مرتکب ہوا تو حرام و ممنوع ہونے میں شک نہیں اور اگر وہ وضع ان کفار کا مذہبی دینی شعار ہے جیسے زنار، قشقہ، چٹیا، چلیپا، تو علماء نے اس صورت میں بھی حکم کفر دیا کما سعت انفاً (جیسا کہ تم نے ابھی سنا۔ ت) اور فی الواقع صورت استہزاء میں حکم کفر ظاہر ہے کما لا یخفی (جیسا کہ پوشیدہ نہیں۔ ت) اور لزومی میں بھی حکم ممانعت ہے جبکہ اکراہ وغیرہ مجبوریوں میں ہوں جیسے انگریزی منڈا، انگریزی ٹوپی، جاکٹ، پتلون، الٹا پردہ، اگرچہ یہ چیزیں کفار کی مذہبی نہیں مگر آخر شعار ہیں تو ان سے بچنا واجب اور ارتکاب گناہ۔ ولذا علماء نے فساق کی وضع کے کپڑے موزے سے ممانعت فرمائی۔ فتاویٰ خانیہ میں ہے:

الاسکاف او الخیاط اذا استوجر علی خیاطۃ شیعہ من زی الفساق و یعطى له فی ذلک کثیر اجر لایستحب له ان یعمل لانه اعانة علی البعصیۃ ^۱ ۔	موجبی یاد رزی فساق و فجار کی وضع کے مطابق معمول سے زیادہ اجرت پر لباس تیار کرے تو اس کے لئے یہ کام مستحب نہیں اس لئے کہ یہ گناہ پر امداد و اعانت ہے۔ (ت)
---	--

مگر اس کے تحقق کو اس زمان و مکان میں ان کا شعار خاص ہونا قطعاً ضرور جس سے وہ پہچانے جاتے ہوں اور ان میں اور ان کے غیر میں مشترک نہ ہو ورنہ لزوم کا کیا محل، ہاں وہ بات فی نفسہ شرعاً مذموم ہوئی تو اس وجہ سے ممنوع یا مکروہ رہے گی نہ کہ تشبہ کی راہ سے، امام قسطلانی نے مواہب لدنیہ میں دربارہ طیلسان کہ پوشش یہود تھی فرماتے ہیں:

اما ما ذکرہ ابن اقیم من قصۃ الیہود فقال الحافظ ابن حجر انما یصح الاستدلال بہ فی الوقت الذی تكون الطیالسة من شعارهم وقد ارتفع ذلک فی ہذہ الازمنة فصار داخلا فی عموم المباح وقد ذکرہ ابن عبد السلام رحمہ اللہ تعالیٰ فی امثلة	رہا یہ کہ جو کچھ حافظ ابن قیم نے یہودیوں کا واقعہ بیان کیا ہے تو اس بارے میں حافظ ابن حجر نے فرمایا کہ یہ استدلال اس وقت درست تھا جبکہ مذکورہ چادر ان کا (مذہبی) شعار ہوا کرتی تھی لیکن اس دور میں یہ چیز ختم ہو رہی ہے لہذا اب یہ عموم مباح میں داخل ہے، چنانچہ علامہ ابن عبد السلام رحمۃ اللہ علیہ نے اس کو بدعت مباح کی مثالوں
---	---

^۱ فتاویٰ قاضی خاں کتاب الحظر والاباحۃ مطبعہ نولکھنؤ ۱۴۰۷ھ

البدعة المباحة ^۱ ۔	میں ذکر فرمایا ہے۔ (ت)
-------------------------------	------------------------

امام اجل فقیہ النفس فخر الملة والدين قاضی خاں پھر امام محمد محمد ابن الحاج حلبی حلیہ شرح منیہ فصل مکروہات الصلوٰۃ پھر علامہ زین بن نجیم مصری بحر الرائق پھر علامہ محمد بن علی دمشقی در مختار میں فرماتے ہیں:

التشبه باهل الكتاب لا يكره في كل شيء فانا ناكل ونشرب كما يفعلون ان الحرام التشبه بهم فيما كان مذموماً او فيما يقصد به التشبه ^۲ ۔	ہر چیز میں اہل کتاب سے مشابہت مکروہ نہیں جیسے کھانے پینے وغیرہ کے طور طریقے میں کوئی کراہت نہیں۔ ان سے تشبہ ان کاموں میں حرام ہے جو مذموم یعنی برے ہیں یا جن میں مشابہت کا ارادہ کیا جائے۔ (ت)
---	--

علامہ علی قاری منہج الروض میں فرماتے ہیں:

انامنعون من التشبيه بالكفرة واهل البدعة المنكرة في شعارهم لامنهيون عن كل بدعة ولو كانت مباحة سواء كانت من افعال اهل السنة او من افعال الكفر واهل البدعة فالمدار على الشعار ^۳ ۔	ہمیں کافروں اور منکر بدعات کے مرتکب لوگوں کے شعار کی مشابہت سے منع کیا گیا ہے ہاں اگر وہ بدعت جو مباح کا درجہ رکھتی ہو اس سے نہیں روکا گیا خواہ وہ اہل سنت کے افعال ہوں یا کفار اور اہل بدعت کے۔ لہذا مدارِ کارِ شعار ہونے پر ہے۔ (ت)
---	---

فتاویٰ عالمگیری میں محیط سے ہے:

قال هشام في نوادره ورأيت على ابي يوسف رحمه الله تعالى نعلين محفوفين بسامير الحديد فقلت له اترى بهذا الحديد بأسا قال لا فقلت له ان سفين و	ہشام نے نوادر میں فرمایا میں نے امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ کو ایسے جوتے پہنے ہوئے دیکھا جن کے چاروں طرف لوہے کی کیلیں لگی ہوئی تھیں، میں نے عرض کی، کیا آپ اس لوہے سے کوئی حرج سمجھتے ہیں؟ تو فرمایا کہ نہیں، میں نے
--	--

^۱ البواب اللدنية النوع الثاني اللباس لبس الطيلسان المكتب الاسلامي بيروت ۲/ ۳۵۰

^۲ در مختار کتاب الصلوٰۃ باب ما يفسد الصلوٰۃ مطبع مکتبائی دہلی ۱/ ۹۰

^۳ منہج الروض الا زهر علی الفقہ الاکبر فصل فی الکفر صریحاً مصطفى البابی مصر ص ۱۸۵

<p>ثور بن یزید کرھا ذلک لانه تشبه بالرهبان فقال ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یلبس النعال التي لها شعور وانها من لباس الرهبان¹ الخ</p>	<p>عرض کی لیکن سفیان اور ثور بن یزید تو انہیں پسند نہیں فرماتے کیونکہ ان میں عیسائی راہبوں سے مشابہت پائی جاتی ہے۔ امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایسے جوتے پہنتے تھے جن کے بال ہوتے تھے حالانکہ یہ بھی عیسائی راہبوں کا لباس تھا الخ۔ (ت)</p>
---	--

اس تحقیق سے روشن ہو گیا کہ تشبہ وہی ممنوع و مکروہ ہے جس میں فاعل کی نیت تشبہ کی ہو یا وہ شے ان بدمذہبوں کا شعار خاص
یا فی نفسہ شرعاً کوئی حرج رکھتی ہو، بغیر ان صورتوں کے ہر گز کوئی وجہ ممانعت نہیں۔ اب مسئلہ مسئلہ کی طرف، چلے دھوتی
باندھنے والے مسلمانوں کا یہ قصد تو ہر گز نہیں ہوتا کہ وہ کافروں کی سی صورت بنائیں، نہ مدعی نے اس پر بنائے کلام کی بلکہ مطلقاً
دھوتی باندھنے کو ان سخت شدید اختراعی احکام کا مورد قرار دینا نہ زہار قلب پر حکم روانہ بدگمانی جائز،

<p>قال الله تعالى "وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَٰئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا" ۝۲۔</p>	<p>اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: ان باتوں کے پیچھے نہ پڑو جن کا تمہیں کچھ علم نہیں۔ بے شک کان، آنکھ اور دل کے متعلق (بروز قیامت) پوچھا جائے گا۔ (ت)</p>
--	--

اور فی نفسہ دھوتی کی حالت کو دیکھا جائے تو اس کی اپنی ذات میں کوئی حرج شرعی بھی نہیں بلکہ سائر مامور بہ کے افراد سے ہے
اصل سنت و لباس پاک عرب یعنی تہبند سے صرف لٹکتا چھوڑنے اور پیچھے گھر س لینے کا فرق رکھتی ہے اس میں کسی امر شرعی کا
خلاف نہیں تو دو وجہ ممانعت تو قطعاً متقی ہیں۔ رہا خاص شعار کفار ہونا، وہ بھی باطل۔ بنگالہ وغیرہ پورب کے عام شہروں میں تمام
سکان ہندو مسلمان سب کا یہی لباس ہے۔ یوہیں سب اضلاع ہند کے دیہات میں ہندو مسلمین یہی وضع رکھتے ہیں۔ رہے وسط ہند
کے شہری لوگ، ان میں بھی فنائے شہر اور خود شہر کے اہل حرفہ وغیرہم جنہیں کم قوم کہا جاتا ہے بعض ہر وقت اور بعض اپنے
کاموں ضرورتوں کی حالت میں دھوتی باندھتے ہیں۔

¹ فتاویٰ ہندیہ کتاب الکراہیۃ الباب التاسع نورانی کتب خانہ پشاور ۵/ ۳۳۳

² القرآن الکریم ۳۶/۱۷

ہاں یہاں کے معزز شہریوں میں اس کا رواج نہیں مگر اس کا حاصل اس قدر کہ اپنی تہذیب کے خلاف جاتے ہیں نہ یہ کہ جو باندھے اسے فعل کفر کا مرتکب سمجھیں تو غایت یہ کہ ان اضلاع کے شہری و جاہت دار آدمی کو گھر سے باہر اس کا باندھنا مکروہ ہوگا کہ بلاوجہ شرعی عرف و عادت قوم سے خروج بھی سبب شہرت و باعث کراہت ہے۔ علامہ قاضی عیاض مالکی، امام اجل ابو زکریا نووی شافعی شارحان صحیح مسلم پھر عارف باللہ سیدی عبدالغنی نابلسی حنفی شارح طریقہ محمدیہ فرماتے ہیں:

خروجہ عن العادة شہرة و مکروہ ^۱ ۔	عادت اور عرف کی خلاف ورزی مکروہ اور باعث شہرت ہے (ت)
---	--

اور اگر وہاں کے مسلمان اسے لباس کفار سمجھتے ہوں تو احتراز مؤکد ہے، حرج پیچھے گھر سے نہیں ہے، ورنہ نہ بند تو عین سنت ہے۔ اس سے زائد کچھ لفاظیاں شخص مذکور نے کہیں محض بے اصل و باطل اور حلیہ صدق و صواب سے عاقل ہیں، بالفرض اگر دھوتی باندھنا مطلقاً ممنوع بھی ہوتا تاہم اس میں اتنا وبال نہ تھا جو شرع مطہر پر دانستہ افترا کرنے میں۔

والعیاذ باللہ تعالیٰ، نسئل اللہ ہدایۃ سبیل الرشاد و العصۃ عن طریق الزیغ و الفساد، آمین، واللہ سبخنہ و تعالیٰ اعلم۔	اور اللہ تعالیٰ کی پناہ، ہم اللہ تعالیٰ سے راہ راست کی رہنمائی چاہتے ہیں اور کجی اور فساد کی راہ سے اے اللہ! حفاظت چاہتے ہیں، یا اللہ میری دعا قبول فرما، اللہ تعالیٰ پاک و برتر تر از عالم ہے (ت)
--	--

مسئلہ ۲۲۹: مسئلہ مولینا مولوی عبدالحمید صاحب ازبنارس محلہ پر کٹھہ ۱۰ شعبان ۱۳۳۵ھ زید کوٹ و کالر و کٹائی پہنتا ہے اور پیشوری پانچامہ و ترکی ٹوپی و بونٹ بھوتا پہنتا اور انگریزی فیشن کے بال رکھتا ہے۔ عمر و کہتا ہے کہ اس میں تشبہ بالتصاری ہے، اور زید کہتا ہے کہ ہر گز نہیں اس لئے کہ ادنیٰ فرق تشبیہ کے لئے کافی ہے۔ ان دونوں میں کون حق پر ہے؟ بیٹنوا تو جروا (بیان فرمائیے اجر پائیے۔ ت)

الجواب:

جو بات کفار یا بد مذہب یا اشرار یا فاسق فجار کا شعار ہو بغیر کسی حاجت صحیحہ شرعیہ کے

^۱ الشفاء بتعريف حقوق المصطفى فصل ومن اعظامه الخ عبد التواب اكيڈمي بوہڑ گیٹ ملتان ۱۳/ ۴۴

بر غبت نفس اس کا اختیار ممنوع و ناجائز و گناہ ہے اگرچہ وہ ایک ہی چیز ہو کہ اس سے اس وجہ خاص میں ضرور اُن سے تشبہ ہوگا اسی قدر منع کو کافی ہے اگرچہ دیگر وجوہ سے تشبہ نہ ہو، اس کی نظیر گلاب اور پیشاب ہیں۔ شیشہ بھرا ہوا گلاب اور اس میں ایک قطرہ پیشاب ہے تو وہ ناپاک و خراب ہے نہ کہ پورا شیشہ پیشاب ہو جیسی نجس و خراب ہو۔ ولذا عمومًا احادیث ارشادات فقہ میں ہر ایسی چیز پر حکم حرمت و ممانعت دیا ہے نہ یہ کہ سر سے پاؤں تک من جمیع الوجوہ ان سے تشبہ ہو اسی وقت منع ہو، یہ محض جہل یا عقل کا فساد ہے اور اگر دانستہ ہو تو شریعت مطہرہ سے کھلا عناد ہے، ابطال و وہم کو یہاں صرف پچیس مسائل حدیث و فقہ سے سنائیں:

مسئلہ ۱: صحیح بخاری میں عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

لعن اللہ المتشبهین من الرجال بالنساء والمتشابهات من النساء بالرجال ¹ ۔	اللہ کی لعنت اُن مردوں پر جو عورتوں سے تشبہ کریں اور ان عورتوں پر جو مردوں پر۔
---	--

یہ اصل کلی ہے اس کے فروغ دیکھئے زنان عرب جو اوڑھنی اوڑھتیں حفاظت کے لئے سر پر پیچ دے لیتیں اس پر ارشاد ہوا کہ ایک پیچ دیں دو نہ ہوں کہ عمامہ سے مشابہت نہ ہو عورت کو مرد، مرد کو عورت سے تشبہ حرام ہے: امام احمد والبوداؤد و حاکم نے بسند حسن ام المؤمنین ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کی:

ان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دخل علیہا وہی تختمر فقال لیلۃ لایتین ² ۔	نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سیدہ ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے ہاں تشریف لے گئے تو (کیا دیکھا) کہ وہ اوڑھنی اوڑھ رہی ہیں تو ارشاد فرمایا سر پر صرف ایک پیچ دو دو پیچ نہ ہوں۔ (ت)
--	---

تیسرے شرح جامع صغیر میں ہے:

¹ صحیح البخاری کتاب اللباس باب المتشبهین الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۲/ ۸۷۴

² سنن ابی داؤد کتاب اللباس باب کیف الاختمار آفتاب عالم پریس لاہور ۱۲/ ۲۱۲، مسند احمد بن حنبل عن ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا

المکتب الاسلامی بیروت ۶/ ۲۹۴ و ۲۹۶

حذر امن التشبه بالمتعمین ^۱ ۔	اس خطرہ سے کہ کہیں پگڑی باندھنے والے مردوں سے مشابہت نہ ہو جائے۔ (ت)
---	--

دیکھو تمام زنانہ لباس دفع تشبہ کے لئے کافی نہ ہوا صرف دوپٹہ کے سر پر دوپٹچ مورث تشبہ ہوئے۔
مسئلہ ۲: ایک عورت کندھے پر کمان لگائے گزری رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

لعن اللہ المتشابهات من النساء بالرجال رواه الطبرانی ^۲ فی الکبیر عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما والحديث من دون القصة عند احمد وابی داؤد والترمذی وابن ماجة بل قد تقدم عن البخاری وایہام التیسیر انہم جمیعاً رووا القصة لیس بالواقع۔	اللہ تعالیٰ نے ان عورتوں پر لعنت فرمائی ہے جو مردوں سے تشبہ کریں (امام طبرانی نے معجم کبیر میں حضرت عبد اللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی سند سے اس حدیث کو روایت فرمایا۔ امام احمد (مسند احمد)، ابو داؤد، ترمذی، ابن ماجة بلکہ امام بخاری سے پہلے گزر چکی، ان تمام محدثین نے بغیر قصہ ذکر کئے اس کو روایت فرمایا مگر مصنف التیسیر کا یہ وہم کرنا کہ سب نے قصہ مذکورہ سمیت اس کو روایت کیا ہے خلاف واقع ہے (لہذا وہم درست نہیں۔ ت)
--	---

عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے ام سعید بنت ام جمیل کو کمان لگائے مردانی چال چلتے دیکھا، فرمایا:

سبعت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یقول لیس مثا من تشبہ بالرجال من النساء ولا من تشبہ بالنساء من الرجال، رواه احمد ^۳ والطبرانی۔	میں نے حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ارشاد فرماتے سنا، وہ عورت ہم میں سے نہیں جو مردوں سے مشابہت اختیار کرے، اور وہ مرد بھی ہم میں سے نہیں جو عورتوں سے تشبہ اختیار کرے۔ امام احمد اور امام طبرانی نے اس کو روایت فرمایا۔ (ت)
--	--

^۱ التیسیر شرح الجامع الصغیر تحت حدیث لیلۃ الیتیمین مکتبۃ الامام الشافعی ریاض ۱۲/ ۳۳۵

^۲ المعجم الکبیر للطبرانی حدیث ۱۱۶۳۷ المکتبۃ الفیصلیۃ بیروت ۱۱/ ۲۵۲، سنن ابن ماجة کتاب النکاح باب فی المتشبهین ایچ ایم

سعید کپنی کراچی ص ۳۸

^۳ مسند احمد بن حنبل مسند عبد اللہ بن عمرو المکتب الاسلامی بیروت ۲/ ۲۰۰، مجمع الزوائد بحوالہ الطبرانی کتاب الادب فی

المتشبهین دار الکتب بیروت ۸/ ۱۰۳

مسئلہ ۳: عورتوں کو حکم فرمایا کہ ہاتھوں میں مہندی لگائیں کہ مردوں کے ہاتھ سے مشابہ نہ ہو۔ ابو داؤد ام المومنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے راوی:

ان ہندۃ بنت عتبۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت یا نبی اللہ یا یعنی قال لا یا یعلیٰ حتی تغیری کیفک کاتھما کفاسبع ^۱ ۔	عتبہ کی بیٹی ہندہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے عرض کی: اے اللہ تعالیٰ کے مکرم نبی! مجھے بیعت فرمائیے۔ ارشاد فرمایا: میں تمہیں بیعت نہیں کرتا جب تو اپنی ہتھیلیوں میں (انہیں رنگین کر کے) تبدیلی نہ لائے، تیری ہتھیلیاں تو درندے کی ہتھیلیوں کی طرح ہیں۔ (ت)
--	--

مرقاۃ میں ہے:

شبه یدییہا حین لم تخضبہما بکفی سبع فی الکراہیۃ لانہا حینئذ شبیہۃ بالرجال ^۲ ۔	حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ناپسندیدگی کی وجہ سے اسے غیر رنگین ہاتھوں کو جنگلی درندے سے تشبیہ دی کیونکہ اس حالت میں وہ مردوں کے مشابہ ہو گئی۔ (ت)
---	--

ایک حدیث میں ارشاد ہوا کہ زیادہ نہ ہو تو ناخن ہی رنگین رکھیں۔ احمد و ابو داؤد و نسائی بسند حسن ام المومنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے راوی:

او مات امرأۃ من وراء ستر بییدھا کتاب الی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فقبض النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یدہ فقال ما ادری اید رجل امرید امرأۃ قالت بل ید امرأۃ قال لو کنت امرأۃ لغیرت اظفارک	ایک عورت نے پردے کے پیچھے سے اشارہ کیا کہ جس کے ہاتھ میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی طرف ایک خط تھا، تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اس کا ہاتھ پکڑ لیا، پھر ارشاد فرمایا مجھے معلوم نہیں کہ کیا یہ کسی مرد کا ہاتھ ہے یا عورت کا۔ اس نے عرض کی یہ مرد کا ہاتھ نہیں بلکہ عورت کا ہاتھ ہے۔ ارشاد فرمایا اگر تو عورت ہوتی تو ضرور اپنے ہاتھوں کی سادگی کو مہندی
---	--

^۱ سنن ابی داؤد کتاب التوجہ باب فی الخضاب للنساء آفتاب عالم پریس لاہور ۲/ ۲۱۸

^۲ مرقاۃ المفاتیح شرح مشکوٰۃ کتاب اللباس باب التوجہ تحت حدیث ۴۴۶۶ مکتبہ حبیبیہ کوئٹہ ۱۸/ ۲۴۴

بالحناء ^۱ ۔	لگا کر تبدیل کر دیتی۔ (ت)
------------------------	---------------------------

شیخ محقق عبدالحق محدث دہلوی اشعة الملعات میں فرماتے ہیں:

وگفتہ اند کہ وجہ کراہت و انکار تشبہ برجال ست و سابقا معلوم شد کہ زنان را تشبہ برجال مکروه ست ^۲ ۔	ائمہ کرام نے فرمایا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ناپسندیدگی اور انکار کرنے کی وجہ مردوں سے مشابہت ہے۔ اور پہلے معلوم ہو گیا ہے کہ عورتوں کا مردوں سے مشابہت کرنا مکروه ہے (یعنی ناپسندیدہ امر ہے) (ت)
---	---

اقول: (میں کہتا ہوں۔ ت) بلکہ یہ تعلیل منصوص ہے کہ فرمایا: بے مہندی لگائے اپنا ہاتھ مرد کا سار کھتی ہو۔

احمد فی مسندہ عن امرأة صلت القبلتین مع رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قالت دخل علی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فقال اختضبی تترك احد کن الخضاب حتی تكون یدھا کید الرجل قالت فماتت رکت الخضاب حتی لقیته اللہ تعالیٰ وہی بنت ثمانین ^۳ ۔	مسند احمد میں ایک ایسی خوش نصیب عورت سے روایت ہے کہ جس نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اقتداء میں دو قبلوں (کعبہ شریف اور بیت المقدس) کی طرف منہ کر کے نماز پڑھی، اس نے کہا کہ میں ایک دفعہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی خدمت میں حاضر ہوئی تو آپ نے ارشاد فرمایا: ہاتھوں کو خضاب سے رنگین کیجئے۔ تم میں سے ایک، ہاتھوں کو خضاب وغیرہ سے رنگنا چھوڑ دیتی ہے، یہاں تک کہ اس کے ہاتھ مردوں کے ہاتھوں کی طرح (سفید) ہوتے ہیں۔ پھر اس کے بعد انہوں نے ہاتھوں پر خضاب لگانا نہ چھوڑا حالانکہ ان کی عمر اسی سال کی ہو گئی (ت)
--	--

مسئلہ ۴: جامع ترمذی میں سیدنا بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے:

^۱ سنن ابی داؤد کتاب الترجل باب فی الخضاب للنساء آفتاب عالم پریس لاہور ۲/ ۲۱۸، مسند احمد بن حنبل عن عائشہ رضی اللہ عنہا

المکتب الاسلامی بیروت ۶/ ۲۶۲

^۲ اشعة الملعات کتاب اللباس باب الترجل مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر ۳/ ۵۸۱

^۳ مسند احمد بن حنبل عن امرأة رضی اللہ تعالیٰ عنہا المکتب الاسلامی بیروت ۶/ ۴۳۷

نظفوا افئیتکم ولا تشبہوا بالیہود ^۱ ۔	اپنے پیش دروازہ زمینیں ستھری رکھو یہودیوں سے تشبہ نہ کرو کہ جب سے ان پر ذلت و مسکنت ڈالی گئی ان کی زمینیں میلی کثیف رہتیں۔ یہاں محض ایک بیرونی شے پر جسے جسم و لباس سے بھی علاقہ نہیں تشبہ فرمایا گیا۔
---	--

مسئلہ ۵: سنن ابی داؤد میں ابن ابی ملیکہ سے ہے:

قیل لعائشة ان امرأة تلبس النعل فقالت لعن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الرجل من النساء ^۲ ۔	ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے عرض کی گئی ایک عورت مردانہ جوتا پہنتی ہے، فرمایا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان عورتوں پر لعنت فرمائی جو مردانی وضع اختیار کریں۔
--	---

مرقاۃ میں ہے:

تلبس النعل ای التی تختص بالرجال ^۳ ۔	تلبس النعل یعنی عورت وہ جوتا پہنتی جو مردوں سے خصوصیت رکھتا ہے۔ (ت)
--	---

مسئلہ ۶: نماز میں کسی فعل و حالت میں اہل کتاب سے تشبہ منع ہوا اور نماز مسکین کا اپنے عامہ افعال و صفت و ہیأت میں ان کی نماز سے جدا ہونا مانع تشبہ نہ ہوا اسی لئے امام کا محراب میں کھڑا ہونا مکروہ ہے۔ ہدایہ میں ہے:

یکوہ ان یقوم فی الطاق لانہ یشبہ صنیع اهل الکتاب من حیث تخصیص الامام بالمکان ^۴ ۔	امام کا مکمل طور پر محراب میں کھڑا ہونا مکروہ ہے اس لئے کہ یہ کارروائی اہل کتاب سے مشابہت رکھتی ہے اس حیثیت سے کہ امام کی ایک جگہ (محراب) سے تخصیص کردی۔ (ت)
--	--

مسئلہ ۷: اسی لئے امام کا سب مقتدیوں سے بلندی ممتاز ہونا مکروہ ہوا۔ ہدایہ میں ہے:

یکوہ ان یکون الامام وحده علی الدکان	تنہا امام کا کسی بلند ممتاز جگہ کھڑا ہونا مکروہ ہے،
-------------------------------------	---

^۱ جامع الترمذی ابواب الاستیذان والادب باب ماجاء فی النظافة امین کینی دہلی ۱۰۳/۲

^۲ سنن ابی داؤد کتاب اللباس باب فی لباس النساء آفتاب عالم پریس لاہور ۲/۲۱۰

^۳ مرقاۃ المفاتیح شرح مشکوٰۃ کتاب اللباس حدیث ۴۴۷۰ المکتبۃ الحبیبیہ کوئٹہ ۸/۲۴۶

^۴ الهدایۃ کتاب الصلوٰۃ باب ما یفسد الصلوٰۃ المکتبۃ العربیہ کراچی ۱۰/۱۳۰

لما قلنا ^۱ ۔	اور اس کی وجہ وہی ہے جو ہم نے پہلے بیان کر دی۔ (ت)
-------------------------	--

بحر الرائق ورد المختار میں ہے:

علوہ بانہ تشبہ باهل الكتاب فانهم يتخذون لاماهم دگاناً ^۲ ۔	فقہائے کرام نے اس کی علت یہ قرار دی کہ یہ رویہ اہل کتاب سے مشابہت رکھتا ہے کیونکہ وہ لوگ اپنے امام کے لئے (سب سے الگ) ایک نمایاں، ممتاز اور بلند چہرہ متعین کرتے تھے (ت)
--	--

مسئلہ ۸: نماز میں قرآن مجید دیکھ کر پڑھنا امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نزدیک تو مفسد نماز ہے صاحبین رحمہما اللہ تعالیٰ نماز صحیح مانتے ہیں مگر مشابہت اہل کتاب کے باعث مکروہ جانتے ہیں۔ ہدایہ میں ہے:

اذا قرأ الامام من المصحف فسدت صلاته عند ابی حنیفۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ وقال لا ہی تأمة الا انه یکرہ لانه تشبہ بصنع اهل الكتاب ^۳ ۔	جب امام (بحالت نماز) قرآن مجید دیکھ کر تلاوت کرے تو امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نزدیک نماز فاسد ہو جائے گی (یعنی ٹوٹ جائے گی) لیکن ان کے دونامور شاگردوں نے فرمایا نماز پوری ہو گئی مگر اس طرح کرنا مکروہ ہے اس لئے کہ یہ طریقہ اہل کتاب کی کارروائی سے مشابہت رکھتا ہے (ت)
---	---

مسئلہ ۹: جہاں جاندار کی تصویر کھلی ہوئی بے اہانت رکھی ہو اگرچہ نمازی کے پس پشت، وہاں نماز بوجہ تشبہ مکروہ ہے۔ رد المختار میں ہے:

وعلة حرمة التصوير المضاهاة لخلق الله تعالى وعلة كراهة الصلاة بها التشبه ^۴ ۔	تصویر کے حرام ہونے کی علت (وجہ) اللہ تعالیٰ کی تخلیق (بنائی ہوئی چیزوں) میں مشابہت اختیار کرنا ہے (جو شرکت کا وہم پیدا کرتا ہے) اور تصویر کے ساتھ نماز پڑھنا مکروہ ہے، پس اس کی علت تشبہ ہے۔ (ت)
--	--

مسئلہ ۱۰: یونہی جہت قبلہ میں اگر صلیب ہو نماز مکروہ ہے کہ نصاریٰ سے تشبہ ہے۔ رد المختار

^۱ الهدایۃ کتاب الصلوۃ باب ما یفسد الصلوۃ المکتبۃ العربیہ کراچی ۱/ ۱۲۰

^۲ رد المحتار کتاب الصلوۃ باب ما یفسد الصلوۃ الخ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱/ ۴۳۴

^۳ الهدایۃ کتاب الصلوۃ باب ما یفسد الصلوۃ المکتبۃ العربیہ کراچی ۱/ ۱۱۶

^۴ رد المحتار کتاب الصلوۃ باب ما یفسد الصلوۃ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱/ ۴۳۵

میں بعد عبارت مذکورہ یہ مسئلہ تصویر ہے۔

اقول: ظاہر یہ ہے کہ تصویر کے ساتھ صلیب کا الحاق کیا جائے جبکہ تصویر کسی جاندار کی نہ ہو، یعنی صلیب اور تصویر دونوں کا حکم ایک ہے۔ اس لئے کہ اس میں عیسائیوں سے مشابہت ہے اور برے کاموں میں ان سے مشابہت رکھنا مکروہ ہے اگرچہ غیر ارادی طور پر ہوا۔ اقول: (میں کہتا ہوں) یہاں تصویر میں "تشبیہ" کے علاوہ ایک اور علت (وجہ) بھی ہے اور وہ یہ ہے کہ جس گھر میں بغیر تذلیل تصویر رکھی ہو وہاں فرشتے داخل نہیں ہوتے۔ اور یہ وجہ (علت) صلیب میں نہیں۔ لہذا تصویر کے ساتھ صلیب کا علی الاطلاق الحاق نہیں ہو سکتا، مگر یہ کہ صلیب جہت قبلہ میں ہو۔ پھر اس صورت میں اس چولہے اور انگیٹھی سے اس کا الحاق کر دیا جائے گا کہ جس میں آگ کے شعلے بھڑک رہے ہوں۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

اقول: والظاهر انه يلحق به الصليب وان لم يكن تمثال ذی روح لان فيه تشبهاً بالنصارى ويكره التشبه بهم في المذموم وان لم يقصده^۱ اھ اقول: في الصورة علة اخرى سوى التشبه وهو امتناع الملائكة من دخول بيت هي فيه غير مهانة ولم يثبت مثله في الصليب فلا يتأتى الالحاق على الاطلاق الا اذا كانت في جهة القبلة وح يلتحق بكفون فيه ضرام من جبروانار۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۱: مرد کو ہتھیلی یا تلوے بلکہ صرف ناخنوں ہی میں مہندی لگانی حرام ہے کہ عورتوں سے تشبیہ ہے۔

مہندی لگانی عورتوں کے لئے سنت ہے لیکن مردوں کے لئے مکروہ ہے مگر جبکہ کوئی عذر ہو (تو پھر اس کے استعمال کرنے کی گنجائش ہے) اس کی وجہ یہ ہے کہ مردوں کے مہندی استعمال کرنے میں عورتوں سے مشابہت ہوگی اھ اقول: (میں کہتا ہوں) کہ یہ کراہت تحریمی ہے

الحناء سنّة للنساء ويكره لغيرهن من الرجال الا ان يكون لعذر لانه تشبه بهن^۲ اھ اقول: والكراهة تحریمیة للحديث البار لعن الله المتشبهين من الرجال بالنساء

^۱ رد المحتار کتاب الصلوٰۃ باب ما یفسد الصلوٰۃ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱/ ۴۳۵

^۲ مرقاۃ المفاتیح شرح مشکوٰۃ کتاب اللباس حدیث ۴۴۲۸ المكتبة الحبيبیه کوئٹہ ۱۸/ ۲۱۷، شرعة الاسلام فصل فی اللباس مکتبہ اسلامیہ

<p>گزشتہ حدیث پاک کی وجہ سے کہ جس میں یہ آیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان مردوں پر لعنت فرمائی جو عورتوں سے مشابہت اختیار کریں، لہذا تحریم یعنی کراہت تحریمی صحیح ہوئی۔ اور اطلاق (الفاظ حدیث) ناخنوں کو بھی شامل ہے۔ اقول: (میں کہتا ہوں) اس میں بھی گزشتہ حدیث کی صراحت موجود ہے (حدیث: اگر تُو عورت ہوتی تو ضرور اپنے سفید ناخنوں کو مہندی لگا کر تبدیل کر دیتی) رہا عذر کا استثناء کرنا، تو اس کے متعلق میری صوابدید یہ ہے کہ (عذر اس وقت تسلیم کیا جائے گا کہ جب مہندی کے قائم مقام کوئی دوسری چیز نہ ہو، نیز مہندی کسی ایسی دوسری چیز کے ساتھ مخلوط نہ ہو کہ جو اس کے رنگ کو زائل کر دے۔ اور مہندی استعمال میں بھی محض ضرورت کی بنا پر بطور دوا اور علاج ہو، زیب و زینت اور آرائش مقصود نہ ہو۔ (ت)</p>	<p>فصح التحريم ثم الاطلاق شمل الاظفار اقول: وفيه نص الحديث البار لو كنت امرأة لغيرت اظفارك بالحناء^۱ اما ثنيا العذر فاقول هذا اذا لم يقيم شيىء مقامه ولا صلح تركيبه مع شيىء ينفى لونه واستعمل لاعلى وجه تقع به الزينة۔</p>
--	--

مسئلہ ۱۲: عورت کو اپنے سر کے بال کترنا حرام ہے اور کترے تو ملعونہ کہ مردوں سے تشبہ ہے۔ درمختار میں ہے:

<p>کسی عورت نے سر کے بال کتر ڈالے تو وہ گنہگار ہوئی، نیز اللہ تعالیٰ کی اس پر لعنت برسی۔ اور اس میں جو علت موثرہ ہے وہ مردوں سے "تشبہ" ہے۔ (ت)</p>	<p>قطعت شعر رأسها اثمت ولعنت والمعنى المؤثر التشبه بالرجال^۲۔</p>
--	---

مسئلہ ۱۳: مرد کو اپنا سر کھلوانا جسے پان بنوانا کہتے ہیں حلال ہے جبکہ اطراف کے بال باقی رکھے اور گوندھے نہیں ورنہ پیشانی یا قفا کے بال مونڈنا مجوس سے تشبہ ہے اور گوندھنا بعض دیگر کفار سے۔ ذخیرہ و تاتار خانیہ و ہندیہ وردالمختار میں ہے:

<p>کوئی حرج نہیں کہ مرد اپنے سر کا درمیانی حصہ منڈوائے اور بقیہ بال بغیر گوندھے کھلے چھوڑ دے، اور اگر اس نے انہیں گوندھ ڈالا تو ایسا کرنا مکروہ ہے کیونکہ اس صورت میں وہ بعض کافروں سے مشابہ</p>	<p>لاباس للرجل ان يحلق وسط رأسه ويرسل شعرة من غير ان يفتله وان فتله فذلك مكروه لانه يصير مشابهاً ببعض الكفرة</p>
--	--

^۱ سنن ابی داؤد کتاب الترجل باب فی الخضاب للنساء ۲/ ۲۱۸ ومسند امام احمد بن حنبل عن عائشہ رضی اللہ عنہا ۶/ ۲۶۲

^۲ درمختار کتاب الحظر والاباحۃ فصل فی البیوع مطبع مہتابی دہلی ۲/ ۲۵۰

والمجوس فی ديارنا يرسلون الشعر من غير فتل ولكن لا يحلقون وسط الرأس بل يجزون الناصية ينابيع ¹ ۔	ہو جائے گا۔ اور ہمارے علاقائی آتش پرست بغیر گوندھے اپنے بال کھلے چھوڑتے ہیں لیکن وہ سر کی چوٹی کے بال نہیں مونڈتے بلکہ پیشانی کے بال کتر ڈالتے ہیں۔ (ت)
---	---

عالمگیریہ میں ہے:

عن ابی حنیفۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ یکرہ ان یحلق قفاء الا عند الحجامۃ ² ۔	امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ گڈی کے بال مونڈنا مکروہ ہیں مگر جبکہ کچھنے لگوائے۔ (ت)
--	--

مسئلہ ۱۴: مرد کو ساڑھے چار ماشے سے کم وزن کی ایک انگوٹھی ایک نگ کی جائز ہے دو یا زیادہ نگ حرام کہ زیور زنان ہو گیا۔
جامع الرموز والاحتار میں ہے:

انما يجوز التختيم بالفضة لو على هيئة خاتم الرجال امالوله فصان او اكثر حرم ³ ۔	چاندی کی انگوٹھی پہننا جائز ہے بشرطیکہ مردانہ انگوٹھیوں کی شکل و صورت پر ہو (نیز اس کا ایک نگینہ ہو) اگر دو یا زیادہ نگینے ہوں تو حرام ہے۔ (ت)
---	--

مسئلہ ۱۵: چاندی کی مردانی انگوٹھی عورت کو نہ چاہئے اور پہنے تو زعفران وغیرہ سے رنگ لے۔ شیخ محقق اشعة اللغات میں
فرماتے ہیں:

زنان را تشبہ برجال مکروہ است تا آنکہ انگشتری نقرہ زنان را مکروہ است و اگر بکنند باید کہ رنگ کنند بزعفران وما ندآں ⁴ ۔	عورتوں کو مردوں سے مشابہت اختیار کرنی مکروہ ہے اور اس کا لحاظ اس حد تک ہے کہ عورتوں کو چاندی کی انگوٹھی پہننی مکروہ ہے اگر کبھی اتفاقاً پہننی پڑے تو اسے زعفران وغیرہ سے رنگ لے۔ (ت)
--	---

¹ رد المحتار کتاب الحظرو الاباحۃ فصل فی البیع دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۶۱/۵

² فتاویٰ ہندیہ کتاب الکراہیۃ الباب التاسع عشر نورانی مکتب خانہ پشاور ۳۵۷/۵

³ رد المحتار کتاب الحظرو الاباحۃ فصل فی اللبس دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۳۱/۵

⁴ اشعة المعات شرح المشکوٰۃ کتاب اللباس باب الترجل مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر ۵۸۱/۳

مسئلہ ۱۶: مرد کو عورت کی طرح چرخہ کا تنا مکروہ ہے کہ زنا نہ کام ہے تشبہ ہوگا۔ در مختار میں ہے:

غزل الرجل علی ہیأة غزل المرأة یکره ^۱ ۔	کسی مرد کا عورتوں کی طرح چرخے پر سوت کا تنا مکروہ ہے (ت)
---	--

طحاوی میں ہے:

لما فیہ من التشبه وقد لعن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم المتشبهین والمتشابهات ^۲ ۔	اس لئے کہ اس میں تشبہ ہے (اور وہ ممنوع ہے) اس لئے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے عورتوں سے مشابہت کرنے والے مردوں، اور مردوں سے مشابہت کرنے والی عورتوں پر لعنت فرمائی ہے (ت)
--	--

مسئلہ ۱۷: بلا ضرورت صحیحہ عورت کو گھوڑے پر چڑھنا منع ہے کہ مردانہ کام ہے، حدیث میں اس پر لعنت آئی، ابن حبان اپنی صحیح میں عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

یکون فی اخر امتی نساء یرکبن علی مرج کاشبأه الرجال الحدیث وفی اخره العنوهن فانهن ملعونات ^۳ ۔ اقول: وکان ما اشتہر حدیثاً بلفظ لعن اللہ الفروج علی السروج ^۴ ماخوذ من هذا انقلاباً بالمعنی۔	میری امت کے آخر میں کچھ ایسی عورتیں ہوں گی جو مردوں کی طرح جانوروں پر سوار ہوں گی، الحدیث، اور اس کے آخر میں یہ الفاظ آئے ہیں: اُن عورتوں پر لعنت بھیجو کیونکہ وہ ملعون ہیں۔ (ت) اقول: (میں کہتا ہوں کہ) گویا مشہور حدیث کے جو الفاظ ہیں وہ اسی حدیث مذکور سے نقل معنوی کے طور پر لئے گئے ہیں "اللہ تعالیٰ ان فروج (شر مگا ہوں) پر لعنت کرے جو زینوں (کاٹھیوں) پر سوار ہوں"۔ (ت)
--	---

مسئلہ ۱۸: مرد سیدھے ہاتھ میں انگوٹھی نہ پہنے کہ رافضیوں کا شعار ہے۔ در مختار میں ہے:

^۱ در مختار کتاب الحظر والاباحۃ فصل فی البیوع مطبع مجتبائی، دہلی ۱۲/ ۲۵۳

^۲ طحاوی علی الدر المختار کتاب الحظر والاباحۃ فصل فی البیوع المكتبة العربیہ کوئٹہ ۱۱/ ۲۱۱

^۳ موارد الظمان باب فیما یحرر علی النساء مما یصف البشرة حدیث ۱۴۵۴ المطبعة السلفیہ ص ۳۵۱

^۴ اسرار الموضوعة حدیث ۱۵۷ دار الکتب العلمیہ بیروت ص ۱۸۵

يجعله لبطن كفه في يده اليسرى وقيل اليمنى الا انه
من شعار الروافض فيجب التحرز عنه قهستاني¹
وغیره اه اقول: والجواز في نفسه لا ينافي وجوب
الاحتراز لغيره، على انه لم يعزه للقهستاني وحده
فلعله عن غيره فاندفع مافی ش هذا وقال في الدر
بعده قلت ولعله كان وبأن فتبصر² قال ش "ای کان
ذلك من شعارهم في الزمن السابق ثم انقطع
فلاینهی عنه و في غاية البيان قدسوی الفقیه
ابواللیث في شرح الجامع الصغير بین الییین
والیسار وهو الحق لانه قد اختلف الروایات عن
رسول الله صلى الله تعالى علیه وسلم في ذلك وقول
بعضهم انه في الییین من علامات

انگوٹھی اپنے بائیں ہاتھ میں اس طرح پہنے کہ اس کا نگینہ
ہاتھ کی اندرونی سطح کی طرف ہو۔ اور یہ بھی کہا گیا کہ دائیں
ہاتھ میں پہنے۔ مگر یہ رویہ رافضیوں کا شعار (علامت) ہے۔
لہذا اس سے اجتناب ضروری ہے، قہستانی وغیرہ اه۔ اقول:
(میں کہتا ہوں کہ) کسی چیز کا بذاتہ جواز، احتراز لغيرہ کے
وجوب کے منافی نہیں۔ (وضاحت: ایک چیز بالذات جائز ہے
لیکن کسی اور چیز کی بناء پر قابل ترک ہے تو ان دونوں باتوں
میں کوئی تضاد نہیں، لہذا یہ نہ کہا جائے گا کہ یہ کیسے ہو سکتا ہے
کہ ایک چیز جائز بھی ہو اور منع بھی ہو، اس لئے کہ یہاں
جواز و عدم جواز کی جہات بدل گئیں لہذا تناقض نہ پایا جائے گا
کیونکہ وجود تناقض کے لئے اتحاد جہات ضروری ہے جیسا کہ
کتب منطق میں مذکور ہے۔ یہاں غور کیجئے اصل کے اعتبار
سے انگوٹھی دونوں ہاتھوں میں پہننی جائز ہے، اس میں کوئی
قباحت نہیں لیکن چونکہ روافض دائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہنتے
ہیں لہذا ان کی مشابہت سے بچنے کے لئے دائیں ہاتھ میں
انگوٹھی نہ پہنے۔ لہذا اگر وہ اس معمول کو چھوڑ دیں تو پھر دائیں
ہاتھ میں بھی پہن سکتا ہے۔ مترجم) اور اس کے علاوہ یہ بھی
ہے کہ اس مسئلہ کا انتساب صرف علامہ قہستانی ہی کی طرف
نہیں (جیسا کہ ظاہر ہے) لہذا یہ مسئلہ

¹ درمختار کتاب الحظر والاباحۃ فصل فی اللبس مطبع مجتہائی، دہلی ۱۲/ ۲۴۰

² درمختار کتاب الحظر والاباحۃ فصل فی اللبس مطبع مجتہائی، دہلی ۱۲/ ۲۴۰

اہل البغی لیس بشیعی لان النقل الصحيح عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ينفى ذلك¹ اھ وتامہ فیہ اقول: لیس فیہ زیادۃ علی هذا بل ذکر روایتین بیاناً لقوله قد اختلف الروایات لكن فی المرقاة عن شرح السنة للامام البغوی تحت حدیث الصحيحین عن ابن عمر رضی الله تعالى عنہما قال اتخذ النبی صلی الله تعالى عليه وسلم خاتماً من ذهب وجعله فی یدہ الیمین ثم القاه الحدیث، هذا الحدیث یشتمل علی امرین تبدل الامر فیہما من بعد، احدہما لبس خاتم الذهب، وصار الحكم فیہ ای التحريم فی حق الرجال، وثانیہما لبس الخاتم فی الیمین وكان اخر الامرین من النبی صلی الله تعالى عليه وسلم لبسه فی الیسار² اھ وانما یؤخذ بالآخر فالآخر من فعله صلی الله تعالى عليه وسلم۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

قسمتانی کے علاوہ دوسرے اہل علم سے بھی منقول ہے، لہذا اس کی شرح "ش" میں جو کچھ کہایا اس کا دفاع ہو گیا ہے۔ اور پھر اس کے بعد در مختار میں ہے اقول: (میں مصنف در مختار) کہتا ہوں) شاید یہ زمانہ سابقہ میں شعار روافض تھا لہذا اب ان کا شعار نہیں رہا (لہذا غور سے دیکھئے اور سوچئے) ش (شارح) نے فرمایا یعنی دائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہننا گزشتہ زمانے میں رافضیوں کا شعار تھا اور وہ ختم ہو گیا ہے لہذا اب وجہ اشتباہ زائل ہو جانے کی بنا پر ممانعت نہ رہی۔ اور غایۃ البیان میں ہے کہ فقیہ ابو اللیث سمرقندی رحمۃ اللہ علیہ نے شرح جامع صغیر میں دائیں اور بائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہننے کو یکساں طور پر جائز قرار دیا ہے، اور یہی حق ہے کیونکہ اس باب میں حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے مختلف روایات مروی ہیں۔ اور بعض کا یہ کہنا کہ دائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہننا باغیوں کی علامت ہے اپنے اندر کچھ حقیقت اور وزن نہیں رکھتا، کیونکہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے صحیح طور پر منقول ہونا اس کی نفی کرتا۔ عبارت مکمل ہو گئی اور پوری تفصیل اس میں موجود۔ اقول: (میں کہتا ہوں) اس میں اس سے زائد نہیں، بلکہ موصوف نے دو روایتیں اپنے قول (قد اختلف الروایات) کی وضاحت کے لئے ذکر فرمائیں۔ لیکن شرح مشکوٰۃ ملا علی قاری میں امام بغوی کی شرح السنۃ کے حوالے سے بخاری اور مسلم کی حدیث جو حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی سند سے مروی ہے اس کے ذیل میں

¹ رد المحتار کتاب الحظروالاباحۃ فصل فی اللبس دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۵/ ۲۳۰

² مرقاة المفاتیح کتاب اللباس باب الخاتم حدیث ۲۳۸۳ مکتبہ حبیبیہ کوئٹہ ۱۸/ ۱۷۷

<p>ارشاد فرمایا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے سونے کی انگوٹھی بنوائی پھر اسے اپنے دائیں ہاتھ میں پہنا پھر اسے پھینک دیا (الحديث)، اور یہ حدیث دو باتوں پر مشتمل ہے، پھر اس کے بعد دونوں میں امر تبدیل ہو گیا، ان دونوں میں سے ایک یہ ہے کہ سونے کی انگوٹھی پہنی، اس میں حکم کی تبدیلی اس طرح ہوئی کہ سونا مردوں کے حق میں حرام ہو گیا، دوسری بات یہ ہے کہ دائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہنی۔ لیکن حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا آخری امر (طرز عمل) کتب روایات میں یہ آیا ہے کہ آپ نے بائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہنی اھ (اور اصول یہ ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے آخری عمل کو لیا جاتا ہے یعنی اس پر عمل کیا جاتا ہے) اور آپ کا آخری عمل یہی ہے کہ آپ نے بائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہنی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ (ت)</p>	
--	--

مسئلہ ۱۹: بعض اعصار و امصار میں ایک ٹوپی لباس روافض تھی علماء نے فرمایا اس کا پہننا گناہ ہے منخ الروض میں ہے:

<p>رافضیوں کی ٹوپی پہننا مکروہ تحریمی ہے اگرچہ کفر نہیں، اس وجہ سے کہ ان کی تکفیر مروی نہیں (اور کراہت کی وجہ یہ ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ارشاد فرمایا جو کسی قوم سے مشابہت اختیار کرے وہ (در حقیقت) اُن ہی میں سے ہے (ت)</p>	<p>لبس تاج الرفضۃ مکروہ کراہۃ تحریم وان لم یکن کفرا بناء علی عدم تکفیرهم لقوله صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من تشبہ بقوم فهو منهم^۱۔</p>
---	---

مسئلہ ۲۰: یہ تو مرد و عورت کا تشبہ تھا یا گمراہ سے پھر معاذ اللہ اس کی خباثت کا شمار جس میں سکفار سے تشبہ ہو، ائمہ دین نے فرمایا بلا ضرورت شرعیہ مجوس کی ٹوپی پہننی کفر ہے اگرچہ ہنسی سے پہنے اور اگر کوئی پہنے اور اس پر اعتراض ہو تو کہے، دل مستقیم چاہے کپڑا کسی وضع کا ہو، وہ کافر ہو جائے گا کہ اس نے احکام شریعت کو رد کیا۔ خزائنہ المفتین میں ہے:

<p>جب کوئی شخص اپنے سر پر آتش پرستوں کی ٹوپی رکھے تو زیادہ صحیح یہ ہے کہ وہ کافر ہو جائے گا۔ (ت)</p>	<p>اذا وضع قلنسوة مجوس علی راسه الاصح انه یکفر^۲۔</p>
--	---

ملقط پھر منخ الروض میں ہے:

^۱ منخ الروض الا زہر شرح الفقہ الاکبر فصل فی الکفر صریحاً و کنایۃً مصطفی البابی مصر ص ۱۸۵

^۲ خزائنہ المفتین فصل فی الالفاظ الکفر قلمی نسخہ ۲۰۱/۱

لبس قلنسوة المجوس جادا اوهازلایکفر الا اذا فعل خديعة في الحرب ¹ ۔	آتش پرستوں کی ٹوپی پہنی خواہ سنجیدگی سے ایسا کیا خواہ ہنسی مذاق سے۔ دونوں صورتوں میں کافر ہو گیا مگر جبکہ جنگ میں کفار کو فریب دینے کے لئے ایسا کیا (ت)
--	---

اسی میں فتاویٰ امام ظہیر الدین مرغینانی سے ہے:

من وضع قلنسوة المجوس على راسه فقیل له فقال ینبغی ان یکون القلب سوياً کفر "قال" ای لانه ابطال حکم ظواهر الشریعة ² ۔	جس نے اپنے سر پر آتش پرستوں کی ٹوپی رکھی، پھر اس سے کہا گیا (تو نے ایسا کیوں کیا) تو اس نے کہا دل سیدھا ہونا چاہئے۔ تو وہ کافر ہو گیا فرمایا (یعنی اس کے کفر کی وجہ یہ ہے کہ) اس نے ظاہر شریعت کے حکم کو باطل قرار دیا اور اس کا رد کیا۔ (ت)
---	--

مسئلہ ۲۱: وضع کفار کی ٹوپی، الگ رومال اس شکل پر بنا کر سر پر رکھنا بھی حرام ہے یہاں تک کہ بعض ائمہ نے اس صورت میں حکم کفر دیا۔ جامع الفصولین میں ہے:

جعل منديلہ يشبه قلنسوة المجوسى ووضعه على راسه کفر، لا عند اکثرهم ³ ۔	آتش پرستوں کی ٹوپی کے مشابہ رومال بنا کر اپنے سر پر رکھا تو ائمہ کرام کے نزدیک کافر ہو گیا لیکن اکثر ائمہ کے نزدیک ایسا نہیں۔ (ت)
---	---

مسئلہ ۲۲ و ۲۳: ماتھے پر نقشہ تک لگانا یا کندھے پر صلیب رکھنا کفر ہے،

وفي منح الروض. لو وضع الغل على كتفه فقد كفر اذا لم يكن مكرهاً ⁴ وفيه عن الملتقط. اخذ الغل جادا اوهازلایکفر الا اذا فعل خديعة في الحرب ⁵ اها قول: وهذا	منح الروض میں ہے اگر کسی نے اپنے کندھے پر زنجیر (صلیب) رکھی تو کافر ہو گیا بشرطیکہ مجبور نہ کیا گیا ہو، اور اسی (منح الروض) میں فتاویٰ ملتقط کے حوالے سے ہے۔ زنجیر خواہ سنجیدگی سے رکھی یا ہنسی مذاق سے، دونوں صورتوں میں کافر
---	--

¹ منح الروض الا زہر شرح فقہ الاکبر فصل فی الکفر صریحاً وکنایۃً مصطفیٰ البابی مصر ص ۱۸۵

² منح الروض الا زہر شرح فقہ الاکبر فصل فی الکفر صریحاً وکنایۃً مصطفیٰ البابی مصر ص ۱۸۵

³ جامع الفصولین الفصل الثامن فی مسائل کلمات الکفر اسلامی کتب خانہ کراچی ۱۲/ ۳۱۲

⁴ منح الروض الا زہر شرح فقہ الاکبر فصل فی الکفر صریحاً وکنایۃً مصطفیٰ البابی مصر ص ۱۸۵

⁵ منح الروض الا زہر شرح فقہ الاکبر فصل فی الکفر صریحاً وکنایۃً مصطفیٰ البابی مصر ص ۱۸۵

شیعی لایعرف فی دیارنا ولفظ جامع الفصولین وضع صلیباً علی کتفه کفر ^۱ اھ، وھذا واضح فعل مافی المنح تصحیف۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔	ہو گیا مگر یہ کہ جنگ میں کفار کو مغالطہ دینے کے لئے ایسا کیا (تو گنجائش ہے) اھ اقول: (میں کہتا ہوں) (غل کے معنی زنجیر ہیں) اور یہ اس معنی میں ہمارے شہروں میں متعارف نہیں۔ اور جامع الفصولین کے الفاظ یہ ہیں "کسی نے اپنے کندھے پر صلیب رکھی تو بلاشبہ کافر ہو گیا اور یہ واضح ہے، لہذا منخ الروض میں جو کچھ مذکور ہوا وہ کتابت کی غلطی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)
--	---

مسئلہ ۲۴: زنار باندھنا کفر ہے۔ منخ الروض میں ہے:

لو شد الزنار علی وسطہ فقد کفر ای اذا لم یکن مکرھا ^۲ ۔	اگر کسی نے اپنی کمر پر زنار (علامت کفر کا دھاگہ) باندھا تو بیشک کافر ہو گیا بشرطیکہ اس پر زبردستی نہ کی گئی ہو۔ (ت)
--	---

اسی میں ملقط سے ہے:

شد الزنار جادا اوھا ز لا یکفر الا اذا فعل خدیعة فی الحرب ^۳ ۔	زنار باندھا خواہ سنجیدگی سے ایسا کیا یا ہنسی مذاق سے، تو کافر ہو گیا مگر جبکہ جنگ میں دشمن کو دھوکے میں ڈالنے کے لئے ایسا کیا (تو کسی قدر گنجائش ہے) (ت)
---	--

اسی میں محیط سے ہے:

ان شد المسلم الزنار ودخل دار حرب للتجارة کفر ^۴ ۔	اگر کسی مسلمان نے زنار گلے میں باندھا اور دار حرب (دار کفر) میں کاروبار کے لئے گیا تو کافر ہو گیا۔ (ت)
---	--

اسی طرح جامع الفصولین و خزانیہ المفتین میں ہے اشیاء والنظار میں ہے:

عبادة الصنم کفر و کذا لو تزني زنار اليهود والنصارى دخل کنيستهم	بُت کی پرستش کفر ہے، اور اسی طرح حکم کفر ہے اگر کسی نے یہودیوں یا عیسائیوں کا زنار گلے میں باندھا
--	---

^۱ جامع الفصولین الفصل الثامن فی مسائل کلمات الکفر اسلامی کتب خانہ کراچی ۱۲/ ۳۱۲

^۲ منح الروض الا زہر شرح الفقہ الا کبر فصل فی الکفر صریحاً و کنایۃً مصطفی البابی مصر ص ۱۸۵

^۳ منح الروض الا زہر شرح فقہ الا کبر فصل فی الکفر صریحاً و کنایۃً مصطفی البابی مصر ص ۱۸۵

^۴ منح الروض الا زہر شرح فقہ الا کبر فصل فی الکفر صریحاً و کنایۃً مصطفی البابی مصر ص ۱۸۵

اولمیدخل ^۱ ۔	(تو اس حرکت سے کافر ہو جائے گا) خواہ ان کے گرجے میں جائے یا نہ جائے۔ (ت)
-------------------------	--

بحر الرائق میں ہے:

یکفر بشد الزنار فی وسطه الا اذا فعل ذلك خدیعة فی الحرب وطلیعة للمسلمین ^۲ ۔	کمر میں زنار باندھنے سے کافر ہو جائے گا مگر جبکہ جنگ میں کفار کو مغالطہ اور دھوکا دینے کے لئے ایسا کرے یا لشکر اسلام سے کفار کے حالات معلوم کرنے کے لئے پہلے جائے (اور زنار باندھ لے)۔ (ت)
---	--

مسئلہ ۲۵: زنار بھی نہیں کوئی رسی کا ٹکڑا کمر سے باندھا کسی نے کہا یہ کیا ہے، کہا زنار۔ کافر ہو جائے گا۔ خلاصہ وعالمگیریہ ووزاریہ وظہیریہ وجامع الفصولین وخرزانیہ الفتین وغیرہ میں ہے:

امراً شدت علی وسطها حبلاً وقالت هذا زنار تکفر ^۳ ۔	کسی عورت نے اپنی کمر میں کوئی رسی باندھی (تو اس سے پوچھا گیا یہ کیا ہے؟) اس نے جواب دیا یہ زنار ہے تو وہ کافر ہو جائے گی۔ (ت)
--	---

ظہیریہ ومنع الروض میں ہے: وحرمة الزوج^۴ (اس عورت پر شوہر حرام ہو گیا یعنی وہ نکاح سے نکل گئی۔ ت) یہاں تو خود اس چیز ہی میں مشابہت صوری میں کتنا فرق ہے مگر نام رکھنے سے کفر آیا تو جہاں صورت ونام سب موجود حکم تشبہ کیونکر مفقود۔ بالجملہ ایک بات میں تشبہ کو اور باتوں میں تشبہ نہ ہونے سے منفع جاننا ہر گز کام نہیں مگر مجنوں یا بدین کا، نہ کہ زید کا ادعاء باطل، جس کا حاصل یہ کہ سوباتیں تشبہ کی ہوں ایک نہ ہو تو تشبہ نہ رہے گا، البسوں کی نگاہ میں شریعت مطہرہ کی توجہ قدر ہوتی ہے بدیہی ہے مگر انسانی عقل و تہذیب کو بھی رخصت کر دیا، کیا زید کے سے مسلک والا بشرطیکہ مجنون نہ ہو گوارا کرے گا کہ سر سے پاؤں تک زنانہ لباس انگیا، کُرتی، کلیوں دار پائے، ہاتھ پاؤں میں مہندی رچائے صرف ٹوپی سر پر رکھ لے تشبہ نہ رہا، کہ ادنیٰ فرق دفع تشبہ کے لئے کافی ہے بلکہ ٹوپی کی بھی کیا حاجت ہے اس زنانہ کپڑے کے

^۱ الاشباہ والنظائر الفن الثانی کتاب السیر باب الردۃ ادارة القرآن کراچی ۱/ ۲۹۵

^۲ بحر الرائق کتاب السیر باب احکام المرتدین ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۱۵/ ۱۲۳

^۳ فتاویٰ ہندیہ بحوالہ خلاصہ کتاب السیر الباب التاسع نورانی کتب خانہ پشاور ۱۲/ ۲۷۷

^۴ منہج الروض الا زہر شرح الفقہ الاکبر فصل فی الکفر صریحاً وکنایۃً مصطفیٰ البابی مصر ص ۱۸۵

ساتھ بنت کا دوپٹہ بھی سر پر اوڑھئے اور چوٹی بھی گندھویئے، منہ کی مونچھیں ہی دفع تشبہ کو بس ہوں گی حالانکہ ہر عاقل ایسے شخص کو زنا نہ جانے گا بلکہ اگر تمام لباس مردانہ ہو ہتھیار لگائے گھوڑے پر سوار ہو اور بات کرے ناک پر انگلی رکھ کر تو یقیناً تمام عقلاء اس پر ہنسیں گے اور اسے زنا نہ کہیں گے، اس ایک ہی بات کے آگے وہ تمام لباس و سلاح واسپ کام نہ دیں گے، جس وضع کفار میں وہ جھوٹی تاویلیں سوجھیں کیا یہ حرکت کرنا بھی قبول کرے گا کہ آخر کافر سے تشبہ، عورت سے تشبہ پر خبت و شاعت میں ہزار درجہ فائق ہے۔ اللہ عزوجل مسلمانوں کو ہدایت فرمائے۔ آمین! واللہ تعالیٰ اعلم۔

حقہ و پان

مسئلہ ۲۳۳۰ تا ۲۳۳۲: از مظفر نگر کھاتولی مسئلہ اختر میاں محرر
بروز شنبہ تاریخ ۱۳ صفر المظفر ۱۳۳۴ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ کھاتولی میں ایک مولوی صاحب مقیم ہیں، حقہ اور پان دونوں استعمال کرتے ہیں
اور دونوں کو جائز جانتے ہیں اور سرپر پان کھلوانا جائز بتلاتے ہیں۔ اب دریافت طلب یہ امر ہے کہ اس کا حکم قرآن و حدیث سے
مفصل و مدلل تحریر فرمائیے گا۔

الجواب:

(۲۱) پان بلاشبہ جائز ہے اور زمانہ حضرت شیخ العالم فرید الدین گنج شکر و حضرت سلطان المشائخ نظام الملۃ الدین علیہما الرضوان
سے مسلمانوں میں بلا تکیر رائج ہے، حقہ کا دم لگانا جس طرح جہاں وقت افطار کرتے ہیں جس سے حواس صحیح نہیں رہتے حرام
ہے اور کثیف اور بدبو رکھا جائے تو مکروہ تنزیہی، جیسے کچا لہسن اور پیاز، ورنہ مباح خالص ہے۔
(۳) سرپر پان کھلوانا بھی جائز ہے جبکہ پیشانی کے بال باقی رکھے جائیں، ہندیہ میں ہے:

ولا بأس للرجل ان یحلق وسط راسه ^۱	کوئی حرج نہیں کہ مرد اپنے سر کی چوٹی (سنٹر) موئڈ ڈالے، واللہ تعالیٰ اعلم (ت)
---	---

^۱ فتاویٰ ہندیہ کتاب الکراہیۃ الباب التاسع عشر نورانی مکتب خانہ پشاور ۵/ ۳۵۷

مسئلہ ۲۳۳: مسئلہ حافظ عبد المجید صاحب از قصبہ تحصیل سوار خاص علاقہ ریاست رامپور بروز سہ شنبہ ۱۰ ربیع الثانی ۱۳۳۴ھ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ شاہ مولانا عبدالحق صاحب اور اصحاب کہف کا جو توشہ ہوتا ہے اس میں حقہ پینے والوں کو اگر شریک کر لیا جائے تو کیا قباحت لازم آئے گی اور حقہ پینا شرع شریف میں کیا حکم رکھتا ہے؟

الجواب:

تختے تین قسم ہیں، ایک وہ جس طرح جہاں رمضان شریف میں افطار کے وقت دم لگاتے ہیں جس سے آنکھیں چڑھ جاتی ہیں حواس متغیر ہو جاتے ہیں وہ حرام ہے، حدیث میں ہے:

نہی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عن مسکر ومفتّر ^۱	رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہر نشہ آور اور جسم میں سستی پیدا کرنے والی چیز کے استعمال سے منع فرمایا ہے۔ (ت)
---	--

دوسرا وہ جسے بے احتیاط لوگ پیتے ہیں جن کے تازہ ہونے کا اہتمام نہ ہو اور تمباکو کثیف و بدبو ہو وہ مکروہ تنزیہی و خلاف اولیٰ ہے جیسے کچا لہسن اور کچی پیاز، در مختار میں ہے:

الحاقاً بالثوم والبصل ^۲	اس کو کچے لہسن اور پیاز کے ساتھ الحاق کیا گیا لہذا دونوں کا ایک حکم رکھا گیا (ت)
------------------------------------	--

تیسرا وہ کہ اسے بدبو سے بچایا جائے اور کسی منکر شرعی پر مشتمل نہ ہو وہ مباح خالص ہے،

قال اللہ تعالیٰ: "خَلَقَ لَكُمْ مِمَّا فِي الْأَرْضِ جَبِيْعًا" ^۳	(وہی اللہ تعالیٰ ہے کہ) جس نے تمہارے لئے وہ سب کچھ پیدا فرمایا جو زمین میں موجود ہے۔ (ت)
--	--

توشہ اصحاب کہف میں حقہ نہ پینے کی کوئی شرط نہیں البتہ توشہ حضرت شاہ عبدالحق ردو لوی قدس سرہ العزیز میں یونہی معمول ہے کہ حقہ پینے والے کو نہ دیا جائے اس میں کوئی حرج نہیں،

^۱ سنن ابی داؤد کتاب الاشربہ باب ما جاء فی السکر آفتاب عالم پریس لاہور ۲/ ۱۶۳

^۲ در مختار کتاب الاشربہ مطبع مجتبائی ۲/ ۲۶۱

^۳ القرآن الکریم ۲/ ۲۹

نہ اس سے حقہ پینے کی مطلقاً مذمت ثابت ہوتی، حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنی ایک صاحبزادی کے دفن میں فرمایا ان کی قبر میں وہی اترے جو آج کی رات اپنی عورت کے پاس نہ گیا ہو۔ اس سے اپنی عورت کے پاس جانے کی مذمت ثابت نہیں ہوتی، یہ مصالح خاصہ ہیں جن کے اسرار اہل باطن جانتے ہیں، واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۳۴: از گوئڈل علاقہ کاٹھیاواڑ عبدالستار بن اسماعیل رضوی

بروز شنبہ ۷ ارجب ۱۳۳۲ھ

تمباکو کا کھانا پان میں یا یوں ہی بلا پان کے جائز ہے یا نہیں، تمباکو خالص ہو یا خوردنی خوشبودار جو لکھنؤ میں بنتا ہے؟

الجواب:

تمباکو اور حقہ کا ایک حکم ہے، جیسا وہ حرام ہے یہ بھی حرام ہے اور جیسا وہ جائز ہے یہ بھی جائز، بدبو ہے تو باکراہت ورنہ بلا کراہت۔ فقط ایک فرق ہے جو لوگ غیر خوشبودار تمباکو کھاتے ہیں اور اسے منہ میں دبا رکھنے کے عادی ہیں ان کا منہ اس کی بدبو سے بس جاتا ہے کہ قریب سے بات کرنے میں دوسرے کو احساس ہوتا ہے اس طرح تمباکو کھانا جائز نہیں کہ یہ نماز بھی یوں ہی پڑھے گا اور ایسی حالت سے نماز مکروہ تحریمی ہے بخلاف حقہ کے کہ اس میں کوئی جرم منہ میں باقی نہیں رہتا اور اس کا تغیر کلیوں سے فوراً زائل ہو جاتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۳۵: مسئلہ معرفت آدم جی سیٹھ اٹم بیگ گوئڈل اور کاٹھیاواڑ

شنبه یکم شعبان ۱۳۳۲ھ

حقہ، چروٹ، بیڑی کا پینا کیسا ہے؟

الجواب:

چرٹ بوجہ نصاریٰ مکروہ ہے اور بیڑی میں حرج نہیں اور حقہ جیسا عام طور پر رائج ہے مباح اور ترک اولیٰ۔

مسئلہ ۲۳۶: از توپخانہ بازار کمپ مسئلہ محمد حسین

۱۶ جمادی الاولیٰ ۱۳۳۶ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک مسافر پانی پت کرنا ل سے آیا ہے وہ یہ کہتا ہے کہ حقہ پینا اور پان کھانا حرام ہے، جو شخص حقہ پیئے گا اور پان کھائے گا اس کے مکان کا آئنا تک نہیں کھائیں گے جنہوں نے کھانا چھوڑ دیا وہی لوگ جماعت میں شریک ہوتے ہیں اور دوسروں کو نہیں ہونے دیتے وہ یہ کہتے ہیں علیحدہ اپنی نماز پڑھ لو، ظہر کے وقت جماعت تیار تھی میں نے وضو کر کے جماعت میں شامل ہونا چاہا مجھ کو منع کر دیا اور یہ کہا کہ اپنی نماز علیحدہ پڑھ لو میں نے اپنی نماز علیحدہ پڑھ لی، عصر کا وقت ہو واجب بھی جماعت

تیار تھی اس وقت بھی منع کر دیا گیا۔

الجواب:

پان بیشک حلال ہے، حضرت محبوب الہی نظام الحق والدین رضی اللہ تعالیٰ عنہ بلکہ ان سے پہلے اولیاء کرام نے اس کا استعمال فرمایا ہے، حضرت امیر خسرو علیہ الرحمۃ نے اس کی مدح فرمائی اس میں چونے کا جواز کتاب نصاب الاحتساب میں مصرح ہے، حقہ کا جواز غمراعیون و شرح ہدیہ ابن العمد و کتاب الصلح بین الاخوان و در مختار و طحطاوی و رد المحتار و غیرہ کتب معتبرہ میں مصرح ہے، حلال کو حرام کہنا اس شخص کی بڑی جرات اور یہ کہ پان کھانے والا یا حقہ پینے والا جماعت میں شریک نہ ہو اس کا ظلم شدید بلکہ ضلال بعید ہے وہ اسے حکم شرع ٹھہرا کر شرع مطہر پر افتراء کرتا ہے اور اللہ پر افتراء کرنے والا عذاب شدید کا مستحق ہے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

<p>"وَلَا تَقُولُوا لِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ الْكُذِبَ هَذَا حَلَلٌ وَهَذَا حَرَامٌ لِّتَقْتُلُوا عَلَى اللَّهِ الْكُذِبَ إِنَّ الَّذِينَ يَفْعَلُونَ عَلَى اللَّهِ الْكُذِبَ لَا يُفْلِحُونَ ﴿۱﴾"</p>	<p>جو کچھ تمہاری زبانیں جھوٹ بیان کرتی ہیں، اس کے متعلق یہ نہ کہا کرو کہ یہ حلال ہے اور یہ حرام، تاکہ تم اللہ تعالیٰ کے ذمے جھوٹ لگاؤ، بے شک جو اللہ تعالیٰ پر جھوٹ باندھتے ہیں یعنی اس کے ذمے جھوٹ لگاتے ہیں وہ کبھی کامیاب اور بامراد نہیں ہو سکتے۔ (ت)</p>
--	---

اس پر توبہ فرض ہے، اگر توبہ نہ کرے اور اپنے ان احوال و حرکات سے باز نہ آئے تو وہی اس کا مستحق ہے کہ مسلمان اسے مسجد میں نہ آنے دیں۔ در مختار میں ہے:

<p>وَكُذَا يَمْنَعُ مِنْهُ كُلُّ مُؤَذِّنٍ وَلَوْ بِلِسَانِهِ^۲ - وَاللَّهُ تَعَالَى اعْلَمُ -</p>	<p>اسی طرح ہر تکلیف دینے والے کو خواہ زبانی ہی ہو اسے مسجد روک دینا چاہئے۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)</p>
--	--

مسئلہ ۲۳۱۶۲۳: کیا فرماتے ہیں علمائے دین ان مسائل میں کہ:

- (۱) حقہ جائز ہے یا نہیں؟ مولوی پاک بتلاتا ہے۔
- (۲) تصویر کار کھنا بنانا جائز ہے یا نہیں اور جائز کرنے والے پر کیا حکم ہے؟

^۱ القرآن الکریم ۱۶/۱۱۶

^۲ در مختار کتاب الصلوٰۃ باب ما یفسد الصلوٰۃ مطبع مجتبیٰ دہلی ۱/۹۳

(۳) گانا سننا جائز ہے یا نہیں؟ مزامیر باجے کے ساتھ یا شادی یا سنت (ختنہ) وغیرہ میں جائز ہے یا نہیں یعنی بچہ کی سنت وغیرہ میں؟

(۴) ایک مولوی پیش امام نے یہ فتویٰ دیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کھڑے کھڑے پیشاب کیا تھا اور جائز ہے۔

(۵) تعزیہ داری جائز ہے یا نہیں؟ اور ایک مولوی نے ان سب کو جائز کر دیا ہے۔

الجواب:

(۱) حقہ جائز ہے مگر دم لگانا جس سے حواس میں فرق آتا ہے حرام ہے، حقہ کا پانی شریعت کے نزدیک پاک ہے اسے ناپاک کہنے والا شرع پر افترا کرتا ہے۔

(۲) جاندار کی تصویر بنانا مطلقاً حرام ہے، جو اسے جائز کہے شریعت پر افتراء کرتا ہے گمراہ ہے مستحق تعزیر و سزائے نار ہے رکھنا تین صورتوں میں جائز ہے: ایک یہ کہ چہرہ کاٹ دیا ہو یا بگاڑ دیا ہو۔ دوسرے یہ کہ اتنی چھوٹی ہو کہ زمین پر رکھ کر کھڑے ہو کر دیکھیں تو اعضاء کی تفصیل نظر نہ آئے۔ تیسرے یہ کہ خواری و ذلت کی جگہ پڑی ہو جیسے فرش پانداں میں ورنہ رکھنا بھی حرام، ہاں غیر جاندار مثل درخت و مکان کی تصویر کھینچنا رکھنا سب جائز ہے۔

(۳) مزامیر حرام ہیں، بغیر باجے کے سادہ گانا سنت وغیرہ کی شادی میں جائز ہے جبکہ نہ اندیشہ فتنہ ہو نہ خفیف الحرکاتی۔

(۴) کھڑے ہو کر پیشاب کرنا بد تہذیبی و بے ادبی و سنت نصرانی و مکروہ و منع ہے، حضور اقدس نے ایک بار درد کے عذر سے ایسا کیا وہ بھی بڑے اہتمام کے ساتھ، اور صریح حدیث میں اسے منع فرمایا۔

(۵) تعزیہ داری ناجائز ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۴۲: از بیکانیر مارواڑہ محلہ مہاوٹان مرسلہ قاضی قمر الدین ۹ ربیع الاول شریف ۱۳۳۸ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ پان کھانا سنت ہے یا کیا؟ بیٹنوا تو جووا (بیان فرمائیے اجر پائیے۔ ت)

الجواب:

پان کھانا نہ سنت ہے نہ مستحب صرف مباح ہے، ہاں بعض عوارض خارجیہ کے باعث مستحب ہو سکتا ہے جیسے نہ کھانے میں میزبان کی دل شکنی ہو یا بوسہ زوجہ کے لئے منہ کو خوشبودار کرنے کی نیت سے

بلکہ واجب بھی جیسے ماں باپ حکم دے اور نہ ماننے میں اس کی ایذا ہو یونہی عارض کے سبب مکروہ بھی ہو سکتا ہے جیسے تلاوت قرآن مجید میں بلکہ حرام بھی جیسے نماز میں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۴۳: از پنڈول، نزرگ ڈاکخانہ رائے پور ضلع مظفر پور نعت شاہ خاکی بوڑاہ پان، چونا اور حقہ اور تمباکو اور سرتی کھانا کیسا ہے؟

الجواب:

پان کھانا جائز ہے اور اتنا چونا بھی کہ ضرر نہ کرے اور اتنا تمباکو بھی کہ حواس پر اثر نہ آئے، یہاں سرتی تمباکو ہی کہتے ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

تصویر

مسئلہ ۲۴۴:

از پبلی بھیت

۱۹ ربیع الآخر ۱۴۱۰ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ہر مسلمان کا ریگر شبیہ شکر کی حلال جانور اور حرام جانور کی بناتے ہیں نیز شبیہ مسجد جامع دہلی کی بناتے ہیں۔ کس شبیہ کا بنانا جائز ہے اور کس تصویر کا کھانا جائز و ناجائز ہے؟ بیٹنوا تو جروا (بیان فرمائیے اجر پائیے۔ ت)

الجواب:

جاندار کی تصویر بنانا مطلقاً حرام ہے، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

ان اشد الناس عذاباً يوم القيامة المصورون۔ اخرجه احمد ^۱ و مسلم عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه۔	سب سے زیادہ سخت عذاب روز قیامت ان پر ہوگا جو جاندار کی تصویر بناتے ہیں (امام احمد اور مسلم نے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اس کی تخریج فرمائی ہے۔ ت)
---	--

اور اس کی خرید و فروخت بھی جائز نہیں یہاں تک کہ علماء فرماتے ہیں: جو تصویر دار کپڑے بنائے بیچے اس کی

^۱ مسند امام احمد بن حنبل عن عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ المکتب الاسلامی بیروت ۱/ ۲۶۶، صحیح مسلم کتاب اللباس، باب

تحریم تصویر صورة الحيوان الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۲/ ۲۰۱

گواہی مردود ہے۔

فی الہندیۃ عن المحیط عن الاقضية اذا کان الرجل یبیع الثیاب المصورة او ینسجھا لا تقبل شہادتہ ^۱ ۔	فتاویٰ ہندیہ میں محیط عن الاقضية کے حوالے سے منقول ہے کہ جب کوئی شخص تصویروں والے کپڑے بنائے یا بیچے تو اس کی گواہی نامقبول ہے۔ (ت)
---	---

اور حرام جانور کی تصویر میں ایک شنیع و بد نسبت ہے جو کھانے والے کی طرف ہوگی کہ اہل عرف تصویر کو اصل ہی کے نام سے یاد کرتے ہیں تو مثلاً تصویر کا کتا کسی نے کھایا تو اسے بھی کہا جائے گا کہ فلاں شخص نے کتا کھایا، آدمی کو جیسے بُرے کام سے بچنا ضرور ہے یوہیں برے نام سے بھی بچنا چاہئے۔ غیر جاندار کی تصویر بنانی اگرچہ جائز ہے مگر دینی معظم چیز مثل مسجد جامع وغیرہ کی تصویروں میں انہیں توڑنا اور کھانا خلاف ادب ہوگا اور وہی بری نسبت بھی لازم آئے گی کہ فلاں شخص نے مسجد توڑی مسجد کو کھالیا اور ان سب باتوں سے خالی ہو تو کفار کے تہواروں ان کے بیہودہ رسم میں ایک طرح کی شرکت ہے جس سے شرعاً اجتناب کا حکم، بلکہ اگر معاذ اللہ یہ چیزیں خریدنا کھانا خاص بہ نیت دوالی منانے کے ہو تو حکم نہایت سخت ہے اور نہ کھانے پینے کی نیت سے ہو جب بھی ان ایام میں احتراز چاہئے، ہاں دوالی سے پہلے یا ختم کے بعد ایسی چیزوں کی تصویر جو جاندار نہ ہوں نہ ان کے توڑنے یا کھانے سے کوئی مکروہ نسبت لازم آئے بنائیں بچیں خریدیں کھائیں تو کچھ حرج نہیں۔

فی الدر المختار لواھدی لمسلم ولم یرد تعظیم الیوم بل جرى علی عادة الناس لایکفر وینبغی ان یفعلہ قبلہ او بعدہ نفیاً للشبهة ولو شری فیہ ما لم یشترہ قبلہ ان اراد تعظیمہ کفر وان اراد الاکل و الشرب التنعیم لایکفر زیلعی ^۲ اھو فی رد المحتار عن	در مختار میں ہے اگر کسی مسلمان نے تحفہ و ہدیہ دیا (اگر کسی مسلمان کو ہدیہ دیا گیا) لیکن ہندو تہوار کی تعظیم کا ارادہ نہ کیا بلکہ لوگوں کی عادت کے مطابق ایسا ہوا تو کافر نہ ہوگا۔ لیکن مناسب یہ ہے کہ یہ کام تہوار سے پہلے یا بعد میں کرے تاکہ شبہ نہ ہونے پائے اور اگر اس نے ہندو تہوار والے دن کچھ خریدا جو پہلے نہیں خریدا تھا تو اگر اس نے تعظیم کا ارادہ کیا تو کافر ہو گیا، اور محض کھانے پینے اور عیش و عشرت کا ارادہ کیا تو کافر نہ ہوگا، زیلعی اھ، فتاویٰ شامی میں
---	---

^۱ فتاویٰ ہندیۃ کتاب الشہادات الباب الرابع فی ثبوت کتب خانہ پشاور ۳/ ۲۶۹

^۲ در مختار مسائل شفی، مطبع مجتبائی، دہلی ۴/ ۳۵۰

<p>جامع الفصولین، الاولی للمسلمین ان لایوافقواہم علی مثل هذه الاحوال لظہار الفرح والسرور^۱ اھ ذکرہ فی حق دعوة اتخاذها مجوسی لحلق راس ولده، قلت و لیس ذلک شیئاً من رسوم مذہبہم الباطل فماکان کذلک کان اولی بالاجتناب واجدرو الامر واضح لاینکر۔</p>	<p>جامع الفصولین کے حوالے سے منقول ہے کہ مسلمانوں کے لئے بہتر یہ ہے کہ وہ ان حالات میں خوشی اور سرور کا اظہار کرتے ہوئے غیر مسلموں کی موافقت ہرگز نہ کریں اھ، اس کو اس دعوت کے حق میں ذکر فرمایا جو کسی مجوسی نے اپنے بچے کے سر منڈوانے کے موقع پر کی ہو۔ میں کہتا ہوں کہ ان کے باطل مذہب کی رسومات میں سے کوئی چیز نہ ہو، پھر بھی جو اس طرح کا کام ہو اس سے بھی بچنا زیادہ بہتر اور زیادہ مناسب ہے اور معاملہ واضح ہے جس سے انکار نہیں کیا جاسکتا۔ (ت)</p>
---	---

یو ہیں ان ایام کے قبل یا بعد حلال جانور کی تصویر اگر خود نہ خریدی بلکہ دوسرے نے دی تو اس کے کھانے میں بھی مضائقہ نہیں،

<p>فان البأس فی اتخاذہ واشتوائہ فاذا عدمالم یبق الا اعدامہ وهو مطلوب لامہروب کما لایخفی واللہ تعالیٰ اعلم وعلیہ جل مجدہ اتم واحکم۔</p>	<p>کیونکہ حرج تصویر بنانے اور خریدنے میں ہے۔ جب یہ دونوں کام نہ ہوں تو صرف اعدام یعنی نہ ہونا باقی رہے گا اور وہی مطلوب ہے نہ کہ مہروب یعنی اس سے بھاگا جائے۔ جیسا کہ پوشیدہ نہیں۔ اور اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے اور اس بڑی بزرگی والے کا علم زیادہ کامل اور پختہ ہے۔ (ت)</p>
--	--

۲ ذی الحجہ ۱۴۱۱ھ

از ملا حسن پیشاوری

مسئلہ ۲۳۵:

<p>چہ می فرمایند علمائے دین و مفتیان شرع متین اندریں مسئلہ کہ از جناب سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم امتناع تصاویر مطلقہ بہ ثوت رسیدہ است یا مقید یعنی کامل یا ناقص کہ عکسی و دستی مشہورست</p>	<p>علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کیا فرماتے ہیں کہ جناب سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے تصویروں کا مطلق ممنوع ہونا ثابت ہے یا نہیں؟</p>
--	---

^۱ رد المحتار مسائل شتی دار احیاء التراث العربی بیروت ۵/ ۳۸۱

<p>جاء بادرى امر معارضه و مباحثه بوقوع رسیده بعضی می گویند که مطلق تصویر ممنوع است و بعضی میگویند که تصویرے که مثل سایه بر کاغذ یا بر دیوار کشیده شده باشد و دستی نباشد و سطح نیز هموار باشد آن تصویر کشیدن و با خود داشتن جائز است و آنچه جسم می دارد و از هیزم و آهن ساخته باشد که سطح آن هموار نباشد جائز نباشد و نگاه داشتن آن نیز ممنوع غیر مشروع است۔</p> <p>بینوا و اتوجروا۔</p>	<p>یا مقید تصویریں یعنی کامل یا ناقص، عکسی یا دستی ممنوع ہیں یا نہیں؟ جگہ جگہ تصاویر سازی کے متعلق مقابلے، ان کی نمائش اور مباحثوں تک نوبت پہنچ چکی ہے بعض لوگوں کا خیال ہے کہ بلا قید مطلق تصویر منع ہے جبکہ بعض کہتے ہیں کہ جو تصویر سایہ کی طرح کاغذ یا دیوار پر بنائی گئی ہو اور ہاتھ سے بنی ہوئی نہ ہو اور اس کی سطح بھی هموار اور برابر ہو ایسی تصویر کھینچنا اور اپنے پاس رکھنا جائز ہے لیکن وہ تصویر جو جسم رکھتی ہو مٹی، لکڑی یا لوہے سے بنائی گئی ہو اس کی سطح هموار اور برابر نہ ہو وہ جائز نہیں پس اس کا محفوظ رکھنا ممنوع اور ناجائز ہے۔ بیان فرماؤ اجر یاؤ (ت)</p>
---	--

الجواب:

<p>صورت گری مطلقاً حرام است سایہ دار باشد یا بے سایہ دستی باشد یا عکس، در زمان برکت نشان سید الانس و الجان صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہر دو گانہ تصویرے ساختند ہم بحکم و ہم مسطح و در احادیث از مطلق صورت گری نہیں اکید و در صنعت او و عید شدید بے تخصیص و تفسید و رو دیافت پس جمیع اقسام او زیر منع درآمد تصویر بے سایہ را رواداشتند مذہب بعض روافض است و بس، ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا و ساوہ بالتصویر خرید سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ملاحظہ فرمود و درون خانہ قدم مبارک نہ نہاد ام المؤمنین چوں اثر خشم و ملال در چہرہ با جمال محبوب ذی الجلال صلی اللہ تعالیٰ علیہ</p>	<p>کسی جاندار کی تصویر بنانا بغیر کسی قید اور شرط کے حرام ہے خواہ سایہ دار ہو یا بے سایہ خواہ ہاتھ کی بنی ہوئی ہو یا محض عکس ہو۔ آقائے انس و جان صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ بابرکت میں لوگ دونوں قسم کی تصاویر بنایا کرتے تھے جو مجسمات کی صورت میں یا محض عکس اور سایہ کی صورت میں ہوتی تھیں چنانچہ احادیث میں مطلق تصویر سازی پر نہی اور بغیر کسی تخصیص و تفسید کے سخت و عید وارد ہوئی ہے لہذا تصویر کی تمام اقسام ممانعت میں داخل ہیں، اور بے سایہ تصویر کو جائز قرار دینا صرف بعض روافض کا مذہب ہے چنانچہ ام المؤمنین سیدہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا ایک دفعہ تصویر والا تکیہ خرید لائیں اور سید الانبیاء صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے</p>
---	---

وسلم می بیند بر خود ہنجو بیدی لرزد و عرضہ می وارد یارسول
 اللہ اتوب الی اللہ والی رسولہ ماذا اذنبت یارسول اللہ
 من توبہ می کنم بسوئے خدا و رسول خدا چہ گناہ کردم سرور عالم
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرمود ان اصحاب هذه الصور
 يعذبون يوم القيامة ويقال لهم احيوا ما خلقتم
 وقال ان البيت الذي فيه الصور لا تدخله الملائكة ايس
 صور تگراں روز قیامت عذاب کردہ شوند و ایشان را گفته شود کہ
 زندہ کنند انچہ آفریدہ اید و فرمودہ خانہ کہ درو تصویر ست
 فرشتگان در و در نیاید اخرجہ الشیخان^۱ عنہا رضی اللہ
 تعالیٰ عنہا پیدا است کہ انچہ بر وساوہ باشد ہمیں تصویر منقوش
 وبے سایہ است نہ منخوت و مجسم، لاجرم علماء بتحریم مطلق
 تصریح فرمودہ اند مولانا علی قاری علیہ الرحمۃ الباری
 در مرقات فرمود قال اصحابنا و غیرہم من العلماء
 تصویر صورة الحيوان حرام شدید التحريم وهو
 من الكبائر لانه متوعد عليه

گھر میں تشریف لاتے ہی دیکھ لیا تو آگے جانے سے قدم
 مبارک روک لئے، ام المؤمنین نے رب ذوالجلال کے محبوب
 مکرم کے چہرہ مقدس پر غصے اور ناراضگی کے اثرات دیکھے تو بید
 کے درخت کی طرح لرزنے اور کانپنے لگیں اور عرض کرنے
 لگیں اے اللہ کے رسول! میں اللہ اور اس کے رسول کی
 بارگاہ میں توبہ کرتی ہوں مجھ سے کونسی خطا ہوئی ہے؟ یا
 رسول اللہ میں اللہ اور اس کے رسول کی طرف رجوع لاتی
 ہوں میں نے کون سا قصور کیا؟ سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ
 وسلم نے ارشاد فرمایا یقیناً تصویر ساز قیامت کے دن عذاب
 دیئے جائیں گے اور ان سے کہا جائے گا کہ اپنی بنائی ہوئی
 تصویروں میں جان (روح) ڈالو۔ اور ارشاد فرمایا کہ جس گھر
 میں تصویر ہو اس میں فرشتے نہیں آتے۔ بخاری و مسلم نے
 سیدہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے اس کو روایت کیا ہے
 ظاہر ہے کہ تکیہ پر تصویر تھی وہ عکسی اور نقاشی ہی ہوگی نہ کہ
 تراشیدہ مجسمہ۔ بلاشبہ اہل علم نے بلا قید مطلق تصویر کے حرام
 ہونے کی صراحت فرمائی ہے، چنانچہ ملا علی قاری رحمۃ اللہ
 علیہ نے مرقاۃ میں فرمایا ہمارے اصحاب اور دیگر علماء کرام
 نے فرمایا حیوانات کی تصویر بنانا شدید حرام ہے اور یہ کبیرہ
 گناہوں میں شامل ہے کیونکہ اس پر شدید وعید

^۱ صحیح مسلم کتاب اللباس والزینۃ باب تحریم صورة الحيوان الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۲/ ۲۰۱، صحیح البخاری کتاب البیوع باب

التجارة فیما یکرہ لیسہ للرجال والنساء قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/ ۲۸۳

آئی ہے جو احادیث میں مذکور ہے خواہ کسی کپڑے پر تصویر بنائی جائے، کسی بچھونے پر بنائی جائے یا درہم و دینار اور سکے پر بنائی جائے یا ان کے علاوہ کسی بھی اور چیز پر تصویر کشی ناجائز، حرام اور شریعت کی خلاف ورزی کا ارتکاب ہے۔ علامہ شامی ردالمحتار میں فرماتے ہیں تصویر بنانا مطلقاً جائز نہیں اس لئے کہ یہ اللہ تعالیٰ کی تخلیق سے مشابہت ہے۔ اسی میں بحر الرائق سے نقل ہے کہ تصویر سازی ہر حال میں حرام ہے کیونکہ اس میں تخلیق الہی سے مشابہت ہے، خواہ یہ کام کپڑے پر ہو یا کسی اور چیز پر مثلاً بچھونا، درہم دینار، برتن، دیوار اور کاغذ وغیرہ۔ جب حرام ہونے کی علت اور وجہ بناوٹ الہی کے ساتھ مشابہت ہے تو اس سے کوئی فرق نہیں پڑتا کہ قلم سے تصویر بنائی جائے یا عکسی چھاپ سے، کیونکہ یہ علت سب جگہ موجود ہے، سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا قیامت کے دن سب سے زیادہ عذاب پانے والے وہ لوگ ہوں گے جو اللہ تعالیٰ کی تخلیق سے مشابہت کرتے تھے۔ قیامت کے دن سخت عذاب والے وہ لوگ ہوں گے جو اللہ تعالیٰ کی صفت پیدائش (بناوٹ) سے

بہذا الوعيد الشديد المذكور في الاحاديث سواء صنع في ثوب او بساط او درهم او دينار او غير ذلك¹ علامہ شامی ردالمحتار فرماید فعل التصوير غير جائز مطلقاً لانه مضاهاة لخلق الله تعالى² ہمدان از بحر الرائق ست صنعتہ حرام بكل حال لان فيه مضاهاة لخلق الله تعالى وسواء كان في ثوب او بساط او درهم و اناء وحائط وغيرها³ وچوں علت تحریم مشابہت بخلق الہی ست تفاوت نمی کند کہ بخامہ کشند یا عکس را منطبع سازند زیرا کہ علت ہمہ جا حاصل ست سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرمود اشد الناس عذاباً يوم القيمة الذين يضاهون بخلق الله تعالى روز قیامت در سخت عذاب آناں باشند کہ مشابہت می کنند بافریش خداوند عزوجل

¹ مرقاة المفاتیح شرح المشکوٰۃ کتاب اللباس باب التصاویر مکتبہ الحسینیہ کوئٹہ ۸/۲۶۶، مرقاة المفاتیح شرح المشکوٰۃ کتاب اللباس باب

من لم یدخل شیئاً مکتبہ الحسینیہ کوئٹہ ۸/۸۸۱

² ردالمحتار کتاب الصلوٰۃ ما یفسد الصلوٰۃ وما یکرہ فیہا دار احیاء التراث العربی بیروت ۱/۳۳۷

³ ردالمحتار کتاب الصلوٰۃ ما یفسد الصلوٰۃ وما یکرہ فیہا دار احیاء التراث العربی بیروت ۱/۳۳۵

رواہ الاثمة احمد والبخاری^۱ ومسلم والنسائی عن
أمر المؤمنين رضي الله تعالى عنها عبارات رد المختار حالا
گذشت و ہمد رانت علی حرمة التصوير المضاهاة لخلق
الله تعالى وہی موجودۃ فی کل ماذکر^۲ ایں حکم تصویر گری
و صورت کشی ست اما تصویر پیش خود یا در خانہ نگاہداشتن ایں
جا تفصیل ست تحریم و منع اور ابجد شرط مشروط کردہ اند کہ
اگر ہمہ بہم آید نگاہداشتن ناروا باشد ورنہ جائز، یکے آنکہ
صورت جاندار بحالت جانداري باشد نہ چنانکہ بدیدن نفس
صورت بیجان بودنش پیدا بود چنانکہ تصویر چہرہ بخلاف آنکہ
دست یا پائے چشم یا بینی یا گوش ندارد کہ عدم اینہا موجب
خروج از اعضائے ظاہریہ از سر نساختہ اند یا ساختہ را قطع یا
محو نمودہ اند نگاہداشتنش روا باشد۔ دوم آنکہ تصویر در نہایت
صغر و باریکی نباشد بحدی کہ اگر زمین نہادہ استادہ بینند

مشابہت کرتے رہے۔ ائمہ کرام مثلاً حضرت امام احمد،
بخاری، مسلم اور نسائی نے اس کو ام المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ
عنها سے روایت کیا ہے، ابھی رد المختار کی عبارات گزری ہیں
اور اسی میں یہ بھی ہے کہ تصویر کے حرام ہونے کی علت
تخلیق الہی سے مشابہت ہے، اور یہ علت تمام مذکورہ
صورتوں میں موجود ہے اور یہ حکم تصویر سازی اور تصویر کشی
کے بارے میں ہے۔ تصویر اپنے سامنے اور روبرو رکھنے اور
اپنے گھر میں محفوظ کرنے وغیرہ کے بارے میں کچھ تفصیل
ہے۔ تصویر کے حرام ہونے کو اہل علم حضرات نے چند شرائط
کے ساتھ مشروط کیا ہے اگر سب جمع ہوں تو پھر اس کا حفاظت
سے رکھنا ناجائز ہے ورنہ جائز۔ (۱) زندہ چیز کی تصویر اس کی
زندگی کی حالت میں ہو، نہ اس طرح کہ صرف صورت دیکھنے
سے اس کا بے جان ہونا ظاہر ہو جائے، جیسا کہ چہرہ کی تصویر
بخلاف ہاتھ پاؤں، آنکھ ناک یا کان نہ رکھتی ہو کہ ان کا نہ ہونا
اعضائے ظاہری سے نکلنے کا سبب ہے کہ سر کے ساتھ یہ نہیں
بنائے گئے یا بنائے گئے مگر انہیں کاٹ دیا گیا ایسی تصویر کو
بحفاظت رکھنا جائز ہے۔ (۲) دوسری شرط: تصویر انتہائی چھوٹی
اور باریک نہ ہو۔ اگر زمین پر

^۱ صحیح البخاری کتاب اللباس باب ما وطي من التصاوير قديمي کتب خانہ کراچی ۲/ ۸۸۰، صحیح مسلم کتاب اللباس باب تحریم

تصویر صورة الحيوان الخ قديمي کتب خانہ کراچی ۲/ ۲۰۱

^۲ رد المحتار کتاب الصلوة باب ما یفسد الصلوة وما یکرہ فیہا دار احیاء التراث العربی بیروت ۱/ ۳۳۵

<p>رکھی جائے تو کھڑی صورت میں دکھائی دے تو دے مگر اس کے اعضاء کی تفصیل ظاہر نہ ہو۔ پس اس نوع کی تصویر بنانا حرام ہے مگر اس کا رکھنا جائز ہے (۳) تیسری شرط: تصویر کو ذلیل حالت میں نہ رکھا جائے کہ فرش پر پاؤں میں پڑی ہو یا بچھونے (قالین وغیرہ) پر پامال ہو یا سطح زمین پر پڑی ہو یا اس نوع کی دوسری صورتیں ہوں کہ اس طرح رکھنا منظور نہ ہو۔ درمختار میں ہے تصویر رکھنا ممنوع نہیں جبکہ قدموں کے نیچے ہو یا بیٹھنے کی جگہ پر ہو کیونکہ اس صورت میں اس کی تذلیل ہے، ردالمحتار میں ہے اسی طرح اگر پامال شدہ بچھونے پر ہو یا مرفق (آرام گاہ) پر ہو جس پر تکیہ لگایا جائے جیسا کہ بحر رائق میں ہے۔ درمختار میں ہے یا زمین پر ہو مگر اتنی چھوٹی ہو کہ اس کے اعضاء کی تفصیل دیکھنے والے پر واضح نہ ہو۔ ابراہیم حلبی نے اس کو ذکر کیا ہے یا سر کٹا ہوا یا چہرہ یا ایسے اعضاء مٹے ہوئے ہوں کہ جن کے بغیر زندگی نہ ہو سکے۔ اس کی مکمل تفصیلات اس کے حواشی میں ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)</p>	<p>تفصیل اعضاء پیش پدیدار نشود بھجو صورت ساختن حرام وداشتن جائز۔ سوم آنکہ صورت را خوار نداشته باشد چنانکہ در فرش پاندا ز یاد ر بساط پامال یا بروئے خاک و امثال ذلک کہ ایں چنین داشتن منظور نیست فی الدر المختار لایکراہ لو کانت تحت قدمیہ او محل جلوسہ لانہا مہانۃ^۱ اہ فی رد المحتار و کذا لو کانت علی بساط یوطاء او مرفقۃ یتکاء علیہا کما فی البحر^۲ اہ و فی الدر او کانت صغیرۃ لا تتبین تفاصيل اعضاءہا للناظر قائما و ہی علی الارض ذکرہ الحلبی او مقطوعة الرأس او الوجه او مہوۃ عضو لا تعیش بدونہ^۳ اہ و تمام تفصیلہ فی حواشیہ، واللہ تعالیٰ اعلم۔</p>
--	---

مسئلہ ۲۳۶: ۷ شعبان المعظم ۱۳۱۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اگر کسی کپڑے پر تصویریں چھپی ہوئی ہوں اس سے نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟ اور اس کو فروخت کرنا جائز ہے یا نہیں؟ اور وہ تصویریں پرندوں کی ہوں۔ اور اگر اسی کپڑے کا کوئی عدد تیار ہو گیا تو اس کا کیا کرنا چاہئے اور وہ تصویریں جس میں جاندار زندہ رہ سکتا ہے؟ بینوا تو جروا۔ (بیان فرمائیے اجر پائیے۔ ت)

^۱ درمختار کتاب الصلوٰۃ باب ما یفسد الصلوٰۃ وما یکرہ فیہا مطبع مجتہبی دہلی ۱/ ۹۲

^۲ رد المحتار کتاب الصلوٰۃ باب ما یفسد الصلوٰۃ وما یکرہ فیہا مطبع مجتہبی دہلی ۱/ ۳۵

^۳ درمختار کتاب الصلوٰۃ باب ما یفسد الصلوٰۃ وما یکرہ فیہا مطبع مجتہبی دہلی ۱/ ۹۲

الجواب:

کسی جاندار کی تصویر جس میں اس کا چہرہ موجود ہو اور اتنی بڑی ہو کہ زمین پر رکھ کر کھڑے سے دیکھیں تو اعضا کی تفصیل ظاہر ہو، اس طرح کی تصویر جس کپڑے پر ہو اس کا پہننا، پہننا یا بیچنا، خیرات کرنا سب ناجائز ہے، اور اسے پہن کر نماز مکروہ تحریمی ہے جس کا دوبارہ پڑھنا واجب ہے۔ ایسے کپڑے پر سے تصویر مٹا دی جائے یا اس کا سریا چہرہ بالکل محو کر دیا جائے۔ اس کے بعد اس کا پہننا، پہننا، بیچنا، خیرات کرنا، اس سے نماز، سب جائز ہو جائے گا۔ اگر وہ ایسے پکے رنگ کی ہو کہ مٹ نہ سکے دھل نہ سکے تو ایسے ہی پکے رنگ کی سیاہی اس کے سریا چہرے پر اس طرح لگا دی جائے کہ تصویر کا اتنا عضو محو ہو جائے صرف یہ نہ ہو کہ اتنے عضو کا رنگ سیاہ معلوم ہو کہ یہ محو منافی صورت نہ ہو گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۴۷: مرسلہ محمد صدیق بیگ صاحب مراد آباد از ریلی

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ آج کل دنیا میں عام رواج مصوری کا یہ ہے کہ بغیر قلم و روشنائی کے اور بغیر ہاتھ لگائے اس طرح پر تصویر بناتے ہیں کہ ایک بکس سامان مصوری کا ہوتا ہے جس کو انگریزی میں کیمبرہ میں لگا کر جس شئی کی تصویر لینا مقصود ہو اس کو سامنے رکھتے ہیں شیشہ کے اثر سے کشش کے ساتھ تصویر معمولی شیشہ پر جو آتشی شیشہ یعنی لینس کے پاس لگا ہوتا ہے آجاتی ہے۔ اس کو انگریزی مصالہ میں ڈال کر کاغذ پر لکھ کر خشک کرتے ہیں اس طرح سے تصویر بن جاتی ہے۔ شرع شریف میں اس کی بابت کیا حکم ہے یعنی ایسی تصویر کھینچنے والے، کھنچوانے والے، رکھنے والے، فروخت کرنے والے، خریدنے والے کس حد تک گنہگار ہو سکتے ہیں اور جس مکان میں تصویریں ہوں وہاں نماز جائز ہے یا نہیں؟ یا شرع کے موافق اس میں کوئی گناہ نہیں ہے؟ جواب باصواب سے مطلع فرمائیں۔

الجواب:

شرع نے تصویر حرام فرمائی اور کسی طریقہ ساخت کے ساتھ حکم کو مقید نہ فرمایا، نہ کسی خصوصیت طریقہ کو اس میں دخل، نہ فوٹو بے اس کے عزم و فعل و حرکات کے خود بخود بن سکے، دستی و عکسی میں صرف تخفیف عمل کا فرق ہے جیسے پیادہ اور ریل۔ جہاں جانا شرعاً حرام ہے پیادہ و ریل دونوں یکساں ہیں۔ وہ نہیں کہہ سکتا کہ اس میں مجھے پاؤں کو حرکت دینی نہ پڑی نہ منزل منزل ٹھہرنا گیا، بالجملة تصویر عکس و دستی کے بنانے، رکھنے سب باتوں کے احکام قطعاً ایک ہیں اور فرق کی کوئی وجہ نہیں، عرف ہی کو دیکھے، کیا جو تصویر بنانی عرفاً تو ہیں و بے حیائی اور قانونی جرم ہے وہ عکسی بنا سکتا ہے اور وہی عذر کر سکتا ہے کہ بے قلم و روشنائی اور بے ہاتھ لگائے بنائی، ہر گز نہیں، تو ظاہر ہوا کہ عکسی ہونے سے تصویر کے مقاصد میں کچھ فرق نہیں آتا بلکہ بسا اوقات کچھ زیادت ہی ہو جاتی ہے اور شئی اپنے مقاصد ہی کے لحاظ سے ممنوع یا مشروع ہوتی ہے،

کہا لا یخفی (جیسا کہ پوشیدہ نہیں۔ ت) واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۴۸: مرسلہ سید عبدالرشید صاحب جواہر کن از بمبئی نیا قاضی محلہ چاند بلڈنگ ۴۰ پوسٹ ۱۶۹ جمادی الاولیٰ ۱۳۳۲ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین متین اس مسئلہ میں کہ فوٹو نصف شکل کا بنوانا اور خود بنانا کس حد تک جائز ہے اور تمام قد کا سراپا عکس
کیوں ناجائز ہے؟ حدیث و آیات سے جواب مرحمت فرمائیں، دونوں صورتوں کا نصف قد اور قد تمام کن کن شرعی دلائل سے
جائز اور ناجائز قرار دیا جاتا ہے؟

الجواب:

فوٹو ہو یا دستی تصویر پوری ہو یا نیم قد، بنانا، بنوانا سب حرام ہے نیز اس کا عزت سے رکھنا حرام اگرچہ نصف قد کی ہو کہ تصویر فقط
چہرہ کا نام ہے، نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

اشد الناس عذاباً یوم القيامة من قتل نبیاً وقتله نبی والمصورون ^۱	قیامت کے دن سب سے زیادہ سخت عذاب اس پر ہے جس نے کسی نبی کو شہید کیا یا اسے نبی نے قتل فرمایا اور تصویر والوں پر۔
---	---

اور فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

ان المثلثة لا تدخل بیتنا فیه کلب ولا صورة ^۲	رحمت کے فرشتے اس گھر میں نہیں جاتے جس میں کتا یا تصویر ہو۔
--	---

امام اجل ابو جعفر طحاوی سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت فرماتے ہیں:

الصورة هو الرأس ^۳ - واللہ تعالیٰ اعلم۔	فقط چہرہ تصویر ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
---	---------------------------------------

مسئلہ ۲۴۹: مرسلہ محمد تقی مقام بکسر متصل اسٹیشن ریلوے بتوسط حاجی رحیم بخش ۳۰ ربیع الاول ۱۳۳۵ھ
تصویر کھینچنا جائز ہے یا نہیں؟

^۱ المعجم الكبير حديث ۱۰۴۹۷ المكتبة الفيصلية بيروت ۱۰/۲۶۰، كنز العمال حديث ۹۳۶۶ مؤسسة الرسالة بيروت ۳۵/۴

^۲ سنن ابن ماجه كتاب اللباس باب الصور في البيت (مجموع سعيدي) كميني كراچی ص ۲۶۸

^۳ شرح معانی الآثار كتاب الكراهية باب التصاوير في الثوب (مجموع سعيدي) كميني كراچی ۲/۳۶۶

الجواب:

جاندار کی تصویر کھینچنی حرام ہے۔ صحیح حدیث میں ارشاد ہوا:

اشد الناس عذاباً يوم القيامة من قتل نبياً او قتله نبي والمصورون ¹ ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔	قیامت میں سب سے سخت تر عذاب اس پر ہوگا جس نے کسی نبی کو شہید کیا یا جسے کسی نبی نے قتل کیا اور مصور۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)
--	--

¹ المعجم الكبير حديث ۱۰۴۹۷ و ۱۰۵۱۵ المكتبة الفيصلية بيروت ۱۰/۲۶۶، ۲۶۰، كنز العمال حديث ۹۳۶۶ مؤسسة الرسالة بيروت ۳۵/۴

رسالہ

العطایا القدیر فی حکم التصویر (تصویر کے حکم کے بارے میں قدرت والے کی عطائیں)

بسم الله الرحمن الرحيم ط

الحمد لله وحده والصلوة والسلام على من لا نبي بعده وعلى آله وصحبه المكرمين عنده

مسئلہ ۲۵۰: از احمد آباد محلہ جمالی پور متصل مسجد کالج مرسلہ مولوی عبدالرحیم صاحب ۲۹ صفر المظفر ۱۳۳۱ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ان دنوں شہر احمد آباد میں کاپیاں فوٹو گراف کی قیمت ۱۰۲ کے بک رہی ہیں اور نمونہ اصل خدمت میں آپ کی مرسل ہے آپ اس کو ملاحظہ فرمائیں، یہ فوٹو حضرات پیر ابراہیم بغدادی عم فیضہ الصوری والمعنوی سجادہ نشین خانقاہ حضرت غوث اعظم حضرت پیران پیر قدس سرہ العزیز کا ہے اس کو احمد آبادی وغیرہ تبرک کے طور پر رکھتے ہیں اس کار کھنا مکانوں میں حرام ہے یا نہیں؟ اور جن مکانوں میں یہ فوٹو ہوگا ان میں رحمت کے فرشتے آئیں گے یا نہیں؟ اور اس فوٹو کے رکھنے سے برکت نازل ہوگی یا نہیں؟ اور برزخ جمانے کے لئے فوٹو شیخ کا سامنے رکھ کر اس کا برزخ جمانا شریعت و طریقت میں جائز ہے یا نہیں؟ بیٹنوا بیانا شافیا توجروا اجرا وافیا (شفا بخش بیان فرماؤ اور اللہ تعالیٰ کی بارگاہ سے پورا پورا اجر و ثواب پاؤ۔ت)

الجواب:

بسم الله الرحمن الرحيم ط

ہر قسم کی تعریف و توصیف اس اللہ تعالیٰ کے لئے ہے جو (تخلیق کا) اندازہ کرنے والا، بنانے والا اور تصویر کشی کرنے والا کہ جس نے ہماری صورتیں بنائیں اور ہمیں حسین و جمیل صورتوں سے نوازا، اور اس نے تنہا ساری دنیا کو پیدا فرمایا خواہ تخم خرما گاگزھا ہو یا اور کوئی معمولی چیز ہو، اور اس نے عذاب دینے کا بڑا سخت فیصلہ فرمایا کہ ان لوگوں پر نزول عقاب ہے جو اللہ تعالیٰ کی تخلیق میں اس سے مشابہت اختیار کرتے ہیں تو وہ کوئی ذرہ یا کوئی دانہ یا جو پیدا کر دکھائیں اور درود و سلام ان پر جو بتوں کو مٹانے اور وحدانیت رحمان کو بیان فرمانے کیلئے تشریف لائے اور انہوں نے چھوٹی بڑی تصویر کو حرام ٹھہرایا اور اس کام کو کبیرہ گناہ قرار دیا، اور ان کی آل اور ساتھیوں پر، اور ان کے مکرم شہزادے غوث اعظم (بڑے فریادرس) پر، اور ان کے باقی تمام گروہ پر (ہدیہ درود و سلام ہو) ایسا شاندار درود و سلام کہ ان کی عزت و توقیر کے برابر اور مساوی ہو۔ اے میرے پروردگار! میں شیاطین کے وسوسوں سے تیری پناہ چاہتا ہوں، میرے پروردگار! میں تیری پناہ چاہتا ہوں، کہ وہ میرے پاس آئیں (اور مجھے اپنے مکر و فریب سے پریشان کریں)۔ (ت)

الحمد لله الخالق البارئ المصور الذي صورنا فاحسن صورنا وخلق وحده العالم فقيرة وقطيرة وقضى بالعذاب اشد هو العقاب على الذين يضاهون خلق الله فيخلقوا ذرة او ليخلقوا حبة او يخلقوا شعيرة او الصلوة والسلام على من اتى بحق الاوثان وتوحيد الرحمن وحرمة التصوير صغيرة وكبيرة وجعله كبيرة وعلى اله وصحبه وابنه الاكرم الغوث الاعظم وسائر حذبه صلوة وسلاما توازيا عن عزه وتوقيره رب اني اعوذ بك من همزات الشياطين واعوذ بك رب ان يحضرون۔

اللہ عزوجل ابلیس کے مکر سے پناہ دے، دنیا میں بت پرستی کی ابتداء یوہن کی ہوئی کہ صالحین کی محبت میں ان کی تصویریں بنا کر گھروں اور مسجدوں میں تبرکار کھیں اور ان سے لذت عبادت کی تائید سمجھی، شدہ شدہ وہی معبود ہو گئیں، صحیح بخاری و صحیح مسلم میں عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے آیہ کریمہ:

کافروں نے کہا ہر گز اپنے خداؤں کو نہ چھوڑو، اور وہ، سواع، یغوث، یعوق اور نسر کو کبھی نہ چھوڑو۔ (ت)	"وَقَالُوا لَا تَذَرُنَّ آلِهَتَكُمْ وَلَا تَذَرُنَّ وَدًّا وَلَا سُوَاعًا وَلَا يَغُوثَ وَيَعُوقَ وَنَسْرًا" ۱
--	---

کی تفسیر میں ہے:

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا یہ حضرت نوح (علیہ السلام) کی قوم کے نیک اور پارسالوگوں کے نام ہیں، جب وہ وفات پا چکے تو شیطان نے بعد والوں کے دلوں میں وسوسہ ڈالا کہ جہاں یہ لوگ بیٹھتے تھے وہیں اُن مجالس میں انہیں نصب کر دو (یعنی قرینے سے انہیں کھڑا کر دو) اور جو ان کے نام (زندگی میں) تھے وہی نام رکھ دو، تو لوگوں نے (جہالت سے) ایسا ہی کیا۔ پھر کچھ عرصہ ان کی عبادت نہ ہوئی، یہاں تک کہ جب وہ تعظیم کرنے والے مر گئے اور علم مٹ گیا (اور ہر طرف جہالت پھیل گئی) تو پھر ان کی عبادت شروع ہو گئی۔ (ت)	قَالَ كَانُوا اسْمَاءَ رَجَالٍ صَالِحِينَ مِنْ قَوْمِ نوحَ فَلَمَّا هَلَكُوا اَوْحَى الشَّيْطَانُ اِلَى قَوْمِهِمْ اَنْ نَصْبُوْا اِلَى مَجَالِسِهِمْ الَّتِي كَانُوا يَجْلِسُونَ اَنْصَابًا وَسَبَّوْهَا بِاَسْمَائِهِمْ فَفَعَلُوا فَلَمْ تَعْبُدْ حَتَّى اِذَا هَلَكَ اُولَئِكَ وَنَسَخَ الْعِلْمَ عِبَدَتْ ۲۔
---	---

عبد بن حمید اپنی تفسیر میں ابو جعفر بن المہلب سے راوی:

ابو جعفر نے فرمایا: "ود" ایک مسلمان شخص تھا جو اپنی قوم میں ایک پسندیدہ اور محبوب شخص تھا جب وہ مر گیا تو سرزمین بابل میں لوگ اس کی قبر کے آس پاس جمع ہوئے اور اس کی جدائی پر	قَالَ كَانَ وَدَ رَجُلًا مُسْلِمًا وَكَانَ مُحِبًّا فِي قَوْمِهِ فَلَمَّا مَاتَ عَسَكُوا حَوْلَ قَبْرِهِ فِي اَرْضِ بَابِلَ وَجَزَعُوا عَلَيْهِ فَلَمَّا رَأَى
---	--

۱ القرآن الكريم ۲۱/ ۲۳

۲ صحیح البخاری کتاب التفاسیر باب وَدًّا وَسُوَاعًا الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۲/ ۴۳۲

ابلیس جزعہم علیہ تشبہ فی صورۃ انسان ثم قال اری جزعکم علی هذا فهل لکم ان اصور لکم مثله فیکون فی نادیکم فتذکرونہ بہ قالوا نعم فصور لہم مثله فوضوۃ فی نادیہم وجعلوا یدکرونہ فلما رأى ما لہم من ذکرہ قال هل لکم ان اجعل لکم فی منزل کل رجل منکم تمثالاً مثله فیکون فی بیتہ فتذکرونہ قالوا نعم فصور لکل اهل بیت تمثالاً مثله فاقبلوا فجعلوا یدکرونہ بہ قال وادرك ابنائہم فجعلوا یرون ما یصنعون بہ وتناسلوا ودرس امر ذکرہم ایاکہ حتی اتخذوہا لہا یعبدونہ من دون اللہ قال وکان اول ما عبد غیر اللہ فی الارض ود الصنم الذی سبہ بود^۱۔

بیقرار ہوئے (اور صبر نہ کر سکے) جب شیطان نے اس کی جدائی میں لوگوں کو بیتاب پایا تو وہ انسانی صورت میں اُن کے پاس آیا اور کہنے لگا میں اس شخص کے مرنے پر تمہاری بیقراری دیکھ رہا ہوں کیا مناسب سمجھتے ہو کہ میں بالکل اس جیسی تمہارے لئے اس کی تصویر بنا دوں، پھر وہ تمہاری مجلس میں رہے پھر اس کی تصویر دیکھ کر تم اسے یاد کرو۔ لوگوں نے کہا ہاں یہ تو اچھی تجویز ہے۔ پھر شیطان نے لوگوں کے لئے بالکل اسی جیسی اس کی تصویر بنادی اور لوگوں نے اسے اپنی مجالس میں سجا رکھا اور اس کی یاد کرنے لگے۔ پھر جب شیطان نے دیکھا کہ اس کے ذکر سے لوگوں کی جو حالت ہوتی ہے۔ پھر شیطان کہنے لگا کیا تم یہ مناسب کہتے ہو کہ میں تم میں سے ہر شخص کے لئے اس کے گھر میں اس کے بزرگ کا عکس تیار کر کے سجادوں تاکہ وہ اس کے گھر میں موجود ہو، اور تم سب لوگ (انفرادی اور اجتماعی طور پر) اس کا تذکرہ کرتے رہو۔ لوگ کہنے لگے ہاں یہ بالکل ٹھیک ہے۔ پھر اس نے سب گھروالوں کے لئے بالکل اسی جیسا اس کا ایک ایک فوٹو تیار کر دیا پھر لوگ اس کی طرف متوجہ ہو گئے اور اس کا فوٹو دیکھ کر اُسے یاد کرتے رہے۔ راوی نے کہا اور ان کی اولاد نے یہ دور پالیا، پھر وہ دیکھتے رہے کہ جو کچھ ان کے بڑے کرتے رہے، اور پھر نسل آگے بڑھی (اور پھیلی) جب اس کے ذکر کا سلسلہ کچھ پرانا ہو گیا یہاں تک کہ جہالت سے پچھلے اور آنے والی نسلوں نے اسے خدا بنا لیا کہ اللہ تعالیٰ کو چھوڑ کر اس کی عبادت کرنے لگے۔ (راوی نے کہا) سب سے پہلے زمین پر اللہ تعالیٰ کے علاوہ جس کی عبادت کی گئی وہ یہی بت ہے کہ جس کا نام لوگوں نے دُور کھا ہے۔ (ت)

^۱ الدر المنثور بحوالہ عبد بن حمید تحت آیہ ۱۷۱/۲۳ دار حیاء التراث العربی بیروت ۸/ ۷۴-۷۳

نیز صحیحین بخاری و مسلم میں ام المومنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے ہے:

<p>لما اشتكى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ذكر بعض نسائه كنيسة يقال لها مارية وكانت امر سلمة وام حبيبة رضی اللہ تعالیٰ عنہما اتتا راض الحبشة فذكرتا من حسنهما وتصاوير فيها فرجع صلى الله تعالى عليه وسلم رأسه فقال اولئك اذا مات فيهم الرجل الصالح بنوا على قبره مسجدا ثم صوروا فيه تلك الصور اولئك شرار خلق الله عند الله¹۔</p>	<p>جب حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بیمار ہوئے تو آپ کی بعض بیویوں نے ایک گرجے کا ذکر فرمایا کہ جس کو ماریہ کہا جاتا تھا چنانچہ سیدہ ام سلمہ اور ام حبیبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما (اللہ تعالیٰ ان دونوں سے راضی ہو) ملک حبشہ میں تشریف لے گئیں، پھر انہوں نے وہاں یہ گرجا دیکھا، دونوں نے اس کے حسن اور اس میں بھی تصویروں کا تذکرہ فرمایا، تو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنا سر مبارک اٹھا کر فرمایا: جب ان لوگوں میں کوئی نیک اور صالح آدمی مرجاتا تو اس کی قبر پر مسجد تعمیر کرتے پھر ان تصویروں کو سجا کر اس میں رکھ دیتے وہی اللہ تعالیٰ کی بدترین مخلوق ہیں۔ (ت)</p>
--	--

مرقاۃ شرح مشکوٰۃ شریف میں ہے:

<p>صوروا ای صور الصلحاء تذکیرا بہم ترغیبا فی العبادة لاجلہم ثم جاء من بعدہم فزیّن لہم الشیطن اعمالہم وقال لہم سلفکم یعبدون هذه الصور فوقعوا فی عبادة الاصنام²۔</p>	<p>(حدیث شریف میں ہے کہ) وہ نادان لوگ اچھے اور صالح لوگوں کی تصویریں بنا کر اپنی عبادت گاہوں میں سجا کر رکھ دیتے تاکہ ان کی یاد آتی رہے اور ان کے ذریعے عبادت الہی کی طرف رغبت پیدا ہو۔ پھر ان کے بعد جب اور لوگ دنیا میں آئے تو شیطان نے پہلوں کے کارنامے ان آنے والے لوگوں کی نگاہوں میں آراستہ کر کے پیش کئے اور ان سے کہا کہ تمہارے اسلاف ان تصویروں کی پرستش کیا کرتے تھے، تو پھر یہ بھی ان کی عبادت میں مصروف ہو گئے۔ (ت)</p>
---	---

¹ صحیح البخاری کتاب الجنائز باب بناء المسجد علی القبر قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/ ۱۷۹، صحیح مسلم کتاب المساجد باب النهی عن بناء

المسجد علی القبور قدیمی کتب خانہ ۱/ ۲۰۱

² مرقاۃ المفاتیح شرح مشکوٰۃ کتاب اللباس باب التصاوير المكتبة الحبيبیه کوئٹہ ۸/ ۲۸۲

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

<p>رحمت کے فرشتے اس گھر میں نہیں آتے جس میں کتاب یا تصویر ہو (ائمہ محدثین مثلاً امام احمد، دوسرے چھ ائمہ حدیث اور امام طحاوی نے حضرت ابو طلحہ سے اس کو روایت فرمایا، نیز بخاری اور طحاوی نے حضرت عبداللہ ابن عمر، اور حضرت ابن عباس سے اس کو روایت کیا۔ امام مسلم، ابوداؤد، سنن نسائی اور طحاوی نے ام المؤمنین سیدہ میمونہ سے اور مسلم وابن ماجہ اور طحاوی نے ام المؤمنین سیدہ عائشہ صدیقہ سے اس کو روایت کیا ہے۔ مسند احمد، مسلم، نسائی، طحاوی اور ابن حبان نے بحوالہ حضرت ابو ہریرہ اس کو روایت کیا ہے (اور اسی طرح) امام احمد، دارمی، سعید بن منصور، ابوداؤد، نسائی، ابن ماجہ، ابن خزیمہ، ابویعلیٰ، طحاوی، ابن حبان، الضیاء، الشاشی، اور ابو نعیم نے</p>	<p>لا تدخل الملائكة بیتا فیہ کلب ولا صورة^۱۔ رواہ الاثمة احمد والسنن والطحاوی عن ابی طلحة^۲، والبخاری والطحاوی عن ابن عمر^۳ وعن ابن عباس، ومسلم و ابوداؤد والنسائی الطحاوی^۴ عن ام المؤمنین میمونہ، ومسلم وابن ماجہ والطحاوی عن ام المؤمنین الصدیقة واحد ومسلم والنسائی والطحاوی وابن حبان عن ابی ہریرة^۵ والامام احمد والدارمی وسعید بن منصور وابوداؤد والنسائی وابن ماجہ وابن خزیمة وابویعلی والطحاوی وابن حبان والضياء والشاشی وابونعیم فی</p>
---	---

^۱ مسند احمد بن حنبل، عن ابی طلحة ۲/ ۲۸ و صحیح البخاری کتاب بدء الخلق ۱/ ۴۵۸، ۴۶۸، صحیح مسلم کتاب اللباس ۲/ ۲۰۰ و سنن ابی داؤد کتاب اللباس ۲/ ۲۱۶ جامع الترمذی ابواب الاب ۲/ ۱۰۳ و سنن النسائی ص ۲۹۹، شرح معانی الآثار کتاب الکراہیۃ باب الصور تكون فی الثیاب ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۲/ ۴۰۰

^۲ شرح معانی الآثار عن ابن عباس ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۱/ ۴۰۰، صحیح البخاری کتاب المغازی ۲/ ۵۷۰ و کتاب اللباس ۲/ ۸۸۱

^۳ صحیح مسلم ۲/ ۱۹۹ و مسند احمد بن حنبل ۶/ ۳۳۰ و سنن ابی داؤد ۲/ ۲۱۷

^۴ صحیح مسلم ۲/ ۲۰۰ و ۲۰۱ و سنن ابن ماجہ ص ۲۱۸ و شرح معانی الآثار ۲/ ۴۰۱ و ۴۰۰

^۵ صحیح مسلم ۲/ ۲۰۲ و سنن النسائی ۲/ ۳۰۱ و شرح معانی الآثار ۲/ ۳۰۴

<p>الحلیۃ عن امیر المؤمنین^۱ علی والامام مالک فی البوطا، والترمذی والطحاوی عن ابی سعید^۲ الخدری، واحد والطحاوی والطبرانی فی الکبیر^۳ عن اسامة بن زید والطحاوی عن ابی ایوب الانصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہم وقد فصلناھا فی فتاوانا۔</p>	<p>حلیہ میں امیر المؤمنین حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اس کو روایت کیا ہے۔ نیز امام مالک نے "موطا" میں ترمذی اور طحاوی نے "معجم کبیر" میں حضرت اسامہ بن زید سے اس کو روایت فرمایا۔ اور اسی طرح طحاوی نے حضرت ابویوب انصاری کے حوالہ سے اس کو روایت فرمایا، اللہ تعالیٰ ان تمام بزرگوں سے راضی ہو۔ اور ہم نے ان سب باتوں کو اپنے فتاویٰ میں تفصیل سے بیان فرمایا ہے (ت)</p>
---	---

اور اس میں کسی معظم دینی کی تصویر ہونا نہ عذر ہو سکتا ہے نہ اس وبال عظیم سے بچا سکتا ہے بلکہ معظم دینی کی تصویر زیادہ موجب وبال و نکال ہے کہ اس کی تعظیم کی جائے گی اور تصویر ذی روح کی تعظیم خاصی بت پرستی کی صورت اور گویا ملت اسلامی سے صریح مخالفت ہے۔ ابھی حدیث سن چکے کہ وہ اولیاء ہی کی تصویریں رکھتے تھے جس پر ان کو بدترین خلق اللہ فرمایا۔ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام سے بڑھ کر کون معظم دین ہوگا اور نبی بھی کون حضرت شیخ الانبیاء خلیل کبریا سیدنا ابراہیم علیٰ ابنہ الکریم علیہ افضل الصلوٰۃ والتسلیم کہ ہمارے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعد تمام جہان سے افضل و اعلیٰ ہیں ان کی اور حضرت سیدنا اسماعیل ذبیح اللہ و حضرت بتول مریم علیہم الصلوٰۃ کی تصویریں دیوار کعبہ پر کفار نے منقش کی تھیں، جب مکہ معظمہ فتح ہوا حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے امیر المؤمنین فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو پہلے بھیج کر وہ سب محو کرا دیں، جب کعبہ معظمہ میں تشریف فرما ہوئے بعض کے نشان کچھ باقی پائے پانی منگا کر بنفس نفیس انہیں دھویا اور بنانے والوں کو قاتل اللہ فرمایا اللہ انہیں قتل کرے،

<p>هذا معنی ما روی البخاری^۴ فی صحیحہ والامام</p>	<p>جو کچھ امام بخاری نے اپنی صحیح میں روایت فرمایا</p>
---	--

^۱ سنن ابی داؤد ۲/ ۲۱۶ و سنن النسائی ۲/ ۳۰۰ و شرح معانی الآثار ۲/ ۴۰۰

^۲ جامع الترمذی ۲/ ۱۰۳ و مؤطا امام مالک ما جاء فی الصور والتماثل ص ۲۶۷

^۳ مسند احمد بن حنبل ۵/ ۲۰۳ و المعجم الکبیر حدیث ۳۸۷/ ۱۶۲ و شرح معانی الآثار ۲/ ۴۰۰

^۴ شرح معانی الآثار کتاب الکراہیۃ باب الصور تكون فی الثیاب بیچ ایم سعید کمپنی کراچی ۲/ ۴۰۰، صحیح البخاری کتاب المناسک ۱/ ۲۱۸ و

کتاب الانبیاء ۱/ ۴۳ قدیمی کتب خانہ کراچی، سنن ابی داؤد کتاب المناسک ۱/ ۲۷۷ و مسند احمد بن حنبل عن ابن عباس ۱/ ۳۳۵، ۳۶۵

الطحاوی عن ابن عباس والامام احمد وابوداؤد عن جابر بن عبد الله وعمر بن شيبه والامام الطحاوی عن اسامة بن زيد رضي الله تعالى عنهم كما فصلناه في فتاوانا۔	اس کا مفہوم اور معنی یہی ہے، امام طحاوی نے حضرت عبد اللہ بن عباس سے۔ امام احمد، ابوداؤد نے حضرت جابر بن عبد اللہ کے حوالہ سے۔ اور عمر بن شیبہ اور امام طحاوی نے اسامہ بن زید سے اس کو روایت کیا ہے رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔ جیسا کہ ہم نے اپنے فتاویٰ میں اس کو مفصل بیان کیا ہے۔ (ت)
---	--

ہاں بادی النظر میں یہاں یہ شبہ گزر سکتا ہے کہ صاحبزادہ موصوف کی یہ تصویر صرف سینے تک ہے اور انسان اتنے جسم سے زندہ نہیں رہتا۔ اور در مختار میں ہے کہ جب تصویر سے وہ عضو محو کر دیا جائے جس کے بغیر حیات نہ ہو تو وہ ممانعت سے مستثنیٰ ہے۔

حيث قال (واكانت صغيرة) لا تتبين تفاصيل اعضائها للناظر قائماً وهي على الارض ذكره الحلبي (او مقطوعة الراس او الوجه) او مبحوة عضو لا تعيش بدون (او لغير ذي روح) لا يكره ¹ ۔	چنانچہ فرمایا اگر تصویر اتنی چھوٹی ہو کہ زمین پر رکھی ہو تو کھڑے ہو کر دیکھنے والے کو اس کے اعضاء کی تفصیل معلوم نہ ہو سکے۔ چنانچہ حلبی نے اس کو بیان فرمایا یا اس کا سریا چہرہ کاٹ دیا گیا ہو یا اس کے کسی ایسے اندام کو مٹا دیا گیا ہو کہ جس کے بغیر وہ زندہ نہ رہ سکے، یا کسی غیر جاندار کی تصویر ہو تو ان ساری صورتوں میں کراہت نہ ہوگی (ت)
---	---

اور بنانے کے بعد مٹا دینا اور سرے سے نہ ہونا دونوں کا ایک حکم ہے۔ ردالمحتار میں ہے:

قوله او مقطوعة الرأس اي سواء كان من الاصل او كان لها رأس ومجى ² ۔ اقول: وبالله التوفيق وبه الوصول الى ذرى التحقيق۔	مصنف کا قول کہ یا تصویر کا سر کاٹ دیا گیا، یعنی اصل سے اس کا سر نہ ہو، یا سر ہو لیکن اسے مٹا دیا گیا ہو۔ اقول: (میں کہتا ہوں) اللہ تعالیٰ کے کرم ہی سے توفیق حاصل ہوتی ہے اور اسی کی وجہ سے آدمی تحقیق کی چوٹی تک پہنچ سکتا ہے (ت)
---	--

یہاں یہ قول اس کا ہو سکتا ہے جس نے خدمت فقہ وحدیث نہ کی، نہ اسے مقاصد شرع پر نظر ملی، اولاً مقام تنقیح میں سرے سے یہ عبارت دُر ہی محل نظر ہے فقیر نے جس قدر کتب فقہیہ متون و شروح

¹ در مختار کتاب الصلوٰۃ باب ما یفسد الصلوٰۃ وما یکرہ فیہا مطبع مجتہدانی دہلی ۱/ ۹۲

² ردالمحتار کتاب الصلوٰۃ باب ما یفسد الصلوٰۃ وما یکرہ فیہا دار احیاء التراث العربی بیروت ۱/ ۴۳۶

و فتاویٰ حاضر ہیں سب کی طرف مراجعت کی، بیان حکم میں اس تعلیم میں در مختار کاسلف نہ پایا یہاں تک کہ بحر و درر کہ اکثر ماخذ کتاب ہیں ان میں بھی اس کا نشان نہیں، عامہ کتب مثل 'ہدایہ' و 'وقایہ' و 'کنز' و 'وائی' و 'غرر' و 'اصلاح' و 'مستی' و 'منیہ' و 'انور' الايضاح و 'ہدایہ' و 'شرح وقایہ' و 'بر جندی' و 'تبيين' و 'کافی' و 'درر' و 'ایضاح' و 'مجمع الانهر' و 'مراقی الفلاح' و 'فتح القدیر' و 'اعنایہ' و 'خانیه' و 'نزهة المفتين' و 'ہندیہ' حتیٰ کہ خود جامع صغیر محرر مذہب امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ میں صرف ذکر اس پر اقتصار فرمایا کہ اگر تصویر بے سر کی ہو یا اس کا سر کاٹ دیں تو کراہت نہیں، اور 'خلاصہ پھر اس کی تبعیت سے' و 'تنویر الابصار' و 'احلیہ' و 'بحر الرائق' و 'جامع الرموز' و 'غنیہ' و 'صغیری' و 'شر نبالی' و 'عبدالحلیم علی الدرر' میں "وجہ" کا اضافہ کیا کہ چہرہ مٹا دینا بھی سر کاٹ دینے کی مثل ہے^{۳۵} ذخیرۃ العقبیٰ و 'شلبی علی الزلیلی' و 'حسن عجیبی علی الدرر' و 'سعدی افندی علی العنایہ' و 'مسکین علی الکفر' کہ 'سید ابوالسعود ازہری نے بھی کہ در مختار سے کثیر الاخذ ہیں زیادت سے اصلاً تعرض نہ کیا اقول: اور ذکر "وجہ" حقیقہً زیادت نہیں کہ اس کا اطلاق اکثر چہرہ پر آتا ہے گردن جدا کر دینے کو سر کاٹنا ہی کہتے ہیں تو مقصود خلاصہ اس کا فائدہ بھی ہے کہ محو بھی مثل قطع ہے اس کی عبارت یہ ہے:

ان کان مقطوع الرأس لابس به ولو محى وجه الصورة فهو كقطع الرأس ^۱	اگر تصویر کا سر کاٹ دیا گیا تو پھر اس کے رکھنے میں کوئی حرج نہیں، اور تصویر کے چہرے کو مٹا دینا سر کاٹنے کی طرح ہے۔ (ت)
---	---

ثم اقول: (پھر میں کہتا ہوں۔ ت) دیگر اعضا وجہ و اس کے معنی میں نہیں اگرچہ مدار حیات ہونے میں مماثل ہوں کہ چہرہ ہی تصویر جاندار میں اصل ہے، ولذا سیدنا ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اسی کا نام تصویر رکھا اور شک نہیں کہ فقط چہرہ کو تصویر کہتے اور بنانے والے بارہا اسی پر اقتصار کرتے ہیں ملوک نصاریٰ کہ سکے میں اپنی تصویر چاہتے ہیں اکثر چہرہ تک رکھتے ہیں اور بیشک عامہ مقاصد تصویر چہرہ سے حاصل ہوتے ہیں وانما الشیعی بمقاصدہ (یہی بات ہے کہ شے اپنے مقاصد پر مبنی ہوتی ہے۔ ت) امام اجل ابو جعفر طحاوی حضرت سیدنا ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی:

قال الصورة الرأس فكل شیعی لیس له رأس فلیس بصورة ^۲	فرمایا: تصویر "سر" کا نام ہے لہذا جس چیز کا سر نہ ہو وہ تصویر نہیں (ت)
--	--

^۱ خلاصة الفتاویٰ کتاب الصلوة الفصل الثانی الجنس فیما یکرہ فی الصلوة مکتبہ حبیبیہ کوئٹہ ۵۸/۱

^۲ شرح معانی الآثار کتاب الکراہیۃ باب الصورة تكون فی الثیاب (بیچ ایم سعید کمپنی کراچی ۲/۴۰۳)

اور اسی طرف عبارت ہدایہ ناظر:

چنانچہ (صاحبہ ہدایہ نے) فرمایا کہ جب کسی مجسمے کا سر کاٹ دیا گیا ہو تو پھر وہ مجسمہ نہ ہوگا۔ (ت)	حيث قال اذا كان التمثال مقطوع الراس فليس بتمثال ¹ ۔
--	--

بلکہ یہ جامع صغیر میں نص امام کبیر ہے:

امام محمد نے امام ابو یوسف کے حوالہ سے امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے روایت فرمائی کہ اگر تصویر کا سر کاٹ دیا گیا ہے تو پھر وہ بلاشبہ تمثال (مورقی) نہیں (ت)	محمد عن يعقوب عن ابي حنيفة رضى الله تعالى عنهم اذا كان راس الصورة مقطوعا فليس بتمثال ² ۔
--	---

لاجرم امام نسفی نے وافی و کافی میں تصریح فرمائی کہ اگر تصویر کا سر مقطوع نہیں کراہت مدفوع نہیں۔

امام نسفی کی تصریح یہ ہے، اگر تصویر کسی شخص کے سر کے اوپر چھت میں موجود ہو یا اس کے سامنے ہو یا اس کے مقابل ہو لیکن اس کا سر نہ کاٹا گیا ہو تو کراہت ہوگی (ت)	وهذا نصه لو كان فوق راسه في السقف او بين يديه او بحذائه صورة غير مقطوع راسها كره ³ ۔
---	---

ظاہر ہے کہ نیم قد یا سینہ تک کی تصویر پر بھی صادق ہے کہ اس کا سر مقطوع نہیں تو حکم منع مدفوع نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم
ہاجیہ: قول در مختار ہی لیجئے جس پر مشیوں نے تقریر اور خادمی نے حاشیہ درر میں تبعیت کی،

چنانچہ اس نے کہا تصویر کا سر کاٹ دیا گیا ہو، مراد یہ ہے کہ اس کے کسی ایسے اندام کو مٹا دیا گیا ہو کہ جس کے بغیر زندگی نہیں ہو سکتی جیسے چہرہ۔ (ت)	حيث قال مقطوعة الراس والمراد مبحوة عضولا تعيش بدونه كالوجه ⁴ ۔
---	---

بیان مسئلہ میں اگرچہ یہ تعین فقیر نے کہیں نہ پائی مگر ایک مسئلہ کی دلیل میں کلام فتح سے اس کی

¹ الهداية كتاب الصلوة باب ما يفسد الصلوة وما يكره فيها المكتبة العربية كراچی ۱/ ۱۲۲

² الجامع الصغير كتاب الصلوة باب في الامام اين تستحب له ان يقوم مطع يوسفی لکھنؤ ۱۱

³ کافی شرح وافی

⁴ حاشیہ الدرر علی الغرر للخادمی کتاب الصلوة باب ما يفسد الصلوة مطبع عثمانیہ ص ۷۰

طرف اشارہ سمجھا گیا:

اذ قال لو قطع يديها ورجليها لاترفع الكراهة لان الانسان قد تقطع اطرافه وهو حي ¹ ۔	جبکہ فتح القدیر میں فرمایا اگر کسی نے تصویر (فوٹو) کے ہاتھ پاؤں کاٹ دیئے تو کراہت مرفوع نہ ہوگی اس لئے کہ کبھی انسان کے اطراف یعنی ہاتھ پاؤں وغیرہ کاٹ دیئے جاتے ہیں مگر اس کے باوجود وہ زندہ ہوتا ہے۔ (ت)
---	--

علامہ طحطاوی نے اس سے وہ تعیم استنباط فرمائی حاشیہ مراق الفلاح میں لکھا:

افاد بهذا التعليل ان قطع الراس ليس بقيد بل المراد جعلها على حالة لاتعيش معها مطلقاً ² ۔	اس تعلیل نے یہ فائدہ دیا کہ قطع الراس کا ذکر بطور قید نہیں بلکہ اس سے مراد یہ ہے کہ تصویر کو ایسی حالت میں کر دینا کہ جس کی موجودگی میں وہ مطلقاً زندہ نہ رہ سکے۔ (ت)
--	---

اقول: (میں کہتا ہوں۔ ت) اس استنباط میں نظر ظاہر ہے،

فان حاصل كلام الفتح ان هذا مكروه لكونه على حالة يعاش معها وكل ما كان كذا فهو مكروه ولا يلزم منه ان كل ما هو مكروه فهو كذا فان الموجبة الكلية لا تنعكس كنفسها ووجدت نظيره في الهداية اذ قال الطلاق على ضربين صريح وكناية فالصريح قوله انت طالق ومطلقة و	فتح القدیر کے کلام کا حاصل یہ ہے کہ یہ مکروہ ہے اس لئے کہ شئی ایسی حالت پر ہے کہ جس کی موجودگی میں زندگی پائی جا سکتی ہے (مراد یہ کہ وہ حالت مانع حیات نہیں) اور ہر کام جو اس طرح ہو وہ مکروہ ہے لیکن اس سے یہ لازم نہیں آتا۔ ہر کام جو مکروہ ہے وہ اس طرح ہے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ موجبہ کلیہ کا عکس بنفسا نہیں (یعنی موجبہ کلیہ کا عکس موجبہ کلیہ نہیں) میں نے ہدایہ میں اس کی نظیر پائی ہے کیونکہ صاحب ہدایہ نے فرمایا کہ طلاق کی دو قسمیں ہیں: (۱) صریح، (۲) کنایہ، چنانچہ طلاق صریح کی مثال مثلاً یہ
--	--

¹ فتح القدیر کتاب الصلوٰۃ فصل ویکرہ للمصلی الخ مکتبہ نوریہ رضویہ کھر ۱/ ۳۶۳

² حاشیہ الطحطاوی علی مراق الفلاح کتاب الصلوٰۃ فصل فی المکروہات نور محمد کارخانہ تجارت کتب ص ۱۹۹

کہنا (اپنی منکوحہ کو مخاطب کرتے ہوئے) تو طلاق والی ہے (انت طالق)، تو طلاق ہو گئی ہے (انت مطلقہ) میں نے تجھے طلاق دے دی (طلقتک) پس ان الفاظ سے طلاق رجعی واقع ہو گئی۔ اس لئے کہ الفاظ مذکورہ صرف طلاق میں استعمال کئے جاتے ہیں لہذا کسی دوسرے مفہوم میں استعمال نہیں کئے جاتے (اس لئے یہ طلاق کے الفاظ صریحہ ہیں) لہذا ان میں سے کسی ایک کے وقوع کے بعد رجعت ہوگی، اور یہ محتاج نیت نہیں، اس لئے کہ یہ افادیت معنی نہیں، "صریح" ہیں، اور اس کی وجہ غلبہ استعمال ہے اھ۔ اقول: (میں کہتا ہوں۔) صراحت کا مدار غلبہ استعمال ہے جیسا کہ آخر میں صاحب ہدایہ نے یہ افادہ پیش کیا، جو الفاظ بغیر طلاق نہ استعمال کئے جائیں وہ باب طلاق میں صریح ہونے کے زیادہ لائق ہیں۔ لہذا یہی وجہ ہے کہ مصنف نے الفاظ ثلاثہ مذکورہ میں صراحت بالطلاق ہونے کی تعلیل ذکر فرمائی ہے، یعنی الفاظ مذکورہ طلاق صریح کے الفاظ ہیں اور علت غلبہ استعمال ہے اور یہ اس بات کیلئے مفید نہیں کہ اگر الفاظ مذکورہ بطور نادر غیر طلاق میں استعمال کئے جائیں تو پھر وہ مفہوم طلاق میں صریح نہ ہوں گے (بلکہ اس کے باوجود وہ صریح طلاق کے الفاظ ہیں) (خلاصہ کلام) وہ ایک ایسی چیز

طلقتك فهذا يقع به الطلاق الرجعي لان هذه اللفاظ تستعمل في الطلاق ولا تستعمل في غيره فكان صريحاً وانه يعقب الرجعة بالنص ولا يفتقر الى النية لانه صريح فيه لغلبة الاستعمال¹ اھ اقول: فمناط الصراحة هو غلبة الاستعمال كما افاد آخر ما لم يستعمل في غير الطلاق كان اولی بالصراحة فيه فلذا علل الصراحة به في اللفاظ الثلاثة وهو لا يفيد ان يستعمل في غيره نادراً الا يكون صريحاً فيه وبألجملة وهو تعليل بما يتضمن العلة مع شئی زائد يفیده من باب اولی کذا ههنا مناط المنع هو الراس ولو وحده فاذا كان جميع ما يحتاج اليه للحياة باقياً تضمن العلة شئی مع زائده افاد المنع

¹ الهدایة کتاب الطلاق باب ايقاع الطلاق المكتبة العربية کراچی ۳۲۹/۲

<p>کے ساتھ تغلیل ہے جو شیئی زائد سمیت علت پر مشتمل ہے، جو بطریق اولیٰ حکم کے لئے مفید ہے پس یہاں بھی اسی طرح ہے کہ منع کا مدار راس (سر) ہے اگرچہ آکیلا ہو، پھر جب تمام محتاج الیہ حیات باقی ہوں تو پھر علت شیئی زائد پر مشتمل ہوگی، تو پھر اس سے ممانعت بطریق اولیٰ کا فائدہ ہوگا، لہذا صاحب ہدایہ کے پہلے اور پچھلے کلام میں کوئی تدافع اور تناقض نہیں، فتح القدیر میں بالکل یہی افادہ پیش فرمایا، جس لفظ کا استعمال کسی معنی میں غالب اور زیادہ تر ہو کہ بطور حقیقت یا مجاز وہی معنی متبادر ہو تو پھر وہ لفظ اس معنی میں "صریح" ہے۔ اور اگر کسی دوسرے معنی میں بالکل استعمال نہ کیا جائے تو پھر وہ اولیٰ بالصراحت ہوگا، لہذا یہی وجہ ہے کہ ان الفاظ میں صراحت اس بات پر مرتب ہے کہ الفاظ مذکورہ صرف معنی طلاق میں مستعمل ہیں نہ کہ کسی دوسرے معنی میں اھ پھر اس نے تدافع سمجھا حالانکہ وہ اس کی تقریر (اور اثبات) سے دفع ہو گیا ہے۔ (ت)</p>	<p>بالاولیٰ فلا تدافع بین کلامی الهدایۃ اولاً و آخراً وقد کان افادہذا فی الفتح نفسہ اذ قال ما غلب استعمالہ فی معنی بحیث یتبادر حقیقۃ او مجازاً صریح فان لم یستعمل فی غیرہ فالولی بالصراحتۃ فلذا رتب الصراحتۃ فی ہذہ الالفاظ علی الاستعمال فی الطلاق دون غیرہ^۱ اھ ثم زعم التدافع مع انه قد اندفع بمأقور۔</p>
---	--

وللہ الحمد اسی طرز پر ایک بحث میں اُن کے تلمیذ امام ابن امیر حاج کے کلام سے اشارہ نکل سکتا ہے اور ویسا ہی اس کا جواب ہے،

<p>چنانچہ موصوف فرماتے ہیں اگر سر کو کسی دھلگے سے جدا اور قطع کیا جائے باوجودیکہ سر بدستور اپنے حال پر باقی رہے تو اس سے کراہت منفی</p>	<p>حيث يقول اما قطع الراس عن الجسد بخيط مع بقاء الراس على حاله فلا ينفى</p>
---	---

^۱فتح القدیر کتاب الطلاق باب ایقاع الطلاق مکتبہ نوریہ رضویہ سکر ۳/ ۳۵۱

الکراهة لان من الطير ما هو مطوق فلا يتحقق القطع بذلك كذا ذكره هو قاصر على الطير والظاهر ان الكراهة لا تنتفي في غيره من الحيوانات بهذا الضنيع كما لا تنتفي فيه فيحتاج الغير الى توجيه غير هذا ولعل الاولى ان يقال لان الحيوان الحي قد يجعل على رقبتة شئ سائر لها من خيط او غيره لغرض من الاغراض فيكون هذا بمنزلة فلا تزول به الكراهة ثم لم اقف على انه لو فصل بين نصفه الاعلى والاسفل بخيط حتى صار كانه مقطوع شطرين هل تزول الكراهة الظاهر انها لا تزول كما في الراس لنحو ما ذكرنا انفا في الراس ولا سيما في الادمى فان ذلك يكون فيه بمنزلة شد الوسط والله تعالى اعلم¹ اهـ

اقول: والاتيان

نہ ہوگی کیونکہ کچھ پرندے مطوق (یعنی طوق کئے ہوئے ہوتے ہیں) تو اس سے قطع نہیں پایا جاتا چنانچہ ائمہ کرام نے اسی طرح ذکر فرمایا۔ اور یہ صرف پرندے میں منحصر (بند) ہے۔ لیکن ظاہر یہ ہے کہ کراہت باقی حیوانات میں بھی اس توجیہ کے علاوہ کسی اور توجیہ کی ضرورت ہے، شاید اولیٰ یہ ہے کہ کہا جائے کہ کبھی ایسا ہوتا ہے کسی نہ کسی غرض کی وجہ سے۔ اکثر دھاگہ وغیرہ کسی حیوان کی گردن پر رکھ دیا جاتا ہے جو اس کی گردن کو ڈھانپ دیتا ہے۔ لہذا یہ اس کی جگہ یعنی اس کے قائم مقام ہے، پس اس سے کراہت زائل نہ ہوگی۔ پھر میں اس پر واقف اور مطلع نہیں ہوا کہ اگر نصف اعلیٰ اور نصف اسفل (یعنی اوپر اور نیچے کے حصہ میں) کسی دھاگے سے فصل کر دیا جائے اور وہ اس طرح ہو جائے کہ گویا دو حصوں میں قطع کر دیا گیا ہے تو کیا اس صورت میں کراہت زائل ہو جائے گی یا نہیں؟ ظاہر یہ ہے کہ کراہت زائل نہ ہوگی، جیسا کہ حالت راس (سر) میں کراہت زائل نہ ہوگی بشرطیکہ راس میں اس طریقہ کے مطابق کارروائی کی جائے کہ جس کو راس میں ہم نے بیان کیا ہے، خصوصاً انسان میں، کیونکہ اس میں وہ کارروائی کمر بستگی کے قائم مقام ہے۔ واللہ

¹ حلیۃ المحلی شرح منیۃ المصلی

<p>تعالیٰ اعلم، اقول: (میں کہتا ہوں) لفظ "ظاہر" دو جگہ ذکر کرنے سے مصنف علیہ الرحمۃ کی شدت ورع اور احتیاط ہے ورنہ دونوں میں حکم یقینی ہے اور کوئی یہ وہم نہ کرے کہ اگر کسی انسانی تصویر کی گردن میں کوئی دھاگہ باندھا جائے یا اس کے وسط (درمیان) میں ایسا کیا جائے نہ کہ چوپایہ میں۔ پس اس صورت میں حکم شرعی ختم ہو جائے گا اور پھر اس کو محفوظ رکھنا جائز ہوگا۔ پھر اس کا حاصل بالکل وہی ہے جو فتح القدیر میں مذکور ہے، جو چیز حیات کے منافی نہ ہو تو وہ کراہت کی نفی نہیں کرتی اور اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ جو چیز حیات کے منافی ہو وہ کراہت کی نفی کرتی ہے جیسا کہ یہ امر مخفی اور پوشیدہ نہیں، کیا تم دیکھتے نہیں کہ جو چیز انسانیت کے منافی نہیں وہ حیوانیت کی نفی نہیں کرتی کیونکہ اگر حیوانیت کی نفی ہو تو انسانیت کی نفی ہو جائے، اور ایسا نہیں کہ جو انسانیت کے منافی ہو اس سے حیوانیت کی نفی ہو جائے جیسے صہیل (گھوڑے کا ہنہنا) اور نہیق (گدھے کا ڈھچپوں کرنا) اور ترہب (راہب بننا) اس لئے کہ یہ سب کچھ انسانیت کے منافی ہے لیکن حیوانیت کے منافی نہیں۔ (ت)</p>	<p>بلفظ الظاهر في الموضعين من شدة ورعه رحمه الله تعالى والا فالحكم مقطوع به فيهما ولايتوهم احد ان لو ربط خيط في عنق صورة انسان لابهيمية اوفي وسطها ذهب الحكم الشرعي وجاز اقتناؤها، ثم ليس حاصله الامثل ما في الفتحة ان كل ما لا ينافي الحياة لا ينفى الكراهة ولا يلزم منه ان كل ما ينافي الحياة ينفى الكراهة كما لا يخفى الا ترى ان كل ما لا ينافي الانسانية لا ينفى الحيوانية اذ لو نفى الحيوانية ينافى الانسانية وليس ان كلما ينافى الانسانية ينفى الحيوانية كالصهيل والنهيق والتوهب فان كل ذلك ينافى الانسانية ولا ينافى الحيوانية۔</p>
--	--

عجب نہیں کہ مدق علاقائی نے انہیں عبارات فتح و حلیہ کو دیکھ کر یہ تعمیم اضافہ فرمائی ہو حالانکہ وہ مفید تعمیم نہیں، ہاں کلام امام ابو جعفر طحاوی میں فقیر نے اس کی طرف اشارہ پایا،

<p>چنانچہ امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے ان لوگوں کے خلاف استدلال پیش کرنے کے بعد فرمایا جنہوں نے یہ کہہ دیا کہ تصویر مطلقاً مکروہ ہے اگرچہ غیر حیوان کی کیوں نہ ہو، مثلاً درخت وغیرہ</p>	<p>حيث قال رحمه الله تعالى بعد ما احتج على من قال بكراهة الصورة مطلقاً ولو لغير حيوان كشجر</p>
---	--

<p>کی تصویر، ان روایات کی وجہ سے کہ جن میں تمثیل (مجسمے) کے سر کاٹنے کا حکم دیا گیا ہے، چنانچہ موصوف کی یہ نص ہے۔ جب قطع راس (سر الگ کر دینا) کے بعد تمثیل کی اجازت دی گئی (اور اسے مباح قرار دیا گیا) لہذا اگر ذی روح کا سر کاٹ دیا جائے تو پھر وہ ذی روح کی صورت نہ رہے گی، اور یہ غیر ذی روح کی تصویر کے مباح ہونے کی دلیل ہے اور جس میں روح نہ ہو وہ اس تصویر سے خارج ہے کہ جس سے ان آثار میں منع کر دیا گیا کہ جنہیں ہم نے اس باب میں ذکر کیا ہے، چنانچہ اس باب میں نیز حضرت عکرمہ سے وہ حدیث مروی ہے کہ جس کو ہم سے محمد بن نعمان نے بیان فرمایا ہم اسے سند سے بحوالہ عکرمہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بیان کرتے ہیں، فرمایا: تصویر سر کا نام ہے۔ آخر تک وہی کلام ہے جو پہلے بیان ہو چکا۔ (ت)</p>	<p>مثلاً باحدیث فیہا الامر بقطع راس التماثل مانصہ فلما ابیحت التماثل بعد قطع راسہا الذی لو قطع من ذی الروح لم یبق. دل ذلک علی اباحۃ تصویر ما لا روح لہ و علی خروج ما لا روح لمثلہ من الصور مبادنہی عنہ فی الآثار التی ذکرنا فی هذا الباب و قد روی عن عکرمۃ فی هذا الباب ایضاً ما حدثنا محمد بن النعمن (نذکر بسندہ) عن عکرمۃ عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال الصورة الراس^۱ الی آخر ما تقدم۔</p>
--	--

کلام دُر کے لئے یہ غایت ابدائے سند ہے اقول: اگرچہ ان کا آخر کلام اور حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے استناد بتا رہا ہے کہ تصویر نہ رہنا حکم منع سے خارج کرنے کا مدار ہے اور یہی چاہئے کہ شرع نے حکم منع تمثال ظاہر غیر مستہان پر فرمایا تو جب تک تمثال بلا ابانت ظاہر ہے منع باقی ہے، ہاں جب تمثال نہ رہے یا ابانت ہو منع نہ رہے گا کہ مناط منع متقی ہو گیا قطع سر میں تمثال نہیں رہتی جیسا کہ حدیث ابو ہریرہ و عبارت ہدایہ سے خود کلام امام اعظم سے گزر لہٰذا خلاف دیگر اعضا کہ جب تک چہرہ باقی تصویر باقی اگرچہ اور اعضا نہ ہوں ولذا جبریل امین علیہ الصلوٰۃ والتسلیم نے حدیث آئندہ اور محرر مذہب امام محمد نے جامع صغیر اور جملہ کتب مذکورہ مذہب متون و شروح و فتاویٰ میں صرف نفی راس پر اقتصار فرمایا، واللہ تعالیٰ اعلم، بہر حال اگر اسی پر چلئے۔ **فاقول:** وبالله التوفیق (اللہ تعالیٰ کی توفیق ہی کے سہارے میں کہتا ہوں۔ ت) تصویر میں حیات

^۱ شرح معانی الآثار کتاب الکراہیۃ باب الصور تكون فی الثیاب ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۱۲/ ۲۰۰۳

آپ تو کسی حالت میں نہیں ہوتی نہ وہ کسی حال میں جملہ اعضاء مدار حیات کا استیعاب کرتی ہے عکسی میں تو ظاہر کہ اگر پورے قد کی بھی ہو تو صرف ایک طرف کی سطح بالا کا عکس لائے گی خول میں نصف جسم بھی ہو تا تو عادتاً حیات ناممکن ہوتی نہ کہ صرف نصف سطح اور بت میں بھی اندرونی اعضا مثل دل و جگر و عروق نہیں ہوتے اور ڈاکٹری کی ایک تصویر خاص لیجئے جس میں اندر باہر کے رگ پٹھے تک سب دکھائے جاتے ہیں تو رگوں میں خون کہاں سے آئے گا غرض تصویر کسی طرح استیعاب مابہ الحیاۃ نہیں ہو سکتی فقط فرق حکایت و فہم ناظر کا ہے اگر اس کی حکایت محی عنہ میں حیات کا پتا دے یعنی ناظر یہ سمجھے کہ گویا ذوال تصویر زندہ کو دیکھ رہا ہے تو وہ تصویر ذی روح کی ہے اور اگر حکایت حیات نہ کرے ناظر اس کے ملاحظہ سے جانے کہ یہ حی کی صورت نہیں، میت و بے روح کی ہے تو وہ غیر ذی روح کی ہے، سنن ابی داؤد جامع ترمذی و سنن نسائی و صحیح ابن حبان و شرح معانی الآثار امام طحاوی و مستدرک حاکم میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے:

<p>(حضرت ابو ہریرہ نے) فرمایا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ میری خدمت میں حضرت جبرائیل حاضر ہوئے اور فرمایا کہ میں گزشتہ رات آپ کی خدمت میں حاضر ہوا تھا لیکن مجھے اندر داخل ہونے سے صرف اس چیز نے روکا کہ دروازے پر تصویریں تھیں اور گھر میں بھی باریک پردہ تھا کہ جس پر تصویریں موجود تھیں نیز گھر میں کتنا تھا لہذا آپ اس تصویر کے متعلق فرمادیں کہ اس کا سر کاٹ دیا جائے تاکہ وہ درخت کی طرح ہو جائے، اور پردے کے بارے میں فرمادیں کہ اسے ٹکڑے ٹکڑے کر دیا جائے اور دو مسندیں بنائی جائیں جو زمین پر ڈالی اور پاؤں سے روندی جائیں، اور کتے کے بارے میں فرمادیں کہ اسے باہر نکال دیا جائے تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے سب کچھ اس طرح کیا۔ (ت)</p>	<p>قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اتاني جبريل قال اتيتك البارحة فلم يسنعني ان اكون دخلت الا انه كان على الباب تماثيل وكان في البيت فرا من ستر فيه تماثيل كلب فمربر اس التمثال الذي على باب البيت فيقطع فيصير كهية الشجرة ومربالستر فليقطع فليجعل وسادتين منبوذتين وتوطان ومربالكلب فليخرج ففعل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم¹</p>
---	---

¹ سنن ابی داؤد کتاب اللباس باب فی الصور آفتاب عالم پریس لاہور ۱۲/ ۲۱۷ جامع الترمذی ابواب الادب باب ما جاء ان الملائكة لا تدخل بیتا الخ امین کمپنی دہلی ۱۲/ ۱۰۴، شرح معانی الآثار کتاب الکراہۃ باب الصور تکون فی الشیاب ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۱۲/ ۲۰۲

دیکھئے جبریل امین علیہ الصلوٰۃ والتسلیم نے بھی عرض کی کہ ان تصویروں کے سر کاٹنے کا حکم فرمادیتے جس سے ان کی ہیأت درخت کے مثل ہو جائے حیوانی صورت نہ رہے اس کا صریح مفاد تو وہی ہے کہ بے قطع راس حکم منع نہ جائے گا کہ بغیر اس کے نہ پیڑ کی مثل ہو سکتی ہیں نہ صورت حیوانی سے خارج، اور اگر تنزل کیجئے تو اس قدر تو لازم کہ ایسا کر دیجئے جس سے وہ ایک بے جان کی صورت معلوم ہو اس سے حالت بے روحی مفہوم ہو، ولذا علامہ سید طحطاوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اسی قول دُر کی شرح میں فرمایا:

مصنف کا ارشاد کہ اس کے بغیر زندگی نہ ہو۔ پس ایسی تصویر کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنا مکروہ نہیں کیونکہ وہ مردے کی تصویر ہے جبکہ مردے کی عبادت نہیں کی جاتی اھ۔ اقول: (میں کہتا ہوں کہ) زیادہ بہتر یہ ہے کہ کہا جاتا کہ مردے کی صورت کی عبادت نہیں کی جاتی، اس لئے کہ مشرک تو مردوں کی عبادت کیا کرتے ہیں، یہی وجہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: "وہ مُردے ہیں جو زندہ نہیں" ہاں یہ ضرور ہے کہ وہ مُردوں کی صورت پر ان کی تصویریں نہیں بناتے بلکہ زندوں کی صورت پر ان کی تصویریں بناتے ہیں۔ (ت)

قوله لاتعیش بدونه انما لاتكره الصلوة اليها لانها صورة ميت وهو لا يعبد¹ اها قول: والاولى وهي لاتعبد لان البشر كين انما يعبدون البيت قال الله تعالى "اَمْوَاتٌ غَيْرُ اَحْيَاءٍ"²، نعم لا يصورونهم صورة ميت بل حي۔

اور شک نہیں کہ عکسی تصویریں اگرچہ نیم قد یا سینہ تک بلکہ اگر صرف چہرہ کی ہو ہر گز نہ مثل شجر ہوتی ہیں نہ مردہ، ذوالصورۃ کی حکایت کرتی ہیں بلکہ یقیناً جیتے جاگتے کی صورت دکھاتی ہیں، اور ناظرین کا ذہن ان سے حالت حیات ذوالصورۃ ہی کی طرف جاتا ہے کوئی نہیں سمجھتا کہ یہ مردہ کی صورت ہے اور مدار حکم اسی فہم پر تھا، نہ حیات و موت حقیقی پر جس سے تصویر کو بہرہ نہیں آیا نہیں دیکھتے کہ سلاطین نصاریٰ اپنی ایسی ہی ناقص تصویریں سکے پر منقوش کراتے ہیں اگر اس سے نفی ممانعت نہیں ہوتی تو کبھی نہ چاہتے کہ سکے میں اپنی مردہ کی صورت دکھائیں تو انصافاً یہ عبارت دُر مختار بھی ان تصویروں سے نفی ممانعت نہیں کرتی وہ اس تصویر کے لئے ہے جسے توڑ پھوڑ کر اس حالت پر کر دیں کہ اس میں حالت حیات کی حکایت نہ رہے جو اسے دیکھے میت بے روح کی صورت جانے۔ اقول: (میں کہتا ہوں۔ ت) اور اب عجب نہیں کہ چہرہ کے سوا دیگر اعضاء مدار حیات کے عدم اصلی و اعدام بنقض و ابطال میں معنی مقصود بحکایت الحیۃ عرفاً مفہوم ہونے نہ ہونے سے بعض صور میں فرق پیدا ہو بخلاف چہرہ کہ سرے سے نہ بنایا یا

¹ حاشیۃ الطحطاوی علی الدر المختار کتاب الصلوٰۃ باب ما یفسد الصلوٰۃ دار المعرفۃ بیروت ۱/ ۲۷۴

² القرآن الکریم ۲۱/۱۶

بنا ہوا توڑ دیا بہر حال حکایت نہیں ہوتی کما لایخفی فلیتسأل وبالله التوفیق (جیسا کہ یہ بات پوشیدہ نہیں، پھر پوچھنا چاہئے، اور اللہ تعالیٰ کے فضل ہی سے توفیق حاصل ہو سکتی ہے۔ ت)

حاشیہ: توفیق اللہ وجل کے وہ تحقیق بیان کریں جس سے اس بحث کے تمام علل واحکام واصول وفروع متجلی ہوں۔ تصویر ممنوع میں کراہت نماز و حکم ممانعت کی علت مشائخ کرام رحمہم اللہ تعالیٰ نے مشابہت عبادت صنم بتائی، ہدایہ میں صراحۃً اسی میں حصر فرمایا:

حيث قال لا باس بان يصلى وبين يديه مصحف معلق اوسيف معلق لانهما لا يعبدان وباعتباره تثبت الكراهة ¹ ۔	چنانچہ فرمایا کہ اس میں کوئی حرج نہیں کہ آدمی نماز پڑھے جبکہ اس کے سامنے مصحف شریف یا تلوار لٹکی ہوئی ہو اس لئے کہ ان دونوں کی عبادت نہیں کی جاتی، اور باعتبار عبادت کراہت ثابت ہوتی ہے۔ (ت)
---	--

فتح القدیر میں ہے:

قوله وباعتباره تثبت الكراهة قدم المعبول لقصد افادة الحصر ² ۔	مصنف کا یہ کہنا کہ عبادت کی وجہ سے کراہت ثابت ہوتی ہے اس میں معمول کو مقدم کیا گیا ہے تاکہ حصر کا فائدہ حاصل ہو۔ (ت)
---	--

تبیین الحقائق میں ہے:

لا تعبد اذا كانت صغيرة بحيث لا تبدو للناظر و الكراهة باعتبار العبادة فاذا لم يعبد مثلها لا يكره ³ ۔	جب تصویر چھوٹی ہو کہ دیکھنے والے کے لئے واضح نہ ہو تو اس کی عبادت نہیں کی جاتی اور کراہت بلحاظ عبادت ہے، پھر جب اس قسم کی تصویر کی عبادت نہ کی گئی تو کراہت نہیں۔ (ت)
--	---

اور مصلیٰ کے کپڑوں پر تصویر ہونے کی ممانعت کو حامل صنم کی مشابہت سے تعلیل فرمایا جیسا کہ ہدایہ و کافی و تبیین میں ہے:

¹ الهداية كتاب الصلوة باب ما يفسد الصلوة وما يكره فيها المكتبة العربية كراچی ۱/ ۱۲۲

² فتح القدیر كتاب الصلوة فصل ويكره للمصل مكنة نورية رضوية سكر ۱/ ۳۶۱

³ تبیین الحقائق كتاب الصلوة باب ما يفسد الصلوة وما يكره فيها المطبعة الكبزی بولاق مصر ۱/ ۱۶۶

واللفظ للهداية، لو لبس ثوباً فيه تصاویر یکره لانه يشبه حامل الصنم والصلوة جائزة في جميع ذلك لاستجماع شرائطها وتعاد على وجه غير مكره ¹	ہدایہ میں یہ الفاظ ہیں کہ اگر کسی نے ایسا کپڑا پہنا کہ جس میں تصویریں ہیں تو مکروہ ہے اس لئے کہ یہ حالت بت اٹھانے والے کے مشابہ ہے اور نماز ان تمام صورتوں میں جائز ہے، اس لئے کہ اس کی تمام شرائط موجود ہیں البتہ غیر مکروہ صورت پر نماز کو لوٹایا جائے۔ (ت)
--	---

اس حصر کے منافی نہیں کہ وقت عبادت حامل صنم سے مشابہت بھی عبادت صنم سے مشابہت ہے مگر انہیں کتب سے تعلیل مسائل میں دو علتیں اور مفہوم ہوتی ہیں، ایک یہ کہ جہاں تصویر ممنوع رکھی ہو ملائکہ اس مکان میں نہیں جاتے اور جس مکان میں ملائکہ رحمت نہ آئیں وہ ہر جگہ سے بدتر ہے، دوسرے تعظیم تصویر۔ ہدایہ میں ہے:

یکره ان یکون فوق راسه فی السقف او بین یدیه او بحذائه تصاویر او صورة معلقة لحديث جبریل انا لاندخل بیتاً فیہ کلب وصورة ² ۔	یہ مکروہ ہے کہ کسی انسان کے سر کے اوپر چھت میں تصویر لگی ہوئی ہو یا اس کے سامنے ہو یا اس کے مقابل تصویریں ہوں یا کوئی تصویر لٹکی ہوئی ہو، اور اس کراہت کی وجہ حدیث جبرائیل ہے کہ انہوں نے فرمایا: "ہم ایسے گھر میں داخل نہیں ہوتے کہ جس میں کتیا تصویر ہو۔ (ت)
---	--

کافی میں اتنا زاد کیا:

وبیت لا تدخل فیہ الملائكة شرابیوت ³ ۔	جس گھر میں فرشتے داخل نہ ہوں وہ بدترین گھر ہے۔ (ت)
--	--

امام زیلعی نے دونوں تعلیوں کو جمع فرمایا:

حيث قال لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تدخل الملائكة بيتاً فیہ	چنانچہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے اس ارشاد کی وجہ سے فرمایا اور وہ یہ ہے کہ فرشتے ایسے
---	--

¹ الهدایة کتاب الصلوٰۃ باب ما یفسد الصلوٰۃ وما یکره فیہا المكتبة العربیة کراچی / ۱۲۲

² الهدایة کتاب الصلوٰۃ باب ما یفسد الصلوٰۃ وما یکره فیہا / ۱۲۲

³ کافی شرح وافی

گھر میں داخل نہیں ہوتے کہ جس میں کتاب یا تصویر ہو۔ اور اس کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ اس میں عبادت تصویر کی مشابہت ہے لہذا یہ مکروہ ہے۔ (ت)	کلب ولا صورة ولانه يشبه عبادتها فيكرة ¹ ۔
---	--

نیز کتب ثلاثہ میں ہے:

لو كانت الصورة على وسادة ملقاة او بساط مفروش لا يكره لانها تداس وتوطأ بخلاف ما اذا كانت الوسادة منصوبة او كانت على السترة لانه تعظيم لها ² اهـ هذا لفظ الهداية ولفظ الكافي والتبيين او كانت على السترة ³ اعني بدون التاء وهو اولي كما لا يخفى۔	اگر کوئی تصویر پڑے ہوئے نیکے پر ہو یا بچے ہوئے بچھونے پر ہو تو مکروہ نہیں اس لئے کہ اس صورت میں اسے پامال کیا جاتا ہے اور پاؤں میں رکھا جاتا ہے۔ بخلاف اس صورت کے کہ جب نکیہ کھڑا کیا جائے یا پردے پر کوئی تصویر ہو (اس صورت میں کراہت ہوگی) اس لئے کہ تصویر کی تعظیم پائی گئی اہ یہ الفاظ ہدایہ کے ہیں، اور کافی اور تبیین کے یہ الفاظ ہیں یا کسی پردے پر تصویر کے نقوش ہوں۔ میری مراد یہ ہے کہ لفظ ستر کے آخر میں حرف تاء نہیں ہونا چاہئے اور یہ زیادہ بہتر ہے، جیسا کہ مخفی نہیں۔ (ت)
--	--

محقق نے فتح القدير میں صرف مکان میں تصویر ممنوع بروجہ اکرام رکھے ہونے کی کراہت کو نماز کی طرف ساری بتایا اگرچہ تشبہ عبادت نہ ہو،

حيث قال لو كانت الصورة خلفه او تحت رجليه ففي شرح عتاب لا تكرر الصلوة ولكن تكره كراهة جعل الصورة في البيت للحديث ان الملائكة لا تدخل بيتا فيه كلب او صورة الا	چنانچہ فتح القدير نے فرمایا اگر تصویر پس پشت ہو یا اس کے دونوں پاؤں کے نیچے پڑی ہو تو شرح عتاب میں فرمایا کہ اس صورت میں نماز مکروہ نہ ہوگی لیکن تصویر کا گھر میں رکھنا مکروہ ہے اس حدیث کی بناء پر کہ "اس گھر میں رحمت کے فرشتے داخل نہیں ہوتے جس میں کتاب یا تصویر ہو"۔ مگر
--	---

¹ تبیین الحقائق کتاب الصلوة باب ما یفسد الصلوة وما یکرہ فیہا المطبعة الكبرى بولاق مصر ۱۶۶

² الهدایة کتاب الصلوة باب ما یفسد الصلوة وما یکرہ فیہا المكتبة العربية کراچی ۱۲۲

³ تبیین الحقائق کتاب الصلوة باب ما یفسد الصلوة وما یکرہ فیہا المطبعة الكبرى بولاق مصر ۱۶۷

ان هذا يقتضي كراهة كونها في بساط مفروش وعدم الكراهة اذا كانت خلفه وصریح كلامهم في الاول خلافه وقوله (ای صاحب الهدایة) اشدھا كراهة ان تكون امام المصلی الى ان قال ثم خلفه يقتضي خلاف الثاني ایضاً لكن قد يقال كراهة الصلوة ثبت باعتبار التشبه بعبادة الوثن وليسوا يستدبرونه ولا يوطونه فيها ففیما يفهم مباد کرنا من الهدایة (ای من الكراهة اذا كانت خلف المصلی) نظر وقد یجاب بأنه لا بعد فی ثبوتها فی الصلوة باعتبار المكان كما كرهت الصلوة فی الحمام علی احد التعلیلین وهو كونها مأوی الشیاطین فان قيل فلم لم یقل بالكراهة ان كانت تحت القدم وماذکرت یفیده لانها فی البیت، وبه یعترض علی المصنف ایضاً حیث یقول لایکره كونها

اس کا تقاضا تو یہ ہے کہ اگر تصویر کسی بچے ہوئے بچھونے پر ہو تو کراہت ہوگی لیکن اس وقت کراہت نہ ہوگی جبکہ تصویر اس کے پیچھے ہو۔ اور در صورت اول ائمہ کرام کا صریح کلام اس کے خلاف ہے۔ اور صاحب ہدایہ کا ارشاد کہ شدید تر کراہت ہوگی، اگر کوئی تصویر نمازی کے آگے ہو۔ یہاں تک کہ فرمایا پھر اس سے کم درجہ کراہت ہوگی جبکہ تصویر اس کے پیچھے ہو۔ اور یہ صورت ثانیہ کے خلاف کا تقاضا کرتی ہے لیکن کبھی یہ بھی کہہ دیا جاتا ہے کہ نماز میں ثبوت کراہت کی وجہ یہ ہے کہ اس میں عبادت صنم سے تشبہ ہے، حالانکہ کسی صنم کے پجاری دونوں صورتوں میں نہ تو اس سے پیٹھ پھیرتے ہیں نہ ہی اسے پامال کرتے ہیں لیکن جو کچھ ہم نے ہدایہ سے ذکر فرمایا اس سے تو یہی مفہوم ہوتا ہے کہ اگر تصویر نمازی کے پیچھے ہو تو بھی کراہت ہوگی۔ لہذا اس قول میں نظر اور اشکال ہے۔ لیکن کبھی یہ جواب دیا جاتا ہے کہ بحیثیت مکان کراہت نماز کے ثبوت میں کوئی بعد نہیں۔ جیسا کہ ایک تعلیل کے مطابق حمام میں نماز پڑھنا مکروہ ہے اس لئے کہ وہ شیاطین کا ٹھکانا (اور مرکز) ہے۔ اگر کہا جائے کہ یہ کیوں نہ کہا گیا کہ اگر تصویر پاؤں میں پڑی ہو تو بھی کراہت ہوگی، حالانکہ جو کچھ بیان فرمایا گیا اس سے تو یہ فائدہ حاصل ہوتا ہے، اس لئے کہ تصویر گھر میں موجود ہے، باوجودیکہ اس سے

<p>فی وسادة ملقاة فالجواب لا يكره جعلها في المكان كذلك ليتعدى الى الصلوة وحديث جبريل مخصوص بذلك¹ اھ ملخصاً۔</p>	<p>مصنف علیہ الرحمۃ پر اعتراض کیا جاسکتا ہے اس لئے کہ وہ فرما رہے ہیں کہ اگر پڑے ہوئے گدے میں تصویر ہو تو کراہت نہ ہوگی، تو اس کا جواب یہ ہے کہ مکان میں بایں طور تصویر رکھنا مکروہ نہیں تاکہ نماز کی طرف تعدیہ ہو۔ اور حدیث جبریل اس سے مخصوص ہے اھ ملخصاً (ت)</p>
--	---

ان کے تلمیذ محقق ابن امیر الحاج نے حلیہ میں صرف امتناع ملکہ کے علت ہونے کا استظهار اور تشبہ پر مدار سے انکار فرمایا، ہاں اسے موجب زیادت کراہت بتایا،

<p>وهذا نصه فان قيل ان كانت العلة في الكراهة كون المحل الذي تقع فيه الصلوة لا تدخله الملائكة حينئذ لان شر البقاع بقعة لا تدخله الملائكة فينبغي ان تكره الصلوة في بيت فيه الصورة سواء كانت مهانة او غير مهانة فان ظاهر نص الصحيحين عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا تدخل الملائكة بيتاً فيه كلب ولا صورة يقتضي انه لا تدخل الملائكة هذا البيت ايضاً (اي ما فيه الصورة مهانة) لان النكرة في سياق النفي عامة غاية الامر ان كراهة الصلوة فيها</p>	<p>چنانچہ محقق موصوف کی یہ تصریح ہے، اگر کہا جائے کہ کراہت کی علت گھر میں فرشتوں کا داخل نہ ہونا ہے تو جس گھر میں تصویر موجود ہو وہاں نماز مکروہ ہو وہ تصویر خواہ تزیلیل کی صورت میں ہو یا غیر تزیلیل کی صورت میں ہو، کیونکہ بخاری اور مسلم کی ظاہر نص یہی چاہتی ہے کہ اس گھر میں فرشتے داخل نہ ہوں گے جس میں تصویر بصورت تزیلیل ہی رکھی ہو کیونکہ نکرہ سیاق نفی میں عام ہوتا ہے، اور نص جو حضور اکرم (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم) سے مروی ہے وہ یہ ہے کہ اس گھر میں فرشتے داخل نہیں ہوتے کہ جس میں کتیا تصویر موجود ہو۔ (نکرہ سیاق نفی میں عام ہوتا ہے، اس کا مطلب یہ ہے کہ حدیث پاک میں لفظ "بيتاً" نکرہ ہے جس کا معنی "کوئی گھر" ہے اور یہ "لا تدخله" جو جملہ منفیہ ہے اس کے تحت داخل ہے یعنی فرشتے</p>
---	--

¹فتح القدیر کتاب الصلوة باب یفسد الصلوة وما یکرہ فیہا مکتبہ نوریہ رضویہ سکر ۱/ ۳۶۲

<p>کسی ایسے گھر میں نہیں جاتے جہاں کسی بھی حالت میں تصویر موجود ہو۔ مترجم) انتہائی امر یہ ہے کہ نماز میں اس صورت میں شدید تر کراہت ہوگی جبکہ تصویر محل سجدہ میں ہو یا نمازی کے آگے یا اس کے اوپر، اور اگر کراہت کی علت عبادت تصویر سے تشبہ ہو تو اگر تصویر نمازی کے آگے یا اس کے سر کے اوپر نہ ہو تو کراہت نہ ہوگی کیونکہ تشبہ صرف ان دو صورتوں میں ظاہر ہوتا ہے۔ جواب یہ ہے کہ جو کچھ ظاہر ہوتا ہے وہ یہ ہے کہ علت صرف پہلا امر ہے اور اس کے علاوہ جو کچھ باقی ہے وہ شدید تر کراہت کا فائدہ دیتا ہے۔ علاوہ یہ کہ نص مذکور کا عموم، مخصوص منہ البعض ہے کہ اس سے وہ کراہت خارج کر دی گئی کہ جس کے اخراج کا ذکر پہلے آگیا ہے اھ لمخصاً (ت)</p>	<p>اذا كانت الصورة في موضع سجوده او امامه او فوقه اشد وان كانت العلة في الكراهة التشبه بعبادة الصورة فلا تکره اذا لم تكن امامه ولا فوق راسه لان التشبه لا يظهر الا اذا كان على احد هذين الوجهين فالجواب ان الذي يظهر ان العلة هي الامر الاول واما الباقي فعلاوة تفيد اشدية الكراهة غير ان عموم النص المذكور مخصوص باخراج ماتقدم اخراجه من الكراهة¹ اھ ملخصاً۔</p>
--	--

اسی بنا پر صور صغار سے نفی کراہت کی دلیل کہ ہدایہ و کافی و تمیین و عامہ مشائخ کرام نے افادہ فرمائی اور ان کے شیخ محقق علی الاطلاق نے اس پر تقریر کی، اعتراض فرمادیا،

<p>محقق ابن ہمام نے فرمایا، رہی یہ بات کہ کراہت نہ ہوگی جبکہ تصویر اتنی چھوٹی ہو کہ دیکھنے والے کے لئے دور سے واضح اور نمایاں نہ ہو تو ائمہ فقہ نے عدم کراہت کے بارے میں ارشاد فرمایا کہ اس قدر چھوٹی تصویر کی عبادت نہیں کی جاتی، اور تحقق کراہت باعتبار شبہ عبادت ہے، بلاشبہ اس میں جو نقص ہے آپ اسے پہچان گئے (ت)</p>	<p>فقال اما عدم الكراهة اذا كانت الصورة صغيرة لا تظهر للنظر على بعد فقالوا لانها لاتعبد والكراهة انما كانت باعتبار شبه العبادة² وقد عرفت ما في هذا۔</p>
--	--

صاحب بحر نے بحر میں ان کی تبعیت کی بلکہ ان کے استظهار پر جزم کیا،

<p>مصنف بحر رائق نے فرمایا، ایسے گھر میں نماز پڑھنی</p>	<p>فقال انما لم تکره الصلوة في بيت</p>
---	--

¹ حلیۃ المحلی شرح منیۃ المصلی

² حلیۃ المحلی شرح منیۃ المصلی

<p>فیه صورة مهانة مع عموم الحديث ان المثلثة لاتدخله وهو علة الكراهة لوجود مخصص (الی ان قال) الا ان تكون صغيرة لان الصغار جدا لاتعبد والكراهة انما كانت باعتبار شبه العبادة كذا قالوا وقد عرفت مافیہ^۱ اھ قال فی منحة الخالق مافیہ ای ان العلة لیست التشبه بل عدم دخول المثلثة علیهم السلام^۲ اھ اقول: کل کلامہ لھنما مأخوذ عن الحلیة و ان لم یعز الیہا ولم یقدم ماقدم هو لنفی علیة التشبه من لزوم ان لاتکرہ اذا لم تکن امامہ ولا فوقہ فلم یستقم له قوله قد عرفت مافیہ۔</p>	<p>مکروہ نہیں کہ جس میں تصویر کی تذلیل ہو باوجود عموم حدیث کہ تصویر والے گھر میں فرشتے داخل نہیں ہوتے، اور ان کا غیر دخول کراہت کے لئے علت ہے باوجودیکہ اس کا مخصص موجود ہے، یہاں تک کہ فرمایا، مگر یہ کہ تصویر چھوٹی ہو، کیونکہ بلاشبہ چھوٹی تصویروں کی عبادت نہیں ہوتی، اور کراہت باعتبار شبہ عبادت ہے، ائمہ کرام نے یونہی ذکر فرمایا۔ اور تمہیں معلوم ہے جو کچھ اس میں کمزوری ہے اھ، منحة الخالق میں فرمایا جو کچھ اس میں ہے (مافیہ) یعنی علت محض تشبہ نہیں بلکہ ملائکہ کرام علیہم السلام کا وہاں عدم دخول ہے اھ اقول: (میں کہتا ہوں) یہاں ان کا سارا کلام الحلیہ سے ماخوذ ہے اگرچہ اس کی طرف نسبت نہیں کی اور مقدم نہیں کیا (یعنی پہلے ذکر نہیں کیا) جو کچھ اس نے مقدم کیا تھا "علیہ" تشبہ کی نفی کے لئے بوجہ اس لزوم کے کہ نماز مکروہ نہیں ہوتی جبکہ تصویر آگے اور اوپر نہ ہو۔ لہذا اس کا یہ کہنا کہ قد عرفت مافیہ ٹھیک اور مستقیم نہیں۔ (ت)</p>
--	---

پھر محقق حلبی نے اثنائے کلام میں دو علت باقی اعمی تشبہ و تعظیم کی طرف بھی میل فرمایا یہاں تک کہ صورت تشبہ و شبہ تعظیم کو موجب ٹھہرایا، اور بحر نے بدستور اتباع کیا،

<p>وهذا نص الحلیة بعد ماقدمنا عنها وذكر الاحادیث المخصصة، قال نعم علی هذا یقال ینبغی ان لاتکرہ الصلوة علی بساط فیه صورة وان کانت فی</p>	<p>حلیہ کی یہ تصریح، اس کے بعد سے جو کچھ ہم اس کے حوالہ سے پہلے بیان کر آئے ہیں اور بعد ذکر فرمانے احادیث مخصصہ کے فرمایا چنانچہ اس نے کہا کہ ہاں اس روش پر یہ کہا جاسکتا ہے کہ پھر تو مناسب ہے کہ نماز ایسے بچھونے پر</p>
---	--

^۱ بحر الرائق کتاب الصلوة باب ما یفسد الصلوة وما یکرہ فیہا / بیچ ایم سعید کمپنی کراچی / ۲۸، ۲۷

^۲ منحة الخالق علی البحر الرائق باب ما یفسد الصلوة وما یکرہ فیہا / بیچ ایم سعید کمپنی کراچی / ۲۸، ۲۷

موضع السجود لان ذلك ليس بمانع من دخول الملائكة كما افادته هذه النصوص¹ فان قلت الكراهة في هذه الصورة انما هي معللة بالتشبه بعبادة الاصنام لا غير قلت يمكن ان يقال وجود التشبه المذكور في هذه الصورة ممنوع فان عباد التماثيل والصور لا يسجدون عليها وانما ينصبونها ويتوجهون اليها بل الذي ينبغي ان يكره على هذا ما اذا كانت الصورة امامه لافي موضع سجودة اللهم الا ان يقال انها اذا كانت امامه في موضع سجودة تكون في الصلوة صورة الشبه بالعبادة لها في حالة القيام والركوع ثم في حالة السجود عليها ان لم يوجد التشبه بعبادتها فهو لا يعرى عن نوع شبه بتعظيم الصور لان ذلك يشبه في صورة الخضوع لها وتقبيلا ولا باس بهذا التوجيه وان لم يذكروا۔

مکروہ نہ ہو کہ جس میں تصویر ہوا اگرچہ وہ جائے سجدہ میں ہو کیونکہ یہ دخول ملائکہ سے مانع نہیں جیسا کہ ان نصوص نے افادہ بخشا۔ اگر کہا جائے کہ اس صورت میں کراہت معللہ کی علت صرف تشبہ عبادت اصنام ہے اور کچھ نہیں۔ میں کہتا ہوں ممکن ہے یہ کہا جائے کہ اس صورت میں "تشبہ" مذکور کا پایا جانا ممنوع (غیر مسلم) ہے اس لئے کہ مورتیوں اور تصویروں کے پجاری ان پر سجدہ نہیں کرتے بلکہ انہیں کھڑا کر کے ان کی طرف متوجہ رہتے ہیں بلکہ مناسب یہ ہے کہ اس صورت میں کراہت اس وقت ہو کہ جب تصویر اس کے آگے ہونے کہ اس کے محل سجدہ میں ہو۔ اے اللہ! تیری ہی نصرت سے یہ کہا جائے کہ جب تصویر اس کے آگے اس کی جائے سجدہ میں ہو تو پھر نماز میں بحالت قیام اور رکوع تشبہ عبادت صورتاً پایا جائے گا، پھر تصویر پر سجدہ کرنے کی صورت میں اگرچہ تصویر کے لئے تشبہ عبادت نہ پایا جائے گا تاہم یہ حال اس سے خالی نہ ہوگا کہ اس میں تعظیم تصویر کا ایک نوع شبہ ہوگا، کیونکہ یہ صورت تصویر کے لئے عاجزی اور اس کی بوسہ زنی کے مشابہ ہوگی اور اس توجیہ کے ذکر کرنے میں کچھ حرج نہیں اگرچہ ائمہ کرام نے اسے ذکر نہیں فرمایا۔ (ت)

علامہ شامی نے تشبہ و تعظیم دو علتیں رکھیں اور امتناع ملائکہ سے تعلیل کو نامناسب ٹھہرایا

¹ حلیۃ المحلی شرح منیۃ المصلی

اولاً باتباع ہدایہ وغیرہا فرمایا:

علة کراهة الصلوة بها التشبه ^۱	تصویر کے ساتھ نماز پڑھنے کی کراہت کی علت تشبہ عبادت ہے (ت)
--	--

پھر چند قول کے بعد لکھا:

قد ظهر من هذا ان علة الكراهة في المسائل كلها اما التعظيم او التشبه على خلاف ما يأتى ^۲ ۔	اس سے یہ ظاہر اور واضح ہوا کہ ان تمام مسائل میں کراہت کی علت دو چیزوں میں سے ایک چیز ہے۔ (۱) تعظیم (۲) یا تشبہ عبادت۔ اس کے خلاف ہے جو کچھ آگے آئے گا۔ (ت)
--	--

پھر ایک صفحہ کے بعد کلام مذکور حلیہ و بحر تلخیص کر کے فرمایا:

اقول: الذي يظهر من كلامهم ان العلة اما التعظيم او التشبه كما قدمناه والتعظيم اعم كما لو كانت عن يمينه او يساره او موضع سجود فانه لا تشبه فيها بل فيها تعظيم، وما كان فيه تعظيم وتشبه فهو اشد كراهة، وخبر جبريل عليه الصلوة والسلام معلول بالتعظيم بدليل الحديث الآخر وغيره فعدم دخول الملائكة انما هو حيث كانت الصورة معظمة وتعليل كراهة الصلوة	میں کہتا ہوں جو کچھ ان کے (ائمہ کرام کے) کلام سے ظاہر ہوتا ہے وہ یہ ہے کہ کراہت کی علت تعظیم یا تشبہ ہے، جیسا کہ ہم نے اس کو پہلے بیان کر دیا ہے، اور تعظیم زیادہ عام ہے جیسا کہ اگر تصویر اس کی دائیں یا بائیں طرف ہو یا اس کے محل سجدہ میں ہو (تو تعظیم پائی جائے گی) کیونکہ ان صورتوں میں تشبہ عبادت نہیں بلکہ ان میں صرف تعظیم ہے، لیکن جس صورت میں تعظیم اور تشبہ دونوں ہوں تو پھر اس میں شدید تر کراہت ہوگی، اور حضرت جبریل علیہ السلام کی خبر معلول بالتعظیم ہے اس کی دلیل دوسری حدیث وغیرہ ہے اور فرشتوں کا داخل نہ ہونا وہاں ہے جہاں تصویر تعظیم سے رکھی ہو، اور نماز کے مکروہ ہونے کی تعلیل تعظیم کو
---	--

^۱ رد المحتار کتاب الصلوة باب ما یفسد الصلوة وما یکره فیہا دار احیاء التراث العربی بیروت ۱/ ۴۳۵

^۲ رد المحتار کتاب الصلوة باب ما یفسد الصلوة وما یکره فیہا دار احیاء التراث العربی بیروت ۱/ ۴۳۵

<p>بالتعظیم اولی من التعلیل بعدم الدخول لان التعظیم قد یكون عارضا لان الصورة اذا كانت علی بساط مفروش تكون مهانة لاتمنع من الدخول ومع هذا لوصلی علی ذلك البساط وسجد علیها تکره لان فعله ذلك تعظیم لها والظاهر ان المثلثة لاتمنع من الدخول بذلک الفعل العارض¹۔</p>	<p>قرار دینا عدم دخول ملائکہ کو تعلیل قرار دینے سے کہیں بہتر ہے کیونکہ تعظیم کبھی عارضی ہوتی ہے مثلاً تصویر کسی بچے ہوئے بچھونے پر تذلیل سے پڑی ہو تو پھر یہ دخول ملائکہ سے مانع نہ ہوگی۔ اس کے باوجود اگر اس بچھونے پر نماز پڑھے اور اس تصویر پر سجدہ کرے تو کراہت ہوگی، کیونکہ اس کا یہ فعل تصویر کی تعظیم ہے، اور ظاہر ہے کہ اس عارضی فعل کی وجہ سے فرشتے وہاں جانے سے نہیں رکتے۔ (ت)</p>
---	--

عجب یہ کہ علامہ قوام کاکی نے درایہ میں بعض صورتیں تعظیم و تشبہ دونوں متقی مان کر کراہت ثابت مانی۔ درمختار میں ہے:

<p>اختلف فی ما اذا کان التمثال خلفه والاظهر الکراهة²۔</p>	<p>اس میں اختلاف کیا گیا جبکہ تصویر پیٹھ پیچھے ہو، زیادہ ظاہر یہ ہے کہ کراہت ہوگی الخ (ت)</p>
--	---

ردالمحتار میں ہے:

<p>لکنها فیہ ایسر لانه لاتعظیم فیہ ولا تشبہ معراج³۔</p>	<p>لیکن کراہت اس میں زیادہ آسان ہے کیونکہ اس میں نہ تو تعظیم ہے اور نہ تشبہ ہے، معراج۔ (ت)</p>
--	--

علامہ شامی نے اس نفی کی یہ توجیہ کی:

<p>قلت وکان عدم التعظیم فی التی خلفه وان كانت علی حائط او ستران فی استدبارها استهانة لها فیعارض ما فی تعلیقها من التعظیم بخلاف ما علی بساط مفروش ولم یسجد علیها فانها مستهانة</p>	<p>میں کہتا ہوں اگر تصویر پیٹھ پیچھے ہو تو گویا اس کی کوئی تعظیم نہیں اگرچہ دیوار یا پردے پر ہو اس لئے کہ اسے پیٹھ پیچھے رکھنے میں اس کی توہین و تذلیل ہے، اور تصویر لٹکانے میں جو اس کی تعظیم ہے وہ اس کے معارض ہے بخلاف اس صورت کے تصویر بچھائے گئے بچھونے پر ہو لیکن اس پر سجدہ نہ کرے پھر وہ تو بہر وجہ</p>
---	---

¹ ردالمحتار کتاب الصلوة باب ما یفسد الصلوة وما یکرہ فیہا دار احیاء التراث العربی بیروت ۱/ ۴۳۶

² درمختار کتاب الصلوة باب ما یفسد الصلوة وما یکرہ فیہا مطبع مجتبائی دہلی ۱/ ۹۲

³ ردالمحتار کتاب الصلوة باب ما یفسد الصلوة وما یکرہ فیہا دار احیاء التراث العربی بیروت ۱/ ۴۳۵

من کل وجہ ^۱ ۔	ذلیل و خوار ہے۔ (ت)
--------------------------	---------------------

اقول: (میں کہتا ہوں) اور عجب تریہ کہ باوصف انتفائے وصفین اثبات کراہت کی یہ توجیہ فرما کر اس کے متصل ہی وہ لکھا کہ:

قد ظهر من هذا ان علة الكراهة في المسائل كلها التعظيم او التشبه وهل هو الاتفریع علی النقص ^۲ ۔	اس میں اختلاف کیا گیا جبکہ تصویر پیٹھ پیچھے ہو (کہ اس کا حکم کیا ہے) پس زیادہ ظاہر یہ ہے کہ کراہت ہوگی بیشک اس سے واضح ہو کہ ان مسائل میں کراہت کی علت تعظیم یا تشبہ ہے، اور یہ تو نہیں مگر تفریع بر نقص۔ (ت)
---	---

یہ ہیں بظاہر سات رنگ کے اقوال و انا قول: وبالله التوفیق وبه الوصول الى ذری التحقيق (اور میں کہتا ہوں اللہ ہی کی طرف سے توفیق ہے اور اسی سے ہے تحقیق کی بلندیوں تک پہنچنا۔ ت) افادات مشائخ کرام کہ ہدایہ و اتباع ہدایہ میں مذکور ہوئے ضرور حق و صحیح، اور ہر غبار سے پاک و نصح ہیں بیشک سواتشبہ کے کچھ علت نہیں، اور بیشک تعظیم علت ہے، اور بیشک امتناع ملائکہ علت ہے، متاخرین کے اختلافات و ترددات کا منشا ان امور ثلاثہ میں تفارق سمجھنا ہے حالانکہ ان میں باہم تلازم ہے تشبہ عبادت بے تعظیم ناممکن ہونا تو بدیہی کہ عبادت غایت تعظیم ہے جہاں اصلاً کسی طرح تشابہ تعظیم نہ ہو وہاں شبہ عبادت کیا معنی، ولہذا اگر بساط مفروش میں تصویر ہو اور وہ بساط جائز نہ ہو نہ مصلی تصویر پر سجدہ کرے تو ہمارے ائمہ کے اجماع سے اصلاً کراہت نہیں کہ اب کوئی وجہ تعظیم نہ پائی گئی تو تشبہ عبادت کہ یہی علت تھا متحقق نہ ہوا کما تقدم من الكتب الثلاثة ومثله فی سائرہن (جیسا کہ تین کتابوں کے حوالے گزر چکے اور باقی کتابوں میں بھی اسی طرح ہے۔ ت) یو ہیں تعظیم تصویر تشبہ عبادت کو مستلزم کہ تعظیم دونوں کو جامع ہے جب اس کا درجہ اعلیٰ عبادت ہے ادنیٰ میں اس سے مشابہت ہے اقول: (میں کہتا ہوں) یہ اس لئے کہ تصویر کو کوئی علاقہ رب عزوجل سے نہیں اور حقیقی مستحق تعظیم وہی حقیقی جلیل عظیم عزجلالہ ہے معظمان دینی کی تعظیم اس کی طرف نسبت و علاقہ سے ہے وہ غایت عظمت میں ہے تو غایت تعظیم اعنی عبادت اسی کے لائق، دوسرے کہ اس سے منتسب ہیں، اپنی اپنی نسبتوں کے قدر اس کے حکم سے دیگر معظمت نازلہ کے مستحق، تو یہ تعظیمیں "اعطاء کل ذی حق حقہ" کے قبیل سے ہوئیں بلکہ حقیقتاً اسی کی تعظیم ہیں، ولہذا حضور سید العالمین اعظم المعظمین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

ان من اجل الله اکرام ذی الشیبة	بوڑھے مسلمان اور سنی عالم اور عادل بادشاہ کی
--------------------------------	--

^۱ رد المحتار کتاب الصلوٰۃ باب ما یفسد الصلوٰۃ وما یکره فیہا دار احیاء التراث العربی بیروت ۱/ ۴۳۵

^۲ رد المحتار کتاب الصلوٰۃ باب ما یفسد الصلوٰۃ وما یکره فیہا دار احیاء التراث العربی بیروت ۱/ ۴۳۵

المسلم وحامل القرآن غير الغالي فيه والجافي عنه واكرام السلطان المقسط رواه ابو داود ¹ بسند حسن عن ابي موسى الاشعري رضي الله تعالى عنه۔	تعظيم اللہ ہی کی تعظیم ہیں (امام ابو داؤد نے سند حسن کے ساتھ حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اس کو روایت فرمایا ہے۔ ت)
--	--

مگر جس وجہ کو اس عظیم حقیقی سے علاقہ نہیں وہ اصلاً لائق تعظیم نہیں اور اب جو اس کی ذرا بھی تعظیم کی جائے گی استقلال کی
بودے گی کہ علاقہ تبعیت منتفی ہے لاجرم تشبہ عبادت سے مفر نہ ہوگا، ولہذا امام غلام فخر الاسلام نے شرح جامع صغیر میں فرمایا:

امساك الصورة على سبيل التعظيم ظاهر مكره لان ذلك يشبه عبادة الصنم اه نقله عنه في الحلية ² ۔	بر ملا بطور تعظیم کسی تصویر کو اٹھانا مکروہ ہے کیونکہ اس میں عبادت صنم سے مشابہت ہے اھ "الحلیہ" میں اس کو اسی راوی (ابو موسیٰ اشعری) سے نقل کیا ہے۔ (ت)
--	---

یو ہیں امتناع ملائکہ اسی گھر میں جانے سے ہوگا جہاں تصویر بروجہ تعظیم رکھی ہو ورنہ ہر گز نہیں، حدیث مذکور ابو ہریرہ رضی اللہ
تعالیٰ اس میں نص صریح ہے، امین الوجہ علیہ الصلوٰۃ والتسلیم نے اپنے نہ حاضر ہونے کی وجہ یہ عرض کی کہ پردہ پر تصویریں
منقوش تھیں اور اس کا علاج یہ گزارش کیا کہ اسے کاٹ کر دو مسدیں بنائی جائیں کہ زمین پر ڈالی اور پاؤں سے روندی جائیں، اگر
اس کے بعد بھی امتناع باقی رہتا تو علاج کیا ہوا،

فانتفى قول العتابي فيما كانت تحت قدميه انها تكره كراهة جعلها في البيوت لاجل الحديث وقد تقدم عن الفتح انه خلاف صريح كلامهم اقول: بل خلاف صريح كلام	لذا علامہ عتابی کا قول منفی اور زائل ہو گیا کہ اگر تصویر قدموں میں پڑی ہو تو پھر بھی کراہت ہوگی کہ وہ گھر میں موجود ہے اور ایسا حدیث کی وجہ سے ہے، اور فتح القدیر کے حوالہ سے پہلے بیان ہو چکا کہ بات کلام ائمہ کرام کے بالکل صریح خلاف ہے اقول: (میں کہتا ہوں)
--	---

¹ سنن ابی داؤد کتاب الادب باب فی تنزیل الناس منازلہم آفتاب عالم پریس لاہور ۳/۳۰۹

² حلیۃ المحلی شرح منیۃ المصلی

<p>محرر المذہب محمد حیث قال فی مؤطاہ بعد ما روی حدیثاً فی المعنی وبهذا ناخذ ماکان فیہ من تصاویر من بساط یبسط او فرش یفرش او سادة فلا بأس بذلک انما یکره من ذلک فی الستر وما ینصب نصباً وهو قول ابی حنیفة والعامۃ من فقہائنا^۱ اھ وقد روی الطبرانی فی الاوسط عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انه رخص فیما کان یوطأ وکرہ ماکان منصوباً^۲۔</p>	<p>(یہی نہیں) بلکہ یہ محرر مذہب (مذہب کو قلمبند کرنے والا) امام محمد کے کلام کے بھی صریح خلاف ہے جیسا کہ امام محمد نے اپنی موطا میں ارشاد فرمایا، بعد روایت کرنے حدیث کے اس معنی میں، یہی وجہ ہے کہ ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں کہ جس بچھائے ہوئے بچھونے پر تصویریں ہوں یا بچھائے گئے فرش یا تکیے میں ہوں تو ان میں کچھ حرج نہیں، ہاں اگر پردے پر نقش ہوں یا کسی کھڑی کی ہوئی چیز میں ہو تو ضرور کراہت ہوگی اور یہی امام ابو حنیفہ اور ہمارے عام فقہائے کرام کا ارشاد ہے اھ اور امام طبرانی نے الاوسط میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حوالہ سے نبی مکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے روایت فرمائی کہ جو تصویر پامال اور ذلیل شدہ ہو آپ نے اس کی رخصت اور اجازت دی، اور جو استادہ اور بحالت قیام ہو اسے ناپسند فرمایا۔ (ت)</p>
---	--

ردالمحتار میں ٹھیک کہا کہ:

<p>عدم دخول المثلثة انما هو حیث كانت الصورة معظبة^۳۔</p>	<p>فرشتوں کا کسی گھر میں داخل نہ ہونا اس وقت ہے جبکہ تصویر عظمت سے رکھی ہو۔ (ت)</p>
--	---

مرقاۃ شرح مشکوٰۃ میں ہے:

<p>قال الخطابی انما لا تدخل</p>	<p>علامہ خطابی نے فرمایا: فرشتے اس گھر میں</p>
---------------------------------	--

^۱ مؤطا الامام محمد باب التصاویر والجرس وما یکره منها آفتاب عالم پریس لاہور ص ۳۸۲

^۲ المعجم الاوسط حدیث ۵۶۹۹ مکتبۃ المعارف ریاض ۳۲۹/۶

^۳ ردالمحتار کتاب الصلوٰۃ باب ما یفسد الصلوٰۃ وما یکره فیہا دار احیاء التراث العربی بیروت ۴۳۶/۱

الملائكة بيتاً فيه كلب او صورة مما يحرم اقتناءه من الكلاب والصور واما ما ليس بحرام من كلب الصيد و الزرع والباشية ومن الصورة التي تمتهن في البساط و الوسادة وغيرهما فلا يمنع دخول الملائكة بيته. قال النووي والظاهر انه عام في كل كلب وصورة وانهم يمتنعون من الجميع لاطلاق الاحاديث ولان الجرو الذي كان في بيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم تحت السرير كان له فيه عذر ظاهر لانه لم يعلم به. ومع هذا امتنع جبريل عليه الصلوة والسلام من دخول البيت وعلله بالجرو¹ اه ما نقله القاري مقرا عليه۔

اقول: ما قاله الامام النووي رحمه الله تعالى ورحمنا به محتمل في الكلب على نزاع ظاهر

نہیں داخل ہوتے کہ جس میں ایسا کتا یا ایسی تصویر ہو ان کتوں یا ان تصویروں میں سے کہ جن کا محفوظ رکھنا حرام ہے۔ لیکن جس کتے اور تصویر کا محفوظ رکھنا حرام نہیں مثلاً شکاری کتا یا کھیتی باڑی اور مال مویشی کی حفاظت کے لئے کتا رکھنا، یا وہ تصویر جو توہین و تذلیل کی صورت میں بچھونے اور تکیے وغیرہ پر ہو (اور ایسی تصویر کا رکھنا حرام نہیں) لہذا یہ فرشتوں کو گھر میں داخل ہونے سے نہیں روکتی۔ امام نووی نے فرمایا: زیادہ ظاہر یہ ہے کہ حکم مذکور عام ہے ہر کتے اور ہر تصویر کو شامل ہے لہذا فرشتے ان سب وجہوں سے جانے سے رک جاتے ہیں اس لئے کہ احادیث واردہ میں اطلاق ہے (یعنی ان میں کوئی قید مذکور نہیں) اور اس کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ جو بچہ سگ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے کاشانہ اقدس میں تھا وہ تخت کے نیچے روپوش تھا اور اس میں حضور پاک کے لئے ایک واضح عذر تھا کیونکہ آپ کو اس کی پوری تفصیل معلوم نہ تھی (اور اس کی وجہ آپ کی توجہ تھی) پس اس کے باوجود حضرت جبریل علیہ الصلوٰۃ والسلام گھر میں داخل ہونے سے رک گئے، اور اس کی وجہ یہ بیان فرمائی کہ گھر میں بچہ سگ موجود ہے اہ جو حضرت ملا علی قاری نے اقرار کرتے ہوئے نقل فرمائی۔

اقول:

¹ مرقات المفاتیح شرح مشکوٰۃ المصابیح کتاب اللباس تحت حدیث ۴۲۸۹ / ۸ / ۲۶۵ و ۲۶۶

فیہا استدلال له به وان تبعه فیہ الشیخ فی اشعة اللہات ورجع اخری الی استثناء کلب یحل اقتناءہ و ذلک لانہ کم من فرق بین ما رخصہ الشرع لحاجة و بین ما وقع من غیر البرخص بدون علم وما مثله الا کنجاسة معفوة شرعا و اخری کثیرة صلی معها من دون علم بہا، اما ما ذکر فی الصورة فلا یصرح حدیث جبریل المذکور، وایضا اخرج البخاری والامام احمد عن ام المؤمنین انہا کانت اتخذت علی سہوة لہا سترافیہ تماثل فہتکہ النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قالت فاتخذت منه نمرقتین فکانتا فی البیت نجلس علیہما^۱ زاد احمد ولقد رأیتہ متکئا علی احدہما

(میں کہتا ہوں) جو کچھ امام نووی نے ارشاد فرمایا (اللہ تعالیٰ ان پر رحمت برسائے اور ان کے طفیل ہم پر بھی رحمت کا نزول فرمائے) کتے میں واضح نزاع کی وجہ سے اس کا احتمال ہے کہ جس سے موصوف نے استدلال کیا ہے اگرچہ شیخ محقق عبد الحق محدث دہلوی رحمہ اللہ نے بھی اس مسئلہ میں ان کا ساتھ دیا ہے، اور آخر میں اس کتے کا استثناء فرمایا کہ جس کی حفاظت کرنا شرعاً حلال اور جائز ہے، یہ اس لئے کہ بڑا فرق ہے اس کے درمیان کہ جس کی کسی ضرورت سے شریعت نے اجازت اور رخصت دی اور اس کے درمیان کہ بغیر رخصت دیئے بغیر علم واقع ہوا۔ اور اس کی مثال نہیں مگر اس مقدار نجاست کی طرح جو شرعاً معاف ہے۔ اور دوسری مقدار غفو سے بہت زیادہ ہے کہ بغیر علم اس کے ساتھ کسی شخص نے نماز پڑھی۔ لیکن جو کچھ تصویر (صورۃ) کے بارے میں ذکر کیا گیا ہے تو ذکر کردہ حدیث جبریل اس کی کوئی تصریح نہیں کرتی، نیز بخاری اور امام احمد نے ام المؤمنین سیدہ عائشہ صدیقہ کے حوالے سے اس کی تخریج فرمائی کہ مائی صاحبہ نے طاق پر ایک پردہ لٹکایا جس میں نقشی تصویریں تھیں، تو حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

^۱ صحیح البخاری کتاب المظالم والقصاص باب هل تکسر الدنان التی فیہا الخمر قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/ ۳۳۷

وفیہا صورة^۱ اھ۔ وماکان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لیترك فی البیت شیئاً یمنع دخول جبریل علیہ الصلوٰۃ والتسلیم بل فی حدیثہا رضی اللہ تعالیٰ عنہا عند الطحاوی قالت اشتریت نمرقة فیہا تصاویر فلما دخل علی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فراھا تغیر ثم قال یا عائشة ماھذه فقلت نمرقة اشتریتھا لک تقعد علیھا قال انا لاندخل بیتنا فیہ تصاویر^۲، فالحق ان الامتناع مختص بغیر البہانۃ، واللہ تعالیٰ اعلم۔

نے اسے پھاڑا، مائی صاحبہ نے فرمایا: پھر میں نے اس کے دو چھوٹے تکیے بنا ڈالے، وہ گھر میں رکھے ہوئے، اور ہم اہل خانہ ان پر بیٹھتے (یعنی ان سے ٹیک لگا کر بیٹھتے) امام احمد نے اس پر اتنا اضافہ کیا، بلاشبہ میں نے حضور پاک کو دیکھا کہ آپ ان دونوں میں سے ایک پر ٹیک لگا کر تشریف فرما ہوتے جبکہ اس پر تصویر تھی اھ، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ہر گز یہ شان نہیں کہ گھر میں کوئی ایسی چیز چھوڑ دیتے جو حضرت جبریل علیہ الصلوٰۃ والسلام کو گھر میں داخل ہونے سے روک رکھتی، بلکہ امام طحاوی کے نزدیک مائی صاحبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی روایت کچھ اس طرح ہے، فرمایا: میں نے ایک تکیہ خریدا جس میں نقشی تصویریں تھیں پھر جب حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میرے ہاں تشریف لائے اور اسے دیکھا تو چہرہ اقدس کارنگ تبدیل ہو گیا اور ارشاد فرمایا: (اے عائشہ!) یہ کیا ہے؟ میں عرض کی ایک چھوٹا سا تکیہ ہے جو میں نے آپ کی خاطر خریدا ہے، کہ اس سے آپ سہارا لگائیں گے، ارشاد فرمایا: ہم ایسے گھر میں داخل نہیں ہوتے کہ جس میں تصویریں ہوں۔ حق یہ ہے امتناع ان تصویروں سے مختص ہے جو بغیر تذلیل و توہین باعزت طریقے سے رکھی ہوں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

تو ظاہر ہوا کہ تینوں علتیں متلازم ہیں اور تینوں سے تعلیل صحیح ہے اور ان میں سے ہر ایک میں حصر بھی کر سکتے ہیں، اور مغز تحقیق یہ ہے کہ اصل علت تعظیم ہے تعظیم ہی سے تشبہ پیدا ہوتا ہے اور تعظیم ہی سے ملائکہ رحمت نہیں آتے، واللہ العالیٰ کی صورتیں جائز رکھی گئیں کہ فرش

^۱ مسند احمد بن حنبل عن عائشہ رضی اللہ عنہا البکتاب الاسلامی بیروت ۱/ ۲۴۷

^۲ شرح معانی الآثار کتاب الکراہیۃ باب الصور تكون فی الثیاب ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۱۲/ ۴۰۰

میں ہوں جن پر بیٹھیں، کھڑے ہوں، پاؤں رکھیں، یہ تقریر کلام مشائخ ہے واللہ الحمد۔

ثم اقول: (پھر میں کہتا ہوں۔ ت) جبکہ ہر تعظیم تشبہ عبادت صورت ہے اور ہر تشبہ عبادت ملائکہ کے لئے قطعاً موجب نفرت، تو عارض و لازم میں تفرقہ محض بے اصل، تعلیق و نصب میں بھی تعظیم اسی فعل سے عارض ہوئی نہ کہ نفس ذات صورت کو لازم تھی تو بساط مفروش میں جب تصاویر کو موضع سجود میں رکھ کر ان پر سجدہ کیا جائے گا بعینہ انہیں معلق و منصوب کرنے کے مثل ہوگا اور اس وقت دخول ملکہ کو منع کرے گا کہ ان کا امتناع بوجہ تعظیم تھا اور تعظیم پائی گئی،

لہذا علامہ شامی نے جس کو ظاہر قرار دیا ہے وہ (در حقیقت) ظاہر نہیں اور اگر یہ فرق کیا جائے کہ بچے ہوئے فرش میں کسی تصویر کا ہونا (اور پیوستگی رکھنا) اس کی توہین و تذلیل ہے اور اس پر سجدہ کرنے کی وجہ سے حصول تعظیم اس کے متعارض و متضاد ہے تو یہ اور چیز ہے نہ یہ کہ تعظیم کا عارض ہونا ہے اور ابھی تمہیں اللہ تعالیٰ کی مدد سے معلوم ہو جائے گا جو کچھ اس میں کمزوری اور نقص ہے لیکن صاحب حلیہ کا یہ کہنا کہ یہ دخول ملائکہ سے مانع نہیں جیسا کہ ان نصوص نے افادہ دیا۔ میں اس کے متعلق گزارش کرتا ہوں کہ نصوص سے یہ فائدہ حاصل نہیں ہوا کہ کس تصویر کو فرش یا تکیے میں رکھنا اسے امتناع ملائکہ سے نکال دیتا ہے بلکہ نصوص نے اس کو اس قول سے مقید کیا ہے کہ وہ تصویریں پھینکی ہوئی پامال شدہ ہوں (تاکہ ان کی صحیح اہانت اور تذلیل ہو) اور امام نسائی

فما استظهره الشامي غير ظاهر فان فرق بان جعلها في المفروش اهانة لها فتعارض تعظيم السجود عليها فذلك امر آخر غير كون التعظيم عارضا وستعلم ما فيه بعون الله تعالى اما قول الحلية ذلك ليس بمانع من دخول الملائكة¹ كما افادته هذه النصوص اقول: لم تفد النصوص ان مجرد جعلها في فراش او سادة يخرجهما عن منع الملائكة بل قيدته بقوله منبذتين توطان وللنسائي في راية يجعل بساطاً يوطأ²

¹ حلية المحلى شرح منية المصلى

² سنن النسائي كتاب الزينة ذكر اشد الناس عذاباً مير محمد كراخانہ كتب كراچی ۳۰۱/۲

کی رائے میں، تصویر کسی ایسے بچھونے میں ہو کہ اسے پامال کیا جائے۔ اور امام طبرانی کی "الاوسط" میں ہے۔ اس تصویر کی رخصت دی گئی جو پامال کی جائے، لہذا جس نے تصویر کو کسی بچھونے میں رکھا، پھر پردوں کی طرح دیوار پر لٹکا دیا یا اسے سر پر رکھ دیا تو یہ قطعی طور پر حرام ہے اور دخول ملائکہ سے مانع ہے اور اسی طرح جس نے اسے فرش میں رکھا اور پھر اس پر سجدہ کیا۔ (خلاصہ کلام) مقصود اس کی توہین و تذلیل ہے جو یہاں حاصل نہیں ہوا، کیا تم نہیں دیکھتے کہ جو کچھ بحر رائق میں بحوالہ محیط نقل کیا ہے۔ اگر کوئی تصویر کسی تکتے پر ہو اگر وہ کھڑا ہے تو کراہت ہوگی کیونکہ اس صورت میں تصویر کی تعظیم ہوگی، اور اگر وہ بچھا ہوا ہے تو پھر کراہت نہ ہوگی اھ (ارے) تم وہ نہیں دیکھتے جو کچھ حلیہ شرح جامع صغیر امام نووی میں مذکور ہے بڑے بڑے تکیوں میں جو نقشی تصویریں ہوں (ان کے استعمال میں) کراہت ہے، اس لئے کہ ان کے اونچا کرنے سے تصویریں کھڑی رہتی ہیں، اور یہ حکم ہر کھڑی چیز کا ہے کیونکہ اس میں تصویر کی تعظیم ہے، لیکن جب ان کی تحقیر اور ذلت ہو تو پھر کچھ حرج نہیں جیسے بچھے ہوئے فرش اور پاؤں میں پڑے ہوئے تکتے وغیرہ، کیونکہ اس میں تصویر کی توہین و تذلیل ہے

وللطبرانی في الاوسط رخص فيما كان يوطأ¹ فمن جعلها في بساط ثم علقه على الجدار كالاستار او وضعه على الراس حرم قطعاً ومنع الملائكة من الدخول، فكذا من جعلها في بساط ثم سجد عليها وبالجملة القصد هو الاستهتان ولم يحصل، الا ترى الى ما في البحر عن المحيط اذا كانت على الوسادة ان كانت قائمة يكره لانه تعظيم لها وان كانت مفروشة لا يكره² اھ والى ما في الحلية من شرح الجامع الصغير للامام النووي يكره ما يكون على الوسائد الكبار (اي لانتصابه يكره) وكذلك كل شئ نصيب فيصير تعظيماً له فاما اذا كان تحقير له فلا بأس كالبساط المفروش والوسادة الملقاة لان في ذلك استهانة بالصورة³ اھ وقد تقدم معناه عن الهداية والكافي والتبيين۔

¹ المعجم الاوسط حديث ۵۶۹۹ مكتبة المعارف رياض ۳۲۹/۶

² بحر الرائق كتاب الصلوة باب ما يفسد الصلوة ما يكره فيها (ترجمہ) سید مبینی کراچی ۲/۲۷

³ حلیۃ المحلی شرح منیۃ المصلی

(جو مقصد شریعت ہے) اہ اور اس کا مفہوم ہدایہ، کافی اور تعین کے حوالہ سے پہلے گزر چکا ہے (ت)

ثم اقول: (پھر میں کہتا ہوں۔ ت) تصویر کہ مصلیٰ کے پس پشت ہو اسی حالت میں مکروہ ہے کہ منصوب یا معلق یا دیوار پر منقوش یا چسپاں یا آئینہ میں لگی ہو اور یہ قطعاً تعظیم ہے،

لہذا مصنف معراج الدرایہ کا قول منفی اور زائل ہو گیا کہ اس صورت میں تعظیم اور تشبہ دونوں نہیں، جیسا کہ پہلے گزر چکا ہے، کاش میں (اس راز کو) سمجھ لیتا کہ جب تعظیم اور تشبہ دونوں متقی اور زائل ہیں تو پھر وجہ کراہت کیا ہے۔ اگر امتناع ملے کہ استدلال کی طرف میلان کیا جائے تو ہم کہتے ہیں جب تعظیم نہیں تو امتناع کہاں ہے (ت)

فانتقی قول المعراج، لا تعظیم فیہ ولا تشبہ کما تقدم ولیت شعری اذا انتفياً فما الموجب للکراهة فان میل الی التمسک بامتناع الملائكة قلنا اذا تعظیم فلا امتناع۔

ثم اقول: شرع مطہر نے جس شے کی تعظیم حرام اور توہین واجب کی اس سے اگر ایسا برتاؤ کیجئے جس میں ایک جہت سے توہین اور دوسری جہت سے تعظیم ہو وہ حرام و ناجائز ہی ہو گا اور یہ نہیں کہہ سکتے کہ تعظیم و توہین متعارض ہو کر برابر ہو گئیں۔

اس لئے کہ حلال اور حرام جمع نہیں ہوتے (مگر بر بنائے احتیاط) حرام غالب ہو گا۔ اور اس کا اعتبار اس شخص کے (متضاد کام سے) کیا جاسکتا ہے کہ وہ ایک طرف تو صنم کو چومنا چاہتا ہے اور دوسری طرف دیکھتے تو اس کی حالت یہ ہے کہ وہ جو توں سے اسے مارتا پیٹتا ہے تو پھر اس کے متعلق یہ کہا جاسکتا ہے کہ بوسہ بازی اور مار پیٹ دونوں کام باہم برابر ہو گئے۔ لہذا یہ دونوں فعل جائز ہو گئے، ہر گز ایسا نہیں، بلکہ اس کا صنم کو بوسہ دینا حرام ہے، یہاں اس صورت میں اس نے اچھے اور برے فعل کو باہم مخلوط کر دیا ہے۔ (ت)

اذلا یجتمع الحلال والحرام الاغلب الحرام واعتبر هذا لمن یقبل الوثن ویضربه بالنعل فهل یقال تکافاً التقبیل والضرب فیجوز، کلا بل یحرم لانه خلط عملاً صالحاً و اخر سیئلاً۔

ولہذا محرر المذہب امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ ورحمنہ (پس اس لئے مذہب کو قید تحریر میں لانے والے حضرت امام محمد، اللہ تعالیٰ ان پر رحم و کرم فرمائے اور ان کے صدقے ہم سب پر بھی رحمت برسائے۔ ت) نے کتاب الاصل میں سجادہ یعنی جانماز میں تصویر کا ہونا مطلقاً مکروہ ٹھہرایا اگرچہ تصویر پر سجدہ نہ ہو کہ جانماز معظم ہے تو اس میں تصویر ہونا تصویر کی تعظیم ہے اور یہ لحاظ نہ فرمایا کہ جانماز زمین پر بچھائی جائے گی اور زمین پر بچھانا تصویر کی توہین ہے اس پر پاؤں رکھا جائے گا اور

یہ غایت توہین ہے تو وجہ وہی ہے کہ تعظیم مطلقاً مکروہ ہے اگرچہ اس کے ساتھ توہین بھی ہو جیسے معظمان دینی کی توہین مطلقاً حرام ہے اگرچہ اس کے ساتھ ہزار تعظیمیں بھی ہوں۔ ہدایہ میں ہے:

اطلق الکراهة في الاصل لان المصلي معظم ¹ ۔	امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے کتاب الاصل میں کراہت کو مطلق رکھا اس لئے کہ جانماز ایک قابل تعظیم چیز ہے۔ (ت)
--	---

عنایہ میں ہے:

معناه ان البساط الذي أُعِد للصلاة معظم من بين سائر البسط فإذا كان فيه صورة كان نوع تعظيم لها ونحن امرنا بأهانتها فلا ينبغي ان تكون في المصلي مطلقاً سجد عليها أو لم يسجد ² ۔	اس کا معنی ہے کہ جو فرش (اور قالین وغیرہ) نماز کے لئے تیار کئے گئے وہ دوسرے تمام فرشوں سے اعلیٰ، عمدہ اور بڑے ہیں اور قابل تعظیم ہیں، پھر جب ان پر کوئی تصویر ہو تو اس کی ایک گونہ تعظیم ہوگی حالانکہ ہمیں اس کی توہین و تذلیل کرنے کا حکم دیا گیا ہے لہذا علی الاطلاق موزوں اور مناسب نہیں کہ تصویر کسی جانماز میں موجود ہو خواہ کوئی اس پر سجدہ کرے یا سجدہ نہ کرے۔ (ت)
---	---

اسی طرح تینین وغیرہ میں ہے:

فانتفى ما وجه به العلامة الشامي عدم التعظيم فيها اذا كانت خلفه على ستروا حائط، واستقر عرش التحقيق على التلازم والعلل الثلاث والله الحمد۔	لہذا وہ کلام زائل اور متقی ہو گیا کہ جس سے علامہ شامی نے عدم تعظیم کی توجیہ فرمائی تھی۔ اگر کوئی تصویر کسی پردے یا دیوار پر نمازی کے پس پشت ہو (تو کراہت نہ ہوگی) لہذا عرش تحقیق تینوں علتوں اور تلازم پر قرار پذیر ہو گیا، اور اللہ تعالیٰ کے لئے ہی بہر نوع تعریف و توصیف ہے (ت)
--	--

ثم اقول: وبالله التوفيق (پھر میں اللہ تعالیٰ کی توفیق سے کہتا ہوں۔ ت) تشبہ دو قسم ہے: ایک عام کہ مطلقاً تصویر ممنوع کو، وجہ تعظیم رکھنے سے حاصل ہوتا ہے کما تقدم

¹ الهداية كتاب الصلوة باب ما يفسد الصلوة وما يكره فيها المكتبة العربية كراچی ۱۲۲/۱

² العناية شرح الهداية على بامش فتح القدير باب ما يفسد الصلوة وما يكره فيها مكتبة رضوية سکر ۳۶۲/۱

تحقیقہ والتصریح بہ عن الامام فخر الاسلام (جیسا کہ اس کی تحقیق پہلے ہو چکی، اور امام فخر الاسلام کے حوالے سے اس کی تصریح آگئی۔ ت)، دوسرا تشبہ خاص کہ اس کے علاوہ نفس نماز میں مصلیٰ کے کسی فعل یا سیات سے ظاہر ہو مثلاً تصویر کو سامنے رکھ کر اس کی طرف افعال نماز بجالانا یہ اشد و اخبث ہے یہ ضرور نفس تعظیم سے اخص ہے،

وعلیہ یصدق قول الشامی ان التعظیم ^۱ اعم و قول الحلیۃ ان لیس مدار بل یوجب زیادۃ ^۲ ۔	اور اس پر علامہ شامی کا یہ ارشاد کہ تعظیم زیادہ عام ہے بلاشبہ صادق آتا ہے، اور مصنف الحلیۃ کا یہ کہنا کہ یہ "مدار" نہیں بلکہ موجب زیادت ہے۔ (ت)
---	---

جہاں یہ نماز میں کراہت تحریم ہوگی ورنہ مکان میں اس کا بروجہ تعظیم رکھنا تو قطعاً ممنوع و گناہ ہے،

فی الحلیۃ والبحر ورد المحتار هذه الكراهة كراهة تحریم ^۳ زاد فی البحر ینبغی ان یکون حراماً لا مکروهاً ان ثبت الاجماع وقطعیۃ الدلیل لتواتره ^۴ ۔	حلیہ، بحر رائق اور فتاویٰ شامی میں ہے یہ کراہت کراہت تحریمی ہے۔ اور بحر رائق میں یہ اضافہ فرمایا: مناسب ہے کہ یہ بجائے مکروہ ہونے کے حرام ہو، اگر اجماع اور دلیل کا قطعی ہونا ثابت ہو جائے اس کے تواتر کی وجہ سے۔ (ت)
--	---

اور اس کے سبب نماز میں کراہت تنزیہی آجائے گی۔ عنایہ میں ہے:

لان تنزیه مکان الصلوۃ عما یمنع دخول المثلثۃ مستحب ^۵ ۔	اس لئے کہ جائے نماز کو اپنی چیز سے بچانا جو فرشتوں کے داخل ہونے سے مانع ہو مستحب ہے (ت)
--	---

حاشیہ علامہ سعدی افندی میں ہے:

^۱ رد المحتار کتاب الصلوۃ باب ما یفسد الصلوۃ وما یکرہ فیہا دار احیاء التراث العربی بیروت ۱/۳۶۶

^۲ حلیۃ المحلی شرح منیۃ المصلی

^۳ رد المحتار کتاب الصلوۃ باب ما یفسد الصلوۃ وما یکرہ فیہا دار احیاء التراث العربی بیروت ۱/۳۵۵

^۴ بحر الرائق کتاب الصلوۃ باب ما یفسد الصلوۃ وما یکرہ فیہا بیچ ایم سعید کمپنی کراچی ۲/۲۷۲

^۵ العنایۃ شرح الہدایۃ علی ہامش فتح القدیر کتاب الصلوۃ باب ما یفسد الصلوۃ وما یکرہ فیہا مکتبہ نوریہ رضویہ سکر ۱/۳۶۳

<p>فتكون الكراهة تنزيهية¹۔</p> <p>لہذا یہ کراہت، کراہت تنزیہی ہوگی (ت)</p>	
<p>یہ ہے وہ کراہت جو محقق نے مکان سے نماز کی طرف ساری مائی، ہمارے اس بیان سے ظاہر ہوا کہ مسئلہ تصاویر میں دربارہ نماز جو لفظ کرہ کتب میں ارشاد ہوا اس سے مراد کراہت تحریمی و تنزیہی سے عام ہے،</p>	
<p>اور اس پر علامہ شامی کا قول ٹھیک صادق آتا ہے کہ ہمارے علمائے کرام کا ظاہر کلام یہ ہے کہ جو چیز نماز کے مکروہ ہونے میں مؤثر نہ ہو تو اس کا باقی رکھنا بھی مکروہ نہیں۔ اور فتح القدیر وغیرہ میں یہ تصریح فرمائی کہ گھر میں چھوٹی تصویر ہو تو کراہت نہ ہوگی اھ ورنہ نماز میں کراہت تحریمی کی علت تشبہ خاص ہے اور اس کے باقی رکھنے میں تعظیم ہے، علامہ موصوف نے اس بات کا اعتراف کیا ہے کہ تشبہ سے تعظیم زیادہ عام ہے اور (قاعدہ یہ ہے کہ) خاص کا انتفاء عام کے انتفاء کا موجب نہیں۔ اقول: (میں کہتا ہوں) جو کچھ ہم نے ثابت کیا اس سے یہ واضح ہو گیا کہ جس سوال کو محقق نے ذکر فرمایا وہ بالکل وارد نہیں، اس لئے کہ وقت استدبار تشبہ خاص منقہی اور زائل ہے، اور کراہت اس میں منحصر نہیں و اقول: (اور میں کہتا ہوں) اور یہ بھی ظاہر ہو گیا کہ موصوف نے جس جواب کو ظاہر قرار دیا وہ ظاہر نہیں بلکہ وہ کلام مشائخ اور ان کی تعلیل امتناع ملائکہ</p>	<p>وعليه يستقيم قول الشامي، ظاهر كلام علمائنا ان ما لا يؤثر كراهة في الصلوة لا يكره ابقاءه وقد صرح في الفتح وغيره بان الصورة الصغيرة لا تكره في البيت² اه والافعلة كراهة التحريم في الصلوة هوا لتشبه الخاص وفي ابقاءه هو التعظيم وقد اعترف انه اعم من التشبه وانتفاء الاخص لا يوجب الانتفاء الاعم۔ اقول: وظهر لمأقرراً ان السؤال الذي ذكره المحقق لم يكن وارد امن اصله فان المنتفى عند الاستدبار هو التشبه الخاص والتنحصر الكراهة فيه و اقول: ظهر ايضاً ان الجواب الذي ابداه ليس مما ابداه بل هو مفاد كلام المشائخ</p>

¹ حاشیہ سعدی چلبی علی العناية کتاب الصلوة باب ما یفسد الصلوة وما یکره فیها دار احیاء التراث ۱/۳۶۳

² رد المحتار کتاب الصلوة باب ما یفسد الصلوة وما یکره فیها المطبعة الكبرى بولاق مصر ۱/۴۳

وتعليهم بامتناع البئكة-واقول:ظهر ايضاً ان السؤال الذى اورد المحقق الحلبي على مسألة السجود على التصوير لم يكن من الوارد ايضاً لانه ان انتفى فيه فالتشبه الخاص بل لانسلم انتفائه ايضاً فان السجود على التصوير يشبه عبادته قطعاً كما نص عليه في الكافي ولفظه السجود عليها يشبه عبادة الاوثان¹ والتبيين ونصه السجود عليها يشبه عبادتها فيكرة² فانتفى ما ذكر العلامة الشامي ان لاتشبه فيه اقول: وظهر ايضاً ان الجواب الذى ابداه في الحلية وظن انهم لم يذكروه كلامهم محيط به كما علمت والله الحمد-اقول:وبتحقيقنا هذا يحصل التوفيق في مسألتين الاولى كراهة الصلاة حيث كانت الصورة خلف فمن اثبت وهم الاكثرون

سے حاصل ہے۔
 واقول: (اور میں کہتا ہوں) اور یہ بھی ظاہر ہو گیا کہ تصویر پر سجدہ کرنے کے مسئلہ پر محقق حلبی نے جو سوال اٹھایا وہ اصلاً وارد نہیں کیونکہ اس میں اگر انتفاء بھی ہو تو تشبہ خاص کا انتفاء ہوگا بلکہ ہم اس کا انتفاء بھی تسلیم نہیں کرتے، کیونکہ تصویر پر سجدہ کرنا یقیناً اس کی عبادت کے مشابہ ہے جیسا کہ "اکافی" میں اس کی تصریح پائی گئی چنانچہ اس کے الفاظ یہ ہیں: کسی تصویر پر سجدہ کرنا عبادت صم کے مشابہ ہے۔ اور اتنی کی تصریح یہ ہے: تصویر پر سجدہ کرنا اس کی عبادت کے مشابہ ہے لہذا مکروہ ہے، لہذا علامہ کا یہ ذکر کرنا کہ اس میں کوئی تشبہ نہیں، بلاشبہ زائل ہو گیا۔ اقول: (میں کہتا ہوں) اور یہ بھی واضح ہو گیا کہ "الحلیہ" میں اس کے مصنف نے جس جواب کو ظاہر کیا ہے اور یہ گمان کیا کہ ائمہ کرام نے اسے ذکر نہیں فرمایا حالانکہ ان کا کلام اس جواب پر محیط ہے جیسا کہ آپ جانتے ہیں، اور اللہ تعالیٰ کے لئے ہی تعریف و توصیف ہے۔ اقول: (میں کہتا ہوں) ہماری اس تحقیق سے دو مسئلوں کے درمیان موافقت (اور مطابقت) پیدا ہو گئی۔
 پہلا مسئلہ جہاں تصویر پس پشت ہو تو بھی نماز مکروہ ہے۔ جن حضرات نے اس کو

¹ الکافی شرح الوافی

² تبیین الحقائق کتاب الصلوٰۃ باب ما یفسد الصلوٰۃ وما یکرہ فیہا المطبعة الکبیری بولاق مصر ۱۶۷/۱

وجعله في التنوير الاظهر، اثبت كراهة التنزيه ومن نفى وهو الذي مشى عليه صدر الشريعة في شرح الوقاية وجزم به في متنه النقاية واعتمده في الغاية كما في التبيين والدرر والامام العتابي كما في الفتح و تبعه ابن كمال باشافي الايضاح نفى كراهة التحريم۔

والثانية الصلوة على سجادة فيها تصاویر اذا لم يسجد عليها نفى الامام محمد الكراهة في الجامع الصغير، واثبتها في الاصل والكل صحيح بالتوزيع ای يكره تنزيهاً لا تحريماً والوجه فيهما وجود التشبه العام دون الخاص وذلك ظاهر في الاولى، اما الثانية فلان وضع التصوير في المصلى تعظيم له كما سمعت وكل تعظيم له تشبه بعبادته كما علمت وكل صلوة كان معها التلبس بهذا التشبه كرهت ولا ينافيها وجود الاستهانة بوجه آخر كما قدمنا فان تنفى ما ذكره ههنا في الحلية حيث قال: قلت يلزم

ثابت کیا ہے وہ اکثریت رکھتے ہیں اور "التنوير" میں اس کو زیادہ ظاہر قرار دیا تو کراہت تنزیہی کاثبات فرمایا اور جن لوگوں نے اس کی نفی فرمائی، چنانچہ شرح وقایہ میں صدر الشریعہ نے یہی روش اختیار فرمائی اور متن "النقاية" میں اس پر اظہار یقین کیا اور "الغایہ" میں اسی پر اعتماد کیا جیسا کہ تبیین اور درر اور امام عتابی سے منقول ہے جیسا کہ فتح القدیر میں ہے، اور الايضاح میں ابن کمال پاشا نے بھی اس کا ساتھ دیا تو کراہت تحریمی کی نفی کی۔ دوسرا مسئلہ: ایسی جانماز پر نماز پڑھنا کہ جس میں تصویریں ہوں جبکہ ان پر سجدہ نہ کرے تو اس صورت میں حضرت امام محمد نے جامع صغیر میں کراہت کی نفی فرمائی۔ لیکن کتاب الاصل میں کراہت کو ثابت کیا ہے، اور یہ سب کچھ بلحاظ توزیع (تقسیم) صحیح ہے یعنی مکروہ تنزیہی اور تحریمی پر، اور دونوں میں "وجہ" تشبہ عام کا پایا جانا ہے نہ کہ تشبہ خاص، اور پہلی صورت میں ظاہر ہے لیکن دوسری صورت، اس لئے کہ جانماز میں تصویر رکھنا بلاشبہ اس کی تعظیم ہے جیسا کہ آپ سن چکے، اور تعظیم میں اس کی عبادت سے تشبہ ہے جیسا کہ تمہیں معلوم ہے، اور ہر نماز کہ جس میں اس "تشبہ" سے تلبس ہو تو وہ مکروہ ہے اور کسی اور وجہ سے اس میں تو بین کا پایا جانا اس کے منافی (اور متضاد) نہیں، جیسا کہ ہم نے پہلے بیان کر دیا ہے، لہذا یہاں جو کچھ حلیہ میں ذکر کیا گیا وہ زائل اور ختم ہو گیا،

علیٰ هذا ان يكون مافی الاصل موضوعاً فی المصلی لا غیر ومافی الجامع فیها عداة وفیه ما لا یخفی^۱۔
 اقول: بل کلاهما فی المصلی ولا بعد فیہ التطبيق ما ذکرنا قال رحمہ اللہ تعالیٰ والاحسن ان یقال ظاہر کتابین التعارض فیما عدا موضع السجود فاما ان یكون مافی الجامع من القید المذكور قیدا اتفاقیا واما ان یكون ما فی الاصل مقیدا بما فی الجامع^۲ اھو یزید، ان التوفیق اما بأرجاع مافی الجامع الی مافی الاصل من اطلاق الکراهة سواء كانت فی محل السجود او غیرہ والتقیید بكونها فیہ وقع وفاقاً او بأرجاع مافی الاصل الی مافی الجامع بحمل المطلق علی المقید۔

چنانچہ مصنف حلیہ نے فرمایا میں کہتا ہوں اس طور پر لازم آتا ہے کہ جو کچھ اصل میں مذکور ہے وہ اس تصویر کے بارے میں ہو جو صرف جانماز میں رکھی ہوئی ہو، اور جو کچھ جامع صغیر میں مذکور ہے وہ اس کے علاوہ میں ہے اور اس میں جو کمزوری ہے وہ کسی پر پوشیدہ نہیں اھ۔ اقول: (میں کہتا ہوں) بلکہ یہ دونوں جانماز کے متعلق ہیں، اور اس میں کوئی بعد نہیں بلکہ اس میں وہ طریقہ تطبیق ہے جو ہم نے ذکر فرمایا مصنف حلیہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا زیادہ اچھی بات یہ ہے کہ کہا جائے کہ بظاہر دونوں کتابوں میں محل سجود کے علاوہ تعارض ہے (اور دونوں میں مطابقت کی صورت یہ ہے کہ) یا یہ ہو کہ جامع صغیر میں جو قید مذکور ہے اس کو قید اتفاقی تسلیم کیا جائے یا جو کچھ اصل میں ہے وہ جامع صغیر کی عبارت سے مقید ہے اھ اور مزید موافقت کی صورت یہ ہے کہ جو کچھ جامع صغیر میں مذکور ہے اسے اصل کی طرف راجع کیا جائے یعنی کراہت سے مطلق کراہت مراد ہو خواہ تصویر محل سجدہ میں ہو یا محل سجدہ میں نہ ہو، اور جامع صغیر میں جو تقیید واقع ہوئی وہ قید اتفاقی تسلیم کی جائے یا جو کچھ اصل میں مذکور ہے وہ جامع صغیر کی طرف بایں طریقہ راجع ہے کہ یہاں مطلق مقید پر محمول ہے۔

^۱ التعليق المجلی لمافی منیة المصلی علی ہامش منیة المصلی بحوالہ الحلیہ مکروہات الصلوٰۃ مکتبہ قادریہ لاہور ص ۳۶۵

^۲ التعليق المجلی لمافی منیة المصلی علی ہامش منیة المصلی بحوالہ الحلیہ مکروہات الصلوٰۃ مکتبہ قادریہ لاہور ص ۳۶۵

اقول: (میں کہتا ہوں) یہ تحریر کرتے وقت محقق موصوف کو جامع صغیر کی طرف مراجعت کی توفیق حاصل نہیں ہوئی اس لئے اس کی عبارت قید مذکور کو لغو قرار دینے کا احتمال نہیں رکھتی، اور اس کے جواز کی صورت تب ہو سکتی کہ اس کا منطوق (عبارت ملفوظ) یہ ہوتا کہ نماز مکروہ ہوگی جبکہ تصویر محل سجدہ میں ہو۔ پھر اس سے یہ فائدہ حاصل ہوتا کہ اگر محل سجدہ میں تصویر نہ ہو تو کراہت نہ ہوگی۔ اور یہ فائدہ بلحاظ مفہوم حاصل ہوتا، اور کہا کہ قید اتفاقی ہے، حالانکہ اس طرح نہیں بلکہ اس کا اصل منطوق کتاب الاصل کے منافی ہے۔ میری مراد یہ ہے کہ وہ عدم کراہت ہے تو جو کچھ علامہ موصوف نے ذکر کیا اس کا جواز کہاں ہے، (دیکھئے) جامع صغیر کی یہ تصریح ہے، کوئی حرج نہیں اگر ایسے فرش پر نماز پڑھے کہ جس پر تصویریں ہوں جبکہ ان تصویروں پر سجدہ نہ کرے اھ، موصوف نے فرمایا (اللہ تعالیٰ ان پر رحم فرمائے) یہ اولیٰ ہے (یعنی دوسری) وجہ کیونکہ اس قول کی وجہ ظاہر نہیں کہ بڑے فرش پر نماز مکروہ ہے کہ جس میں تصویر نمازی کے زیر قدم ہو، اور یہ اول کو لازم ہے بخلاف ثانی اھ۔

اقول: (میں کہتا ہوں) بیشک ہم نے تمہیں

اقول: وکانہ عند هذا التحرير لم يتيسر له مراجعة الجامع الصغير فان عبارته لا تحتل ما ذكر من الغاء القيد وانما كان مساعه لو كان منطوقه كراهة الصلوة مقيدا بكون الصورة في محل السجود فكان يفيد عدم الكراهة في غير بطريق المفهوم فقال ان القيد اتفاقي وليس كذلك بل اصل منطوقه ما ينافي الاصل اعني عدم الكراهة فابن المساع لم يذكر وهذا نص الجامع، لا بأس ان يصلى على بساط فيه تصاوير ولا يسجد على التصاوير¹ اھ قال رحمه الله تعالى وهذا اولی (ای الثانی) لانه لا يظهر وجه القول بكراهة الصلوة على بساط كبير فيه صورة تحت قدم المصلى وهو لازم الاول بخلاف الثانی² اھ اقول: قد افدناك

¹ الجامع الصغير كتاب الصلوة باب في الامام اين يستحب ان يقوم الخ مطبع يوسفى لكهنوس ۱۱

² التعليق المجلى لمآفى منية المصلى على هامش منية المصلى بحواله الحليه مكروهات الصلوة مكتبة قادريه لاہور ص ۳۶۵

الوجه فتشکر، ثم لا وجه يظهر لتقييده بالكبير بعد فرض الصورة تحت القدم والله تعالى اعلم وتبعه البحر في هذا البحث كله غير انه قال اطلق الكراهة في الاصل فيما اذا كان على البساط المصلى عليه صورة لان الذي يصلى عليه معظم فوضع الصورة فيه تعظيم لها بخلاف البساط الذي ليس بمصلى¹ اه فحمل البساط على السجادة كما حملنا ثم تبع الحلية فقال، وتقدم عن الجامع الصغير التقييد بموضع السجود فينبغي ان يحمل اطلاق الاصل عليه وانها اذا كانت تحت قدميه لا يكره اتفاقاً² اه اقول: قوله وانها معطوف على قوله ان يحمل، داخل تحت ينبغي فهو بحث منه بناءً على ما حمل عليه كلام الاصل وقد علمت ما فيه بل تكره في المصلى مطلقاً

اس وجہ کا فائدہ بخشا لہذا شکریہ ادا کیجئے، پھر لفظ "بساط" کو لفظ "کبیر" سے موصوف اور مقید کرنے کی کوئی ظاہر وجہ موجود نہیں جبکہ یہ فرض کر لیا کہ تصویر (نمازی کے) زیر قدم ہے واللہ تعالیٰ اعلم، بحر رائق نے اس پوری بحث میں اس کی متابعت کی ہے مگر یہ کہ فرمایا اصل میں کراہت کو مطلق رکھا اس حالت میں جبکہ کچھی ہوئی جانماز پر تصویر ہو کیونکہ جس فرش پر نماز پڑھی جائے وہ قابل تعظیم ہے، پھر اس میں کسی کا رکھنا اس تصویر کی بلاشبہ تعظیم ہے لیکن وہ فرش ہو جانماز نہ ہوا (یہاں) موصوف نے فرش کو جانماز پر حمل کیا ہے جیسا کہ ہم نے حمل کیا ہے، پھر حلیہ کے اتباع میں فرمایا کہ جامع صغیر کا حوالہ پہلے آچکا کہ اس نے اسے محل سجدہ سے مقید کیا ہے۔ لہذا مناسب یہ ہے کہ اصل کے اطلاق کو اس پر حمل کیا جائے، او رجب تصویر دونوں پاؤں کے نیچے ہو تو باتفاق کراہت نہیں اہ۔ اقول: (میں کہتا ہوں) اس کا یہ کہنا کہ "وانہا" اس کے قول "ان یحمل" پر معطوف ہے اور "ینبغی" کے ذیل میں داخل ہے اور یہ اس کی بحث ہے اس بناء پر کہ جس پر اس نے کلام اصل کو حمل کیا ہے اور تمہیں معلوم ہے جو کچھ اس میں

¹ بحر الرائق کتاب الصلوٰۃ باب یفسد الصلوٰۃ وما یکرہ فیہا ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۲۸/۲

² بحر الرائق کتاب الصلوٰۃ باب یفسد الصلوٰۃ وما یکرہ فیہا ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۲۸/۲

کمزوری ہے، بلکہ جانماز میں تصویر کا ہونا علی الاطلاق مکروہ ہے اگرچہ تصویر زیر قدم ہو، اور جو کچھ دُر وغیرہ میں ہے کہ یہ مکروہ نہیں اگرچہ تصویر دونوں قدموں کے نیچے ہو یا اس کے بیٹھنے کی جگہ میں ہو اس لئے کہ وہ بحالت توہین و تذلیل ہے اور یہ بغیر جانماز مخصوص ہے دلیل وہی دلیل ہے حالانکہ سب نے بالاتفاق کتاب الاصل سے "اطلاق مرسل" نقل کیا ہے، اور انہوں نے جو اس کی تعلیل ذکر فرمائی وہ ہر تصویر کو شامل ہے جیسا کہ یہ پوشیدہ نہیں، ہاں کسی دوسرے تصویر والے بچھونے پر نماز پڑھے اور تصویر پر سجدہ نہ کرے تو کراہت نہ ہوگی اگرچہ تصویر اس کے قدموں کے نیچے نہ ہو، بلکہ اگرچہ تصویر اس کے آگے ہی ہو اس لئے کہ اس حالت میں مطلقاً توہین پائی گئی باوجودیکہ تعظیم کسی وجہ سے بھی نہیں۔ الحلیہ میں شرح جامع صغیر سے نقل کرتے ہوئے فرمایا جانماز کے علاوہ کسی اور فرش پر کہ جس میں تصویریں ہوں نماز پڑھے تو کراہت نہیں اھ۔ اقول: (میں کہتا ہوں) یہ خود جامع صغیر کی تصریح ہے وسادہ یعنی جانماز سے چھوٹی جانماز مراد ہے نہ بڑی کہ جس سے تصویر کا قیام پیدا ہوتا ہے، جیسا کہ

وان كانت تحت القدم وما في الدر وغيره لا يكره ولو كانت تحت قدميه او محل جلوسه لانها مهانة¹ مخصوص بغیر السجادة بدليل الدليل وقد نقلوا قاطبة عن الاصل الاطلاق المرسل في المصلى وما علوه به شامل لكل صورة كما لا يخفى نعم في بساط غيره لا يكره اذا صلى عليه ولم يسجد عليها وان لم تكن تحت قدميه بل ولو كانت امامه لوجود الاهانة مطلقاً مع عدم التعظيم لوجه قال في الحلية نقلًا من شرح الجامع الصغير لفخر الاسلام لا يكره ان يصلى دون وسادة عليها تصاویر² اھ اقول: هو نص نفس الجامع الصغير ثم المراد بالسادة الصغيرة دون كبيرة تورث الصورة انتصاباً كما

¹ درمختار کتاب الصلوة باب ما یفسد الصلوة وما یکره فیها مطبع مجتبائی دہلی ۱/۹۲

² التعلیق المجلی لمافی منیة المصلی علی بامش منیة المصلی مکروہات الصلوة مکتبہ قادریہ لاہور ص ۳۶۳

<p>تقدم، ثم لا يخفى عليك ان التوفيق الذي ذكره الفقير اولى مباحثته هذا المحقق لان فيه افعال احدهما في بعض متناولاته وفيها ذكرت افعال كليهما في كله فانظر الى كثرة الفوائد في كلام المشائخ رحمهم الله تعالى وهكذا كلامهم اذا امعن فيه النظر وساعد التوفيق في اللطيف الخبير عز جلاله والله الحمد</p>	<p>پہلے گزر چکا، اور تم پر یہ بات پوشیدہ نہ رہے کہ جو موافقت فقیر (امام احمد رضا) نے پیش کی وہ اس سے بہتر ہے جو اس محقق نے اختیار کی کیونکہ اس میں دو میں سے ایک کے بعض مشمولات کو نظر انداز کر دینا ہے، اور جو کچھ میں نے اس باب میں ذکر کیا اس میں یہ فوقیت و خوبی ہے کہ سب میں دونوں کو عمل دینا ہے۔ لہذا مشائخ رحمہم اللہ تعالیٰ کے کلام میں کثیر فوائد کو ملاحظہ فرمائیے، اور ان کا کلام ایسا ہی ہوتا ہے جبکہ اس پر گہری نظر ڈالی جائے اور توفیق دینے میں پروردگار لطیف و خبیر ہے کہ جس کا جلال غالب اور زبردست ہے، اور اللہ تعالیٰ کے لئے ہر تعریف و توصیف ہے۔ (ت)</p>
---	--

ثم اقول: وبه استعين (پھر میں کہتا ہوں اسی سے طلب مدد کرتے ہوئے۔ ت) تنقيح علت اگرچہ بفضلہ تعالیٰ بروجہ احسن ہوئی مگر ابھی ایک اور تنقيح عظیم باقی ہے جبکہ علت کراہۃ تشبہ عبادت ہے خاص ہو یا عام، تو ضرور ہے کہ وہ تصویر جنس مایعبدہ المشرکون (تصویر اس جنس سے ہو کہ جس کی مشرکین عبادت کرتے ہیں۔ ت) سے ہو کہ جسے مشرکین پوجتے ہی نہیں وہ بت کے حکم میں نہیں کہ اس کے بروجہ تعظیم رکھنے یا اس کی طرف نماز پڑھنے میں معاذ اللہ عبادت بت سے تشبہ ہو، ولہذا جا بجا کراہت کو عبادت اور اس کے عدم کو عدم سے تعلیل فرماتے ہیں کہ یہ مشرک اس کی عبادت نہیں کرتے، لہذا کراہت نہیں، مثلاً: (۱) اتنی چھوٹی تصویر کہ زمین پر رکھ کر دیکھو تو اعضا کی تفصیل نہ معلوم ہو مورث کراہت نہیں کہ اتنی چھوٹی کی عبادت مشرکین کی عادت نہیں۔ ہدایہ و کافی و تبیین میں ہے:

<p>لو كانت الصورة صغيرة بحيث لا تبدل للناظر لا يكره لان الصغار جدا لا تعبد¹</p>	<p>اگر تصویر اتنی چھوٹی ہو کہ دیکھنے والے کیلئے واضح نہ ہو تو مکروہ نہیں اس لئے کہ اتنی چھوٹی تصویروں کی پرستش نہیں ہوتی۔ (ت)</p>
--	---

¹ الهداية كتاب الصلوة باب ما يفسد الصلوة وما يكره فيها المكتبة العربية كراچی ۱۴۲/۱

فتح القدير میں ہے:

فليس لها حكم الوثن فلا تكرر في البيت ¹	لذا ایسی تصویر کے لئے حکم صنم نہیں لہذا اس کا گھر میں رکھنا مکروہ نہیں۔ (ت)
---	---

اور اس بارے میں امیر المومنین فاروق اعظم و حضرت عبداللہ بن مسعود و حذیفہ بن الیمان و نعمان بن مقرن و عبداللہ بن عباس و ابو ہریرہ و ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہم صحابہ اور سیدنا دانیال علیہ الصلوٰۃ والسلام سے آثار مروی و مذکور ہیں کما بینہا فی الحلیۃ (جیسا کہ انہیں حلیہ میں بیان فرمایا۔ ت)

(۲) سر بریدہ یا چہرہ محو کردہ کہ اس کی بھی عبادت نہیں ہوتی، اور بھنویں اور آنکھیں مٹا دینا کافی نہیں، نہ چاروں ہاتھ پاؤں کاٹ دینا نفی کراہت کرے۔ تبیین و بحر میں ہے:

مقطوعة الرأس لا تكرر لانها لا تعبد بدون الرأس عادة ولا اعتبار بأزالة الحاجبين او العينين لانها تعبد بدونهما ²	سر بریدہ تصویر رکھنا مکروہ نہیں اس لئے کہ بغیر سر عادتاً اس کی عبادت نہیں کی جاتی لیکن دونوں برو اور دونوں آنکھیں مٹا دینے کا کچھ اعتبار نہیں، اس لئے کہ ان کے بغیر بھی اس کی عبادت کی جاتی ہے۔ (ت)
--	---

ہدایہ میں فرمایا:

محو الرأس ليس بتمثال لانه لا يعبد بدون الرأس ³	اگر سر محو کر دیا جائے یعنی مٹا دیا جائے تو وہ تصویر اور مورتی نہ رہے گی کیونکہ بغیر سر اس کی عبادت نہیں کی جاتی (ت)
---	--

عنایہ میں ہے:

انه لا يعبد بلاراس فکان كالجمادات ⁴	اگر سر نہ ہو تو اس کی عبادت نہ ہوگی کیونکہ وہ محض بے جان چیزوں کی طرح ہے۔ (ت)
--	---

¹ فتح القدير كتاب الصلوة باب ما يفسد الصلوة وما يكره فيها مكتبة نورية رضوية سكر ۱/ ۳۶۳

² تبیین الحقائق كتاب الصلوة ۱/ ۶۶ و بحر الرائق كتاب الصلوة باب ما يفسد الصلوة ۱/ ۲۸

³ الهداية كتاب الصلوة باب ما يفسد الصلوة الخ المكتبة العربية كراچی ۱/ ۱۲۲

⁴ العناية شرح الهداية على هامش فتح القدير باب ما يفسد الصلوة مكتبة نورية رضوية سكر ۱/ ۳۶۳

خلاصہ فتح وحلیہ و بحر میں ہے:

واللفظ له لا اعتبار بقطع اليدين او الرجلين ¹ اھو كذا هو في الخلاصة ثم الحلية بحرف التردد ولفظ المحقق لو قطع يديها ورجليها لا ترفع الكراهة ² اھ اعني بحرف الجمع وهو المراد۔	بحر الرائق کے الفاظ یہ ہیں: اگر دونوں ہاتھ اور دونوں پاؤں کٹے ہوئے ہوں تو ان کا کچھ اعتبار نہیں اھ اور اسی طرح خلاصہ اور پھر حلیہ میں حرف تردد (لفظ او) کے ساتھ ہے اور محقق کے الفاظ یہ ہیں: اگر دونوں ہاتھ اور دونوں پاؤں کاٹ ڈالے تو کراہت ختم نہ ہوگی اھ میری مراد یہ ہے کہ (یہاں پر عبارت) حرف جمع (یعنی لفظ واؤ کے ساتھ) ہے اور یہی مراد ہے۔ (ت)
---	--

غنیہ میں دونوں مسئلہ صغیرہ ومقطوعہ الراس کی تعلیل میں لکھا:

لانها لا تعبد فان تغى التشبه الذى هو سبب الكراهة ³ ۔	اس لئے کہ (تصویر صغیر اور مقطوع الراس) کی عبادت نہیں کی جاتی، لہذا وہ شبہ زائل ہو گیا جو کراہت کا سبب ہے۔ (ت)
---	--

(۳) شمع یا چراغ یا قندیل یا لیمپ یا لائٹن یا فانوس نماز میں سامنے ہو تو کراہت نہیں کہ ان کی عبادت نہیں ہوتی اور بھڑکتی آگ
اور دیکتے انگاروں کا تنور یا بھٹی یا چولہا یا انگیٹھی سامنے ہوں تو مکروہ کہ مجس ان کو پوجتے ہیں، عنایہ میں بعد عبارت مذکورہ آنفا ہے:

فصار كالصلوة الى شمع او سراج في انهما لا يعبدان و يكره لو كان بين يديه كانون فيه جمر او نار موقدة ⁴ ۔	پھر وہ شمع یا چراغ کی طرح ہے کہ ان کی طرف منہ کر کے نماز پڑھے کیونکہ ان کی عبادت نہیں کی جاتی (لہذا کراہت نہیں) لیکن نماز مکروہ ہے جبکہ نمازی کے سامنے ایسا چولہا رکھا ہو کہ جس میں بھڑکتی ہوئی آگ کے انگارے ہوں۔ (ت)
---	--

¹ بحر الرائق کتاب الصلوة باب ما یفسد الصلوة وما یکرہ فیہا بیچ ایم سعید کمپنی کراچی ۲/۲۸

² فتح القدیر کتاب الصلوة باب ما یفسد الصلوة وما یکرہ فیہا مکتبہ نوریہ رضویہ سکر ۱/۳۶۳

³ غنیہ المستملی شرح منیة المصلی فصل کراهية الصلوة سهیل اکیڈمی لاہور ص ۳۵۹

⁴ العنایة شرح الهدایة علی ہامش فتح القدیر باب ما یفسد الصلوة مکتبہ نوریہ رضویہ سکر ۱/۳۶۳

فتح زیر مسئلہ شمع ہے:

لانہم لایعبدونہ بل الضرام جبر او ناراً ^۱ ۔	اس لئے کہ مشرکین اس کی عبادت نہیں کرتے بلکہ بھڑکتے انگارے یا آگ کی۔ (ت)
---	---

تبیین الحقائق و بحر الرائق میں ہے:

قال رحمہ اللہ تعالیٰ او شمع او سراج لانہما لایعبدان والکراہۃ باعتبارہا وانما یعبدھا المجوس اذا کانت فی الکانون وفيہا الجبر اوفی التنور فلا یکرہ التوجہ الیہا علی غیر ذلک الوجہ ^۲ اھ اقول: البحر تبع التبیین فی قولہ والکراہۃ باعتبارہا فرجع الی الصواب۔	دونوں نے فرمایا (اللہ تعالیٰ ان پر رحم فرمائے) شمع یا چراغ کی طرف (بحالت نماز منہ کرنا مکروہ نہیں اس لئے کہ ان دونوں کی عبادت نہیں کی جاتی، اور کراہت عبادت کی وجہ سے ہوا کرتی ہے، اور آتش پرست آگ کی عبادت کرتے ہیں جبکہ چولہے اور تنور میں آگ کے انگارے ہوں۔ لہذا اس کی طرف رخ کرنا بغیر اس وجہ کے ہو تو مکروہ نہیں اھ اقول: (میں کہتا ہوں) مصنف بحر الرائق نے تبیین کے اس قول "کراہت بلحاظ عبادت ہوتی ہے" میں اس کا اتباع کیا لہذا وہ راہ صواب کی طرف لوٹ گیا۔ (ت)
--	---

کافی میں ہے:

ان قطع الراس فلا یأس بہ لانہ لایعبد بلا راس ولہذا لوصلی الی تنور او کانون فیہ نار کرہ لانہ یشبہ عبادتہا والی قندیل او شمع او سراج لا لعدم التشبہ ^۳ ۔	اگر تصویر کا سر کاٹ دیا جائے تو اس میں کوئی حرج نہیں اس لئے کہ بغیر سر تصویر کی عبادت نہیں کی جاتی۔ لہذا اگر ایسے چولہے یا تنور کی طرف نماز پڑھے کہ جس میں آگ ہو تو مکروہ ہے کیونکہ اس کی عبادت کے مشابہ ہے، اور اگر قندیل یا شمع یا چراغ کی طرف (منہ کر کے نماز پڑھے) تو کراہت نہیں، اس لئے کہ اس میں کوئی تشبہ عبادت نہیں۔ (ت)
---	--

^۱ فتح القدير كتاب الصلوة فصل ويكره للمصلی مكتبة نوريه رضويه كھر ۱/۳۶۴

^۲ تبیین الحقائق كتاب الصلوة باب ما یفسد الصلوة الخ المطبعة الكبڑی بولاق مصر ۱/۱۶۷، بحر الرائق كتاب الصلوة باب ما یفسد الصلوة

الخ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۳۲/۳

^۳ الكافي شرح الوافي

محیط امام شمس الائمہ سرخسی پھر ہندیہ میں ہے:

من توجه فی صلوتہ الی تنور فیہ نار نتوقد اوکانون فیہ نار یکرہ ولو توجه الی قندیل الی سراج لم یکرہ ^۱ ۔	جو شخص اپنی نماز میں ایسے تنور یا چولہے کی طرف منہ کرے کہ جس میں آگ بھڑک رہی ہو تو کراہت ہوگی، لیکن اگر قندیل یا چراغ کی طرف منہ کرے تو کراہت نہ ہوگی۔ (ت)
---	--

فتاویٰ امام اجل قاضی خاں میں ہے:

یکرہ ان یصلی و بین یدیہ تنورا وکانون فیہ نار موقدة لانه یشبه عبادۃ النار وان کان بین یدیہ سراج او قندیل لایکرہ لان لایشبه عبادۃ النار ^۲ ۔	یہ مکروہ کہ آدمی (اس حالت میں نماز پڑھے) کہ اس کے آگے ایسا تنور یا چولہا ہو کہ جس میں آگ بھڑک رہی ہو، اس لئے کہ یہ صورت عبادت آگ کے مشابہ ہے اور اگر اس کے سامنے چراغ یا قندیل ہو تو مکروہ نہیں کیونکہ یہ عبادت آگ کے مشابہ نہیں۔ (ت)
--	---

اسی طرح اس سے لایکرہ تک خزانیہ المفتین میں ہے:

اقول: هذه نصوص الائمة الاجلة فسقط ما فی القنیة ان المجوس یعبدون الجبر لا النار الموقدة ^۳ اھوان تبعه فی الدرر التمرتاشی ثم ^۴ السید ابوالسعود الازھری ثم السید الطحطاوی فی حاشیة المراق وایضا الدرر ولفظہ لان المجوس لا یعبدون اللہ بل الجبر ^۵ اھو مثله فی مجمع الانھر و اشار	اقول: (میں کہتا ہوں) یہ جلیل القدر ائمہ کی تصریحات ہیں۔ لہذا قنیہ میں جو ہے وہ ساقط ہو گیا کیونکہ آتش پرست آگ کے انگاروں کی عبادت کرتے ہیں نہ کہ آگ کے شعلوں کی اھ مصنف در مختار، امام ترمذی، سید ابوسعود ازہری، سید طحطاوی حاشیہ مراقی الفلاح اور مصنف الدرر ان سب بزرگوں نے اس کا اتباع کیا ہے، اور اس کے الفاظ یہ ہیں: مجوس آگ کے
--	--

^۱ فتاویٰ ہندیہ بحوالہ محیط السرخسی کتاب الصلوۃ الباب السابع الفصل الثانی نورانی کتب خانہ پشاور ۱۰۸/۱

^۲ فتاویٰ قاضی خان کتاب الصلوۃ باب الحدث فی الصلوۃ وما یکرہ فی الصلوۃ نوکشتور لکھنؤ ۵۷/۱

^۳ القنیة المنیة کتاب الکراہیة باب الکراہة فی الوضوء وکیفیات الصلوۃ مطبوعہ کلکتہ ص ۱۴۹

^۴ الدر المختار کتاب الکراہیة باب ما یفسد الصلوۃ وکیفیات الصلوۃ مطبع مجتبائی دہلی ۱/۹۳، فتح المعین بحوالہ ترمذی کتاب الکراہیة

باب ما یفسد الصلوۃ وکیفیات الصلوۃ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۱/۲۴۶

^۵ الدرر الحکام شرح غرر الاحکام باب ما یفسد الصلوۃ وکیفیات الصلوۃ میر محمد کتب خانہ کراچی ۱/۱۱۰

<p>شعلوں کی عبادت نہیں کرتے بلکہ آگ کے انگاروں کی عبادت کیا کرتے ہیں اھ اور اسی طرح مجمع الانہر میں ہے، اور علامہ شرنبلالی نے مراقی الفلاح میں اس کی طرف اشارہ کیا ہے، پھر خود علامہ زاہدی نے اس کے ضعف کی طرف لفظ قیل کے ساتھ اس کی تعبیر فرمائی، چنانچہ اس کے بعد اس نے کہا یہاں تک کہ یہ کہا گیا ہے کہ شعلہ زن آگ کی طرف (نماز میں منہ کرنا) مکروہ نہیں اھ۔ اقول: (میں کہتا ہوں) اگر یہ بات صحیح ہے کہ آتش پرست نری آگ کی عبادت نہیں کرتے تو اس کی تعبیر لفظ قیل کے ساتھ کرنے کا کیا مطلب ہے، مگر یہ کہ کہا جائے کہ شعلہ زن آگ بہت کم انگاروں سے خالی ہوتی ہے، لیکن یہ موجب اشکال ہے۔ بلکہ انگاروں پر صرف آخر میں مشتمل ہوتی ہے (اور یہ بھی غور کرنا چاہئے کہ) بسا اوقات آگ، گھاس اور اس جیسی چیزوں سے جس میں بالکل (برائے نام بھی) انگارے نہیں ہوتے۔ واللہ تعالیٰ اعلم</p>	<p>الیہ الشرنبلالی فی مراقبہ ثم الزاہدی نفسہ اظہر ضعفہ اذ قال بعدہ حتی قیل لا تکرہ الی النار الموقدۃ^۱ اھ۔ اقول: ان کان صحیحاً انہم لایعبدونہا فبما معنی تعبیر هذا القیل بقیل الا ان یقال ان الموقدۃ فلما تخلو عن جمر وفیہ نظر بل لا تشمل علیہ الاقرب الانتہاء ثم ربما تكون الموقدۃ من حشیش ونحوہ ولا جمر ثلثہ واللہ تعالیٰ اعلم۔</p>
--	---

(۴) مصحف شریف

(۵) تلوار وغیرہ ہتھیار کا سامنے ہونا مکروہ نہیں کہ ان کی عبادت نہیں ہوتی۔

<p>جیسا کہ تین کتابوں اور عام کتابوں میں مذکور ہے اور امام زیلعی کے الفاظ یہ ہیں ان دونوں کی (مصحف شریف اور تلوار کی) عبادت نہیں کی جاتی۔ اور کراہت باعتبار عبادت ثابت ہوتی ہے اور مصحف شریف کی طرف منہ کرنا، اس میں اس کی تعظیم، اور ہمیں اس کی تعظیم کرنے کا حکم دیا گیا ہے۔ (ت)</p>	<p>كما فی الكتب الثلاثة وعامة الكتب ولفظ الامام الزیلعی، انہما لایعبدان وباعتبارها تثبت الکراہۃ و فی استقبال المصحف تعظیہ وقد امرنا بہ^۲۔</p>
--	---

^۱ القنیۃ المبنیۃ کتاب الکراہیۃ باب الکراہیۃ فی الوضوء الخ مطبوعہ مکتبۃ الاندلیس ۱۳۹^۲ تبیین الحقائق کتاب الصلوۃ باب ما یفسد الصلوۃ الخ المطبوعۃ الکبریٰ بولاق مصر ۱۶۷۱

اقول: (میں کہتا ہوں) یہ وہی فرق نفیس ہے کہ صدر کلام میں فقیر نے گزارش کیا،

ولفظ البحر اما المصحف فلان في تعذيبه تعذيبه وتعذيبه عبادة والاستخفاف به كفر فأنضمت هذه العبادة الى عبادة اخرى فلا كراهة ^۱ اه فاحفظه فانه ينفعك۔	بحر الرائق کے الفاظ یہ ہیں رہا مصحف تو اس کی تقدیم میں اس کی تعظیم ہے اور اس کی تعظیم بلاشبہ عبادت ہے اور اس کا استخفاف کفر ہے۔ پھر یہ عبادت ایک دوسری سے پیوستہ ہو گئی لہذا بالکل کراہت نہ رہی اہ پھر اس کو یاد رکھئے بلاشبہ یہ آپ کو فائدہ دے گا۔ (ت)
---	---

(۶) تصویر صغیر قیاس فرما کر مستور سے بھی نفی کراہت کی، کہ ظاہر نہ ہونے میں اس کے مثل ہے جیسے جیب یا بٹوے میں روپیہ یا بعض ترکی ٹوپیوں میں کہ نصاریٰ کی بنائی ہوتی ہیں اندر کی جانب تصویر ہوتی ہے ان صورتوں میں نماز مکروہ نہیں مگر نا جائز تصویریں حفاظت سے رکھ چھوڑنا خود ہی منع ہے اگرچہ صندوق میں بند رکھے اور نہ کھولے اگرچہ وہاں نماز مکروہ نہ ہوگی۔ محیط و خلاصہ و حلیہ و بحر میں ہے:

رجل في يده تصاویر وهو يؤمر الناس لا تكبره امامته لانها مستور بالثياب فصار كصورة في نقش خاتم و هو غير مستبين ^۲ اه ولفظ الخلاصة اذا كانت في يده (وفي نسخة على يديه) وهو يصلى لا باس به لانه مستور بثيابه وكذا لو كانت على خاتمه ^۳ اه عزافي	کسی شخص کے بازو میں تصویریں ہیں اور لوگوں کی امامت کراتا ہے تو اس کی امامت مکروہ نہ ہوگی اس لئے کہ یہ تصویریں کپڑوں سے چھپی ہوئی ہیں اور اس کی مثال ایسی ہے جیسے انگوٹھی کے نقش میں تصویر ہو جبکہ وہ واضح نہ ہو اہ خلاصہ کے الفاظ یہ ہیں: اگر کسی کے بازو میں، اور ایک نسخہ میں ہے اس کے دونوں بازوؤں میں تصویر ہو اور وہ اس حالت میں نماز پڑھے تو کچھ حرج نہیں کیونکہ وہ کپڑوں سے ڈھانی ہوئی ہیں۔ اور اسی طرح اگر انگوٹھی پر تصویر ہو اہ
--	--

^۱ بحر الرائق کتاب الصلوة باب ما یفسد الصلوة وما یکرہ فیہا ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۳۱/۲

^۲ بحر الرائق بحوالہ المحيط کتاب الصلوة باب ما یفسد الصلوة وما یکرہ فیہا ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۲۷/۲

^۳ خلاصۃ الفتاویٰ کتاب الصلوة الجنس فیما یکرہ فی الصلوة مکتبہ حبیبیہ کوئٹہ ۵۸/۱

الحلیۃ العبارة الاولى للمحیط والخلاصة معاً و فرق فی البحر فاحسن وقال تحت قول المحیط وهو یفید ان المستبیین فی الخاتم تکرہ الصلوة معه¹ اهـ اقول: العادة ان الخاتم لا یكون علیها الا غیر مستبیین بل لعل الخاتم لا یحتمل الا ایاہ فقول المحیط وهو غیر مستبیین لبيان العلة الجامعة بین نقش الخاتم والمستور، قال البحر ویفید انه لا یکرہ ان یصلی و معه صرة او کیس فیہ دنانیر او دراهم فیہا صور صغار لاستتارها² اهـ واعترض فی النهر بان عدم الکراهة فی الصغار غنی عن التعلیل بالاستتار بل مقتضاہ ثبوتها اذا كانت منکشفة وسیأتی انہا لا تکرہ الصلوة لکن یکرہ کراهة تنزیہ جعل الصورة فی البیت لخبر ان الملائكة لا تدخل بیتاً

چنانچہ حلیہ میں پہلی عبارت کی محیط اور خلاصہ کی طرف نسبت کی، اور بحر رائق میں بہت اچھے انداز سے فرق کیا ہے، اور محیط کے قول کے ذیل میں فرمایا اور اس سے یہ فائدہ برآمد ہوا کہ اگر انگوٹھی میں نقوش واضح ہوں تو اس کے ساتھ نماز پڑھنا مکروہ ہے۔ اہ۔ اقول: (میں کہتا ہوں) عادت کے مطابق انگوٹھی پر نقوش واضح نہیں ہوتے بلکہ شاید انگوٹھی غیر واضح نقوش کے علاوہ کوئی اور دوسرا احتمال ہی نہیں رکھتی، لہذا محیط کا یہ کہنا کہ انگوٹھی کے غیر واضح نقوش ہوا کرتے ہیں، ایسی علت کے بیان کے لئے ہے جو انگوٹھی کے نقش مستور کے لئے جامع ہے۔ صاحب بحر رائق نے فرمایا: اس سے یہ فائدہ حاصل ہوا کہ اگر تھیلی یا بٹوہ میں درہم، دینار رکھے ہوں اور ان کے ساتھ نماز پڑھے جبکہ ان میں چھوٹی چھوٹی تصویریں ہوں تو کراہت نہ ہوگی اس لئے کہ وہ مستور ہیں اہ النہر الفائق میں اس پر اعتراض کیا کہ چھوٹی تصویروں میں بوجہ صغر عدم کراہت کے لئے کافی ہے لہذا تعلیل بالاستتار کی ضرورت نہیں بلکہ اس کا مقتضی ثبوت کراہت ہے جبکہ وہ کھلی ہوں۔ ابھی آئے گا کہ نماز مکروہ نہ ہوگی، لیکن گھر میں تصویر رکھنا مکروہ تنزیہی ہے اس حدیث کی بناء پر کہ "اس گھر میں فرشتے نہیں جاتے جس میں

¹ بحر الرائق کتاب الصلوة باب ما یفسد الصلوة وما یکرہ فیہا ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۲۷/۲

² بحر الرائق کتاب الصلوة باب ما یفسد الصلوة وما یکرہ فیہا ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۲۷/۲

فیه کلب اوصورة اه نقله فی المنحة¹ مقرا علیہ
 اقول: وهو كما قال وكان زيادة الصغار وقع وفاقا فان
 المعهود فی الدراهم والدنانیر ہی الصغار لكن فی قوله
 لكن ما قد علمت ان الصغار لا تکره فی البيت ایضا كما
 مرتصريحه عن الفتح، وقد تظافروا علی نقل
 آثار فیہما عن الصحابة رضی اللہ تعالیٰ عنہم وقد منّا
 عن الامام فخر الاسلام ان امساك الصورة علی سبیل
 التعظیم ظاہرا مکروه الخ فقید بالظاهر فغیره
 لا یؤثر کراهة لاف الصلوة ولا فی الامساك، قال البحر
 ویفید انه لو كان فوق الثوب الذی فیہ صورة ثوب
 ساتر له فانه لا یکره ان یصلی فیہ لاستتارها بالثوب
 الآخر واللہ سبحنہ اعلم² اه

کتا یا تصویر ہوا ہ منحت الخالق میں اس کا اقرار کرتے ہوئے
 اسے نقل فرمایا۔ اقول: (میں کہتا ہوں) اور وہ اسی طرح ہے
 جیسا کہ موصوف نے کہا ہے، گویا چھوٹے پن کا اضافہ اتفاقیہ
 واقع ہوا کیونکہ درہم و دینار میں نقوش تصویر کا چھوٹا ہونا ایک
 امر معہود ہے لیکن اس کے قول "لکن یکرہ" میں آپ جانتے
 ہیں کہ چھوٹی تصویر گھر میں ہو تو کوئی کراہت نہیں۔ جیسا کہ
 اس کی تصریح فتح القدیر کے حوالہ سے پہلے گزر چکی۔ ائمہ
 کرام نے صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے ایسے آثار نقل کرنے
 پر باہم اتفاق اور تعاون فرمایا اور ہم اس سے پہلے فخر الاسلام
 کے حوالے سے ذکر کر چکے ہیں کہ برملا کسی تصویر کو بطور
 تعظیم اٹھائے رکھنا مکروہ الخ موصوف نے اپنے کلام میں
 "الظاهر" کی قید لگائی، پس اس کا واضح مفہوم یہ ہے کہ اگر
 تصویر ظاہر نہ ہو تو پھر کراہت میں اس کا کوئی اثر نہیں، نہ نماز
 میں اور نہ اسے اٹھائے رکھنے میں، مصنف بحر الرائق نے
 فرمایا: اس سے یہ فائدہ برآمد ہوا کہ جس کپڑے میں کوئی
 تصویر ہو پھر اس کے اوپر کوئی دوسرا کپڑا ڈال کر اسے چھپالیا
 جائے تو پھر ایسے کپڑے پر نماز پڑھنی مکروہ نہیں اس لئے کہ وہ
 دوسرے کپڑے

¹ منحة الخالق علی البحر الرائق کتاب الصلوة باب ما یفسد الصلوة وما یکرہ فیہا بیچ ایم سعید کمپنی کراچی ۲/۲۷

² بحر الرائق کتاب الصلوة باب ما یفسد الصلوة وما یکرہ فیہا بیچ ایم سعید کمپنی کراچی ۲/۲۷

اقول: ولاقرة عين فيه لمن يمسك التصاوير في صندوقه لينظر فيها متى شاء فانها وان كانت مستورة مادامت في الصندوق لكنه يفتحه ويخرجها فتظهر فيأتى التحريم والامساك لامر ممنوع ممن فجر لا امسك امرأة ليفجر بها فهو في اثم الفجور حين لا يفجر لان الاعمال بالنيات. نسأل الله السلامة. بل لو امسكها ولم يقصد النظر فيها متى شاء. كان فيه حفظ ما فيه الفساد فكان كامساك الة اللهو ممن لا يضرب قال الامام الاجل قاضى خان في فتاواه لو امسك شيئاً من هذه المعازف والملاهي يكره ويأثم وان كان لا يستعملها لان امساك هذه الاشياء للهو عادة¹۔

سے چھپالیا گیا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ پاک و منزہ ہے، وہ سب سے زیادہ علم رکھنے والا ہے۔ اقول: (میں کہتا ہوں) اس میں کوئی آنکھوں کی ٹھنڈک نہیں اس آدمی کے لئے جو اپنے صندوق میں تصویریں بند کر رکھے اس مقصد کے لئے کہ جب چاہے صندوق کھول کر انہیں دیکھ لے، مذکورہ تصویریں اگرچہ صندوق میں بند ہونے کی وجہ سے مستور ہیں جب تک کہ صندوق میں ہیں لیکن جب وہ صندوق کو کھولے گا اور انہیں نکالے گا تو وہ سامنے آجائیں گی پھر حرمت پیدا ہو جائے گی کیونکہ کسی امر ممنوع کے لئے کسی چیز کو روکے رکھنا بھی ممنوع ہے، اس کی مثال اس آدمی جیسی ہے کہ جس نے کسی عورت کو اپنی نگرانی میں پابند کر رکھا تھا کہ موقع پر اس سے بدکاری کا ارتکاب کرے، پھر جس وقت تک وہ بدکاری نہ کرے گا اس وقت بھی بدکاری کرنے کے گناہ میں گرفتار ہوگا اور اس لئے کہ اعمال کا مدار انسانی ارادوں پر ہے، لہذا ہم اللہ تعالیٰ سے سلامتی کا سوال کرتے ہیں، بلکہ اگر اس نے اسے روک رکھا اور جب چاہے دیکھنے کا ارادہ بھی نہ کیا تو پھر بھی اس میں یہ خرابی ہے کہ اس نے اس صورت میں اسی چیز کی حفاظت کی جس میں فساد ہے اور اسی طرح یہ ہے کہ جیسے کوئی آدمی گانا بجانا نہیں کرتا لیکن گانے کے آلات و اسباب کو

¹ فتاویٰ قاضی خان کتاب الحظر والاباحہ فصل فی التسلیم الخ نو کشور لکھنؤ ۴/ ۹۳۔

اپنے پاس روکے رکھتا ہے چنانچہ ہمارے ایک جلیل القدر امام فقیہ قاضی خاں نے اپنے فتاویٰ میں ارشاد فرمایا کہ اگر کوئی شخص گانے بجانے اور لہو میں سے کسی چیز کو اپنے پاس روکے رکھے مکروہ ہے اور وہ اسی طرح کرنے سے گنہگار ہوگا اگرچہ انہیں اپنے استعمال میں نہ لائے، کیونکہ اس قسم کے آلات واسباب کو روکے رکھنا عادتاً کھیل تماشے کے لئے ہی ہوتا ہے۔ (ت)

(۷) چاند، سورج، ستاروں اور درختوں کی تصویریں نماز میں سامنے ہوں تو حرج نہیں کہ مشرکین نے اگرچہ ان اشیاء کو پوجا مگر ان تصویروں کی عبادت نہیں کرتے، سو منات اگرچہ معبد قمر تھا، سوم بمعنی قمر ہے اور ناتھ بمعنی مالک، مگر اس میں بت تھا جسے صورت روحانیت قمر قرار دیا تھا نہ شکل ہلالی یا قمری یا بدری کی تصویر، ردالمحتار میں درایہ شرح ہدایہ سے ہے:

اگر یہ کہا جائے سورج، چاند، ستارے اور سرسبز درختوں کی عبادت کی جاتی ہے (تو پھر ان کی تصویر کا کیا حکم ہے) ہم اس کے جواب میں عرض کرتے ہیں کہ اشیاء مذکورہ کی عین ذات کی عبادت کی جاتی ہے نہ کہ ان کی تصویروں کی اھ اقول: (میں کہتا ہوں) اس سے اس قول کا باطل ہونا واضح ہو گیا کہ ملا علی قاری نے مرقاۃ شرح مشکوٰۃ میں جس سے بحث کی، چنانچہ موصوف نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے سوا جس کی عبادت کی جائے اگرچہ وہ بے جان چیزوں میں سے ہو جیسے سورج اور چاند وغیرہ، تو مناسب یہ ہے کہ اس کی تصویر حرام قرار دی جائے اھ یہ جو کچھ فرمایا جیسا کہ آپ دیکھتے ہیں ایک بحث غریب ہے جو درجہ اعتبار سے ساقط ہے کیونکہ اس امر پر کوئی دلیل نہیں، اور نیز ائمہ کرام کے کلام میں اس کی کوئی نشانی موجود نہیں بلکہ وہ ایک مخالف کلام ہے، ان تمام اطلاقات کے لئے جو مذہبی کتابوں میں متون،

فان قيل عبد الشمس والقمر والكواكب والشجرة الخضراء قلنا عبد عينه لا تمثاله¹ اھ اقول: وبه ظهر بطلان ما بحث القاري في المرقاة اذ قال ما عبد من دون الله ولو كان من الجمادات كالشمس والقمر ينبغي ان يحرم تصويره² اھ وهو كما ترى بحث غريب ساقط لا دليل عليه ولا اثر له في كلام الائمة بل مخالف لاطلاقات جميع كتب المذهب متونا وشروحا وفتاوى والله الموفق هذا. ثم قال العلامة الكاكي فعلى هذا ينبغي ان يكره

¹ ردالمحتار كتاب الصلوة باب ما يفسد الصلوة وما يكره فيها دار احياء التراث العربي بيروت ۱/۳۳۶

² مرقاة المفاتيح شرح المشكوٰۃ المصباح كتاب اللباس باب التصاوير الفصل الاول ۸/۲۷۳

استقبال عن هذه الاشياء قال الشامي اي لانها عين
 ماعبد بخلاف ما لصورها واستقبل صورتها¹۔ اقول:
 تفریع عجیب وبحث غریب فالسافرون فی الفضاء
 والبحر بما لا یجدون ملجاء من استقبال الشمس فی
 العصر والقمر فیها وفي المغرب اوفی العشاء ولا محید
 لهم عن استقبال الکواکب فی العشاء واین یهرب
 المصلی فی الغیاض والریاض عن استقبال شجرة
 خضراء بل ربما لا یجد له سترة غیرها فیلجأ الیها
 بحکم الشرع وروی الامام احمد وابوداؤد وعن
 البقدا بن الاسود رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال ما رأیت
 رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ

شرح اور فتاویٰ کی صورت میں موجود ہیں، اور اللہ تعالیٰ ہی
 اس کی توفیق بخشے والا ہے، علامہ کاکی نے فرمایا کہ پھر تو اس بنا
 پر مناسب یہ ہے کہ ان تمام چیزوں کی بعینہ ذات کی طرف
 منہ کرنا مکروہ ہے، چنانچہ اور علامہ شامی نے فرمایا کہ تمام وہ
 چیزیں جن کی عبادت کی جاتی ہے ان کا عین ہیں، بخلاف اس کے
 کہ ان کی تصویر بنائیں اور پھر اس تصویر کی طرف منہ کریں
 اھ۔ اقول: (میں کہتا ہوں) یہ ایک عجیب تفریع اور نادر بحث
 ہے کہ مسافر کھلی فضا اور سمندر میں کوئی ٹھکانا نہیں پاتے،
 عصر کے وقت سورج کی طرف منہ کرنے سے اور چاند کی طرف
 منہ کرنے سے اور مغرب یا عشاء میں اور عشاء کے وقت ستاروں
 کی طرف منہ کرنے سے لوگ کہیں نہیں بھاگ سکتے۔ اور
 جنگلات اور باغات میں نمازی کہاں بھاگ کر جاسکتا ہے
 کیونکہ جنگلوں اور باغوں میں ہرے بھرے درختوں کی طرف
 منہ کرنے سے بلکہ بسا اوقات وہ ان کے بغیر کوئی سترہ ہی نہیں
 پاتا، پھر حکم شریعت کی بنا پر ان کی طرف پناہ لیتا ہے، امام احمد
 اور امام ابوداؤد نے مقداد بن اسود سے روایت کی (اللہ تعالیٰ
 ان سے راضی ہو) موصوف نے فرمایا میں نے حضور علیہ
 الصلوٰۃ والسلام کو کسی

¹ رد المحتار بحوالہ معراج الدراية كتاب الصلوة باب ما يفسد الصلوة الخ دار احیاء التراث العربی ۴۳۶/۱

وسلم صلى الى عود ولا عمود ولا شجرة الا جعله على حاجبه الايسر او اليمين ولا يصمد له صمدا¹ ثم ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انما نهى عن الصلوة حين تشرق الشمس وحين تستوى وحين تتدلى للغروب ولم يقيدہ بكونها قبالة المصلى بل اينما كانت و لو وراء ظهرة و لو في غيم غليظ و علله بانها تكون اذ ذاك بين قرني الشيطان لا بانها عبدة من دون الرحمن و لعل شدة بعدها و القبر و النجوم تغنى عن السترة فلا بدى داود عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا صلى احدكم الى غير السترة فانه يقطع صلواته الحمار و الخنزير و اليهودى و المجوسى و المرأة و يجزئ عنه اذا مروا بين يديه على قذفة بحجر² و للطحاوى يكفيك

لکڑی، کسی ستون اور کسی درخت کی طرف نماز پڑھتے ہوئے نہ دیکھا مگر آپ نے انہیں اپنے دائیں یا بائیں برو کی طرف رکھا اور بالکل ان کی طرف سیدھ نہ فرمائی، اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے لوگوں کو اس وقت نماز پڑھنے سے روکا جب سورج چڑھ رہا ہو یا دوپہر کے وقت وسط آسمان میں ٹھہر جائے یا غروب کے قریب ہو جائے، اور اس کو اس بات سے مقید نہ کیا کہ وہ نمازی کے سامنے اور اس کے مقابل ہو بلکہ جہاں بھی ہو اس کے لئے یہی حکم دیا اگرچہ وہ اس کے پس پشت ہو اور گہرے بادل میں چھپا ہوا ہو، اور اس کی تعلیل یہ بیان فرمائی کہ اوقات مذکورہ میں سورج شیطان کے دو سینگوں کے درمیان ہوتا ہے نہ یہ کہ اس وقت خدائے رحمان کے علاوہ اس کی پرستش کی جاتی ہے شاید اس کی وجہ زیادہ دور ہونا ہے، چاند اور ستارے نمازی کو سترہ سے بے نیاز کر دیتے ہیں (مطلب یہ کہ ان کے آگے کسی اثر کی ضرورت نہیں) چنانچہ ابوداؤد میں حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حوالے سے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ذات گرامی سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا: اگر تم میں سے کوئی شخص بغیر سترہ کے نماز پڑھے تو گدھا، سور، یہودی، آتش پرست اور عورت اس کی نماز کو قطع کر دیتے ہیں، اور جب وہ اس کے آگے سے گزریں تو اس کی طرف سے یہی کافی ہے کہ ایک پتھر پھینکنے

¹ سنن ابی داؤد کتاب الصلوٰۃ باب اذا صلی الی ساریۃ او نحوھا آفتاب عالم پریس لاہور ۱/۱۰۰

² سنن ابی داؤد کتاب الصلوٰۃ باب ما یقطع الصلوٰۃ آفتاب عالم پریس لاہور ۱/۱۰۲

اذا كانوا منك قدر رمية¹ وفي صلوة الهندية عن التتار خانية ان كانت القبور وراء المصلی لا يكره فانه ان كان بينه وبين القبر مقدار مالوكان في الصلوة و يمر انسان لا يكره فھنھا ايضا لا يكره² اه اما الشجر، فاقول: كونهم عبدوا نوعا او شخصا من الشجر لا يلزم كراهة الاستقبال الا الى ذلك النوع او الشخص بخصوصه لا الى كل شجرة وليس ذلك مثل التمثال فان الحكم متعلق بنفسه من دون نظر الى كونه صورة ماعبدوه اولا كما سيأتيك تحقيقه ان شاء الله تعالى بخلاف الاعيان فلا يعتبر فيها الجنس بل خصوص ماعبد على وجه

کی مقدار دور ہو (یعنی اگر اتنی مقدار دور سے گزریں تو کوئی حرج نہیں) اور امام طحاوی کی روایت میں ہے (اے نمازی!) تجھے یہی کافی ہے کہ گزرنے والا تجھ سے ایک تیر پھٹکنے کی مقدار ہو۔ فتاویٰ عالمگیری بحث صلوة میں تاتار خانیہ کے حوالے سے منقول ہے اگر قبریں نمازی کے پس پشت ہوں تو کوئی کراہت نہیں بشرطیکہ نمازی اور قبر کے درمیان اتنی مقدار مسافت ہو کہ جتنی نماز میں نمازی کے آگے ہونی چاہئے کہ اگر کوئی آدمی اس کے آگے سے گزرے تو کراہت نہ ہو تو یہاں بھی اس قدر مسافت ہو تو کراہت نہ ہو گی اھ۔ رہا درختوں کا معاملہ، فاقول: (تو اس کے متعلق میں کہتا ہوں کہ) مشرکین کسی نوع یا کسی فرد معین درخت کی عبادت کرنے سے اس کی طرف منہ کرنے سے کراہت لازم آئے گی مگر یہ اس وقت ہوگا جبکہ اس نوع یا خصوصی فرد کی طرف منہ کرے اور یہ معاملہ ہر درخت کے ساتھ نہیں، اس کی وجہ یہ ہے کہ اس کا معاملہ تصویر جیسا نہیں اس لئے کہ حکم اس کی ذات سے وابستہ ہے اس پر نظر کئے بغیر کہ یہ اس کی تصویر ہے کہ جس کی پہلے مشرکین نے عبادت کی یا نہیں جیسا کہ ان شاء اللہ تعالیٰ عنقریب اس کی تحقیق تیرے پاس آجائے گی بخلاف اعیان (ذوات) کہ ان میں

¹ شرح معانی الآثار باب المرور بین یدی المصلی الخ (بیچ ایم سعید کمپنی کراچی ۱/۳۰۹)

² فتاویٰ ہندیہ الباب السابع الفصل الثانی نورانی کتب خانہ پشاور ۱/۱۰۷

عبد الا تری الی مامر من الفرق بین تنور فیہ نار
وبین شمع وسراج اولا تری ان النبی صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم کان یستتر فی صلوتہ براحلتہ ولم یمنعہ
عن ذلک کونہا من جنس الحيوان الذی یعبدہ
المشرون نوع البقر وعبدوا شخص عجل
السامری، اخرج الشيخان عن ابن عمر رضی اللہ
تعالیٰ عنہما ان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کان
یعرض راحلتہ فیصلی الیہا^۱، وفي الفتح ان استتر
بظہر جالس کان سترۃ وكذا الدابة واختلفوا فی
القائم^۲ اه وفيه وفي الهنديۃ عن النہایۃ قالوا حيلة
الراكب ان ينزل

جنس کا اعتبار نہیں کیا جاتا بلکہ اس میں جس کی عبادت کی جائے
جس وجہ پر عبادت کی جائے اس خصوص کو پیش نظر
رکھا جاتا ہے۔ کیا آپ نہیں دیکھتے اس گزشتہ فرق کو جو ایسے
تنور کہ جس میں آگ ہو اور شمع اور چراغ کے درمیان
کیا گیا ہے کیا آپ نہیں دیکھتے کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم اپنی نماز میں اپنی سواری (ناقہ) کو پردہ اور آڑ بناتے اور
اس روئے سے آپ کو یہ چیز نہ روکتی کہ ناقہ اس جنس حیوان
میں سے ہے کہ جس کی ایک قسم گائے کی مشرکین عبادت
کرتے رہے اور سامری کے بنائے ہوئے فرد معین بچھڑے کی
پرستش کرتے رہے، چنانچہ بخاری اور مسلم نے حضرت عبد
اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے حوالے سے تخریج فرمائی
کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام جب نماز پڑھنے کا ارادہ فرماتے تو اپنی
سواری (ناقہ) کو چوڑائی میں بٹھا دیتے پھر اس طرف منہ
کر کے نماز پڑھتے۔ فتح القدیر میں ہے اگر کسی بیٹھے ہوئے
شخص کی پیٹھ کو (نماز پڑھتے وقت) پردہ بنائے تو پھر اس کے
لئے سترہ کے قائم مقام ہے، اور کسی دوسرے جانور کا بھی یہی
حکم ہے، اور کھڑے ہونے والے شخص میں ائمہ کرام نے
اختلاف کیا ہے اہ اور اس میں اور فتاویٰ عالمگیری میں نہایت کے

^۱ صحیح البخاری کتاب الصلوٰۃ باب الصلوٰۃ الی الراحلة الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۲/۱۱

^۲ فتح القدیر کتاب الصلوٰۃ باب ما یفسد الصلوٰۃ وما یکرہ فیہا مکتبہ رضویہ سکھر ۱/۵۴۳

فِي جَعَلِ الدَّابَّةَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْمَصْلِيِّ فَتَصِيرُ هِيَ سِتْرَةً
فِيهِ^۱ اه فالذی تحرر بباتقرر کراہۃ استقبال
خصوص حیوان او شجر اخضر یعبده المشرکون ان
نوعاً فنوعاً او شخصاً فذلک الشخص عیناً دون غیرہ
من نوعہ بشرط ان لایکون بینہ وبين المصلی اکثر
مبايؤثم البار هذا مآظہر لی وارجو ان یکون صواباً
ان شاء اللہ تعالیٰ واللہ تعالیٰ اعلم۔

حوالے سے ہے۔ ائمہ فقہ نے فرمایا (سفر میں سترہ کے لئے تجویز
وتدبیر یہ ہے کہ نمازی کے آگے سے گزرنے والا سوار ہے تو زمین پر
اترے، پھر گزرنے والا اپنے اور نمازی کے درمیان اپنے جانور
کو آڑ بنالے، پس یہی اس کے لئے سترہ کی حیثیت رکھتا ہے اہ اور
جو کچھ اثبات کردہ حقیقت کے مطابق تحریر ہوا کہ مشرکین جن
چیزوں کی عبادت کرتے ہیں بر بنائے خصوص خواہ وہ حیوان ہو یا
کوئی سرسبز و شاداب درخت ہو، نماز میں اس کی طرف منہ
کرنا مکروہ ہے، اگر نوع ہو تو اس نوع کا یہی حکم ہے۔ اگر شخص (یعنی
فرد معین ہو تو) پھر عین (یعنی اس فرد معین کا یہی) حکم ہے۔ لہذا
اس نوع میں سے کوئی دوسرا مراد نہ ہوگا۔ بشرطیکہ اس کے اور
نمازی کے درمیان اتنی زیادہ مسافت نہ ہو کہ جس سے گزرنے والا
گناہگار ہوتا ہے۔ اور یہ وہ تحقیق ہے جو مجھ پر ظاہر ہوئے۔ اور مجھے
امید ہے کہ وہ ضرور مبنی بر صواب ہوگی بشرطیکہ اللہ تعالیٰ چاہے۔
اور اللہ تعالیٰ سب سے بڑا عالم ہے (ت)

ان تمام مسائل سے واضح ہوا کہ تشبیہ کے لئے اس شے کا جنس مایعبدہ المشرکون سے ہونا ضروری ہے،

اقول: (میں کہتا ہوں) اب یہاں متعدد سوال پیدا ہوتے ہیں:

اول: اعیان میں تو اس کے معنی ظاہر ہیں کہ خود وہی نوع یا شخص ہو جس کی عبادت مشرکین کرتے ہیں مگر تصویر میں ہر گز یہ
معنی نہیں شمس و قمر کی تصویر نہ گھر میں رکھنا مکروہ نہ نماز میں سامنے ہونے سے کراہت، حالانکہ وہ معبودان باطل ہیں، اور ہر
انسان و حیوان کی تصویر رکھنا بھی حرام، اور اس سے نماز بھی مکروہ، حالانکہ مشرکین ان سب کی عبادت نہیں کرتے، اس کا منشا کیا
ہے، وہ جو گزرا کہ شمس و قمر کے عین کی عبادت ہوتی ہے، نہ تصویر کی، یہاں بدرجہ اولیٰ وارد ہے کہ ان کے نہ عین کی عبادت
ہوتی ہے نہ تصویر کی، اگر کہئے وہ ذی روح نہیں یہ ذی روح ہیں، ہم کہیں گے یہی تو سوال ہے کہ جب مدار عبادت پر ہے تو معبود
باطل تو غیر ذی روح کی تصویر کیوں نہ منع و وجہ کراہت ہوئی، اور ذی روح

^۱فتح لحدید کتاب الصلوٰۃ باب ما یفسد الصلوٰۃ وما یکرہ فیہا مکتبہ نوریہ رضویہ سکر ۳۵۴/۱

غیر معبود کی تصویر کیوں حرام و موجب کراہت ٹھہری۔

دوم: سربریدہ و چہرہ محو کردہ کو استثناء فرمایا کہ ان کی عبادت نہیں ہوتی۔ ظاہر ہے کہ یہ نفی نفی امکان نہیں کہ مشرکوں کی بد عقلی سے کسی چیز کی عبادت محال کیا مستبعد بھی نہیں، جب وہ صرف لنگ اور جلسری کی پوجا کرتے ہیں تو ان کے ساتھ باقی بدن بھی اگر ہوا اور سر نہ ہوا تو کون مانع ہے مگر مراد نفی عادت ہے کہ تن بے سر کی عبادت ان کی عادت نہیں۔ تبیین الحقائق و بحر الرائق سے گزرا:

لانہا لاتعبد بدون الراس عادة ¹	اس لئے کہ بطور عادت، بغیر سر، تصویر کی عبادت نہیں کی جاتی (ت)
---	---

اب واضح سوال ہے کہ تصویر کے چاروں ہاتھ پاؤں کاٹ دینے کے بعد جواز کیوں نہ ہوا کہ ایسے لو تھڑے کی عبادت بھی ان کی عادت نہیں بلکہ بھنویں اور آنکھیں مٹا دینے پر بھی یہی سوال ہو سکتا ہے کہ اس حالت پر بھی عبادت کی عادت محل منع ہے، اگر کہنے بے سرو چہرہ حیات نہیں رہتی اور ان اعضاء کے بغیر ممکن ہے، ہم کہیں گے تو مدار حیات پر ہوا، نہ عادت عبادت پر، ہذا خلف حیات کو اس لئے تھا کہ اصل مناط یعنی عادة معبود ہونا بے حیات متقی ہے نہ اس لئے کہ حیات ہی اصل مناط ہے کہ وہ باقی ہو تو حکم ثابت رہے اگرچہ عادت عبادت معدوم ہو۔

سوم: سربریدہ و اطراف بریدہ میں تو موت و حیات سے فرق کر لیا چھوٹی تصویر اور اطراف بریدہ میں کیا فرق ہے، قابلیت حیات دونوں میں ہے اور عادة عبادت دونوں کی نہیں ہوتی بلکہ بڑی تصویر صرف مستور رہنے سے کیوں قابل استثناء ہو گئی، اتنا خارجی تغیر کہ صرف ایک ہیأت بدلی مفید ہوا اور یہ عظیم تغیر نفس جسم میں کہ چاروں ہاتھ پاؤں جڑ سے کاٹ دیئے کام نہ آیا حالانکہ پردہ ڈالنا اعزاز کا بھی پہلو رکھ سکتا ہے اور دست و پا کاٹ دینا صریح اہانت ہے۔

چہارم: کیا فرق ہے کہ زید یا مثلاً بکر کی تصویر گھر میں بے اہانت رکھنا حرام اور مانع ملکہ رحمۃ علیہم الصلوٰۃ والسلام، حالانکہ مشرکین نہ زید اور بکر کو پوجتے ہیں نہ ان کی تصویروں کو، اور گائے کا گھر میں بے اہانت رکھنا جائز حالانکہ وہ خود ان کی معبودہ باطلہ ہے اور باندھنا بغرض اہانت نہیں بلکہ حفظ ہے اور بہت گائے بیل بے باندھے بھی رکھے جاتے ہیں، اگر کہنے گائے کا رکھنا

¹ تبیین الحقائق باب ما یفسد الصلوٰۃ و ما یکرہ فیہا المطبعة الکبڑی بولاق مصر ۱۲۶۱، بحر الرائق باب ما یفسد الصلوٰۃ و ما یکرہ فیہا

دودھ کے لئے ہے اور تصویر سے کوئی غرض صحیح نہیں، ہم کہیں گے غرض صحیح کے چار درجے ہیں، ضرورت، حاجت، منفعت، زینت۔ گائے اگرچہ درجہ سوم میں ہے لوگ تصویر کو درجہ چہارم میں رکھتے ہیں تو بے غرض یہ بھی نہ ہوئی، معذرا اور اغراض بھی تصویر میں ہو سکتی ہیں مثلاً معرکہ جہاد کی تصویر جس میں اللہ عزوجل نے مسلمانوں کو کافروں پر غلبہ عطا فرمایا ہو کہ اس کے مشاہدہ سے مسلمانوں کی عزت کفار کی ذلت کا سماں نظر آئے گا نعت الہی کی یاد ہوگی ان بندگان خدا کی طرح دین کے لئے جانفشانی کا شوق پیدا ہوگا الی غیر ذلک من المصالح (اُن بیان کردہ فوائد کے علاوہ اور بھی بہت سے مصالح ہیں۔ ت) حالانکہ ان نیتوں سے بھی اس کا رکھنا حرام و ناجائز ہی ہے تو واجب ہوا کہ تصویر میں مایعبد کے وہ معنی لئے جائیں اور ایسا مناسط تجویز کیا جائے جس سے یہ سب سوالات مرتفع ہو جائیں اور تمام مسائل منع و اجازت اس پر منطبق آئیں **فاقول**: وبالله التوفیق (پھر میں اللہ تعالیٰ کی توفیق سے ہی کہتا ہوں۔ ت) یہاں مناسط منع، نہ صورت کی عبادت ہونا ہے نہ ذوالصورۃ کی، نہ اس کی نوع نہ جنس قریب کی۔ نہ اس کا اس حالت پر ہونا کہ ذوالصورۃ اس حال پر ہو تو زندہ رہے ان میں سے کچھ کسی وجہ پر، نہ وہ سوال مرتفع ہوں نہ فروع ملتئم بلکہ مناسط تصویر کا معنی و ثن میں ہونا ہے جیسا کہ محقق نے فتح میں اشارہ فرمایا:

حيث قال كما تقدم ليس لها حكم الوثن فلا تكراه في البيت ¹ ۔	جیسا کہ پہلے گزر چکا (کہ اس حالت میں) تصویر کے لئے حکم صنم نہیں، لہذا اس کا گھر میں ہونا مکروہ نہیں۔ (ت)
--	--

ولہذا صورت حیوانیہ کی تخصیص ہوئی کہ غیر حیوان کی تصویر بت نہیں، بت ایک صورت حیوانیہ مضامات خلق اللہ میں بنائی جاتی ہے تاکہ ذوالصورۃ کے لئے مراتب ملاحظہ ہو اور شک نہیں کہ ہر حیوانی تصویر مجسم خواہ مسطح کپڑے پر ہو یا کاغذ پر دستی ہو یا عکسی اس معنی میں داخل ہے تو سب معنی بت میں ہیں اور بت اللہ عزوجل کا مبعوض ہے تو جو کچھ اس کے معنی میں ہے اس کا بلا اہانت گھر میں رکھنا حرام اور موجب نفرت ملائکہ کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام اسی قدر سے بحمد اللہ تعالیٰ سب سوال حل ہو گئے تصویر کو اکب تصویر حیوانی نہیں کہ معنی بت میں ہو اور تصویر انسان و حیوان اگرچہ مشرکین ان کی عبادت نہ کرتے ہوں معنی بت میں ہے تو مبعوض رب العزت ہے، سوال اول

¹فتح القدیر کتاب الصلوٰۃ باب ما یفسد الصلوٰۃ وما یکفر فیہا مکتبہ نوریہ رضویہ سکر ۳۶۳/۱

حل ہوا، تنور صورت حیوانی ہی نہیں اور گائے ہے مگر خود مخلوق رب العزت نہ کہ مضامبات خلق اللہ میں مرآت ملاحظہ ہونے کو بنائی ہوئی کہ مبعوض الہی ہو تو یہ بھی معنی بت میں نہیں، سوال چہارم حل ہوا، پھر صورت حیوانی کہا جانا اور اس کے لئے مرآۃ ملاحظہ ہونا دونوں کا مدار چہرہ پر ہے، اگر چہرہ نہیں تو اسے صورت حیوانی نہ کہا جائے گا، اس پر ایک تو امین الوحی جبریل علیہ الصلوٰۃ والسلام کا قول گزرا کہ ان کے سر کاٹ دیجئے کہ ہیئت درخت پر ہو جائیں، دوسرے ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ارشاد گزرا کہ صورت سرکانام ہے جس کے سر نہیں وہ صورت نہیں، تیسرے امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ارشاد گزرا کہ سر کاٹ دیا تو صورت نہ رہی، چوتھے اس پر اول دلیل ارشاد اقدس حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ہے:

<p>تم میں سے جب کوئی شخص اپنے بھائی سے آمادہ جنگ ہو تو اس کے چہرے کو بچائے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم کو اپنی صورت پر پیدا فرمایا۔ امام مسلم نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اس کو روایت فرمایا۔ امام نووی نے اپنی شرح صحیح مسلم میں علیٰ صورتہ کے متعلق تین اقوال کی حکایت فرمائی ان میں سب سے زیادہ حمل والا قول یہ ہے کہ اس اضافت سے شرافت و اختصاص مراد ہے۔ اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد "ناقة الله" (اللہ تعالیٰ کی اونٹنی) کی طرح، اور جیسا کہ کعبہ شریف کے بارے میں کہا جاتا ہے "بیت اللہ" (اللہ تعالیٰ کا گھر) اور اسی طرح اس کے باقی نظائر و امثال اھ (ت)</p>	<p>اذا قاتل احدكم اخاه فليجنب الوجه فان الله خلق آدم على صورته، رواه¹ مسلم عن ابی ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ حکى النووى فى شرحه ثلثة اقوال امثلهما واعدلها واصحها واحملها ان المراد اضافة تشریف واختصاص كقوله تعالى ناقة الله وكما يقال فى الكعبة بيت الله ونظائره² اھ</p>
--	---

تکریم صورت کو صرف تعظیم و جہ پر مقصود فرمایا اور مرآۃ ملاحظہ ہونے کا وجوداً و عدماً اس پر دوران خود ظاہر چہرہ ہی سے معرفت ہوتی ہے چہرہ دیکھا اور باقی بدن کپڑوں سے چھپا ہے تو کہے گا میں اسے پہچانتا ہوں، اور چہرہ نہ دیکھا تو نہیں کہہ سکتا اگرچہ باقی بدن دیکھا ہو، ولہذا اگر عورت نے اپنا منہ کھول کر گواہوں کو دکھایا اور کہا میں لیلیٰ بنت زید ہوں اور کچھ اقرار یا عقد کیا گواہوں کو اس پر گواہی دینا جائز ہے اور انہیں اس کی زندگی بھر گواہان شناخت کی اصلاً حاجت نہیں کہ منہ دیکھ کر انہیں خود شناخت ہو گئی وہ اسے دیکھ کر

¹ صحیح مسلم کتاب البر والصلة باب النهی عن ضرب الوجه قدیمی کتب خانہ کراچی ۳۲۷/۲

² شرح صحیح مسلم للنووی مع صحیح مسلم باب النهی عن ضرب الوجه قدیمی کتب خانہ کراچی ۳۲۷/۲

بتا سکتے ہیں کہ یہی وہ عورت ہے جس نے ہمارے سامنے اقرار کیا اور اگر منہ کھول کر نہ دکھایا تو گواہان شناخت کے بعد بھی یہ گواہی نہیں دے سکتے کہ فلاں عورت نے یہ اقرار کیا بلکہ اتنا کہیں کہ ہمارے سامنے ایک عورت نے یہ اقرار کیا اور فلاں فلاں شہود نے ہم سے بیان کیا کہ یہ فلاں عورت ہے۔ عالمگیری میں ہے:

لو كشفت امرأة وجهها وقالت انا فلانة بنت فلان لا يحتاجون الى شهود المعرفة فان ماتت يحتاجون الى شاهدين يشهدان انها كانت فلانة بيت فلان واذا لم تسفر وجهها وشهد شاهدان انها فلانة بنت فلان لم يحل لهما ان يشهدا بذلك يعني على اقرار فلانة انما يجوز ان يشهدا ان امرأة اقرت بكذا وشهد عندنا شاهدان انها فلانة بنت فلان هكذا في الملتقط¹۔

اگر کسی عورت نے اپنے چہرے سے پردہ اٹھایا اور کہا میں فلاں دختر فلاں ہوں تو اس صورت میں لوگوں کو پوری زندگی شناخت کرانے کے لئے گواہوں کی ضرورت نہیں (اس لئے کہ چہرے سے پوری طرح شناخت اور تعارف حاصل ہو گیا) پھر اگر وہ مر جائے تو لوگوں کو اس بات کی ضرورت ہوگی کہ دو گواہ یہ گواہی دیں گے کہ فلاں، دختر فلاں ہے اور اگر اس نے اپنا چہرہ کھول کر نہ دکھایا تو پھر دو گواہ یہ گواہی دیں گے کہ وہ فلاں دختر فلاں ہے لیکن ان دو گواہوں کے لئے یہ جائز نہیں کہ وہ یہ گواہی دیں کہ وہ فلاں عورت ہے کہ جس نے اقرار کیا تھا۔ ہاں البتہ یہ جائز ہے کہ وہ یونہی گواہی دیں کہ ایک عورت نے اقرار کیا ہے اور ہمارے پاس دو گواہوں نے گواہی دی کہ وہ عورت فلاں دختر فلاں ہے، فتاویٰ ملتقط میں اس طرح مذکور ہے۔ (ت)

اسی میں فتاویٰ ظہیریہ سے ہے:

اختلف المشايخ في جواز تحمل الشهادة على المرأة اذا كانت متنقبة، بعض مشايخنا قالوا لا يصح التحمل عليها بدون رؤية وجهها وبعض مشايخنا توسعوا في هذه وقالوا

مشايخ کرام نے اس بارے میں اختلاف کیا ہے کہ جب عورت نقاب پوش ہو تو اس پر گواہی دینے کے جواز کی کیا صورت ہوگی، چنانچہ ہمارے بعض مشايخ نے فرمایا کہ چہرہ دیکھے بغیر عورت کے متعلق گواہی نہیں دی جاسکتی، لیکن ہمارے بعض مشايخ نے اس میں کچھ وسعت و گنجائش

¹ فتاویٰ ہندیہ کتاب الشهادات الباب الثاني ثورانی مکتب خانہ پشاور ۳/ ۴۵۳

یصح عند التعریف وتعریف الواحد کفی والمثنی
احوط والی هذا مال الشیخ الامام المعروف بخواهر
زاده والی القول الاول مال الشیخ الامام شمس
الاسلام الاوزجندی والشیخ الامام ظہیر الدین و
ضرب من المعقول یدل علی هذا فانما اجمعنا علی انه
یجوز النظر الی وجهها لتحمل الشهادة^۱ اهل قلت فقد
اجمعوا علی حصول المعرفة برؤية الوجه حتی جاز
التحمل اجباعاً وعلی عدمها بعدم معرفتها لم یجز
التحمل عند قوم اصلاً واحتیج لما التعریف عند
آخرین مقاصد۔

رکھی ہے، اور یہ فرمایا ہے کہ تعارف اور شہرت کے وقت اس
کے متعلق گواہی دینا صحیح ہے اور صرف ایک آدمی کی پہچان
کافی ہے اور دو میں زیادہ احتیاط ہے۔ چنانچہ شیخ امام جو خواہر
زادہ کے لقب سے مشہور ہیں اسی طرف مائل ہیں جبکہ شیخ
امام شمس الاسلام اوزجندی اور شیخ امام ظہیر الدین پہلے قول
کی طرف مائل ہیں چنانچہ معقول قسم اس پر دلالت کرتی ہے
اس لئے کہ ہم نے اتفاق کیا ہے کہ تحمل شہادت کے لئے
عورت کے چہرہ کی طرف دیکھنا جائز ہے اھ میں کہتا ہوں ائمہ
کرام نے اس بات پر اتفاق کیا ہے کہ چہرہ دیکھنے سے شناخت اور
معرفت حاصل ہوتی ہے یہاں تک کہ (اس صورت میں)
تحمل شہادت بالاتفاق جائز ہے، اور اگر رویت نہ ہو تو معرفت
نہ ہوگی لہذا بعض لوگوں کے نزدیک (اس صورت میں) تحمل
شہادت بالکل جائز نہیں۔ لیکن کچھ دوسروں کے نزدیک
مقاصد میں اس کے لئے شناخت کی ضرورت ہوتی ہے۔ (ت)

اہل تصویر ہی کو دیکھئے جو تصویر کسی کی یادگار کے لئے بنوائیں ہر گز بے چہرہ اس پر راضی نہ ہوں گے نہ اپنے مقصود کو مفید جانیں
گے اگرچہ باقی تمام بدن کی تصویر ہو اور بارہا نیم قد بلکہ صرف چہرہ پر قناعت کرتے اور اسے اپنے مقصد کے لئے کافی سمجھتے ہیں
جیسا کہ مصوروں میں بکثرت دائر و سائر اور سکے کی تصویروں سے ظاہر، اور خود یہ تصویر جس سے سوال ہے اس پر شاہد کہ اس کا
بنانا یادگار ہی کے لئے تھا اور نصف سینہ تک قناعت کی تو بدایہ ثابت ہوا کہ صرف چہرہ ہی وہ چیز ہے کہ تصویر کو معنی بت میں کرتا
ہے اور صرف چہرہ ہی اس معنی کے افادہ میں کافی ہوتا ہے تو یہاں جنس مایعبد سے مراد صرف معنی بت میں ہونا ہے اگرچہ نہ
خود وہ معبود مشرکین ہونہ اس کا ذوالصورۃ تو وہ اس حالت پر ہو کہ مشرکین اپنی عبادت کے لئے

^۱ فتاویٰ ہندیہ کتاب الشہادات الباب الثانی ثورانی کتب خانہ پشاور ۳/ ۵۲۲

عادتاً لازم رکھتے ہیں کہ یہ سب زوائد ہیں اور یہاں غیر ملحوظ۔ یہاں صرف اس قدر درکار ہے کہ تصویر کسی صورت حیوانیہ کے لئے مراقبہ ملاحظہ ہو اور اس کا مدار صرف چہرہ پر ہے تو قطعاً یہ سب تصویریں معنی بت میں ہیں اور ان کا مکان میں باعزاز رکھنا، نصب کرنا، چوکھٹوں میں رکھ کر دیوار پر لگانا یا پردے یا دیوار یا کسی اونچی رہنے والی شے پر اس کا منقوش کرنا اگرچہ نیم قد یا صرف چہرہ ہو یا دیوار گیروں پر انسان یا حیوان کے چہرے لگانا یا پانی کے ٹل کے منہ یا لاشی کی بالائی شام پر کسی حیوان کا چہرہ بنوانا یا ایسی کسی بنی ہوئی چیز کو رکھنا استعمال کرنا سب ناجائز و حرام و مانع دخول ملائکہ علیہم الصلوٰۃ والسلام اور اس مکان میں نماز یقیناً مکروہ، پھر اگر تشبہ خاص بھی پایا جائے جیسے مصلیٰ کے سامنے ہونا تو نماز مکروہ تحریمی واجب الاعادہ، کیا کوئی کہہ سکتا ہے کہ قد آدم آئینے جن میں اتنی بڑی بڑی آدمیوں اور جانوروں کی تصویریں ہوں دیوار قبلہ میں نصب کر کے ان کی طرف نماز پڑھنے میں نہ عبادت صورت کی مشابہت ہے نہ شرع مطہر کی مخالفت، حاشا ہر گز کوئی نہیں کہہ سکتا، تو ثابت ہوا کہ صواب عامہ کتب ائمہ کے ساتھ ہے جن میں صرف قطع راس و محو وجہ پر اکتفا فرمایا اور دیگر اعضاء کا ان پر قیاس ہر گز نہ روایۃ منقول نہ درایۃ مقبول۔ لاجرم سر بریدہ میں ممانعت نہ ہوئی کہ معنی بت میں نہ رہی، اور دست و پا بریدہ ناجائز ہوئی کہ معنی بت باقی سوال دوم حل ہوا، اتنی چھوٹی تصویر کہ نظر میں متمیز نہ ہو مراقبہ ملاحظہ نہیں کہ آپ ہی زیر ملاحظہ نہیں یونہی مستور کہ وہ بھی خود ملاحظہ سے مجبور، مراقبہ ملاحظہ ہونا تو اور دور، اور معنی بت کے حصول کو یہ بھی ضرور کہ مشرکین بتوں کو اسی لئے بناتے ہیں کہ ان کے آلہ مزعموہ باطلہ کے مراقبہ ملاحظہ ہوں تو یہاں بھی وہ معنی مفقود، سوال سوم حل ہوا،

<p>واللہ الحمد حمداً کثیراً طیباً مبارکاً فیہ کیا یحب ربنا ویرضی و صلی اللہ تعالیٰ علی سیدنا و مولینا و آلہ و صحابہ ابدالہا، ہکذا ینبغی التحقیق واللہ تعالیٰ ولی التوفیق وقد کان یختلج فی قلبی الکلام علیہ منذ ماں و کنت ارجو ان یفتح اللہ تعالیٰ بالحق فہذا</p>	<p>اللہ تعالیٰ کے لئے ہی بے حساب و شمار تعریف و توصیف ہے پاکیزہ، ایسی میں برکت رکھی گئی جیسا کہ ہمارا پروردگار پسند فرمائے اور اللہ تعالیٰ ہمارے آقا اور ہمارے مولا پر رحمت برسائے اور ان کی تمام آل اور ساتھیوں پر ہمیشہ رحمت ہو، اور مناسب یہ ہے کہ تحقیق اسی طرح ہونی چاہئے اور اللہ تعالیٰ ہی توفیق دینے کا مالک ہے۔ مدت سے میرے دل میں اس پر کلام کرنے کی بات کھٹک رہی تھی اور میں یہ بھی امید رکھتا تھا</p>
--	---

او ان یسرہ المولیٰ سبخنہ وتعالیٰ ولہ الحمد اقول وبہ انفصل ولله الحمد خلاف مانقلہ القہستانی عن المحيط فی اتخاذ الراس ونقلہ عنہ فی رد المحتار ولم یذکروا فیہ ترجیحاً فثبت بحمد اللہ تعالیٰ ترجیح المنع اقول: ثم لا یدہبن عنک وان المراد بالاتخاذ الاقتناء کما فی قول القہستانی بعدہ بأسطر، یکرہ اتخاذ الصور فی البیوت^۱، ثم قوله بعدہ لایکرہ اتخاذها^۲ ان صغرت اما اصطناعہ فلا یجوز بحال وان صرح علماءنا بجواز اتخاذ الانف والسن والاصبع من فضة لمقطوعها فان الفرق بین ما ذکرنا وبين اتخاذ الرأس مما لا یخفی علی بلید فضلا عن عاقل، واللہ تعالیٰ اعلم۔

کہ (اس معاملہ میں) اللہ تعالیٰ مجھ پر حق کھول دے گا یہاں تک کہ یہ وقت آپہنچا کہ جس میں اللہ تعالیٰ پاک اور برتر نے (اس عقدہ کو) مجھ پر آسان کر دیا لہذا اسی کے لئے تعریف و ستائش ہے اقول: (میں کہتا ہوں) جبکہ اللہ تعالیٰ کے لئے حمد و ستائش ہے اس سے وہ اختلاف الگ اور جدا ہو گیا کہ جس کو علامہ قہستانی نے محیط کے حوالے سے سر بنانے کے متعلق نقل کیا اور فتاویٰ شامی میں اس کو نقل فرمایا لیکن اس میں ائمہ کرام نے کوئی ترجیح ذکر نہیں، میں کہتا ہوں پھر آپ سے کہیں یہ بات رہ نہ جائے کہ یہاں اتخاذ سے اقتناء (حفاظت کرنا) مراد ہے جیسا کہ چند سطروں بعد علامہ قہستانی کا یہ قول موجود ہے گھروں میں حفاظت سے تصویریں رکھنا منع ہیں۔ لیکن اس کے کچھ بعد انہوں نے فرمایا کہ اگر تصویریں چھوٹی چھوٹی ہوں تو ان کا گھروں میں رکھنا مکروہ نہیں لیکن ان کا بنانا کسی حال میں بھی جائز نہیں، اگرچہ ہمارے علماء کرام نے یہ تصریح فرمائی کہ چاندی کی ناک، دانت اور انگلی بنانا جائز ہے اور اس کی وجہ ان کا مقطوع ہونا ہے اس لئے کہ جو کچھ انہوں نے ذکر فرمایا اس کے اور سر بنانے کے درمیان واضح فرق ہے جو کسی بے عقل سے بھی پوشیدہ نہیں چہ جائیکہ صاحب عقل سے مخفی رہ جائے، واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

راجا اقول: وبالله التوفیق (میں تعالیٰ کی توفیق ہی کے حوالے سے کہتا ہوں)

^۱ جامع الرموز کتاب الصلوة فصل ما یفسد الصلوة مکتبۃ الاسلامیہ گنبد قاموس ایران ۱۹۶/۱

^۲ جامع الرموز کتاب الصلوة فصل ما یفسد الصلوة مکتبۃ الاسلامیہ گنبد قاموس ایران ۱۹۵/۱

ایک اور نکتہ بدیعہ ہے جس پر متنبہ لازم، یہاں چار صورتیں ہیں:

اول: تصویر کی توہین مثلاً فرش پا انداز میں ہونا کہ اس پر چلیں پاؤں رکھیں یہ جائز ہے اور مانع ملائکہ نہیں اگرچہ بنانا بنوانا ایسی تصویروں کا بھی حرام ہے کما فی الحلۃ والبحر وغیرہما (جیسا کہ حلیہ، بحر الرائق اور ان دو کے علاوہ دوسری کتابوں میں مذکور ہے۔ ت)

دوم: جس چیز میں تصویر ہو اسے بلا اہانت رکھنا مگر وہ ترک اہانت بوجہ تصویر نہ ہو بلکہ اور سبب سے جیسے روپے کو سنبھال کر رکھنا زمین پر پھینک نہ دینا کہ یہ بوجہ تصویر نہیں بلکہ بہ سبب مال، اگر سکہ میں تصویر نہ ہوتی جب بھی وہ ایسی ہی احتیاط سے رکھا جاتا، یہ بحال ضرورت جائز ہے جس طرح روپے میں کہ تکریم تصویر مقصود نہیں اور بے تصویر کا یہاں چلنا نہیں اور اس پر سے تصویر مٹائیں تو چلے گا نہیں الضرورات تبيح المحظورات (ضرورتیں ممنوع کاموں کو مباح کر دیتی ہیں۔ ت) یوہیں اسٹامپ کی تصویریں اور ڈاک کے ٹکٹ، اگر ان کی تصویریں ایسی چھوٹی نہ ہوں کہ زمین پر رکھ کر کھڑے ہو کر دیکھنے سے تفصیل اعضا ظاہر نہ ہو جیسے اشرفی، مہر، اس کے رکھنے کا ویسے ہی جواز ہے کہ اس کی تصویریں ایسی ہی چھوٹی ہیں اور بلا ضرورت داخل کراہت کہ اگرچہ ترک اہانت دوسری وجہ سے ہے مگر لازم تو تصویر کی نسبت بھی آیا حالانکہ ہمیں اس کی اہانت کا حکم ہے، عنایہ سے گزرا:

نحن امرنا بأهانتها ^۱	ہمیں تصویروں کی توہین و تذلیل کا حکم دیا گیا ہے۔ (ت)
---------------------------------	--

تو ترک اہانت میں ترک حکم ہے اور ضرورت نہیں کہ حکم جواز لائے، چاقو وغیرہ جو تصویریں ہوتی ہیں اسی حکم میں داخل ہیں اگر بڑی ہوں تو انہیں مٹادے یا کاغذ وغیرہ لگا دے ورنہ مکروہ ہے۔ یہ بھی اس وقت کے رکھنے والے کو اس شے سے کام ہو تصویر مقصود نہ ہو ورنہ صورت سوم میں داخل ہوگا۔

سوم: ترک اہانت بوجہ تصویر ہی ہو مگر تصویر کی خاص تعظیم مقصود نہ ہو جیسے جہاں زینت و آرائش کے خیال سے دیواروں پر تصویریں لگاتے ہیں یہ حرام ہے اور مانع ملائکہ علیہم الصلوٰۃ والسلام کہ خود صورت ہی کا اکرام مقصود ہو اگرچہ اسے معظم و قابل احترام نہ مانا۔

چہارم: صرف ترک اہانت نہ ہو بلکہ بالقصد تصویر کی عظمت و حرمت کرنا، اسے معظم دینی سمجھنا، اسے تعظیماً بوسہ دینا، سر پر رکھنا، آنکھوں سے لگانا، اس کے سامنے دست بستہ کھڑا ہونا، اس کے لائے جانے

^۱ العنایۃ شرح الہدایۃ علی ہامش فتح القدیر کتاب الصلوٰۃ باب ما یفسد الصلوٰۃ مکتبہ نوریہ رضویہ سکر ۳۶۲/۱

پر قیام کرنا، اسے دیکھ کر سر جھکانا وغیر ذک افعال تعظیم بجالانا یہ سب سے اخبث اور قطعاً یقیناً اجملاً اشد حرام و سخت کبیرہ ملعونہ ہے اور صریح کھلی بت پرستی سے ایک ہی قدم پیچھے ہے اسے کوئی مسلمان کسی حال میں حلال نہیں کہہ سکتا اگرچہ لاکھ مقطوع یا صغیر یا مستور ہو، یہ قیدیں سب صورت سوم تک تھیں قصداً تعظیم تصویر ذی روح کی حرمت شدیدہ عظیمہ میں نہ کوئی تقیید ہے نہ کسی مسلمان کا خلاف متصور بلکہ قریب ہے کہ اس کی حرمت شدیدہ اس ملت خفیہ کے ضروریات سے ہو تو اس کا استحسان بلکہ صرف استحلال یعنی جائز جاننا ہی سخت امر عظیم کا خطرہ رکھتا ہے والعیاذ باللہ تعالیٰ (اور اللہ تعالیٰ کی پناہ۔ ت) صورت مذکورہ سوال یہی صورت چہارم ہے کہ اسے تبرک کے طور پر رکھنا اس کے سبب نزول برکت جاننا اسے برزخ ٹھہرانا رب عزوجل تک وصول کا ذریعہ بنانا یہ سب وہی سخت اشد کبیرہ ہے اور عادتاً اس حالت میں اس کے ساتھ وہی افعال تعظیم بجا لائیں گے جن کے حلال جانے پر تجدید اسلام مناسب ہے۔

نسأل الله السلامة ولاحول ولا قوة الا بالله العلي العظيم۔ ہم اللہ تعالیٰ سے (جان و ایمان کی سلامتی کا سوال کرتے ہیں۔ گناہوں سے بچنے اور بھلائی کرنے کی کسی میں طاقت نہیں مگر یہ کہ اللہ تعالیٰ بڑی شان والا توفیق عطا فرمائے۔ ت) ناواقف سمجھتے ہیں کہ حضور پُر نور سید الاسیاء، امام الافراد، وائب المراد باذن الجواد، غوث الاقطاب والاوتاد، سیدنا غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ (سادات کے سردار، افراد کے پیشوا، اللہ تعالیٰ تخی کی اجازت سے مرادیں پوری کرنے والے، قطبوں کے فریادرس اور اوتاد کے فریادرس، ہمارے آقا، سب سے بڑے فریادرس، اللہ تعالیٰ ان سے راضی ہو۔ ت) ان کی اس حرکت سے خوش ہوں گے کہ ان کے صاحبزادہ کی ایسی تعظیم کی حالانکہ سب سے پہلے اس پر سخت ناراض ہونے والے سخت غضب فرمانے والے حضور اقدس ہوں گے رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ اللہ تعالیٰ ہدایت و استقامت بخشے، آمین!

<p>اچانک جلدی میں کیا ہوا کام ایک رسالے کی صورت میں معرض وجود میں آگیا جبکہ اس کی ترتیب و تالیف نور و سرور کے مہینے کے نصف اول یعنی ماہ ربیع الاول ۱۳۳۳ھ میں ہوئی، لہذا مناسب معلوم ہوا کہ میں اس کا یہ نام رکھوں</p>	<p>واذ قد خرجت العجالة في صورة رسالة وكان ترصيفها في النصف الاول من شهر النور والسرور شهر ربيع الاول ۱۳۳۱ھ ناسب ان اسميها</p>
---	---

<p>بعطایا القدير في حكم التصوير^{۳۳} و صلى الله تعالى على سيدنا و مولينا محمد وآله و صحبه وسلم و الله سبحانه و تعالى اعلم و علمه جل مجدہ اتم و احکم۔</p>	<p>العطایا القدير في حكم التصوير (بے پایاں قوت و طاقت رکھنے والے پروردگار کے بے شمار عطیات و نوازشات سے تصویر کا حکم بیان کرنے کے بارے میں۔ ت) اور اللہ تعالیٰ درود و سلام ہمارے آقا اور ہمارے مولا پر بھیجے جو کہ محمد کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہیں اور ان کی آل اور سب ساتھیوں پر اور اللہ تعالیٰ پاک و برتر سب سے زیادہ علم رکھتا ہے اور اس کا علم کہ جس کی شان بڑی ہے سب سے زیادہ کامل اور سب سے زیادہ پختہ ہے (ت)</p>
--	---

رسالہ

العطایا القدير في حكم التصوير

ختم ہوا

جانوروں کا پالنا، لڑانا اور ان پر رحم و ظلم

مسئلہ ۲۵۱: از بلگرام شریف ضلع ہروئی محلہ میدان پورہ مرسلہ حضرت سید ابراہیم ۸ ذیقعدہ ۱۳۱۱ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ پالنا طیور جیسے طوطا، طوطی، لال، مینا، پڈی و خروس خانگی کا بغرض جی لگنے کے اور
لڑوانا ان کا علی الرسم کیسا ہے؟ بینواتوجروا (بیان فرمائیے اجر پائیے۔ ت)
الجواب:
لڑانا مطلقاً ناجائز و گناہ ہے کہ بے سبب ایذائے بیگناہ ہے حدیث صحیح میں ہے:

نہی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عن التحریش بین البہائم۔ رواہ ابو داؤد ^۱ و الترمذی و حسنہ و صححہ عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔	رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جانوروں کو (لڑائی پر) اکسانے اور آمادہ کرنے سے منع فرمایا ہے، ابو داؤد اور ترمذی نے اس کو روایت کیا ہے اور حضرت عبد اللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے حوالے سے اس کی تحسین و تصحیح فرمائی۔ (ت)
---	--

اور جانوران خانگی مثل خروس و مایان و کبوتر اہلی و غیر ہاکا پالنا بلاشبہ جائز ہے جبکہ انہیں

^۱ سنن ابی داؤد کتاب الجہاد باب فی التحریش بین البہائم آفتاب عالم پریس لاہور ۱/۳۶۶، جامع الترمذی ابواب الجہاد باب فی التحریش
بین البہائم ابن کثیر دہلی ۱/۲۰۴

ایذا سے بچائے اور آب و دانہ کی کافی خبر گیری رکھے، خود حدیث میں مُرغ سپید پالنے کی ترغیب ہے:

<p>امام بیہقی نے حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی ہے انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا مرغ نماز کے لئے اذان دیتا ہے جس کسی نے سفید مُرغ پالا وہ تین آفتوں سے محفوظ ہو گیا (شیطان کے شر سے (۲) جادوگر کے شر سے (۳) کاہن کے شر سے۔ اس باب میں حضرت ابوزید انصاری سے روایت ہے جو حارث نے اپنی سند میں ذکر کی ہے۔ حضرت انس بن مالک سے روایت ہے جو ابوالشیخ نے العظمتہ میں بیان فرمائی اور خالد نے بن معدان سے مرسلًا (یعنی سند کے ذکر کے بغیر) روایت ہے جو امام بغوی نے المعجم میں ذکر فرمائی۔ اور حارث اور دوسرے ائمہ کے نزدیک ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا اور حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے۔ (ت)</p>	<p>البیہقی عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال قال رسول اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الديک یؤذن بالصلوۃ من اتخذ دیکاً ابیض حفظ من ثلثۃ من شر کل شیطان وساحر وکاهن^۱ وفي الباب عن ابی زید الانصاری عند الحارث فی مسنده وعن انس بن مالک عند ابی الشیخ فی العظمتۃ وعن خالد بن معدان مرسلًا عند البغوی فی المعجم وعن ام المؤمنین وعن انس عند الحارث وعن غیرہم رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔</p>
--	---

مگر خبر گیری کی یہ تاکید ہے کہ دن میں ستر دفعہ پانی دکھائے کمزور فی الحدیث (جیسا کہ حدیث میں وارد ہوا ہے۔ ت) ورنہ پالنا اور بھوکا پیاسا رکھنا سخت گناہ ہے،

<p>کیونکہ یہ ظلم ہے اور کسی جانور پر ظلم کرنا ذمی (کافر) پر ظلم کرنے سے زیادہ سخت ہے جو کہ مسلمان پر ظلم کرنے سے بھی زیادہ سخت ہے، جیسا کہ در مختار میں اس کی تصریح فرمائی گئی ہے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا انسان کے گناہ کے لئے یہی کافی ہے کہ جس کی روزی کا</p>	<p>فأنه ظلم والظلم علی الحيوان اشد من الظلم علی الذمی الاشد من الظلم علی سلم کما نص علیہ فی الدر المختار^۲۔ وقد قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کفی بالمرء اثماً ان یضیع من</p>
--	---

^۱ کنز العمال عن ابن عمر رضی اللہ عنہما حدیث ۳۵۲۷۸ مؤسسة الرسالہ بیروت ۳۳۴/۱۲

^۲ الدر المختار کتاب الحظر والاباحۃ فصل فی البیع مطبع مجتبائی دہلی ۲/۲۴۹

یقول، رواہ الامام احمد ^۱ وابوداؤد والنسائی والحاکم والبیہقی عن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما بسند صحیح۔	وہ ذمہ دار ہو اس کو ضائع کر دے۔ امام احمد، ابوداؤد، نسائی، حاکم اور بیہقی نے صحت سند کے ساتھ حضرت عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے اس کی روایت فرمائی۔ (ت)
--	---

رہا جانور ان وحشی کا پالنا جیسے طوطی، مینا، لال، بلبل وغیرہ، عالمگیری میں قنیہ سے اس کی ممانعت نقل کی اگرچہ آب ودانہ میں تفصیر نہ کرے،

حيث قال حبس بلبلًا في قفس وعلفها لايجوز كذا في القنية ^۲ ۔	جیسا کہ صاحب قنیہ نے کہا کہ کسی نے بلبل پنجرے میں قید کیا ہو اور اگر اسے آب ودانہ دے تب بھی جائز نہیں، القنیہ میں اسی طرح مذکور ہے (ت)
--	--

مگر نص صریح حدیث صحیح واقوال ائمہ نقد و تنقیح سے صاف جواب و اباحت مستفاد ہے جبکہ خبر گیری مذکور بروجہ کافی بجا لائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۵۲: کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ قتل کرنا سانپ کا جائز ہے یا نہیں؟ بینوا تو جروا (بیان فرمائیے اجر پائیے۔ ت)

الجواب:

قتل سانپ کا مستحب ہے، اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کے قتل کا حکم کیا ہے یہاں تک کہ اس کے قتل کی حرم میں اور محرم کو بھی اجازت ہے اور جو خوف سے چھوڑ دے اس کے لئے لفظ لیس مٹی^۳ (وہ شخص مجھ سے یعنی میرے طریقے سے اسے کوئی تعلق نہیں۔ ت) حدیث میں وارد،

في صحيح البخارى قال عبد الله بينا نحن مع رسول الله تعالى عليه	بخاری شریف میں ہے کہ حضرت عبد اللہ بن مسعود نے فرمایا کہ ہم ایک دفعہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے
---	---

^۱ سنن ابی داؤد کتاب الزکوٰۃ باب صلاۃ الرحم آفتاب عالم پریس لاہور ۱/ ۲۳۸، مسند احمد بن حنبل عن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ

المکتب الاسلامی بیروت ۲/ ۱۶۰ و ۱۹۳ و ۱۹۵

^۲ فتاویٰ ہندیہ کتاب الکراہیۃ الباب الثلاثون فی المتفرقات نورانی مکتب خانہ پشاور ۵/ ۳۸۱

^۳ سنن ابی داؤد کتاب الادب باب فی قتل الحیات آفتاب عالم پریس لاہور ۲/ ۳۵۶

<p>ساتھ غار میں تھے جبکہ آپ پر سورہ مرسلٰت نازل ہوئی اور ہم نے اسی وقت آپ کے منہ مبارک سے اسے حاصل کیا جبکہ آپ کا مبارک دہن اس سے تروتازہ تھا، پھر اچانک وہاں ایک سانپ نکلا تو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا اسے مار ڈالو۔ ہم نے اس کے مارنے میں بڑی جلدی کی لیکن وہ ہم سے سبقت کرتے ہوئے بھاگ گیا۔ اس آپ نے یہ ارشاد فرمایا وہ تمہارے شر سے بچ گیا اور تم اس کے شر سے بچ گئے۔ (ت)</p>	<p>وسلم فی غار اذنزلت علیہ والمرسلٰت فالتقیناھا من فیہ وان فاکہ لربط بہا وخرجت حیة فقال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اقتلوھا قال فابتدرناھا فسبقتنا قال فقال وقیت شرکم کہا وقیتم شرھا¹۔</p>
---	---

اور اسی کے مثل مسلم و نسائی نے روایت کیا:

<p>صحیح مسلم شریف میں ہے کہ ایک آدمی حضرت عبد اللہ ابن عمر سے پوچھ رہا تھا کہ جب کوئی آدمی حالت احرام میں ہو تو وہ کون کون سے جانور مار سکتا ہے؟ آپ نے فرمایا کہ امہات المومنین میں سے ایک بی بی صاحبہ نے مجھ سے ارشاد فرمایا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے بحالت احرام بعض جانوروں کو مار ڈالنے کا حکم فرمایا اور وہ بعض یہ ہیں: (۱) کاٹنے والا کتا (۲) چوہا (۳) بچھو (۴) جیل (۵) کوا (۶) سانپ۔ ان سب کو مار ڈالنے کا آپ حکم فرمایا کرتے تھے اور فرمایا: نماز میں بھی ان کے بارے میں یہی حکم ہے۔ سنن نسائی میں ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام</p>	<p>وفی صحیح مسلم، سأل رجل ابن عمر ما يقتل الرجل من الدواب وهو محرم قال حدثني احدي نسوة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه كان يأمر بقتل الكلب العقور والفارة والعقرب والحديا والغراب والحية قال وفي الصلوة ايضا²۔ وفي سنن النسائي عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال خمس يقتلن محرم، الحية و</p>
---	--

¹ صحیح البخاری کتاب ابواب العبرہ باب ما يقتل المحرم من الدواب قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/۲۴، صحیح البخاری بدأ الخلق باب

خمس من الدواب قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/۲۶، صحیح البخاری کتاب التفسیر سورة ۷۷ قدیمی کتب خانہ کراچی ۲/۳۵-۳۴

² صحیح مسلم کتاب الحج باب ما یندب للمحرم الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/۳۸۲

<p>سے روایت ہے کہ آپ نے ارشاد فرمایا کہ پانچ جانور ایسے ہیں کہ انہیں محرم مار سکتا ہے: (۱) سانپ (۲) چوہا (۳) چیل (۴) سیاہ و سفید نشان والا کوا (۵) کاٹنے والا کتا۔ سنن ابوداؤد میں حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت ہے آپ نے ارشاد فرمایا کہ پانچ جانور ایسے ہیں کہ انہیں حدودِ حرم میں بھی مار ڈالنا حلال اور جائز ہے: (۱) سانپ (۲) بچھو (۳) چیل (۴) چوہا (۵) کاٹ کھانے والا کتا۔ صحیح مسلم میں ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے محرم کو منیٰ میں سانپ مار ڈالنے کا حکم فرمایا نیز سنن ابی داؤد میں حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت ہے کہ آپ نے ارشاد فرمایا کہ تمام سانپوں کو مار ڈالو پھر جو کوئی ان کے خون کے مطالبے سے خوف کھائے وہ مجھ سے نہیں۔ (ت)</p>	<p>والفأرة والحدأة والغراب الابقع والكلب العقور^۱ وفي سنن ابی داؤد عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال خمس قتلہن حلال فی الحرم الحیۃ والعقرب واحداۃ والفأرة والكلب العقور^۲۔ وفي صحیح مسلم ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم امر محرماً بقتل حیۃ^۳ بمعنی وفي سنن ابی داؤد عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال اقتلوا الحیات کلہن فمن خاف ثأرہن فلیس منی^۴۔</p>
--	--

لیکن قتل اسی سانپ کا کہ سپید رنگ ہے اور سیدھا چلتا ہے یعنی چلنے میں بل نہیں کھانا قبل انداز و تحذیر کے ممنوع ہے،

<p>سنن ابوداؤد میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے روایت ہے کہ تمام قسم کے سانپ مار ڈالو مگر وہ سفید سانپ جو اس طرح نظر آئے کہ گویا وہ چاندی کی چھڑی ہے۔ امام زیلعی نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ</p>	<p>فی سنن ابی داؤد عن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: اقتلوا الحیات کلہا الا الجان الابيض الذی کانہ قضیب فضۃ^۵ وروی الزیلعی عنہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اقتلوا</p>
--	---

^۱ سنن النسائی کتاب الحج باب یقتل المحرم من الدواب نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ۲/۲۵

^۲ سنن ابی داؤد کتاب المناسک باب یقتل المحرم من الدواب آفتاب عالم پریس لاہور ۱/۲۵۴

^۳ صحیح مسلم کتاب قتل الحیات قدیمی کتب خانہ کراچی ۲/۲۳۵

^۴ سنن ابی داؤد کتاب الادب باب فی قتل الحیات آفتاب عالم پریس لاہور ۲/۳۵۶

^۵ سنن ابی داؤد کتاب الادب باب فی قتل الحیات آفتاب عالم پریس لاہور ۲/۳۵۷

<p>ذالطیفین والابتر وایاکم والحية البيضاء فانها من الجن^۱ وفي الترمذی قال عبد الله بن المبارك انما يكره من قتل الحيات الحية التي تكون دقيقة كانها فضة ولا تلتوى في مشية^۲۔</p>	<p>آپ نے فرمایا کہ جس سانپ کی پیٹھ پر دو سفید خط ہوں یا وہ چھوٹی دُم والا ہو اسے مار ڈالو لیکن سفید سانپ کمرانے سے پرہیز کرو اس لئے کہ وہ جنات میں سے ہے۔ جامع ترمذی میں ہے کہ حضرت عبد اللہ ابن مبارک نے فرمایا اس سانپ کو مار ڈالنا مکروہ یعنی ناپسندیدہ عمل ہے جو باریک ہوتا ہے جو دیکھنے میں چاندی کی طرح ہے اور اپنی چال میں بل کھاتے ہوئے نہیں چلتا۔ (ت)</p>
--	--

اور اسی طرح وہ سانپ جو مدینہ کے گھروں میں رہتے ہیں بے انداز و تحذیر کے نہ قتل کئے جائیں مگر ذوالطیفین کہ اس کی پیٹھ پر دو خط سپید ہوتے ہیں اور ابتر کہ ایک قسم ہے سانپ کی بکود رنگ کوتاہ دم، اور ان دونوں قسم کے سانپوں کا خاصہ ہے کہ جس کی آنکھ پر ان کی نگاہ پڑ جائے اندھا ہو جائے، زن حاملہ اگر انہیں دیکھ لے حمل ساقط ہو کہ اس طرح کے سانپ اگر مدینہ طیبہ کے گھروں میں بھی رہتے ہوں تو ان کا مارنا بے انداز کے جائز ہے۔

<p>في صحيح مسلم قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان بالمدينة نفر من الجن قد اسلموا فمن رأى شيئاً من هذه العوامر فليؤذنه ثلاثاً فان بداله بعد فليقتله فانه شيطان^۳ اهـ والعوامر هي التي تسكن البيوت تؤذى وفي روايته ان لهذه البيوت عوامر فاذا رأيتم شيئاً هنأ فخر جوا</p>	<p>صحیح مسلم میں ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ارشاد فرمایا کہ مدینہ منورہ میں کچھ ایسے جنات ہیں جو مسلمان ہو گئے ہیں لہذا جو کوئی گھروں میں ان سے کسی کو آباد دیکھے تو تین مرتبہ انہیں آگاہ کر دے اگر اس کے بعد بھی ان میں سے کوئی دکھائی دے یعنی وہ غائب نہ ہو تو اسے مار ڈالا جائے اس لئے وہ شیطان ہے اہ عوامر وہ ہیں جو گھروں میں رہتے ہیں اور لوگوں کو ایذا پہنچاتے ہیں اور اسی کی روایت میں ہے کہ ان گھروں میں کچھ رہنے والے</p>
--	---

^۱ الاشباہ والنظائر بحوالہ الزیلعی الفن الثالث إدارة القرآن کراچی ۱۸۳/۲

^۲ جامع الترمذی ابواب الصيد باب فی قتل الحیات امین کپنی دہلی ۱۷۹/۱

^۳ صحیح مسلم کتاب قتل الحیات وغیرہا قدیمی کتب خانہ کراچی ۲۳۵/۲

<p>عليها ثلاثا فان ذهب والا فقتلوه فانه كافر¹ وفي رواية ان بالمدينة جنا قد اسلموا فاذا رأيتم منهم شيئا فاذنوه ثلاثة ايام فان بدا لكم بعد ذلك فاقتلوه انما هو شيطان² وفي سنن ابوداود. وقال القاضي عياض-</p>	<p>سانپ ہیں اگر تم ان میں سے یہاں کسی کو دیکھو تو اسے تین مرتبہ نکل جانے کا کہو، اگر وہ چلا جائے تو فبہا ورنہ اسے مار ڈالو کیونکہ وہ کافر ہے۔ اور ایک روایت میں ہے کہ مدینہ منورہ میں کچھ جن مسلمان ہو گئے ہیں اگر ان میں سے تم کسی کو گھروں میں دیکھو تو تین روز تک اسے متنبہ کرتے رہو لیکن اس کے بعد بھی وہ اگر دکھائی دے تو اسے مار ڈالو، اس لئے کہ وہ شیطان ہے۔ اور سنن ابی داؤد میں ہے اور قاضی عیاض نے فرمایا۔ (ت)</p>
--	--

لیکن بعض علماء نے قتل ان سانپوں کا کہ گھروں میں رہتے ہیں مطلقاً بے انذار کے ممنوع ٹھہرایا ہے اور منشاء اس کا اطلاق لفظ بیوت ہے بعض احادیث میں ہے:

<p>في صحيح مسلم كان ابن عمر يقتل الحيات كلهن حتى حدثنا ابولبابة بن عبدالمندر البدری ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن قتل جنان البيوت فامسك³ وفي رواية نهى عن قتل الجنان التي في البيوت⁴ انتهت، والجنان بجيم مكسورة و نون مفتوحة هي الحيات جمع جان وهي الحية الصغيرة وقيل</p>	<p>صحیح مسلم میں ہے کہ حضرت عبداللہ ابن عمر ہر قسم کے سانپوں کو مار ڈالتے تھے یہاں کہ کہ ابولبابہ بن عبدالمندر بدری نے بیان فرمایا کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے گھروں میں رہنے والے سانپوں کو مار ڈالنے سے منع فرمایا ہے تو پھر وہ اپنے اس عمل سے باز آ گئے۔ اور ایک روایت میں ہے کہ آپ نے گھروں میں رہنے والے سانپوں کو مار ڈالنے سے منع فرمایا اھ حدیث میں لفظ الجنان حرف جیم کے زیر اور نون کے زبر کے ساتھ متلفظ ہے جس کے معنی سانپ کے ہیں یہ لفظ جان کی جمع ہے اور جان چھوٹے سانپ کو</p>
--	--

¹ صحیح مسلم کتاب قتل الحیات وغیرہا قدیمی کتب خانہ کراچی ۲/۲۳۵

² صحیح مسلم کتاب قتل الحیات وغیرہا قدیمی کتب خانہ کراچی ۲/۲۳۵

³ صحیح مسلم کتاب قتل الحیات وغیرہا قدیمی کتب خانہ کراچی ۲/۲۳۴

⁴ صحیح مسلم کتاب قتل الحیات وغیرہا قدیمی کتب خانہ کراچی ۲/۲۳۴

الدقیقة الخفيفة وقيل الدقیقة البيضاء كذا قال النووی ^۱ ، وفي رواية انه قد نهى عن ذوات البيوت ^۲ ۔	کہتے ہیں، اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ باریک اور ہلکا پھلکا سانپ، اور یہ بھی کہا گیا کہ باریک اور سفید سانپ۔ امام نووی نے اسی طرح فرمایا ہے۔ ایک روایت میں ہے کہ آپ نے گھروں میں رہنے والے سانپوں کے مار ڈالنے سے ممانعت فرمائی۔ (ت)
---	--

مگر یہ مذہب ضعیف غیر مختار ہے اور جواب اس کا یہ ہے کہ یہاں مراد بیوت سے بیوتِ مدینہ ہیں، نہ بیوت مطلقاً اور احادیث مذکور جن میں اذن بیوت مقید ہے مفسر ان حدیثوں کے مفسر ہیں۔

قال الامام النووی قال البارزی لا تقتل حیات مدینة النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الا بانذارها كما جاء فی هذه الاحادیث فاذا انذرها ولم تنصرف قتلها واما حیات غیر المدینة فی جمیع الارض و البيوت والدور فیندب قتلها من غیر انذار لعصوم الاحادیث الصحيحة فی الامر بقتلها وقال الامام النووی ایضاً قالوا فاخذ بهذه الاحادیث فی استحباب قتل الحیات مطلقاً وخصت المدینة بالانذار للحديث الوارد فیها وسببه ما صرح به فی الحديث انه سلم طائفة من الجن بها ^۳ اه	امام نووی نے فرمایا کہ امام مارزی نے فرمایا کہ مدینہ منورہ کے سانپوں کو بغیر متنبہ کرنے کے نہ مارا جائے، جیسا کہ ان احادیث میں آیا ہے، پھر جب انہیں تنبیہ کرے اور اس کے باوجود وہ غائب نہ ہوں تو پھر مار ڈالے۔ لیکن جو سانپ مدینہ طیبہ کے علاوہ باقی زمین، مکانات اور گھروں میں رہتے ہوں مستحب ہے کہ انہیں بغیر ڈرائے مار ڈالا جائے۔ ان صحیح احادیث کی بنیاد پر جو سانپوں کو مار ڈالنے کے بارے میں وارد ہوئی ہیں امام نووی نے بھی فرمایا کہ اہل علم نے علی الاطلاق فرمایا ہے کہ سانپوں کو مار ڈالنے کے استحباب میں ان احادیث کو لیا گیا ہے، البتہ مدینہ منورہ کے سانپوں کی انذار یعنی ڈراوے کے ساتھ تخصیص کی گئی ہے یہ اس حدیث کی بنیاد پر ہے جو مدینہ شریف کے بارے
---	---

^۱ شرح مسلم للنوی مع صحیح مسلم کتاب قتل الحیات قدیمی کتب خانہ کراچی ۲/۲۳۵

^۲ صحیح مسلم کتاب قتل الحیات قدیمی کتب خانہ کراچی ۲/۲۳۴

^۳ شرح صحیح مسلم مع صحیح مسلم کتاب قتل الحیات قدیمی کتب خانہ کراچی ۲/۲۳۴

میں وارد ہوئی اور اس کا سبب وہ حدیث ہے کہ جس میں صراحت کی گئی کہ مدینہ طیبہ میں جنّات کا ایک گروہ مسلمان ہو گیا ہے۔ (ت)

اور طریقے انذار و تحذیر کے مختلف ہیں، ایک یہ کہ یوں کہا جائے میں تم کو قسم دلاتا ہوں اس عہد کی جو تم سے سلیمان بن داؤد علیہما السلام نے لیا کہ ہمیں ایدامت دو اور ہمارے سامنے ظاہر مت ہو۔

امام نووی نے فرمایا کہ انذار کی کیفیت کے متعلق قاضی عیاض کا ارشاد ہے کہ ابن حبیب نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے روایت فرمائی کہ آپ فرماتے تھے کہ سانپوں کو ڈرانے والا یوں کہے کہ میں قسم دلاتا ہوں اس عہد کی جو تم سے سلیمان بن داؤد (علیہما السلام) نے لیا تھا کہ ہمیں تکلیف نہ دو اور نہ ہمارے سامنے آؤ۔ (ت)	قال الامام النووي واما صفة الانذار فقال القاضی روى ابن حبيب عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه يقول انشد كن بالعهد الذي اخذ عليكم سليمان ابن داود ان لا تؤذونا ولا تظهرن لنا ¹ ۔
---	--

دوسرے یہ کہ اس طرح کہا جائے ہم تجھ سے سوال کرتے ہیں بوسیہ عہد نوح و عہد سلیمان ابن داؤد علیہم السلام کے کہ ہمیں ایدامت دے،

حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جب گھر میں کوئی سانپ دکھائی دے تو اس سے یوں کہو کہ ہم تجھ سے عہد نوح اور عہد سلیمان بن داؤد کے طفیل یہ سوال کرتے ہیں کہ ہمیں ایذا نہ پہنچاؤ (اگر وہ یہ عہد نہ مانیں اور دوبارہ گھر میں ظاہر ہوں تو انہیں مار ڈالو) امام ابو عیسیٰ ترمذی نے اس حدیث کو روایت کر کے فرمایا یہ حسن غریب ہے۔ (ت)	قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا ظهرت الحية في المسكن فقولوا لها انا نسئلك بعهد نوح وبعهد سليمان بن داود ان لا تؤذينا فان عادت فاقتلوا رواه ابو عيسى الترمذی ثم قال هذا حديث حسن غريب ² ۔
--	--

¹ شرح صحيح مسلم للنووي مع صحيح مسلم كتاب قتل الحيات قديمي كتب خانہ کراچی ۲۳۴/۱

² جامع الترمذی ابواب الصيد باب في قتل الحيات ابن کینی دہلی ۱۷۹/۱

تیسرے یہ کہ میں تمہیں قسم دلاتا ہوں اس عہد کی جو تم سے نوح علیہ السلام نے لیا میں تمہیں قسم دلاتا ہوں اس عہد کی جو تم سے سلیمان علیہ السلام نے لیا کہ ایذا مت دو۔

<p>کہا فی سنن ابی داؤد ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سئل عن حیات البیوت فقال اذا رأیتہ منہن شیئاً فی مساکنکم فقولوا انشدکن العهد الذی اخذ علیکن سلیمان ان لاتؤذوا فان عدن فآقتلوہن^۱۔</p>	<p>جیسا کہ سنن ابی داؤد میں ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے گھروں میں رہنے والے سانپوں کے متعلق پوچھا گیا تو فرمایا کہ جب تم لوگ اپنے گھروں میں سانپوں کی طرح کوئی چیز دیکھو تو ان سے یوں کہو کہ میں تمہیں اس عہد کی قسم دلاتا ہوں جو تم سے حضرت نوح نے لیا تھا میں تمہیں اس عہد کی قسم دلاتا ہوں جو تم سے حضرت سلیمان نے لیا تھا (ان دونوں پر سلام) کہ ہمیں ایذا مت دو۔ (ت)</p>
--	---

چوتھے یہ کہ لوٹ جاؤ کہ حکم سے۔

پانچویں یہ کہ مسلمان کی راہ چھوڑ دے۔

<p>قال الطحاوی یقال لہا ارجعی بأذن اللہ تعالیٰ او خلی طریق المسلمین^۲ اھملخصاً وغیر ذلک۔</p>	<p>امام طحاوی نے فرمایا کہ سانپ سے یوں کہا جائے کہ تو اللہ تعالیٰ کے حکم سے واپس چلا جا، یا یوں کہا جائے کہ مسلمانوں کا راستہ چھوڑ دے، یا اس کے کچھ اور الفاظ کے ذریعے اس چلے جانے کو کہے اھملخصاً (ت)</p>
--	--

بالجملہ قتل سانپ کا مستحب اور سپید اور ساکن بیوت مدینہ کا سوا ذوالطیفین اور اتر کے بے انذار و تحذیر کے ممنوع ہے مگر طحاوی کے نزدیک بے انذار میں بھی کچھ حرج نہیں اور انذار اولیٰ ہے۔

<p>فی الاشباہ والنظائر قال الطحاوی لا بأس ان یقتل کلک لانہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عاہد الجن ان لا یدخلوا بیوت امتہ ولا یظہروا انفسہم</p>	<p>الاشباہ والنظائر میں ہے کہ امام طحاوی نے فرمایا کہ ہر قسم کے سانپوں کو بغیر ڈرائے مار ڈالنے میں کوئی حرج نہیں اس لئے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جنات سے عہد لیا تھا کہ میری امت کے گھروں میں نہ داخل ہونا اور نہ ان کے</p>
---	---

^۱ سنن ابی داؤد کتاب الاداب باب فی قتل الحیات آفتاب عالم پریس لاہور ۲/۳۵۷

^۲ الاشباہ والنظائر بحوالہ الطحاوی الفن ثالث احکام الجنان ادارة القرآن کراچی ۲/۱۸۳

<p>فاذا خالفوا فقد نقضوا عهدهم فلا حرمة لهم اولا ولي هو الانذار والاحذار^۱ اهو الله تعالى اعلم۔</p>	<p>سامنے ظاہر ہونا، جب وہ اس عہد کی مخالفت کریں تو گویا وہ عہد شکنی کے مرتکب ہوئے لہذا ان کی حرمت باقی نہ رہی ہاں البتہ انہیں ڈرانا اور ہوشیار کرنا زیادہ بہتر ہے اھواللہ تعالیٰ اعلم (ت)</p>
---	---

مسئلہ ۲۵۳: کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ بیل اور بکرے کو خسی کرنا جائز ہے یا نہیں؟ یتنوا تو جروا (بیان فرمائیے اجر پائیے۔ ت)

الجواب:

بالاتفاق جائز ہے کہ اس میں منفعت ہے۔ خسی کا گوشت بہتر ہوتا ہے اور خسی بیل محنت کی زیادہ برداشت کرتا ہے، اور تحقیق یہ ہے کہ اگر جانور کے خسی کرنے میں واقعی کوئی منفعت یا دفع مضرت مقصود ہو تو مطلقاً حلال ہے اگرچہ جانور غیر ماکول اللحم ہو مثلاً بلی وغیرہ ورنہ حرام ہے، اسی اصل کی بناء پر ہمارے گھوڑے کو خسی کرنا بھی جائز جانتے ہیں جبکہ مقصود دفع شرارت ہو اگرچہ بعض منع فرماتے ہیں:

<p>لمأفیه من تقلیل آلة الجہاد اقول الموجود لا یعدم والمرہوم لا یعتبر الا تری ان العزل یجوز عن الامة مطلقاً وعن الحرۃ باذنہا بخلاف الاکل فان فیہ اعدام موجود۔</p>	<p>اس لئے کہ اس میں آلہ جہاد کی تقلیل ہے، میں کہتا ہوں کہ موجود معدوم نہیں ہوتا اور موہوم کا اعتبار نہیں ہوتا کیا تم نہیں دیکھتے کہ لوئڈی سے "عزل" علی الاطلاق جائز ہے جبکہ آزاد عورت سے اس کی اجازت پر موقوف ہے بخلاف کھانے کے کہ اس میں موجود کو معدوم کرنا ہے۔ (ت)</p>
--	---

ہاں آدمی کا خسی کرنا بالاجماع مطلقاً حرام ہے۔ در مختار میں ہے:

<p>وجاز خصاء البہائم حتی الہرة واما خصاء الادی فحرام قیل والفرس وقید وہ بالمنفعة والافحرام^۲۔</p>	<p>چوپایوں کو خسی کرنا جائز ہے لیکن آدمی کو خسی کرنا حرام ہے اور کہا گیا کہ گھوڑے کو بھی۔ اور فقہائے کرام نے خسی کرنے میں فائدہ اور نفع کی قید لگائی ہے اور اگر یہ نہ ہو تو پھر حرام ہے۔ (ت)</p>
---	--

^۱ الاشباہ والنظائر بحوالہ الطحاوی الفن الثالث احکام الجان ادارة القرآن کراچی ۵۸۴/۲

^۲ در مختار کتاب الحظر والاباحۃ فصل فی البیع مطبع مہتابی دہلی ۲۴۶/۲

ردالمحتار میں ہے:

قوله قيل والفرس ذكر شمس الائمة الحلوانى انه لا باس به عند اصحابنا وذكر شيخ الاسلام انه حرام ^۱ - والله تعالى علم -	مصنف کا قول "والفرس" شمس الائمة الحلوانی نے ذکر فرمایا کہ گھوڑے خصی کرنے میں ہمارے اصحاب کے نزدیک کوئی حرج نہیں جبکہ شیخ الاسلام نے ذکر فرمایا کہ اسے خصی کرنا حرام ہے، ط۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)
--	--

مسئلہ ۲۵۴: ۲۰ ربیع الآخر شریف

کیا فرماتے ہیں علمائے دین ان مسائل میں کہ سگ کا پالنا جائز ہے یا نہیں؟ اور کبوتر پالنا بلا لٹانے کے، بٹیر بازی و مرغ بازی و شکرہ و باز پالنا اور ان سے شکار پکڑنا اور کھانا درست ہے یا نہیں؟ بینوا تو جروا (بیان فرمائیے اجر پائیے۔ ت)

الجواب:

شکار و بز پالنا درست ہے، اور ان سے شکار کرنا اور اس کا کھانا بھی درست ہے۔

لقله تعالى "وَمَا عَلَّمْتُمْ مِنَ الْجَوَارِحِ" ^۲ الآية -	اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کی وجہ سے "اور جن زخمی کرنے والے جانوروں کو تم نے شکار کرنے کا طریقہ سکھا رکھا ہے۔ (ت)
---	--

مگر یہ ضرور ہے کہ شکار غذا و دوا یا کسی نفع صحیح کی غرض سے ہو، محض تفریح و لہو و لعب نہ ہو، ورنہ حرام ہے، یہ گنہگار ہوگا، اگرچہ ان کا مارا ہوا جانور جبکہ وہ تعلیم پاگئے ہوں اور بسم اللہ کہہ کر چھوڑا ہو حلال ہو جائے گا۔

فان حرمة في كونه ذكاة شرعية لكن سى الله تعالى وضرب الغنم من قفاه حر الفعل	کسی شکاری جانور کو محض تفریح طبع کے طور پر شکار کرنے کے لئے چھوڑنے کی حرمت اس کے شرعی طور پر ذبح ہونے کے منافی یا مخالف نہیں لیکن اللہ تعالیٰ کا نام لے کر چھوڑے جیسے کسی شخص نے اللہ تعالیٰ کا نام لے کر بکری کی گدی کی طرف سے
---	---

^۱ ردالمحتار کتاب الحظرو الاباحة فصل في البيع دار احیاء التراث العربی بیروت ۵/ ۲۴۹

^۲ القرآن الکریم ۵/ ۴

و حل الاکل۔	ضرب لگائی اگرچہ فعل حرام ہے مگر اس کا کھانا حلال ہے۔ (ت)
-------------	--

اور بئیر بازی، مرغبازی اور اسی طرح ہر جانور کا لڑانا جیسے مینڈھے لڑاتے ہیں لعل لڑاتے ہیں یہاں تک کہ حرام جانوروں مثلاً ہاتھیوں، بکھڑوں کا لڑانا بھی سب مطلقاً حرام ہے کہ بلا وجہ بے زبانوں کو ایذا ہے، حدیث میں ہے:

نہی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عن التحریش بین البہائم اخرجہ ابو داؤد والترمذی عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما وقال الترمذی حسن صحیح ^۱ ۔	رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جانوروں کے لڑانے سے منع فرمایا (امام ابو داؤد اور امام ترمذی نے اس کو حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے حوالے سے روایت کیا اور امام ترمذی نے فرمایا: حدیث حسن صحیح ہے۔ ت)
---	--

کبوتر پالنا جبکہ خالی دل ہلانے کے لئے ہو اور کسی امر ناجائز کی طرف مؤدی نہ ہو جائز ہے اور اگر چھتوں پر چڑھ کر اڑائے کہ مسلمانوں کی عورات پر نگاہ پڑے یا ان کے اڑانے کو کنکریاں پھینکے جو کسی کاشیشہ توڑیں یا کسی کی آنکھ پھوڑیں یا کسی کا دم بڑھائے اور تماشا ہونے کے لئے دن بھر انہیں بھوکا اڑائے جب اُترنا چاہیں نہ اُترنے دیں ایسا پالنا حرام ہے، در مختار میں ہے:

یکرہ امساك الحمامات ولو فی برجھا ان کان یضرباً لناس بنظر او جلب والاحتیاط ان یتصدق بہائم یشتریہا او توبہ بلہ، مجتبی، فان کان یطیرھا فوق السطح مطالعاً علی عورات المسلمین ویکسر زجاجات الناس برمیہ تلك الحمامات عزرو ومنع	کبوتروں کو روک رکھنا اگرچہ ان کے برجوں میں ہو مکروہ ہے اگر لوگوں کو نقصان پہنچا ہو دیکھنے یا پکڑنے کی وجہ سے، اور احتیاط یہ ہے کہ انہیں خیرات کر دیا جائے پھر انہیں خریدے یا اسے ہبہ کئے جائیں، مجتبی، پھر اگر چھتوں پر چڑھ کر اڑانے کہ مسلمانوں کی پردہ دار خواتین پر نگاہ پڑے یا انہیں اڑانے کے لئے کنکر پھینکنے جن سے لوگوں کے گھروں کی کھڑکیوں روشن ہوں
--	---

^۱ جامع الترمذی ابواب فضائل الجہاد باب ما جاء فی التحریش بین البہائم امین کمپنی دہلی ۲۰۰۴، سنن ابی داؤد کتاب الجہاد باب ما جاء

فی التحریش بین البہائم آفتاب عالم پریس لاہور ۱/۳۴۶

<p>کے شیشے ٹوٹنے کی نوبت آئے تو یہ سخت منع ہے اور اگر اس حرکت سے باز نہ آئے تو حاکم شہر انہیں ذبح کراڈالے۔ اور وہابیہ میں تصریح ہے کہ اس صورت میں سزا دینا اور کبوتروں کو ذبح کر ڈالنا واجب ہے اور اس نے گزشتہ قید کا ذکر نہیں کیا شاید اس نے فقہائے کرام کی عادت پر اعتماد کیا ہے اور اگر کبوتر پروری صرف دل بہلانے اور انس کے لئے ہو تو مباح ہے (ت)</p>	<p>اشد المنع فان لم يستمتع ذبحها المحتسب وصرح في الوهبانية بوجوب التعزير وذبح الحمامات ولم يقيد به بما مر ولعله اعتمد عادتهم واما للاستيناس فمباح¹ اهـ</p>
---	---

صحیح بخاری وغیرہ میں عبد اللہ بن عمر اور صحیح ابن حبان میں عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

<p>ایک عورت دوزخ میں گئی ایک بلی کے سبب کہ اسے باندھا رکھا تھا، نہ اسے کھانا دیا نہ چھوڑا کہ زمین کے چوہے وغیرہ کھا لیتی۔</p>	<p>دخلت امرأة النار في هرة ربطتها فلم تطعمها ولم تدعها تأكل من خشاش الارض²۔</p>
---	--

ابن حبان کی حدیث میں ہے:

<p>وہ بلی دوزخ میں اس عورت پر مسلط کی گئی ہے کہ اس کا آکا پیچھا دانتوں سے نوچ رہی ہے۔</p>	<p>فهى اذا قبلت تنهشها قبلها واذا ادبرت تنهشها³۔</p>
---	---

ایک حدیث میں حکم ہے کہ جو جانور پالودن میں ستر بار سے دانہ پانی دکھاؤ نہ کہ گھنٹوں پہروں بھوکا پیاسا رکھو اور نیچے آنا چاہے تو آنے دو۔

علماء فرماتے ہیں جانور پر ظلم کا فرزمی پر ظلم سے سخت تر ہے اور کافر ذمی پر مسلمان ظلم سے اشد کما فی الدر المختار⁴ وغیرہ (جیسا کہ در مختار وغیرہ میں ہے۔ ت) اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

¹ در مختار کتاب الحظر والاباحہ فصل فی البیع مطبع مجتبائی دہلی ۲/ ۲۳۹

² صحیح البخاری کتاب بدو الخلق باب خمس من الدواب فواسق الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/ ۳۶۷

³ الاحسان بترتیب صحیح ابن حبان فصل فیما یتعلق بالدواب مؤسسة الرسالہ بیروت ۸/ ۴۵۵، موارد الظمان باب صلوة الکسوف

حدیث ۵۹۵ و ۵۹۶ المطبعة السلفية ص ۱۵۷

⁴ در مختار کتاب الحظر والاباحہ فصل فی البیع مطبع مجتبائی دہلی ۲/ ۲۳۹

فرماتے ہیں:

الظلم ظلمات يوم القيامة ¹	ظلم ظلماتیں ہوگا قیامت کے دن۔
--------------------------------------	-------------------------------

اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

"أَنْ لَّعَنَهُ اللَّهُ عَلَى الظَّالِمِينَ" ²	سن لو اللہ کی لعنت ہے ظلم کرنے والوں پر۔
---	--

کتاب الناحرام ہے، جس گھر میں کتاب ہو اس گھر میں رحمت کافرشتہ نہیں آتا، روز اس شخص کی نیکیاں گھٹتی ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

لاتدخل الملائكة بيتا فيه كلب ولا صورة۔ رواه احمد ³ والشيخان والترمذي والنسائي وابن ماجة عن ابی طلحة رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔	فرشتے نہیں آتے اس گھر میں جس میں کتاب یا تصویر ہو۔ (امام بخاری، مسلم، احمد، ترمذی، نسائی اور ابن ماجہ نے اس کو حضرت ابو طلحہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے حوالہ سے روایت کیا ہے۔ ت)
---	---

اور فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

من اقتنى كلباً الا كلب ماشية او ضارياً نقص من عمله كل يوم قيراطان۔ رواه احمد ⁴ والشيخان والترمذي والنسائي عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔	جو کتاب لے لے مگر گلی کا کتاب یا شکاری، روز اس کی نیکیوں سے دو قیراط کم ہوں (ان قیراطوں کی مقدار اللہ و رسول جانے جل جلالہ، صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) (امام احمد، بخاری، مسلم، ترمذی اور نسائی نے حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی سند کے ساتھ اس کو روایت کیا ہے۔ ت)
--	---

¹ صحیح بخاری ابواب المظالم والقصاص باب الظلم ظلمات يوم القيامة قدیمی کتب خانہ کراچی ۳۳۱/۱

² القرآن الکریم ۷/۴۴

³ صحیح البخاری کتاب بدء الخلق ۱/۴۵۸ و کتاب المغازی ۲/۵۷۰ و صحیح مسلم کتاب اللباس ۲/۲۰۰، جامع الترمذی ابواب الاب ۲

۱۰۳/ و سنن النسائي ابواب الصيد ۲/۱۹۳

⁴ صحیح البخاری کتاب الذبائح ۲/۸۲۴ و صحیح مسلم کتاب المساقات ۲/۲۱، جامع الترمذی ابواب الصيد ۱/۱۸۰ و سنن النسائي

ابواب الصيد ۲/۱۹۴، مسند امام احمد بن حنبل عن ابن عمر ۲/۳۷۰، ۴/۶۰، ۷/۷۷

تو صرف دو قسم کے کتے اجازت میں رہے ایک شکاری جسے کھانے یا دوا وغیرہ منافع صحیحہ کے لئے شکار کی حاجت ہو، نہ شکار تفریح کہ وہ خود حرام ہے، دوسرا وہ کتا جو گلے یا کھیتی یا گھر کی حفاظت کے لئے پالا جائے اور حفاظت کی سچی حاجت ہو، ورنہ اگر مکان میں کچھ نہیں کہ چور لیں یا مکان محفوظ جگہ ہے کہ چور کا اندیشہ نہیں، غرض جہاں یہ اپنے دل سے خوب جانتا ہو کہ حفاظت کا بہانہ ہے اصل میں کتے کا شوق ہے وہاں جائز نہیں، آخر آس پاس کے گھروالے بھی اپنی حفاظت ضروری سمجھتے ہیں اگر بے کتے کے حفاظت نہ ہوتی تو وہ بھی پالتے، خلاصہ یہ کہ اللہ تعالیٰ کے حکم میں حیلہ نہ نکالے کہ وہ دلوں کی بات جاننے والا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۵۵: از بنگالہ ضلع جسر ڈاکخانہ محمود پور موضع دھنواں کل مرسلہ عزیز الرحمن ۲۰ جمادی الآخرہ ۱۳۲۰ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں، جانوروں کا خسی کرنا جیسے بیل، بکرا، مرغ وغیرہ جائز ہے یا نہیں؟ اگر جائز ہے تو کس طرح پر؟ اور یہ طریقہ کہاں سے ہے اور کس نے جاری کیا؟

الجواب:

جانوروں کے خسی کرنے سے اگر کوئی منفعت جائزہ مقصود ہو یا گوشت اچھا ہونا جیسا بیل، بکری وغیرہ میں مقصود ہوتا ہے یا شرارت دفع کرنا جیسا کہ گھوڑے وغیرہ میں قصد کیا جاتا ہے جب تو جائز ہے ورنہ حرام، صرف گھوڑے کے باب میں علماء ممانعت کی طرف گئے، مگر تحقیق یہ ہے کہ منفعت کے لئے ہو تو وہ بھی جائز ہے البتہ آدمی کو خسی کرنا مطلقاً حرام ہے۔ اور یہ طریقہ خسی کرنے کا مشہور و معروف اور زمانہ اسلام آنے سے پیشتر جاری ہے۔

در مختار میں ہے کہ جانوروں کو خسی کرنا جائز ہے یہاں تک کہ سِلَّہ کو خسی کرنا بھی مباح اور جائز ہے، جہاں تک انسان کا تعلق ہے اسے خسی کرنے کی اجازت ہرگز نہیں، مرد کو خسی کرنا حرام ہے، یہ بھی کہا گیا ہے کہ گھوڑے کو خسی کرنا حرام ہے، اور اس کے خسی کئے جانے کے جواز	فی الدر المختار جاز خصاء البهائم حتى الهرة واما خصاء الادمی فحرام قبیل والفرس وقيدوه بالمنفعة والافحرام ^۱ ، فی ردالمحتار قوله قبیل الفرس ذکر شمس الاثمة الحلواني
--	---

^۱ در مختار کتاب الحظر والاباحہ فصل فی البیع مطبع مکتبائی دہلی ۲/۲۴۶

<p>انه لا بأس به عند اصحابنا وذكر شيخ الاسلام انه حرام، قوله وقيدوه اي جواز خصاء البهائم بالمنفعة وهي ارادة سننها او منعها عن العض بخلاف بني آدم فانه يراد به المعاصي فيحرم، افادة الاتقاني عن الطحاوي^۱ اه والله تعالى اعلم۔</p>	<p>کو علماء کرام نے اس کے فائدے کے ساتھ مشروط اور مقید کیا ہے ورنہ اس کو خسی کرنا حرام کہا ہے۔ فتاویٰ شامی میں مصنف کے قول قیل الفرس کے ذیل کیا ہے کہ ہمارے اصحاب گھوڑے کو خسی کرنا جائز قرار دیتے ہیں البتہ شیخ الاسلام نے بیان فرمایا کہ یہ حرام ہے۔ مصنف کا قول قید وہ یعنی جانوروں کو خسی کرنے کا جواز کسی منفعت سے مقید ہے مثلاً جانور کو موٹا اور طاقتور بنانا یا یہ کہ وہ شوخی اور شرارت سے باز آجائے گا بخلاف بنی آدم کے کہ اس کے خسی ہونے یا کئے جانے سے کئی قسم کے گناہ جنم لیں گے۔ علامہ اتقانی نے امام طحاوی کے حوالے سے یہ حکمت پیش کی ہے اھ۔ والله تعالى اعلم (ت)</p>
---	---

مسئلہ ۲۵۶: ۹ ربیع الاول شریف:

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ کبوتر اڑانا اور پان اور مرغ بازی، بیڑ بازی، کنکیتا بازی اور فروخت کرنا کنکیتا اوڈور اور مانجھا جائز ہے یا ناجائز؟ اور ان لوگوں سے سلام علیک کرنا اور سلام کا جواب دینا واجب ہے یا نہیں؟ بیّنوا تو جروا (بیان فرمائیے اجر پائیے۔ ت)

الجواب:

کبوتر پالنا جائز ہے جبکہ دوسروں کے کبوتر نہ پکڑے، اور کبوتر اڑانا کہ گھنٹوں ان کو اُترنے نہیں دیتے حرام ہے اور مرغ یا بیڑ کا اڑانا حرام ہے۔ ان لوگوں سے ابتداءً بسلام نہ کی جائے جواب دے سکتے ہیں، واجب نہیں۔ کنکیتا اڑانے میں وقت، مال کا ضائع کرنا ہوتا ہے۔ یہ بھی گناہ ہے اور گناہ کے آلات کنکیتا ڈور بیچنا بھی منع ہے احتراز کریں تو ان سے بھی ابتداءً بسلام نہ کی جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم مسئلہ ۲۵۷: اگر بلی یا کتا وغیرہ آدمیوں کی چیز کا نقصان کرتے ہوں یا کاٹ کھاتے ہوں تو ان کا مار ڈالنا جائز ہے یا نہیں؟ بیّنوا تو جروا۔

الجواب:

کاٹتے ہوں تو درست ہے قتل ان کا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

^۱ رد المحتار کتاب الحظر والاباحۃ فصل فی البیع دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۴۹/۵

مسئلہ ۲۶۰۵۸:

از شہر کہنہ ۱۲ رجب ۱۳۳۵ھ

بارہ درمی مسئلہ مصطفیٰ علی خاں

جناب مولوی صاحب بعد ادائے آداب کے گزارش یہ ہے کہ آپ کی خدمت میں آدمی بھیجتا ہوں مہربانی فرما کر سوالوں کا جواب عنایت فرمادیجئے:

(۱) کنکلیا اگر آکر گھر پر گر جائے اور معلوم نہ ہو کہ کس کی ہے لے لینے سے گناہ تو نہیں؟

(۲) کنکلیا اڑانا گناہ ہے یا نہیں؟

(۳) بلی تکلیف دیتی ہو تو اس کو بستی میں چھڑوانا گناہ تو نہیں ہے؟

الجواب:

(۱) کنکلیا لوٹنا حرام، اور خود آکر گر جائے تو اسے پھاڑ ڈالے، اور اگر معلوم نہ ہو کہ کس کی ہے تو ڈور کسی مسکین کو دے دے کہ وہ کسی جائز کام میں صرف کر لے، اور خود مسکین ہو تو اپنے صرف میں لائے، پھر جب معلوم ہو کہ فلاں مسلم کی ہے اور وہ اس تصدق یا اس مسکین کے اپنے پر راضی نہ ہو تو دینی آئے گی اور کنکلیا کا معاوضہ بہر حال کچھ نہیں۔

(۲) کنکلیا اڑانا منع ہے اور لڑانا گناہ۔

(۳) بلی اگر اذیت دیتی ہو تو اسے باہر چھوڑ دینے میں حرج نہیں اور تیز چھڑی سے ذبح بھی کر سکتے ہیں مگر چھڑوانا ایسی جگہ جائز نہیں جہاں سے وہ اپنے کسی رزق تک نہ پہنچ سکے۔ فقط۔

مسئلہ ۲۶۱:

از مقام گوئڈل علاقہ کاٹھیاوار مرسلہ قاضی قاسم میاں

۱۱ صفر ۱۳۳۸ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ توارخ حبیب اللہ ص ۹۲ میں بحوالہ مشکوٰۃ شریف بروایت حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نقل ہے کہ حضور اقدس سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک قصہ نوجوان انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کو ارشاد فرمایا کہ مکانوں میں ایک قسم کے سانپ ہوتے ہیں کہ عوامر کلاتے ہیں جب سانپ مکان میں نمودار ہو تو تو دیکھتے ہی نہ مار ڈالو کہ تین دن اسے کہہ دو کہ پھر نہ نکلیو، پھر اگر وہ دکھائی دے تو اسے مار ڈالو۔ دریافت طلب یہ ہے کہ اس طرح کہہ کر کیا سانپ کو چھوڑ دیا جائے یا مار ڈالنا چاہئے؟ کیا جن بھی سانپ کی شکل نمودار ہوتے ہیں اور ان کی کچھ نشانی ہے یا نہیں؟

الجواب:

یہ حکم حدیث میں مدینہ طیبہ کے لئے تھا اور جگہ اس کی حاجت نہیں کماحقہ الامام الطحاوی فی شرح معانی الآثار (جیسا کہ امام طحاوی نے شرح معانی الآثار میں اس کی تحقیق کی ہے۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۶۲:

از بریلی مدرسہ منظر الاسلام مسئلہ مولوی محمد افضل صاحب ۱۶ صفر ۱۴۳۸ھ

چہ می فرمایند علمائے دین دریں مسئلہ کہ بوزینہ راور خانہ خود پرورش کردن مکروہ ہست یا نہ؟	علمائے دین اس مسئلہ میں کیا ارشاد فرماتے ہیں کہ بندر کو اپنے گھر میں پالنا مکروہ اور ناپسندیدہ کام ہے یا نہیں۔ (ت)
---	--

الجواب:

بلے زیر اکہ او از فسقہ است و از وے جز ایذا نیاید و اگر بارے مسخر خواهد چنانکہ قلندر ان می کنند اس خود حرامست کما فی الدرالمختار، و هو تعالیٰ اعلم۔	ہاں بیشک (اس کا پالنا مکروہ ہے) اس لئے کہ وہ فاسق جانوروں میں شمار ہے۔ پس اس سے سوائے ایذا سانی اور کچھ نہیں ہوتا، اگر کبھی تابع کیا جائے جیسا کہ قلندر لوگ (آزاد منش) کیا کرتے ہیں تو یہ بھی حرام ہے جیسا کہ در مختار میں مذکور ہے۔ و هو تعالیٰ اعلم (ت)
--	---

مسئلہ ۲۶۳:

از فرید پور مرسلہ جناب جد الحسین صاحب مورخہ ۲۲ جمادی الآخرہ ۱۴۳۸ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اگر گائے یا بھینس کا بچہ مر جائے اور اس بچہ کے چمڑے کو سکھا کر بصورت بچہ کے بنا کر اور گائے کے سامنے رکھا، دودھ دوہنا جائز ہے یا نہیں؟ بیٹنوا توجروا۔

الجواب:

جائز ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۶۴:

از میڑ تار و ڈمار و اثریاست جودھپور مسئلہ عبدالقادر صاحب ۲۶ جمادی الاولیٰ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و شرع متین کہ چیونٹیوں کو دانہ ڈالنا جائز ہے یا ناجائز؟ تحریر فرمائیں، ایک شخص ایک مولوی کے پاس گیا اور کہا کہ میں تنگ دست ہوں، مولانا فرمانے لگے چیونٹیوں کو دانہ ڈالا کرو۔ اس نے یہ فعل کیا، یہ ثواب ہے یا نہیں؟

الجواب:

جائز و کار ثواب ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

فی کل ذات کبد رطبۃ اجر رواہ الشیخان ^۱	ہر جاندار کی خدمت کرنے میں اجر ہے، بخاری و مسلم
--	---

^۱ صحیح البخاری کتاب المظالم باب الدبار علی الطريق قدیمی کتب خانہ کراچی ۳۳۳، صحیح مسلم کتاب السلام باب فضل سقی

البہائم قدیمی کتب خانہ کراچی ۲/۲۳

عن ابی ہریرۃ واحد عن عبد اللہ بن عمرو وکابن مأجة عن سراقۃ بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔	میں حضرت ابو ہریرہ سے اس کو روایت کیا، اور امام احمد نے عبد اللہ بن عمرو سے اور ابن ماجہ نے سراقہ بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے اس کو روایت کیا۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)
--	--

نام رکھنے کا بیان

مسئلہ ۲۶۵:

۸ رجب ۱۳۲۷ھ

از کلید دھرم تلا ۱۲۴۴ مرسلہ جناب محمد یونس صاحب

علمائے دین سے سوال ہے کہ اس شخص کا کیا حال ہے، بکرنے اپنی اولاد کے نام تین زبانوں میں رکھ چھوڑے ہیں عربی انگریزی ہندی، ایک لڑکے کا مطیع الاسلام ہے، دوسرے کا پالس، لڑکی کا نام کنول دیوی، جو اس سے کہا جاتا ہے تو کہتا ہے کہ زبان کا فرق ہے مگر بڑے نہیں۔ بیٹنوا تو جو (بیان فرمائیے اجر پائیے۔ ت)
الجواب:

یہ اس کا فعل شیطانی حرکت ہے۔ قال اللہ تعالیٰ:

<p>"يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ادْخُلُوا فِي السِّلْمِ كَآفَّةً وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ ۚ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ" ۱</p>	<p>اے ایمان والو! اسلام میں مکمل طور پر داخل ہو جاؤ اور شیطان کی پیروی نہ کرو کیونکہ وہ تمہارا کھلا دشمن ہے۔ (ت)</p>
--	--

طحاوی علی الدر المختار والابو السعود الازہری علی الکفر میں ہے:

<p>قسم یختص بالكفار كجبر جس</p>	<p>ناموں کی ایک قسم کفار سے مختص ہے جیسے جبر جس،</p>
---------------------------------	--

^۱ القرآن الکریم ۲/۲۰۸

وپیٹرس ویو حنا، فهذا لایجوز للمسلمین التمسی به لما فیہ من المشابهة ^۱ ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔	پیٹرس اور یوحنا وغیرہ لہذا اس نوع کے نام مسلمانوں کے لئے رکھنے جائز نہیں کیونکہ اس میں کفار سے مشابہت پائی جاتی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)
---	---

مسئلہ ۲۶۶: ازینی تال کاشی پور ڈاکٹر اشتیاق علی
بعض لوگ اپنے نام کے آگے صدیقی اور رضوی لکھا کرتے ہیں جیسے سعید اللہ صدیقی و اشتیاق علی رضوی، تو یہ لکھنا جائز ہے
یا نہیں؟ اگر لکھا جائے تو کچھ کناہ ہے؟ فقط۔

الجواب:

اگر نسبت صحیح ہے جائز ورنہ حرام۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۶۷: مرسلہ محمد فیاض الرحمن صاحب روڑ کی کیمپ ۲۲ ربیع الآخر ۱۳۳۵ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید اپنے نام کے ساتھ اسرائیلی لکھتا ہے جس طرح اور لوگ قریشی صدیقی چشتی
وغیرہ لکھتے ہیں کیا لفظ اسرائیلی ایک حنفی المذہب شخص کے لئے صرف نسبت ظاہر کرنے کو جائز ہوتا ہے؟ مناسب ہے کہ بنی
اسرائیل کی کچھ تفصیل کردی جائے کیونکہ اکثر لوگ زید پر اعتراض کرتے ہیں کہ یہ نسبت ایک حنفی المذہب کے لئے ناجائز
ہے، جبکہ زید کچھ تھوڑی تفصیل یہ بیان کرتا ہے کہ حضرت یعقوب کا دوسرا اسم گرامی اسرائیل تھا جن کے خاندان میں ہم لوگ
ہیں امید کہ حضور عالی تشریح اور تفصیل کے ساتھ جلد سے جلد بیان فرمائیں تاکہ اگر کوئی گناہ ہو تو فوراً اس نسبت و ترک کر دیا جائے۔

الجواب:

اسرائیل سیدنا یعقوب علیہ الصلوٰۃ والسلام کا نام مبارک ہے۔ قال اللہ تعالیٰ:

"كُلُّ الطَّعَامِ كَانَ حَلَالًا لِّبَنِي إِسْرَآءِيلَ إِلَّا مَا حَرَّمَ إِسْرَآءِيلُ عَلَىٰ نَفْسِهِ مِنْ قَبْلِ أَنْ تُنَزَّلَ التَّوْرَةُ" ^۲ ۔	سب کھانے بنی اسرائیل کے لئے حلال تھے مگر وہ چیز جو اسرائیل (حضرت یعقوب علیہ الصلوٰۃ والسلام) نے نزول تورات سے پہلے اپنی ذات پر حرام ٹھہرائی (اونٹ کا گوشت اور دودھ وغیرہ)۔ (ت)
--	--

زید اگر نسباً بنی اسرائیل سے ہے تو اس کا اپنے آپ کو اسرائیلی کہنا بجا ہے اور اس کے ناجائز

^۱ حاشیۃ الطحطاوی علی الدر المختار کتاب الجہاد فصل فی الجزیۃ المکتبۃ العربیۃ کوئٹہ ۲/۷۷

^۲ القرآن الکریم ۳/۹۳

ہونے کی کوئی وجہ نہیں البتہ اب یہ لفظ مسلمانوں میں اجنبی سا ہو گیا ہے لوگ اسرائیلی کو محمدی کے مقابل سمجھتے ہیں اور اجلہ اکابر کے کلام پاک میں یہ مقابلہ آیا ہے، حضور سیدنا غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا:

یا اسرائیل قف واسمع کلام المحدثی ^۱ ۔	ٹھہر جائیے اسے اسرائیلی! ذرا محمدی نسبت رکھنے والے (یعنی ایک مسلمان محمدی) کا کلام سن لیجئے (ت)
---	---

نسبت نسب و مذہب دونوں اعتبار سے ہوتی ہے اور یہاں بحسب نسب یہ نسبت بہت کم مسموع، لہذا عوام مسلمین اسے سن کر چوکتے ہیں اور بلا ضرورت ایسی بات پر اقدام شرع مطہر کو پسند نہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

بشروا ولا تنفروا ^۲ ۔	(لوگو! خوشخبری سنایا کرو لہذا ایک دوسرے کو نفرت نہ دلایا کرو (ت)
---------------------------------	--

دوسری حدیث میں ہے:

ایاک وما یسوء الاذن ^۳ ۔	اس سے بچو جو کانوں کو بری لگے (یعنی غیبت سے بچو) (ت)
------------------------------------	--

لہذا اپنے نام کے ساتھ یہ نسبت لکھنی نامناسب و قابل ترک ہے مگر گناہ و حرام اب بھی نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۲۶۸: از امر تسرکڑہ گربا سنگھ متصل مسجد کجری والی دروازہ بھگتا نوالہ مرسلہ منشی نبی بخش ۲۳ شعبان ۱۳۳۵ھ
حامی سنت، ماحی بدعت، مجدد زمان جناب مولانا صاحب بفضل اولینا دامت فیوضہ السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ و مغفرتہ بعد
سلام مسنون الاسلام کے خداوند کریم کا لاکھ لاکھ شکر ہے کہ آنجناب کا وجود مبارک واسطے گنہگاروں کی ہدایت کے، اور اشرار و
دشمنان دین محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مکرو فریب کو ملیا میٹ کرنے کے لئے پیدا کیا۔ دعا بردم ہے کہ خداوند کریم تا زمانہ
ابد الدہر آنجناب کو سلامت باکرامت رکھے۔ بعد ازاں خدمت بابرکت میں ملتمس ہوں کہ بندے کا نام نبی بخش ہے۔ چونکہ
فرقہائے اشرار زمانہ خصوصاً گروہ وہابیہ میں یہ مرض ہے کہ مسلمانوں سے بات بات کی مخالفت کرتے ہیں اگرچہ ان کا سراسر
نقصان ہی ہوتا ہے۔ بندے کا نام تو پہلے ہی وہابیوں کے جلانے کے لئے تھا لیکن بندے نے ان کو اور بھڑکانا چاہا یعنی اپنا نام بجائے
نبی بخش کے عبدالنبی کر دیا۔ نام تبدیل کرنے سے پہلے بندے نے از حد

^۱ بهجة الاسرار عن قول الرجل ای شیئ اعلمه مصطفى البابی مصر ص ۴۷

^۲ صحيح البخاری کتاب العلم باب ما کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم علیہ یتحولہم الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۶/۱

^۳ مسند احمد بن حنبل بقیہ حدیث ابی الغاویۃ المکتب الاسلامی بیروت ۶/۴

غور کر لیا جتنا کہ ہو سکا کہ ہمیں ان کی مخالفت میں اپنا نقصان نہ ہو یعنی کئی مسلمانوں کا نام عبدالمحمد، عبدالبی، عبدالرسول لکھا ہوا دیکھا لیکن وہ سب مولوی عالم ہیں اور بندہ محض بے علم ہے، اور سب سے بڑھ کر قولہ تعالیٰ "قُلْ لِيُعْبَادِيَ" ^۱ الخ پڑھ کر بے فکر ہو کر نام تبدیل کر دیا جو کہ ایک عرصہ تک لکھتا رہا لیکن جناب شاہ صاحب جو کہ بندے کے دینیات کے استاد ہیں کسی شخص نے ان کی خدمت میں ذکر کیا کہ منشی نبی بخش جو خط و ہابیوں کو لکھتا ہے اس میں ان کو جلانے کے لئے اپنا عبدالبی لکھ دیتا ہے۔ پھر اس شخص نے بندے کو آکر کہا کہ جناب شاہ صاحب فرماتے تھے کہ نبی بخش از حد غلطی کرتا ہے کیونکہ خداوند کریم کا بندہ بننا تو آسان ہے لیکن جناب رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا بندہ ہو جانا از حد مشکل ہے بلکہ ایسا نام لکھنا آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بے ادبی کرنا ہے۔ اور انہوں نے یہ بھی فرمایا کہ جناب حضرت مولانا احمد رضا خان صاحب باوجود مجدد زماں ہونے کے اپنا اسم مبارک عبدہ المذنب عبدالمصطفیٰ لکھا کرتے ہیں جب سے بندہ نے اس شخص سے یہ بات سنی اسی وقت سے عبدالبی نہیں لکھا کیونکہ جناب حضرت سید شاہ صاحب از حد فقیہ عالم فاضل تصوف میں کامل شریعت میں پکے ہیں بندے کو ان کا فرمان ماننے میں ذرا بھی عذر نہیں لیکن کہنے والا دوسرا شخص ہے شاید اس نے سمجھنے میں غلطی کھائی ہو اور بندے میں باعث رعب شاہی کے اتنی جرأت نہیں کہ جناب شاہ صاحب سے دریافت کر سکے لہذا خدمت بابرکت میں مؤدبانہ ملتمس ہوں کہ جناب براہ بندہ نوازی ارشاد فرمادیں کہ بندہ اپنا نام عبدالبی لکھ سکتا ہے یا نہیں؟ اور جو شخص پہلے اپنا نام عبد الرسول، عبدالمحمد لکھتے ہیں وہ کیوں لکھتے ہیں؟ ایسے طور پر جواب تحریر فرمادیں کہ بندہ سمجھ سکے اور ہدایت پائے اور جو اپنا نام بندہ عبدالبی لکھ سکوں تو کس طرح لکھ سکتا ہوں، کوئی بغیر تبدیل یا کوئی لفظ زیادہ کرنا پڑے گا یا نہیں؟ امید ہے آنجناب جلدی جواب ارسال فرمائیں گے، والسلام

الجواب:

ہر مسلمان پر لازم ہے کہ اپنے آپ کو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا مملوک جانے، تمام عالم ہی ان کے رب عزوجل کی عطا سے ان کی ملک ہے، شاہ عبدالعزیز صاحب تحفہ اثنا عشریہ میں تورات مقدس سے نقل فرماتے ہیں کہ رب عزوجل حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نسبت فرماتا ہے:

ملک الارض و رقاب الامم ^۲	احمد مالک ہیں تمام زمین اور مالک ہیں سب امتوں کی گردنوں کے۔
-------------------------------------	---

^۱ القرآن الکریم ۳۹/۵۳

^۲ تحفہ اثنا عشریہ باب ششم در بحث نبوت الخ سہیل اکیڈمی لاہور ص ۱۶۹

شاہ ولی اللہ صاحب ازلیہ الخفائیں حدیث نقل کرتے ہیں امیر المومنین عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے صحابہ کرام کو جمع فرما کر اس مجمع کے سامنے خطبہ میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ذکر شریف کر کے فرمایا:

کنت عبده وخادمه كالسيف المسلول بين يديه ¹ ۔	میں حضور کا عبد تھا بندہ تھا خادم تھا اور حضور کے سامنے تیغ برہنے کی طرح تھا۔
--	---

امام طحاوی شرح معانی الآثار میں روایت فرماتے ہیں حضرت اعمیٰ مازنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے خدمت اقدس میں حاضر ہو کر عرض کی:

يا مالک الناس وديان العرب ² ۔	اے تمام آدمیوں کے مالک اور عرب کے جزا و سزا دینے والے۔
--	--

شفاء امام قاضی عیاض و مواہب لدنیہ امام احمد قسطلانی میں ہے حضرت سیدنا سہل بن عبد اللہ تسری رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں:

من لم ير نفسه في ملك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم يذق حلاوة سنته ³ ۔	جو اپنے آپ کو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا مملوک نہ جانے اس نے ان کی سنت کا مزہ نہ چکھا۔
--	--

بالجملہ اس معنی پر تمام جہان ان کی ملک ان کا بندہ ان کا عبد ہے یوں اپنا لقب عبد النبی، عبد الرسول، عبد المصطفیٰ رکھنا عین سعادت ہے، اور اس سے اسلام و کفر کا فرق روشن ہے کہ اللہ عز و جل کی عبدیت سے کسی کافر کو بھی استنکاف نہ ہوگا حتیٰ کہ وہابیہ بھی بڑی خوشی سے اپنے آپ کو عبد اللہ کہیں گے اگرچہ واقع میں شیخ نجدی کے بندے اور عبد الشیطان ہیں، مگر مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا بندہ ہر گز اپنے آپ کو نہ بتائیں گے، عبد النبی اور عبد الشیطان دونوں عبد اللہ ہیں، وہ عبد النبی ہیں جن کو فرمایا:

"فَادْخُلِي فِي عَبْدِي" ۞ وَادْخُلِي جَنَّتِي ۞ ⁴	(اے نفس مطمئنہ) میرے بندوں میں شامل ہو جا اور میری جنت میں داخل ہو جا۔ (ت)
---	--

¹ المستدرک للحاکم کتاب العلم خطبہ عمر بعد ما ولی علی الناس دار الفکر بیروت ۱/ ۱۲۶

² شرح معانی الآثار کتاب الکواہیہ باب الشعرا ۱۱۱/ ۲

³ المواہب اللدنیۃ المقصد السابع الرضی بشارعہ المکتب الاسلامی بیروت ۳/ ۲۹۹ و ۳۰۰

⁴ القرآن الکریم ۸۹/ ۲۹

اور وہ عبد الشیطان ہیں جن کو فرمایا:

<p>"يَحْسِرُ عَلَى الْعِبَادِ مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ" ①</p>	<p>ہائے افسوس (نافرمان) بندوں پر کہ ان کے پاس (خدا کا) کوئی رسول نہیں آتا مگر یہ اس کے ساتھ ہنسی و مذاق کرتے ہیں (ت)</p>
---	--

مگر عبد الشیطان ہر گز عبد النبی عبد المصطفیٰ نہیں ہو سکتا اور اسے معاذ اللہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی توہین سے کیا علاقہ، نقل کرنے والے نے ضرور غلط نقل کیا یا غلط سمجھا، ہاں عبد بمعنی بندہ خاص یعنی مطیع و فرمانبردار ہونا ضرور دشوار ہے اور بایں معنی عبد اللہ و عبد النبی ایک ہے کہ:

<p>"مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ" ②</p>	<p>جو شخص رسول اللہ کی اطاعت کرتا ہے اس نے درحقیقت اللہ تعالیٰ کی اطاعت کی۔ (ت)</p>
---	---

اس معنی پر اپنے آپ کو اس وصف عظیم سے یاد کرنا ضرور تذکیہ نفس و خود سرائی ہے کہ نص قرآن مجید حرام ہے، قال اللہ تعالیٰ "فَلَا تَزِرُ وَازِرَتُكَ أَوْ أَنْفُسُكُمْ" ③، (اللہ تعالیٰ نے فرمایا: "اپنے نفوس کو پاکیزہ بناؤ۔) جو لوگ اپنا لقب مطیع النبی، مطیع الرسول رکھیں جاہل بیخرد ہیں یا قرآن عظیم کے دانستہ مخالف۔ خود انہیں کا قول ان کی تکذیب کو بس ہے جو مطیع النبی و مطیع الرسول ہو گا ہر گز اپنے نفس کا تذکیہ نہ کرے گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۷۹: از قادر گنج ضلع بیر بھوم ملک بنگالہ مرسلہ سید ظہور الحسنین حسینی قادری رزاقی ۲۲ جمادی الاولیٰ ۱۳۳۶ھ

عبد المصطفیٰ، عبد الرسول، عبد النبی، غلام مصطفیٰ، غلام رسول، غلام نبی، غلام محمد، غلام احمد، غلام بختن، عبد العلی، عبد الحسنین، غلام علی، غلام حسین، غلام دستگیر، غلام غوث، غلام محی الدین، غلام پیر، غلام مرشد، غلام مولیٰ بخش، غلام بخش، پیر بخش، نذر مصطفیٰ، نذر بختن، نذر حسین، نذر علی، نذر محی الدین، نذر پیر خادم علی، خادم غوث، کنیز مصطفیٰ، کنیز بختن، کنیز مرثقی، کنیز حسین، کنیز غوث، کنیز مرشد، کنیز فاطمہ وغیرہ اس طرح کا نام رکھنا جائز ہے یا نہیں؟ اور جائز ہے تو علمائے متقدمین و متاخرین میں اس طرح کا نام کس کس کا ہے اور اس کا جواز فقہ سے ثابت ہے یا نہیں؟ اور اس کے جواز میں آپ کا کوئی رسالہ ہے یا نہیں؟ اگر ہے تو اس کا کیا نام اور کس قیمت پر ملتا ہے؟

① القرآن الکریم ۳۶/۳۰

② القرآن الکریم ۴/۸۰

③ القرآن الکریم ۵۳/۳۲

الجواب:

فقیر کے اس بارے میں تین رسالے ہیں جو میرے مجموعہ فتاویٰ میں ہیں۔ ایک دربارہ غلام مصطفیٰ اور اس کا جواز دلائل سے ثابت کیا ہے۔ دوسرا دربارہ عبدالمصطفیٰ اور اس میں یہ تحقیق کیا ہے کہ توصیفاً بلاشبہ جائز اور اجلہ صحابہ سے ثابت کراہت کہ بعض متاخرین نے لکھی جانب تسمیہ راجع ہے۔ تیسرے میں اسمائے کثیرہ سے بحث ہے اور اس میں محمد بخش اور اس کے امثال کا جواز ثابت کیا ہے۔ یہ تینوں رسالے ابھی طبع نہ ہوئے۔ علامہ عابد سندھی مدنی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے طوابع الانور میں اور حاشیہ در مختار میں عبدالبی و عبد الرسول کا جواز بہت احادیث سے ثابت کیا ہے۔ علامہ جمال بن عبد اللہ بن عمر رحمۃ اللہ علیہ مفتی حنفیہ بمکہ مکرمہ کے فتاویٰ میں بھی اس کا جواز مصرح ہے۔ کثیر و نذر و خادم کے ساتھ نام رکھنے میں بھی حرج نہیں، زمانہ سلف میں رواج نہ ہونا مستلزم ممانعت نہیں دودو تین ناموں پر مشتمل نام رکھنا جیسے محمد علی حسین اس کا بھی رواج سلف کبھی نہ تھا سادے ایک لفظ کے نام ہوتے تھے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۷۶۲۷۰: از مراد آباد مرسلہ مولوی محمد عبدالباری صاحب ۷ صفر ۱۳۳۸ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین ان مسائل میں کہ:

(۱) اگر کوئی شخص کسی سنی حنفی رضائی قادری کو لہبر ا کہے جو تغیر لہبی کی ہے وہابی کا ہے تو ایسے شخص کا شرع شریف کے موافق کیا حکم ہے حنفی رضاعی مذکور در حقیقت ان الفاظ کا محل نہیں تو یہ لفظ اسے کہنے والے پر عائد ہوں گے یا نہیں؟ اگر نہ ہوں تو کہاں جائیں گے؟
(۲) ایسا شخص جو ایسے بے جا الزام سنی رضائی پر لگائے اور اس کا اکل بھی حلال نہیں بلکہ کھلا ہوا مشتبہ اور حرام ہے تو اس قول فعل شرع کے احکام میں کہاں تک معتبر ہو سکتا ہے؟

(۳) یہی شخص کسی مسلمان سے بلا سخت کلامی و دشنام کے گفتگو نہیں کرتا اور کہتا ہے مسجد کے لوٹوں میں جو پانی بچنا ہے وہ قطعی ناپاک ہے یہاں تک کہ اس پانی کو دوسرے برتن وغیرہ میں ڈالو گے تو وہ برتن بھی نجس ہو جائے گا اور مسجد میں اس کے فرش یا پورے پر کبھی نماز نہیں پڑھتا اپنے خاص کپڑے پر جس پر چندہ اور کپڑے ہیں نماز پڑھتا ہے اس قسم کے عادات نماز میں کہاں تک ناجائز ہیں؟

الجواب:

(۱) سنی مسلمان کو لہبر ا کہنا فسق ہے۔ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

مسلمان کو بلا وجہ شرعی برا کہنا فسق ہے۔

سبب المسلم فسوق^۱۔

^۱ صحیح البخاری کتاب الایمان باب خوف المؤمن ان یحبط عمله الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۲/۱

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

<p>مسلمانو! آپس میں ایک دوسرے کو برے لقب سے یاد نہ کرو ایمان کے بعد فسق کیا ہی برانام ہے اور جو توبہ نہ کرے وہی لوگ ظالم ہیں۔</p>	<p>"وَلَا تَتَّبِعُوا إِلَّا لِقَابَ ٱلَّذِى ٱسْمُ ٱلْفُسُوقِ بَعْدَ ٱلْإِيمَانِ ۚ وَمَنْ لَّمْ يَتُبْ فَأُو۟لَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ" ①</p>
---	--

آیہ کریمہ بتا رہی ہے کہ تم نے مثلاً سنی مسلمان کا لقب لہبر لکھا تو وہ تمہارے کہنے سے لہبر لہ جائے گا مگر تمہارا نام بد گیا مومن سے فاسق ہو گیا کتنی بری تبدیلی ہے اور جو توبہ نہ کرے وہی ظالم۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۲) ایسا شخص اگر اکل حلال بھی کھاتا ہو جب بھی اس کا قول فعل شرع میں معتبر نہیں نہ کہ جبکہ اکل حلال کبھی طرہ ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم
(۳) مسلمان سے سخت کلامی و دشنام کا حکم جواب اول میں گزرا مسجد کے لوٹوں کا پانی ناپاک بتانا باطل ہے اپنا مصلیٰ خاص بنظر احتیاط رکھنے میں حرج نہیں بلکہ در مختار میں اسے افضل بتایا، یہ جبکہ مسجد کی چٹائیوں کو اپنی وہم پرستی سے ناپاک نہ جانے اور عام مسلمانوں کو کہ ان پر نماز پڑھتے ہیں خطا پر اپنے سے کم احتیاط و حقیر نہ سمجھے ورنہ وہی حقیر اور بچہ شیطان کا اثر ہے۔ و العیاذ باللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۷۳: از بھگلپور

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص مولوی اشرف علی کامرید ہے، نام اس کا معز الدین، اس نے معیز الدین کسی خط میں لکھا، اس پر ایک شخص نے سمجھا یا کہ اس طرح پر لکھنے سے معنی بدل جاتا ہے اور نعوذ باللہ مسلمانوں کو ایسا نام نہیں رکھنا چاہئے کیونکہ اس وقت یہ معنی ہوتا ہے کہ دین سے پناہ مانگنے والا، لیکن اس کمبخت نے نہ مانا اور یہ کہا کہ میں اپنے حضرت کے پاس برابر اسی املا سے خط لکھتا ہوں لیکن حضرت نے کبھی نہ منع فرمایا اور نہ کوئی برائی اس میں بتائی۔ لہذا گزارش ہے کہ جو شخص اپنا نام معیز الدین بالیابعد العین و قبل الذال رکھے اور صحیح بتائے تو اس کے واسطے شرعاً کیا حکم ہے؟ اور لغت و محاورہ سے اس کے کیا معنی ہیں؟ پس اس کو بصورت مسئلہ کے خدمت والا میں روانہ کرتا ہوں۔

الجواب:

علمائے حرمین شریفین نے بالاتفاق دیوبندیوں کا نام بنام جن میں تھانوی کا نام ہے کافر و مرتد بتایا اور شفاً امام قاضی و بزاز یہ و مجمع الانہر وغیرہ کے حوالے سے صراحۃً فرمایا:

^۱ القرآن الکریم ۴۹/۱۱

من شك في كفره وعذابه فقد كفر ¹	جو کوئی ان کے کفر و عذاب میں شک کرے تو وہ کافر ہے۔ (ت)
---	--

جو ان کے کفر میں شک کرے وہ بھی کافر ہے نہ کہ وہ جو انہیں مسلمان جانیں، نہ کہ وہ جو انہیں پیرو مرشد جانیں، ایسوں کے اقوال و افعال سے کیا سوال۔ معیز الدین کے یہ معنی ہیں "دین کو پناہ دینے والا" اور اپنا نام ایسا سخت رکھنا سخت عظیم تزکیہ نفس و خود ستائی ہے اور وہ حرام ہے۔

قال تعالى "فَلَا تَزْكُوا أَنْفُسَكُمْ هُوَ أَعْلَمُ بِمَا تَتْلُونَ" ²	اللہ تعالیٰ نے فرمایا: (لوگو!) اپنی جانوں کی پاکیزگی نہ بتایا کرو اس لئے کہ اللہ تعالیٰ اچھی طرح جانتا ہے کہ کون پرہیزگار ہے۔ (ت)
--	---

ردالمحتار میں ہے:

العارف بالله تعالى الشيخ سنان في كتابه تبیین المحارم: اقام الطامة الكبرى على المستسمين بمثل ذلك وانه من التزكية المنهى عنها في القرآن و من الكذب ³ اهو الله تعالى اعلم۔	عرب باللہ حضرت شیخ سنان نے اپنی کتاب تبیین المحارم میں اس طرح کے نام رکھنے والوں کے خلاف جہت قاہرہ قائم کی (اور فرمایا) یہ ایسا تذکیہ اور جھوٹ ہے کہ قرآن مجید میں اس سے منع فرمایا گیا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)
--	---

مسئلہ ۲۷۴: از لشکر گویا ر محلہ حیدر گنج مسئولہ حافظ نبی محمد ۱۳ محرم ۱۳۹۹ھ

حضور سے کسی وقت میں ایک فتویٰ طلب کیا تھا جواب آگیا مگر اس کے ساتھ ہی میرے نام پر اعتراض فرمایا تھا کہ یہ نام رکھنا حرام ہے، اور وجہ کوئی تحریر نہیں فرمائی تھی، ہمارے شہر کے مفتی مقبول حسین صاحب فرماتے ہیں کہ ناجائز نہیں، اس واسطے گزارش ہے کہ آپ اس جملہ کو بالتفصیل تحریر فرمادیجئے گا اور اس کے ساتھ ہی اسی ذیل میں نام بھی خاکسار کا تحریر فرمادیجئے تاکہ اس کو گزٹ کرا کر عام لوگوں کو مطلع کیا جائے مگر میرے نام میں محمد یا احمد ضرور ہونا چاہئے چونکہ میرا نام بزرگوں نے نبی محمد رکھا ہے اور اسی نام سے پکارا جاتا ہوں مگر حضور نے فرمایا ہے کہ تمہارا نام ناجائز ہے شریعت کیوں اس نام کو ناجائز کر رہی ہے

¹ درمختار کتاب الجہاد باب المرتد مطبع مجتہائی دہلی ۳۵۶/۱

² القرآن الکریم ۵۳/۳۲

³ ردالمحتار کتاب الحظر و الاباحۃ دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۶۹/۵

اس کا سبب حضور خلاصہ تحریر فرمائیں اور نام بھی دوسرا تجویز فرمائیں حضور ہی جو نام تجویز فرمائیں گے وہی مشہور ہوگا وہ یوں کیا جائے گا کہ نام میرا نبی محمد شریعت کے خلاف تھا سوا ب فلاں نام تجویز ہوا ہے۔

الجواب:

اس مسئلہ پر محمول ہوتا ہے یہ زید ہے او وصف عنوان سے جو سمجھا جاتا ہے وہ بھی متضمن حمل ہے تو اس میں اپنے آپ کو نبی کہنا اور کہلوانا ہے اور یہ قطعاً حرام ہے، اور علم میں وضع جدید کا عذر بارد ہے وضع اول ضرور ملحوظ رہتی ہے ولذا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بُرے نام اور تزکیہ کے نام تبدیل فرمادیئے کیا کوئی گوارا کرے گا کہ اپنا نام یا اپنے بچے کا نام شیطان یا ولد الشیطان رکھے حالانکہ وضع جدید میں تو خاص یہ ذات مقصود ہے جب اپنے آپ کو شیطان کہنا گوارا نہیں کرتا نبی کہنا اور کہلوانا روا رکھتا ہے اور یہ خیال کہ نیت دعوٰی نبوت کی نہ تھی سچ ہے جیسی تو حرام ہوا، ورنہ کفر ہوتا، آپ اپنا نام نبیل احمد رکھے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۷۵: از شہر ۲۸ جمادی الاولیٰ ۱۳۳۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ آیا عبدالنبی نام رکھنا جائز ہے کہ نہیں؟

الجواب:

اپنے آپ کو عبدالنبی کہنا جائز ہے مگر نام عبداللہ رکھا جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۷۶ تا ۲۷۷: مرسلہ مولوی عابد علی صاحب سیتری ڈاک خانہ سیف اللہ گنج ضلع سلطان پور ۷ ربیع الاول ۱۳۳۵ھ

(۱) احمد بخش، محمد بخش، نبی بخش، رسول بخش، حسین بخش، پیر بخش، مدار بخش، وغیرہ نام رکھنا از روئے احکام شریعت جائز ہے یا نہیں؟ اگر نہیں تو اس میں شرک ہے یا کیا؟ اور اگر کوئی شخص ایسے ناموں کے رکھنے کو منع کرے اور نام رکھنے والا منع کرنے والے کو مشرک بتائے اور وہابی ٹھہرائے اور ناقابل امامت قرار دے اور بالفاظ واضح یہ ثابت کرنا چاہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب تک نہ بخشیں گے خدائے پاک نہ بخشے گا اور اس کے ثابت کرنے کے لئے آیات قرآنی غیر متعلق کا حوالہ دے تو ایسا شخص کسی خطاب کا مرتکب ہوا یا نہیں اور کس خطاب کا؟ اور یہ بھی مخفی نہ رہے کہ نام رکھنے والا اپنے کو عالم کہتا ہے اور مجمع عام میں ایسی تقریر کرتا ہے۔

(۲) جو شخص اپنا خطاب اپنی جسمانی وضع اپنا لباس اپنا ضروری دیگر اسباب مثل ہندوؤں کے رکھے اور نماز کا بھی پابند نہ ہو ایسا شخص عالم کہلائے گا یا مصداق من تشبہ بقوم فهو منهم^۱۔

^۱ سنن ابی داؤد کتاب اللباس باب فی لبس الشهادة آفتاب عالم پریس لاہور ۲/ ۲۰۳

(جو کوئی کسی قوم سے مشابہت اختیار کرے تو وہ اسی میں شمار ہے۔ ت) کا ہوگا۔ بیّنوا تو جدوا (بیان فرمائیے اجر پائیے۔ ت)

الجواب:

(۱) یہ نام شرعاً درست ہیں، ان میں معاذ اللہ کسی طرح کوئی شرک نہیں، نہ شرع سے کہیں ممانعت ہے، بلکہ قرآن عظیم سے اس کا جواز ثابت ہے، حضرت جبریل امین علیہ الصلوٰۃ والسلام نے حضرت مریم سے کہا:

میں تو تمہارے رب کا بھیجا ہوا ہوں اس لئے کہ میں تم کو ایک
ستھرا بیٹا دوں۔

"إِنَّمَا أَنْتَ رَسُولٌ مِّن رَّبِّكَ ۖ لَا هَبْ لَكَ عِلْمًا ذِكْرًا" ۱

قرآن عظیم سیدنا عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کو جبریل بخش بتا رہا ہے۔ پھر بخش معنی عطا کے لئے متعین نہیں بمعنی حصہ و بہرہ بھی کثیر الاستعمال ہے۔ معنذا علمائے دین تصریح فرماتے ہیں کہ اگر ملحد کہے انبت الربیع البقل (بہار نے سبزہ اگایا۔ ت) تو اس کے الحاد پر محمول ہے، اور اگر مسلم کہے تو یقیناً تجوز ہے اور اس کا اسلام ہی قرینہ بس ہے کما نص علیہ فی الفتاویٰ وغیرھا (جیسا کہ فتاویٰ اور اس کے علاوہ دوسری کتابوں میں اس کی صراحت کردی گئی۔ ت) منع کرنے والا اگر بنائے اصول و ہدایت منع کرتا ہے تو اس پر لزوم و ہدایت بے جا نہیں، "مَنْ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ" ۲ (سوائے اللہ تعالیٰ کے کون گناہ معاف کرنے والا ہے۔ ت) اپنا ایمان ہے، اور "وَلَمَنْ صَبَرَ وَغَفَرَ إِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ" ۳ (بے شک جس نے صبر اختیار کیا اور معاف کیا تو بیشک یہ بڑی ہمت کے کام ہیں۔ ت) بھی ایمان ہے، "وَإِنْ تَعَفُّواْ وَتَصْفَحُواْ وَتَغْفِرُواْ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ" ۴ (اور اگر تم معاف کرو اور درگزر کرو اور بخش دو، تو اللہ تعالیٰ بخشنے والا مہربان ہے۔ ت) بھی ایمان ہے، "وَإِذَا مَا غَضِبُواْهُمْ يُعْفَرُونَ" ۵ (اور جب وہ غصہ میں ہو جائیں تو معاف کر دیتے ہیں۔ ت) بھی ایمان ہے، اس قسم کے استدلال خارجیوں کی ایجاد ہیں کہ امیر المؤمنین مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہ الکریم پر حکم کفر لگایا کہ انہوں نے غیر خدا کو حکم بنایا حالانکہ اللہ عزوجل فرماتا ہے "إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ" ۶ (اللہ تعالیٰ کے سوا کسی کا

۱ القرآن الکریم ۹/۱۹

۲ القرآن الکریم ۳/۱۳۵

۳ القرآن الکریم ۴۲/۴۳

۴ القرآن الکریم ۶۴/۱۴

۵ القرآن الکریم ۴۲/۳۷

۶ القرآن الکریم ۱۲/۴۰

حکم نہیں۔ ت) اور نہ دیکھا کہ وہی رب عزوجل فرماتا ہے:

تو پھر ایک بیچ مرد کے خاندان میں سے، اور ایک بیچ عورت کے خاندان میں سے مقرر کرو۔ (ت)	"فَاتَّبِعُوا أَحْكَامًا مِنْ أَهْلِهِ وَأَحْكَامًا مِنْ أَهْلِهَا" ¹
--	--

یہ مضمون کہ جب تک رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بخشش کے اللہ عزوجل نہ بخشے گا۔ اس قائل سے پہلے حضرت شیخ سعدی قدس سرہ، نے فرمایا ہے:

ارحم الراحمین نہ بخشاید بے رضائے تو یا رسول اللہ ²

(سب سے زیادہ رحم و کرم فرمانے والا) (اللہ تعالیٰ) نہ بخشے گا، یا رسول اللہ! (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) جب تک آپ کی مرضی نہ ہوگی۔ ت) حقوق العباد میں کہا جاتا ہے کہ جب تک صاحب حق نہ بخشے اللہ عزوجل نہ بخشے گا، اس کے یہ معنی کسی کے وہم میں نہیں آسکتے کہ معاذ اللہ اس کی مغفرت پر رب العزت قادر نہیں یا مغفرت ذنوب میں کوئی اس کا شریک ہے، بندوں کا مالک بھی وہی ہے اور بندوں کے حقوق کا مالک بھی وہی ہے مگر صاحب حق کی دلدادہی کے لئے اس کی مغفرت اس کے بخشنے پر موقوف رکھی پھر وہ دلدادہی کہ اسے اپنے حبیب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی منظور ہے اس کی مقدار کا جاننا کس کا مقدور ہے، صحیح بخاری میں ہے ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے عرض کرتی ہیں "اڑی ربك يسارع في هواك" ³ میں حضور کے رب کو دیکھتی ہوں کہ حضور کی خواہش میں شتابی فرماتا ہے۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رحمۃ للعالمین بنا کر بھیجے گئے اور مومنین پر بالخصوص کمال مہربان ہیں رؤف رحیم ہیں ان کا مشقت میں پڑنا ان پر گراں ہے ان کی بھلائیوں پر حریص ہیں جیسے کہ قرآن عظیم ناطق:

بیتک تمہارے پاس تمہاری ہی جانوں میں سے (ایک عظیم الشان) رسول تشریف لائے کہ تمہارا مشقت میں پڑنا انہیں ناگوار گزرتا ہے، وہ تمہاری	"لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ بِأَلْمُومِينَ رَءُوفٌ عَلَيْهِمْ"
--	---

¹ القرآن الکریم ۳۵/۴

²

³ صحیح البخاری کتاب التفسیر سورۃ الاحزاب باب قوله من ترجی من تشاء الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۲/۶۰۶، صحیح البخاری کتاب النکاح باب هل للمرأة ان تهب نفسها لاحد قدیمی کتب خانہ کراچی ۲/۶۶۷

(اصلاح کی) بہت چاہت اور حرص رکھتے ہیں۔ اور مسلمانوں پر بڑی شفقت اور رحم فرمانے والے ہیں (ت)	مَرَحِيمٌ ۱
---	-------------

تمام عاصیوں کی شفاعت کے لئے تو وہ مقرر فرمائے گئے "وَأَسْتَغْفِرُ لَكَ ذُنُوبَكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ" ۲ (اور اپنی شان کے خلاف امور کے لئے استغفار کیجئے) (یعنی طلب بخشش کیجئے) اور مسلمان مردوں اور عورتوں کے لئے بھی۔ ت) کیا وہ ان میں کسی کی بخشش نہ چاہیں گے، کیا مسلمان کا مشقت میں پڑنا ان پر گراں نہ ہوگا، یہ تو نص آیت کے خلاف ہے، ضرور وہ کہ جس کا بخشنا حضور نہ چاہیں گے وہ ہوگا جو مسلمان نہیں، اور جو مسلمان نہیں اللہ اسے نہ بخشے گا، واللہ تعالیٰ اعلم

(۲) خطاب و لباس و وضع اسباب میں کفار سے مشابہت ممنوع ہے اور عالم ہو کر ایسا کرے تو اور سخت معیوب ہے مگر فہو منہم ۳ (تو وہ انہی میں سے ہے۔ ت) اس کے لئے ہے جو کفار کے دینی شعار میں بالقصد معاذ اللہ اس کی پسند کے طور پر کی جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

۱ القرآن الکریم ۹/ ۱۲۸

۲ القرآن الکریم ۷۷/ ۱۹

۳ سنن ابی داؤد کتاب اللباس باب لبس الشهرة آفتاب عالم پریس لاہور ۲۰۳/ ۲

النور والضياء فی احکام بعض الاسماء^{۱۳۲۰ھ} (بعض ناموں کے احکام کے بارے میں اُجالا اور روشنی)

بسم الله الرحمن الرحيم ط

۶ جمادی الاولیٰ ۱۳۲۰ھ

مسئلہ ۲۷۸: مسئلہ شیخ شوکت علی صاحب فاروقی

علماء دین و مفتیان شرع متین دریں مسئلہ چہ مے فرمایند کہ بعض شخص اس طرح نام رکھتے ہیں، علی جان، نبی جان، محمد جان، محمد نبی، احمد نبی، نبی احمد، محمد یسین، محمد ظہار، غفور الدین، غلام علی، غلام حسین، غلام غوث، غلام جیلانی، ہدایت علی۔ پس اس طرح کے نام رکھنا جائز ہیں یا نہیں؟ مولوی عبدالحی صاحب لکھنوی نے اپنے فتاویٰ میں ہدایت علی نام رکھنا ناجائز بتایا ہے اس میں حق کیا ہے؟ بیٹنوا توجروا۔ شوکت علی فاروقی عفی عنہ

الجواب:

محمد نبی، احمد نبی، نبی احمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم پر بے شمار درودیں، یہ الفاظ کریمہ حضور ہی پر صادق اور حضور ہی کو زیبا ہیں، افضل صلوات اللہ و اجل تسلیمات اللہ علیہ و علی آلہ۔ دوسرے کے یہ نام رکھنا حرام ہیں کہ ان میں حقیقہً ادعائے نبوت نہ ہونا مسلم ورنہ خالص کفر ہوتا۔ مگر صورت ادعاء ضرور ہے او وہ بھی

یقیناً حرام و محظور ہے۔

اور یہ زعم کہ اعلام میں معنی اول ملحوظ نہیں ہوتے، نہ شرعاً مسلم نہ عرفاً مقبول۔ معنی اول مراد نہ ہونے میں شک نہیں مگر نظر سے محض ساقط ہونا بھی غلط ہے، احادیث صحیحہ کثیرہ سے ثابت کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے بکثرت اسماء جن کے معنی اصلی کے لحاظ سے کوئی برائی تھی تبدیل فرمادیئے۔ جامع ترمذی میں ام المومنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے ہے:

ان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کان یغیر الاسم القبیح ^۱ ۔	نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی عادت کریمہ تھی کہ برے نام کو بدل دیتے۔
---	---

سنن ابی داؤد میں ہے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عاصی و عزیز و عتلمہ و شیطان و حکم و غراب و حباب و شہاب نام تبدیل فرمادیئے، قال ترک اسمائہا لالاختصار^۲ (امام ابوداؤد نے فرمایا میں نے اختصار کے لئے ان کی سندیں چھوڑیں۔ ت) اصرم کا نام بدل کر زرعه رکھا رواہ عن اسامۃ^۳ بن اخدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ (اسے اسامہ بن اخدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اسے روایت کیا۔ ت) عاصیہ کا نام جمیلہ رکھا رواہ مسلم^۴ عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما (اسے مسلم نے ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا۔ ت) برہ کا نام زینب رکھا اور فرمایا:

لا تزکو انفسکم اللہ اعلم بأهل البر منکم۔ رواہ مسلم ^۵ عن زینب بنت ابی سلمۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔	اپنی جانوں کو آپ اچھا نہ بتاؤ خدا خوب جانتا ہے کہ تم میں نیکوکار کون ہے۔ (اسے مسلم نے زینب بنت ابی سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا۔ ت)
---	--

برہ کے معنی تھے زن نیکوکار، اسے خود ستائی بتا کر تبدیل فرمایا۔

^۱ جامع الترمذی ابواب الادب باب ما جاء فی تغییر الاسماء امین کینی دہلی ۲/ ۱۰۷

^۲ سنن ابی داؤد کتاب الادب باب فی تغییر الاسم القبیح آفتاب عالم پریس لاہور ۲/ ۳۲۱

^۳ سنن ابی داؤد کتاب الادب باب فی تغییر الاسم القبیح آفتاب عالم پریس لاہور ۲/ ۳۲۱

^۴ صحیح مسلم کتاب الادب باب تغییر الاسم القبیح قدیمی کتب خانہ کراچی ۲/ ۲۰۸

^۵ صحیح مسلم کتاب الادب باب تغییر الاسم القبیح قدیمی کتب خانہ کراچی ۲/ ۲۰۸، سنن ابی داؤد کتاب الادب باب فی تغییر الاسم القبیح

آفتاب عالم پریس لاہور ۲/ ۳۲۱

اور ارشاد فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم:

انکم تدعون یوم القیمة باسمائکم واسماء اباہکم فاحسنوا اسمائکم۔ رواہ احمد ^۱ وابوداؤد عن ابی الدرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ بسند جید۔	بے شک تم روز قیامت اپنے اور اپنے والدوں کے نام سے پکارے جاؤ گے تو اپنے اچھے نام رکھو۔ (اسے احمد اور ابوداؤد نے ابوالدرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بسند جید روایت کیا۔ ت)
--	---

اگر اصلی معنی بالکل ساقط النظر ہیں تو فلاں نام اچھا فلاں برا ہونے کے کیا معنی، اور تبدیل کی کیا وجہ، اور خود ستائی کہاں، مسٹی پر دلالت کرنے میں سب یکساں۔ معذرا انہیں لوگوں سے پوچھ دیکھئے کیا اپنی اولاد کا نام شیطان ملعون، رافضی خبیث، خوک (سور) وغیرہ رکھنا گوارا کریں گے؟ ہر گز نہیں تو قطعاً معنی اصلی کی طرف لحاظ باقی ہے پھر کس منہ سے اپنے آپ اور اپنی اولاد کو نبی کہتے اور کہلاتے ہیں، کیا کوئی مسلمان اپنا یا اپنے بیٹے کا رسول اللہ یا خاتم النبیین یا سید المرسلین نام رکھنا روار کھے گا؟ حاشا وکلا، پھر محمد نبی، احمد نبی، نبی احمد کیونکر روا ہو گیا، یہاں تک کہ بعض خدا نافرستوں کا نام نبی اللہ سنا ہے، ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم، کیا رسالت و ختم نبوت کا ادا حرام ہے اور نری نبوت کا حلال، مسلمانوں کو لازم ہے کہ ایسے ناموں کو تبدیل کر دیں۔

بیچ پسند و خرد جان فروز تاج شہی بر سرک کفش دوز

(عقل، جان کو روشن و منور کرنے والی اس بات کو کب گوارا کرتی ہے کہ شاہی تاج ایک معمولی کفش دوز (موجی) کے سر پر سجایا جائے۔ ت) عجب نہیں کہ ایسی علیل تاویل ذلیل تخیل والے شدہ شدہ اللہ عزوجل یا الہ العالمین نام رکھنے لگیں کہ آخر علم میں اصلی معنی تو ملحوظ نہیں والعیاذ باللہ رب العالمین (اللہ تعالیٰ کی پناہ جو تمام جہانوں کا پروردگار ہے۔ ت) اور نہ بھی رکھیں تو اس نام رکھنے کا جواز تو انہیں خواہی خواہی ماننا ہوگا جو تقریر محمد نبی کے جواز میں گھڑیں گے بعینہ وہی اللہ عزوجل نام رکھنے کے جواز میں جاری ہوگی، اصلی معنی وہاں مراد نہیں تو یہاں بھی نہیں وہ بے لحاظ معنی تبرکات کیوں نہ جائز ہوگا آخر نام الہی میں نام نبی سے زیادہ ہی برکت ہے ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم (گناہوں سے بچنے اور نیکی کرنے کی طاقت بجز اللہ تعالیٰ بلند

^۱ سنن ابی داؤد کتاب الادب باب فی تغییرو الاسماء آفتاب عالم پریس لاہور ۲/ ۳۲۰، مسند احمد بن حنبل عن ابی الدرداء المکتب الاسلامی

مرتبہ بزرگ شان کی توفیق کے کسی میں نہیں۔ ت) یونہی نبی جان نام رکھنا نامناسب ہے اگر جان ایک کلمہ جداگانہ بنظر محبت زیادہ کیا ہوا جانیں جیسا کہ غالب یہی ہے جب تو ظاہر ادعائے نبوت ہو اور اگر ترکیب مقلوب سمجھیں یعنی جان نبی، تو یہ تزکیہ خود ستائی میں برہ سے ہزار درجے زائد ہو، نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے اسے پسند نہ فرمایا یہ کیونکر پسند ہو سکتا ہے یہاں تبدیل میں کچھ بہت حرج بھی نہیں ایک "ہ" بڑھانے میں گناہ سے بچ جائے گا اور اچھا خاصہ جائز نام پائیے گا۔ محمد نبیہ، احمد نبیہ، نبیہ احمد، نبیہ جان کہا اور لکھا کیجئے۔ نبیہ بمعنی بیدار ہوشیار ہے۔ یونہی یسین وظہ نام رکھنا منع ہے کہ اس مائے الہیہ و اسمائے مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ایسے نام ہیں جن کے معنی معلوم نہیں، کیا عجب کہ ان کے وہ معنیوں جو غیر خدا اور رسول میں صادق نہ آسکیں تو ان سے احتراز لازم، جس طرح نامعلوم المعنی رقیہ منتر جائز نہیں ہوتا کہ مبادا کسی شرک و ضلال پر مشتمل ہو۔ امام ابو بکر ابن العربی کتاب احکام القرآن میں فرماتے ہیں:

<p>روی اشہب عن مالک لایتسی احد یلسن لانه اسم اللہ و هو کلام بدیع و ذلک ان العبد یجوز لہ ان یسی باسم الرب اذا کان فیہ معنی منہ کعالم وقادر وانما منع مالک من التسمیۃ بهذا الاسم لانه الاسماء التي لا یدری ما معناها فربما کان ذلک معنی یتفرد بہ الرب تعالیٰ فلا ینبغی ان یقدم علیہ من لا یعرف لما فیہ من الخطر فاقترضی النظر المنع منہ^۱۔</p>	<p>اشب نے امام مالک سے روایت کی ہے کہ کوئی شخص بھی یلس نام نہ رکھے کہ یہ اللہ تعالیٰ کا نام ہے اور یہ نادر کلام ہے، یہ اس لئے کہ بندے کے لئے جائز ہے کہ رب کے نام پر اپنا نام رکھے جبکہ اس میں وہ معنی پایا جائے جیسے عالم، قادر وغیرہ، اور امام مالک نے یہ نام رکھنے سے اس لئے منع فرمایا کہ یہ ان اسماء سے ہے جن کے معنی معلوم نہیں، ہو سکتا ہے اس کا وہ معنی ہو جو رب تعالیٰ کے لئے خاص اور منفرد ہو، لہذا مناسب نہیں کہ یہ نام رکھا جائے جبکہ اس کے ممنوع معنی معلوم ہی نہ ہوں پس نظر اور احتیاط کا تقاضا یہی کہ نام رکھنے سے منع کیا جائے۔ (ت)</p>
--	---

علامہ شہاب الدین احمد خفاجی حنفی مصری نسیم الریاض شرح شفائے امام قاضی عیاض میں اسے نقل کر کے فرماتے ہیں: وہو کلام نفیس^۲ (یہ ایک نفیس اور شاندار کلام ہے۔ ت)

^۱ نسیم الریاض شرح الشفاء للقاضی عیاض، بحوالہ ابو بکر ابن العربی، فصل فی اسمائہ در الکفر بیروت ۲/ ۳۹۰

^۲ نسیم الریاض شرح الشفاء للقاضی عیاض، بحوالہ ابو بکر ابن العربی، فصل فی اسمائہ در الکفر بیروت ۲/ ۳۹۰

فقیر نے اس کے ہامش (حاشیہ) پر لکھا:

<p>بے شک مجھ پر اس معنی کی بعینہ ممانعت ظاہر ہو گئی ہے لیکن اس حقیقت کو پیش نظر رکھتے ہوئے یہ نام نہ رکھے جانے کے حق میں ہوں کہ یہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا نام مبارک ہے اور ہم اس کے معنی سے واقف نہیں، ہو سکتا ہے اس کا کوئی ایسا معنی ہو جو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے لئے خاص ہو اور آپ کے سوا کسی دوسرے کے لئے اس کا استعمال درست نہ ہو شاید یہ وجہ پہلی وجہ سے زیادہ مناسب ہے اس لئے اس لفظ کا حضور علیہ السلام کے لئے بطور مقدس نام کے ہونا زیادہ ظاہر اور مشہور ہے۔ لہذا اس کے لئے کوئی ایسا معنی نہیں کہ جس سے اللہ تعالیٰ جلیل القدر منفرد ہو لیکن (اس راز کو) اللہ تعالیٰ ہی سب سے بہتر جانتا ہے۔ (ت)</p>	<p>قد کان ظہر لی المنع عنہ لعین هذا المعنی لکن نظرا الی انہ اسم النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، ولاندری معنایہ فعل لہ معنی لا یصح فی غیرہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم^۱ الخ ولعل هذا اولی مبادی تقدم لان کونه اسم النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اظهر واشهر فلا یكون له معنی یتفرد به الرب عز وجل، واللہ تعالیٰ اعلم۔</p>
---	---

بعینہ یہی حال اسم ملا کا ہے والبیان والبیان (بیان وہی سابقہ ہے اور دلیل بھی وہی مرقوم ہے۔ ت) لفظ پاک محمد ان میں شامل کر دینا ممانعت کی تلافی نہ کرے گا کہ یس و ظا اب بھی نامعلوم المعنی ہی رہے اگر وہ معنی مخصوص بذات اقدس ہوئے تو محمد ملانا ایسا ہوگا کہ کسی کا نام رسول اللہ نہ رکھا محمد رسول اللہ رکھا، یہ کب حلال ہو سکتا ہے وھذا کلمہ ظاہر جدا (اور یہ تمام خوب ظاہر ہے۔ ت)، یوں ہی غفور الدین بھی سخت قبیح و شنیع ہے، غفور کے معنی مٹانے والا، اللہ عزوجل غفور ذنوب ہے یعنی اپنی رحمت سے اپنے بندوں کے ذنوب مٹانا عیوب چھپاتا ہے، تو غفور الدین کے معنی ہوئے دین کا مٹانے والا، یہ ایسا ہوا جیسے شیطان کا نام رکھنا جسے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تبدیل فرمادیا، ہاں دین پوش تقیہ کوش یہ ایسا ہوا جیسے رافضی نام رکھنا۔ بہر حال شدید شاعت پر مشتمل ہے اس سے تو عاصیہ نام بہت ہلکا تھا جسے نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے تغیر فرمادیا کہ معاصی کا عرفاً اطلاق اعمال تک ہے اور دین پوشی کی بلاملت و عقائد پر، والعیاذ باللہ رب العالمین (اللہ تعالیٰ کی پناہ جو تمام جہانوں کا مالک اور پروردگار ہے۔ ت)

^۱ حاشیہ امام احمد رضا خاں علی نسیم الریاض

حدیث میں ہے: الفال موکل بالمنطق^۱ (فال بولنے کے حوالے کی گئی۔ ت) بعض برے ناموں کی تبدیل کا بھی منشا تھا کما ارشد الیہ غیر ما حدیث (جیسا کہ بہت سی احادیث نے اس کی رہنمائی فرمائی۔ ت) مولانا قاری مرقاۃ میں نقل فرماتے ہیں: الاسماء تنزل من السماء^۲، نام آسمان سے اُترتے ہیں، یعنی غالباً اسم و مسٹی میں کوئی مناسبت غیب سے ملحوظ ہوتی ہے، اہل تجربہ نے کہا ہے: ع

مزن فال بد کا ورد حال بد

(بری فال مت نکالو اس لئے کہ وہ برا حال لائے گی۔ ت)

اللہم احفظنا وارحمنا (یا اللہ! ہماری حفاظت فرما اور ہم پر رحم کر۔ ت)

فقیر نے پچشم خود ایسے قبیح ناموں کا سخت برا اثر پڑتے دیکھا ہے بھلے جنگے سنی صورت کو آخر عمر میں دین پوش ناحق کوش ہوتے پایا ہے۔

<p>ہم اللہ تعالیٰ سے عفو و عافیت کا سوال کرتے ہیں اے طاقت و زور والے، اے بے حد رحم فرمانے والے والے، اے ہمیشہ رحم کرنے والے، اے زبردست ذات (سب پر غالب)، اے (گناہوں کی) پردہ پوشی کرنے والے، اور انہیں معاف فرمانے والے (مالک)، ہمارے آقا و مولیٰ حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم پر درود و سلام اور برکات نازل فرما اور ان کی آل و اولاد اور ساتھیوں پر بھی، اور ہمیں اپنے دین حق پر استوار رکھ جو دین تو نے اپنے انبیائے کرام اور رسولان عظام اور ملائکہ کرام کے لئے پسند فرمایا تا آنکہ ہم اسی دین پر</p>	<p>نسأل الله العفو والعافية اللهم يا قدير يا رحمن يا رحيم يا عزيز يا غفور صلى وسلم وبارك على سيدنا ومولانا محمد وآله وصحبه و ثبتنا على دينك الحق الذي ارتضيت له لانبيائك و رسلك و ملائكتك حتى نلقاك به و عافنا من البلاء و البلوى و الفتن ما ظهر منها و ما بطن، وصل وسلم وبارك على سيدنا محمد وآله اجمعين</p>
--	---

^۱ الاسرار المرفوعة حدیث ۶۳۸ دار الکتب العلمیۃ بیروت ص ۱۲۵

^۲ مرقاة المفاتیح شرح مشکوٰۃ المصابیح کتاب الادب باب الاسماء تحت حدیث ۴۷۸۱ المكتبة الحبيبیه کوئٹہ ۵۳۵/۸

<p>وارحم عجزنا فأقتنا بهم يا ارحم الراحمين آمين والصلوة والسلام على الشفيع الكريم واله وصحبه والحمد لله رب العالمين۔</p>	<p>قائم رہتے ہوئے تیرے ساتھ جا ملیں اور ہمیں ظاہر باطن (کھلے چھپے) فتنوں، مصیبتوں اور ابتلاؤں سے عافیت عطا فرما اور ہمارے آقا حضرت محمد کریم پر رحمت و برکت اور سلام نازل فرما، ان کی طفیل ہمارے عجز اور فاقد میں ہماری حماوت اور مدد فرما اے سب سے بڑے رحم کرنے والے، آمین، درود و سلام ہو شفیع کریم کی ذات اقدس پر اور ان کی تمام آل اولاد اور ساتھیوں پر۔ تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں جو تمام جہانوں کا پروردگار ہے، آمین۔ (ت)</p>
--	---

اور ایک سخت آفت یہ ہوتی ہے کہ ایسے فتیج نام والے اپنے نام کے ساتھ حسب رواج نام پاک محمد ملا کر لکھتے، کہتے اور اسی کی
اوروں سے طمع رکھتے ہیں، اگر کوئی خالی ان کا نام اقدس لکھے تو گویا اپنی حقارت جاننے اور آدھانام لینا سمجھتے ہیں، حالانکہ ایسے
برے معنے کے ساتھ اس نام پاک کا لانا خود اس نام کریم کے ساتھ گستاخی ہے۔ یہ نکتہ ہمیشہ یاد رہے کہ ان امور کی طرف اسی
کوائفات و منہبہ عطا فرماتے ہیں جسے ایمان و ادب سے حصہ وافیہ بخشتے ہیں، واللہ الحمد، اسی بناء پر فقیر کبھی جائز نہیں رکھتا کہ
کلب علی، کلب حسین، کلب حسن، غلام علی، غلام حسین، غلام حسن، غلام حسین، قربان حسین، غلام جیلانی و امثال
ذک کے اسماء کے ساتھ نام پاک ملا کر کہا جائے، اللهم ارزقنا حسن الادب و نجنا من مورثات الغضب، آمین (اے اللہ!
ہمیں حسن ادب سے نواز اور اسباب غضب سے بچا۔ آمین۔ ت)

نظام الدین، محی الدین، تاج الدین اور اسی طرح وہ تمام نام جن میں مسمیٰ کا معظم فی الدین بلکہ معظم علی الدین ہونا نکلے جیسے
شمس الدین، بدر الدین، نور الدین، فخر الدین، شمس الاسلام، بدر الاسلام وغیر ذلک، سب کو علماء اسلام نے سخت ناپسند رکھا
اور مکروہ و ممنوع رکھا، اکابر دین قدست اسرار ہم کہ امثال اسلامی سے مشہور ہیں، یہ ان کے نام نہیں القاب ہیں کہ ان
مقامات رفیعہ تک وصول کے بعد مسلمین نے توصیہ انہیں ان لقبوں سے یاد کیا، جیسے شمس الانمہ حلوائی، فخر الاسلام، مزدوی،
تاج الشریعہ، صدر الشریعہ، یونہی محی الحق والدین حضور پر نور سیدنا غوث اعظم، معین الحق والدین حضرت خواجہ غریب نواز،
وارث النبی سلطان الہند حسن سنجر، شہاب الحق والدین عمر سہروردی، بہاؤ الحق والدین نقشبند، قطب الحق والدین بختیار کاکی،
شیخ الاسلام فرید الحق والدین مسعود، نظام الحق والدین سلطان الاولیاء محبوب الہی، محمد نصیر الحق والدین چراغ دہلوی محمود وغیر ہم
رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین، نفعنا بکرم فی الدنیا والدین۔

حضور نور النور سیدنا غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا لقب پاک خود روحانیت اسلام نے رکھا جس کی

روایت معروف و مشہور اور بہتہ الاسرار شریف وغیرہ کتب ائمہ و علماء میں مذکور، حق سبحانہ، و تعالیٰ فرماتا ہے: "فَلَا تُزَكُّوْا اَنْفُسَكُمْ" ¹ (پس آپ اپنی جانوں کو ستھرا نہ بناؤ۔ ت)۔ فصول عمادی میں ہے:

لا یسیبہ بمافیہ تزکیۃ ²	کوئی اس نام کے ساتھ نام نہ رکھے جس میں تزکیہ کا اظہار ہو۔ (ت)
------------------------------------	---

ردالمحتار میں ہے:

یؤخذ من قوله ولا بمافیہ تزکیۃ المنع عن نحو محی الدین وشمس الدین مع مافیہ من الکذب والفساد بعض المالکیۃ فی المنع منه مؤلفاً وصرح به القرطبی فی شرح الاسماء الحسنی وانشد بعضهم فقال اری الدین لیستحیی من اللہ ان یری وهذا له فخر وذاك نصیر فقد کثرت فی الدین القاب عصبۃ هم مافی مراعی المنکرات حمیر وانی اجل الدین عن عزة بهم واعلم ان الذنب فیہ کبیر ونقل عن الامام النووی انه کان یکره من یلقبه بمحی الدین ویقول لا اجعل من دعانی به فی حل ومال الی ذلك العارف باللہ تعالیٰ الشیخ سنن فی کتابہ	مصنف کے قول "لا بمافیہ تزکیۃ" سے معلوم ہوتا ہے ممانعت مثل محی الدین وشمس الدین نام رکھنے میں ہے، علاوہ اس کے اس میں جھوٹ بھی ہے، اور بعض مالکی علماء نے ایسے ناموں کے ممنوع ہونے میں ایک کتاب لکھی ہے، اور قرطبی نے اس کی تصریح شرح اسماء حسنی میں کی ہے، اور بعض نے اس بارہ میں کچھ اشعار لکھے ہیں، پس کہا ہے: میں دیکھتا ہوں دین کو حیا کرتا ہے اللہ تعالیٰ سے جو دکھایا جائے حالانکہ یہ اس کے لئے فخر ہے اور یہ اس کے لئے نصیر یعنی مددگار ہے، تحقیق بہت ہوئے دین میں القاب اس کے مددگاروں کے۔ یہ وہ لوگ ہیں جو برائیوں کی رعایت میں گدھے ہیں اور تحقیق دین کی موت ان جیسے لوگوں نے ساتھ اس کی عزت میں کی ہے اور رجان لے کر اس میں ان کا بڑا گناہ ہے۔ اور امام نووی سے نقل کیا ہے کہ وہ محی الدین کے ساتھ اپنے ملقب ہونے کو ناپسند فرماتے تھے اور فرماتے تھے جو شخص مجھے اس لقب سے پکارے گا میں اسے معاف نہیں کروں گا، اور اس کی طرف مائل ہوئے شیخ سنن عارف باللہ اپنی کتاب
--	--

¹ القرآن الکریم ۵۳/ ۳۲

² ردالمحتار بحوالہ فصول العمادی کتاب الحظروالاباحۃ فصل فی البیع دار احیاء التراث العربی بیروت ۵/ ۲۶۸

<p>تبیین المحارم واقام الطامة الكبرى على المتسمين بمثل ذلك وانه من التزكية المنهى عنها في القرآن ومن الكذب قال ونظيره ما يقال للمدرسين بالتركي أفندی و سلطانم ونحوه ثم قال فان قيل هذه مجازات صارت كالاعلام فخرجت عن التزكية فالجواب ان هذا يرده ما يشاهد من انه اذ ائذى بأسه العلم وجد على من ناداه به فعلم ان التزكية باقية¹ الخ</p>	<p>تبیین المحارم میں، اور اس طرح کے نام رکھنے والوں کے خلاف حجت قاہرہ قائم کی اور فرمایا کہ تحقیق یہ وہ تزکیہ ہے جس سے قرآن مجید میں منع کیا گیا ہے اور جھوٹ سے ہے، اور کہا مثل اس کے وہ جو کہا جاتا ہے واسطے مدرسین کے ترکی میں آفندی و سلطانم، اور اس کی مثل پھر کہا ہے پس اگر کہا جائے یہ مجازات ہیں جو ناموں کی طرح ہو گئے ہیں پس تزکیہ سے نکل گئے تو جواب یہ ہے کہ ہمارا مشاہدہ اس بات کو رد کرتا ہے کیونکہ اگر ان اشخاص کو ان کے اسماء اعلام سے پکارا جائے تو پکارنے والے پر لوگ غصہ کریں گے، پس معلوم ہوا کہ تزکیہ کے لئے باقی ہے الخ (ت)</p>
---	--

سترہ نام کہ سائل پوچھے ان میں سے یہ دس ناجائز و ممنوع ہیں باقی سات میں حرج نہیں، علی جان، محمد جان کا جواز تو ظاہر کہ
اصلی نام علی و محمد ہے اور جان بنظر محبت زیادہ، اور حدیث سے ثابت کہ محبوبان خدا انبیاء و اولیاء علیہم الصلوٰۃ و الثناء کے اسمائے
طیبہ پر نام رکھنا مستحب ہے جبکہ ان کے مخصوصات سے نہ ہو۔ حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

<p>تسموا باسماء الانبياء۔ رواه البخاری فی الادب المفرد² و ابوداؤد والنسائی عن</p>	<p>انبیاء کے ناموں پر نام رکھو (امام بخاری نے اب المفرد میں، امام ابوداؤد اور نسائی نے</p>
--	--

¹ رد المحتار کتاب الحظر و الاباحۃ فصل فی البیع دار احیاء التراث العربی بیروت ۵/ ۲۶۸-۲۶۹

² ادب المفرد باب احب الاسماء الی اللہ عزوجل حدیث ۸۱۳ المکتبۃ الاشرفیہ سائیکل ص ۲۱۱، ابوداؤد کتاب الادب باب فی تغییر الاسماء آفتاب عالم
پریس لاہور ۲/ ۳۲۰، سنن النسائی کتاب الخیل باب ما یستحب من شبة الخیل نور محمد کتب خانہ کراچی ۲/ ۱۲۲

ابو وہب الجشعی ولہ تنبہ والبخاری فی التاریخ ^۱ بلفظ سہوا عن عبد اللہ بن جرادر ضی اللہ تعالیٰ عنہ ولہ تنبہ آخری۔	ابو وہب جشی کے حوالے سے اسے روایت کیا اور اس کے لئے تنبہ ہے، نیز امام بخاری نے تاریخ میں سہوا کے لفظ سے حضرت عبد اللہ بن جرادر ضی اللہ تعالیٰ عنہ کی سنت کے ساتھ اسے روایت کیا اور اس کے لئے دوسرا تنبہ ہے۔ (ت)
---	--

اور محمد و احمد ناموں کے فضائل میں تو احادیث کثیرہ عظیمہ جلیلہ وارد ہیں: حدیث (۱) صحیحین و مسند احمد و جامع ترمذی و سنن ابن ماجہ میں حضرت انس (۲) صحیحین و ابن ماجہ میں حضرت جابر (۳) معجم کبیر طبرانی میں حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

سہوا باسی ولا تکنوا بکنیتی ^۲ ۔	میرے نام پر نام رکھو اور میری کنیت نہ رکھو۔
---	---

حدیث (۴) ابن عساکر و حافظ حسین بن احمد عبد اللہ بن کبیر حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم فرماتے ہیں:

من ولد له مولود فسماء محمدا حبالی وتبرگا باسی کان هو ومولودہ فی الجنة ^۳ ۔	جس کے لڑکا پیدا ہوا اور وہ میری محبت اور میرے نام پاک سے تبرک کے لئے اس کا نام محمد رکھے وہ اور اس کا لڑکا دونوں بہشت میں جائیں۔
---	--

^۱ التاریخ الکبیر للبخاری باب العین عبد اللہ بن جرادر حدیث ۶۳ دار الباز مکتہ المکرمۃ ۵/ ۳۵

^۲ صحیح البخاری کتاب الادب باب من سہوا باسماء الانبیاء قدیمی کتب خانہ کراچی ۲/ ۹۱۵، صحیح مسلم کتاب الادب باب النهی عن التکنی بابی القاسم قدیمی کتب خانہ کراچی ۲/ ۲۰۶، جامع الترمذی ابواب الادب باب ماجاء فی کراہیۃ الجمع الخ/ میں کمپنی دہلی ۲/ ۱۰۷، سنن ابن ماجہ ابواب الادب باب الجمع بین اسم النبی وکنیۃ الخ/ میں سعید کمپنی کراچی ص ۲۳، مسند احمد بن حنبل عن انس المکتب الاسلامی بیروت ۳/ ۱۷۰، المعجم الکبیر حدیث ۱۲۵۱۳، المکتبۃ الفیصلیۃ بیروت ۲/ ۷۳، کنز العمال بحوالہ طب عن ابن عباس حدیث ۴۵۲۱۶، موسسة الرسالہ بیروت ۱۶/ ۲۲۱

^۳ کنز العمال بحوالہ الرافعی عن ابی امامہ حدیث ۴۵۲۲۳، موسسة الرسالہ بیروت ۱۶/ ۲۲۲

امام خاتم الحفاظ جلال الملة والدين سيوطي فرماتے ہیں:

هذا امثل حديث ورد في هذا الباب واسناده حسن ¹ ۔	جس قدر حدیثیں اس باب میں آئیں یہ سب میں بہتر ہے اور اس کی سند حسن ہے۔
---	---

ونازعه تلميذه الشامي بمارده العلامة الزرقاني فراجع۔ ان کے شاگرد نے اس میں نزاع کیا کہ جس کو علامہ زرقانی نے رد کیا تھا لہذا اس کی طرف رجوع کریں۔ (ت)

حدیث (۵) حافظ ابوطاہر سلفی وحافظ ابن بکیر حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم فرماتے ہیں: روز قیامت دو شخص حضرت عزت کے حضور کھڑے کئے جائیں گے حکم ہوگا انہیں جنت میں لے جاؤ، عرض کریں گے: الہی! ہم کس عمل پر جنت کے قابل ہوئے ہم نے تو کوئی کام جنت کا نہ کیا۔ رب عزوجل فرمائے گا:

ادخلا الجنة فاني أليت على نفسي ان لا يدخل النار من اسبه احمد ومحمد ² ۔	جنت میں جاؤ میں نے حلف فرمایا ہے کہ جس کا نام احمد یا محمد ہو دوزخ میں نہ جائے گا۔
--	--

یعنی جبکہ مومن ہو اور مومن عرف قرآن وحدیث وصحابہ میں اسی کو کہتے ہیں جو سنی صحیح العقیدہ ہو، کما نص علیہ الاثمة فی التوضیح وغیرہ (جیسا کہ توضیح وغیرہ میں ائمہ کرام نے اس کی تصریح فرمائی ہے۔ ت) ورنہ بد مذہبوں کے لئے تو حدیثیں یہ ارشاد فرماتی ہیں کہ وہ جہنم کے کتے ہیں ان کا کوئی عمل قبول نہیں، بد مذہب اگرچہ حجر اسود ومقام ابراہیم کے درمیان مظلوم قتل کیا جائے اور اپنے اس مارے جانے پر صابر وطالب ثواب رہے جب بھی اللہ عزوجل اس کی کسی بات پر نظر نہ فرمائے اور اسے جہنم میں ڈالے۔ یہ حدیثیں دارقطنی وابن ماجہ و بیہقی³ وابن الجوزی وغیرہم نے حضرت ابوامامہ وحذیفہ و انس رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے روایت کیں، اور فقیر نے اپنے فتاویٰ میں متعدد جگہ لکھیں تو محمد عبدالوہاب

¹ رد المحتار بحوالہ السيوطي كتاب الحظرو الاباحة فصل في البيع دار احیاء التراث العربی بیروت ۵/ ۲۶۸

² الفردوس بمأثور الخطاب حدیث ۷۸۸۳ دار الکتب العلمیة بیروت ۵/ ۳۸۵

³ كنز العمال بحوالہ قط في الافراد حدیث ۱۱۲۵ مؤسسة الرسالہ بیروت ۱/ ۲۳۳، العلل المتناہیة باب ذم الخوارج حدیث ۲۶۲ و ۲۶۲

دار نشر الکتب الاسلامیہ لاہور ۱/ ۱۶۳

نجدی وغیرہ گمراہوں کے لئے ان حدیثوں میں اصلاً بشارت نہیں، نہ کہ سید احمد خان کی طرح کفار جن کا مسلک کفر قطعی کہ کافر پر توجہ کی ہو اتک یقیناً حرام ہے۔

حدیث (۶) ابو نعیم حلیۃ الاولیاء میں حضرت نبیط بن شریط رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم فرماتے ہیں:

قال اللہ تعالیٰ عزوجل وعزتی وجلالی لا اعذب احدا تسبی یا سبک بالنا ریا محمد ¹	رب عزوجل نے مجھ سے فرمایا اپنی عزت وجلال کی قسم جس کا نام تمہارے نام پر ہو گا اسے دوزخ کا عذاب نہ دوں گا۔
---	---

حدیث (۷) حافظ ابن کبیر امیر المؤمنین مولیٰ علی کرم اللہ وجہہ سے راوی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں، حدیث (۸) دیلمی مسند الفردوس میں موقوفاً راوی کہ مولیٰ علی کرم اللہ وجہہ فرماتے ہیں، حدیث (۹) ابن عدی کامل اور ابوسعید نقاش بسند صحیح اپنے معجم شیوخ میں راوی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم فرماتے ہیں:

ما اطعم طعاماً علی مأئدة ولا جلس علیہا وفيہا اسی الا قد سوا کل یوم مرتین ²	جس دسترخوان پر لوگ بیٹھ کر کھانا کھائیں اور ان میں کوئی محمد یا احمد نام کا ہو وہ لوگ ہر روز دو بار مقدس کئے جائیں۔
---	---

حاصل یہ جس گھر میں ان پاک ناموں کا کوئی شخص ہو دن میں دو بار ا مکان میں رحمت الہی کا نزول ہو۔ لہذا حدیث امیر المؤمنین کے لفظ یہ ہیں:

ما من مأئدة وضعت فحضر علیہا من اسمہ احمد ومحمد الا قدس اللہ ذلک المنزل کل یوم مرتین ³	کوئی دسترخوان بچھایا نہیں گیا کہ اس پر ایسا شخص تشریف لائے جس کا نام احمد اور محمد ہو (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم) تو اللہ تعالیٰ ہر روز دو بار اس گھر کو تقدس بخشتا ہے یعنی مقدس کرتا ہے (اور ہر روز دو بار وہاں اس کی رحمتوں کا نزول ہوتا ہے۔ مترجم)۔ (ت)
--	---

¹ تذکرۃ الموضوعات لمحمد طاهر الفتی باب فضل اسمہ واسم الانبیاء کتب خانہ مجیدیہ ملتان ص ۸۹

² الکامل لابن عدی ترجمہ احمد بن کنانہ شامی دار الفکر بیروت ۱/ ۱۷۲

³ الفردوس بمأثور الخطاب عن علی ابن ابی طالب حدیث ۷۱۳ دار الکتب العلمیہ بیروت ۴/ ۴۴، ۴۳

حدیث (۱۰) ابن سعد طبقات میں عثمان عمری مرسل راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

۱۔	ماضر احدکم لوکان فی بیتہ محمد و محمدان و ثلثۃ تم میں کسی کا کیا نقصان ہے اگر اس کے گھر میں ایک محمد یا دو محمد یا تین محمد ہوں۔
----	---

ولہذا فقیر غفر اللہ تعالیٰ نے اپنے سب بیٹوں بھتیجوں کا حقیقے میں صرف محمد نام رکھا پھر نام اقدس کے حفظ آداب اور باہم تمیز کے لئے عرف جدا مقرر کئے بھم اللہ تعالیٰ فقیر کے پانچ محمد اب موجود ہیں سلمہم اللہ تعالیٰ وعافہم والی مدارج الکمال رقاہم (اللہ تعالیٰ ان سب کو سلامت رکھے اور عافیت بخشے اور انہیں مدارج کمال تک پہنچائے۔ ت) اور پانچ سے زائد اپنی رہ گئے جعلہم اللہ لنا اجرا و ذخرا و فرطا برحمۃ و بجزۃ اسم محمد عنہ امین (اللہ تعالیٰ اپنی رحمت کے صدقے اور اسم محمد کی اس عزت و توقیر کے صدقے جو اس کی بارگاہ میں ہے ہمارے لئے اپنی رحمت اور ان کی ذات کو ذریعہ اجر، ذخیرہ اور پیشرو بنادے، آمین۔ ت)

حدیث (۱۱) ظرائفی وابن الجوزی امیر المؤمنین مرتضیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الاسنی سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

ما اجتمع قوم قط فی مشورۃ وفیہم رجل اسبہ محمد لم یدخلوہ فی مشورتہم الا لم یبارک لہم فیہ ^۲	جب کوئی قوم کسی مشورے کے لئے جمع ہو اور ان میں کوئی شخص محمد نام کا ہو اور اسے اپنے مشورے میں شریک نہ کریں ان کے لئے مشورے میں برکت نہ رکھی جائے۔
--	---

حدیث (۱۲) طبرانی کبیر میں حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم فرماتے ہیں:

من ولد لہ ثلثۃ فلم یسم احدہم محمد افقد جہل ^۳	جس کے تین بیٹے پیدا ہوں اور وہ ان میں کسی کا نام محمد نہ رکھے ضرور جاہل ہے۔
---	--

^۱ کنز العمال بحوالہ ابن سعد عن عثمان العبری مرسلًا حدیث ۴۵۲۰۵ مؤسسة الرسالہ بیروت ۱۶/ ۱۹

^۲ العلل المتناہیۃ باب فضل اسبہ اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حدیث ۲۶۷ دار نشر الکتب الاسلامیہ لاہور ۱/ ۱۹۸

^۳ المعجم الکبیر حدیث ۱۰۷۷۷ المکتبۃ الفیصلیۃ بیروت ۱۱/ ۷۱

حدیث (۱۳) حاکم و خطیب تاریخ اور دیلمی مسند میں امیر المومنین مولیٰ علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

اذا سبیتکم الولد محمداً فاکرمواہ و اوسعوا له فی المجلس والاتقبحوالہ وجہاً ^۱ ۔	جب لڑکے کا نام محمد رکھو تو اس کی عزت کرو اور مجلس میں اس کے لئے جگہ کشادہ، اور اسے برائی کی طرف نسبت نہ کرو اس پر برائی کی دعا نہ کرو۔
--	---

حدیث (۱۴) بزار مسند میں حضرت ابو رافع رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

اذا سبیتکم محمداً فلا تضربوہ ولا تحرموہ ^۲ ۔	جب لڑکے کا نام محمد رکھو تو اسے نہ مارو نہ محروم رکھو۔
--	--

حدیث (۱۵) فتاویٰ امام شمس الدین سخاوی میں ہے ابو شعیبہ حرانی نے امام عطاء (تابعی جلیل الشان استاذ امام الائمہ سیدنا امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما) سے روایت کی:

من اراد ان یکون حمل زوجتہ ذکراً فلیضع یدہ علی بطنہا ولیقل ان کان ذکراً فقد سبیتہ محمداً فانه یکون ذکراً ^۳ ۔	جو چاہے کہ اس کی عورت کے حمل میں لڑکا ہو اسے چاہئے اپنا ہاتھ عورت کے پیٹ پر رکھ کر کہے: اگر لڑکا ہے تو میں نے اس کا نام محمد رکھا۔ ان شاء اللہ العزیز لڑکا ہی ہوگا۔
--	---

سیدنا امام مالک رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

ماکان فی اہل بیت اسم محمداً لا کثرت برکتہ ^۴ ۔	جس گھر والوں میں کوئی محمد نام کا ہوتا ہے اس گھر کی برکت زیادہ ہوتی ہے (دسویں حدیث کے ذیل میں علامہ مناوی نے اس کو شرح تیسیر میں ذکر فرمایا اور اسی طرح علامہ زرقانی نے
ذکرہ المناوی فی شرح التیسیر تحت الحدیث العاشر والزرقانی فی شرح	

^۱ تاریخ بغداد ترجمہ محمد بن اسمعیل العلوی ۱۰۸۲ دار لکتاب العربی بیروت ۳/ ۹۱

^۲ کشف الاستار عن زوائد البزار باب کرامة اسم النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حدیث ۱۹۸۸ بیروت ۲/ ۲۱۳

^۳ فتاویٰ امام شمس الدین سخاوی

^۴ التیسیر شرح الجامع الصغیر تحت حدیث ماضر احد کم الخ مکتبۃ الامام الشافعی ریاض ۲/ ۳۵۲

المواہب۔	شرح مواہب للذنیہ میں ذکر کیا ہے۔ت)
----------	------------------------------------

بہتر یہ ہے کہ صرف محمد یا احمد نام رکھے اس کے ساتھ جان وغیرہ اور کوئی لفظ نہ ملائے کہ فضائل تنہا انہیں اسمائے مبارکہ کے وارد ہوئے ہیں۔ غلام علی، غلام حسین، غلام غوث، غلام جیلانی اور ان کے امثال تمام نام جن میں اسمائے مہبان خدا کی طرف اضافت لفظ غلام ہوں سب کا جواز بھی قطعاً بدیہی ہے۔ فقیر غفر اللہ تعالیٰ لہ، نے اپنے فتاویٰ میں ان ناموں پر ایک فتویٰ قدرے مفصل لکھا اور قرآن وحدیث اور خود پیشوایان وہابیہ کے اقوال سے ان کا جواز ثابت کیا، اللہ عزوجل فرماتا ہے:

"وَيُطَوِّفُ عَلَيْهِمْ غُلَامًا لَّهُمْ كَأَنَّهُمْ لُوَلُّوْا مَكْنُونٌ" ۱	ان کے غلام گشت کرتے ہوں گے گویا وہ موتی ہیں محفوظ رکھے ہوئے۔
--	--

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

لا یقولن احدکم عبدی کلکم عبیداللہ ولکن لیقل غلامی ^۲ ، هذا مختصر۔ رواہ مسلم عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔	ہر گز تم میں اب کوئی اپنے مملوک کو یوں نہ کہے کہ میرا بندہ تم سب خدا کے بندہ ہو ہاں یوں کہے کہ میرا غلام۔ (اسے مسلم نے ابومریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ت)
---	---

وہابیہ کے شرک ہمیشہ ایسے ہی ہوتے ہیں کہ خود قرآن وحدیث میں بھرے ہوتے ہیں خدا اور رسول تک ان شرک دوستوں کے حکم شرک سے محفوظ نہیں والعباد باللہ رب العالمین (خدا کی پناہ جو تمام جہانوں کا پروردگار ہے۔ت) مزہ یہ ہے کہ لفظ غلام کی اسمائے الہیہ جل وعلا کی طرف اضافت خود ممنوع ہے اللہ کا غلام نہ کہا جائے گا، غلام کے معنی حقیقی پسر ہیں، ولذا عبید کو شفقۃ عربی میں غلام اردو میں چھو کرا کہتے ہیں، سیدی علامہ عارف باللہ عبدالغنی نابلسی قدس سرہ القدسی حدیقہ ندیہ میں زیر حدیث فرماتے ہیں:

ولکن لیقل غلامی وجاریتی وفتائی	مگر وہ یوں کہے میرا غلام، میری باندی، میرا جوان،
--------------------------------	--

^۱ القرآن الکریم ۵۲/۲۴

^۲ صحیح مسلم کتاب الالفاظ من الادب باب حکم اطلاق لفظة العبد الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۲/۲۳۸

<p>وفتاتی مراعاة لجانب الادب في حق الله تعالى لانه يقال عبد الله وامه الله ولا يقال غلام الله وجارية الله ولا فتى الله ولا فتاة الله¹ اھ باختصار۔</p>	<p>میری لونڈی۔ اللہ تعالیٰ کے معاملہ میں تقاضائے ادب کو ملحوظ رکھا جائے کیونکہ اس کی نسبت سے یوں کہا جاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا بندہ، اللہ کی بندی، اور یہ نہیں کہا جاتا کہ اللہ تعالیٰ کا غلام یا اللہ تعالیٰ کی لونڈی اور فتی اور فتاة (جوان مرد، جوان عورت) کو بھی اللہ تعالیٰ کے نام کے ساتھ منسوب نہیں کیا جاتا اھ باختصار (ت)</p>
--	--

سبحان اللہ! یہ عجیب شرک ہے جو خود حضرت عزت کے لئے روا نہیں بلکہ اس کے غیر ہی کے لئے خاص ہے مگر یہ کہ وہابیہ کے دین فاسد میں محبوبان خدا کا نام ذرا اعزاز و تکریم کی نگاہ سے آیا اور شرک نے منہ پھیلا یا، پھر چاہے وہ بات خدا کے لئے خاص ہو نا در کنا خدا کے لئے جائز بلکہ منصور ہی نہ ہو، آخر نہ دیکھا کہ ان کے پیشوائے تقویۃ الایمان میں قبر پر شامیانہ کھڑا کرنا مور چھل جھلنا شرک بتا دیا، اور اسے صاف صاف ان باتوں میں جو خدا نے اپنی تعظیم کے لئے خاص کی ہیں گنا دیا یعنی اس کے معبود نے کہہ دیا ہے کہ میری ہی قبر پر شامیانہ کھڑا کرنا میری ہی تربت کو مور چھل جھلنا ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم (اللہ تعالیٰ بزرگ و برتر شان والے کی توفیق کے بغیر گناہوں سے بچنے اور نیکی کرنے کی طاقت کسی میں نہیں۔ ت) آخر نہ سنا کہ ان کے طائفہ غیر مقلد ان کے اب نئے پیشوا صدیق حسن خاں قنوجی بھوپالی آنجنابی اپنے رسالہ کلمۃ الحق میں لکھ گئے ع

چو غلام آفتابم از آفتاب گویم²

(جب میں سورج کا غلام ہوں تو پھر سب کچھ سورج ہی کے حوالہ سے کہوں گا۔ ت)

خدا کی شان غلام محمد، غلام علی، غلام حسین، غلام غوث تو معاذ اللہ شرک و حرام اور غلام آفتاب ہونا یوں جائز و بے ملام، حالانکہ ترجمہ کیجئے تو جیسا فارسی میں غلام آفتاب ویسا ہی عربی میں مشرکین عرب کا نام عبد شمس، ہندی میں کفار کا نام سورج داس، زبانیں مختلف ہیں اور حاصل ایک، ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم (گناہوں سے بچنے اور نیکی کرنے کی طاقت سوائے اللہ تعالیٰ بزرگ و برتر بڑی شان والے کی توفیق کے کسی میں نہیں۔ ت) ہدایت علی کا جواز بھی ویسا ہی ظاہر و باہر

¹ الحديقة الندية شرح الطريقة المحمدية النوع الثالث والعشرون الخطاء ضد الصواب المكتبة النورية الرضوية فیصل آباد ۲۷۹/۲

² رسالہ کلمۃ الحق لصدیق حسن خاں

جس میں اصلاً عدم جواز کی بو نہیں، وہابیہ خذلم اللہ تعالیٰ کے محبوبان خدا کے نام سے جلتے ہیں آج تک ان کے کبراء نے بھی اس میں کلام نہ کیا البتہ مولوی عبدالحی صاحب لکھنوی کے مجموعہ فتاویٰ جلد اول طبع اول صفحہ ۲۶۴ میں اس نام پر اعتراض دیکھا گیا اول کلام میں تو صرف خلاف اولیٰ ٹھہرایا تھا آخر میں ناجائز و گناہ قرار دے دیا حالانکہ یہ محض غلط ہے۔ اس کا خلاصہ عبارت یہ ہے:

استفتاء

ایک شخص کا نام ہدایت علی تھا اس نے اسے شریک نام خیال کرتے ہوئے اسے ہدایت العلی سے بدل دیا پھر اس پر یہ اعتراض کیا گیا کہ لفظ "ہدایت" اراء الطریق (راستہ دکھانا) اور ایصال الی المطلوب (مطلوب و مقصود تک پہنچا دینا ہے) ان دو معنوں میں مشترک ہے اسی طرح لفظ "علی" بغیر الف لام اسمائے الہیہ سے بھی ہے اور حضرت سیدنا علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا نام بھی ہے یعنی خالق و مخلوق دونوں میں مشترک ہے۔ جواب دینے والے نے کہا کہ اس صورت میں میری سوچ کی تائید پائی جاتی ہے وہ اس طرح کہ جب لفظ ہدایت اور علی دو معنوں میں مشترک ہوا تو چار احتمال پیدا ہو گئے، (۱) ہدایت سے پہلا معنی اور علی سے اللہ تعالیٰ کی ذات مراد ہو۔ (۲) ہدایت سے دوسرا معنی اور علی سے اللہ تعالیٰ مراد ہو (۳) ہدایت سے پہلا معنی اور علی سے حضرت علی کرم اللہ وجہہ مراد ہوں (۴) ہدایت سے دوسرا معنی اور علی سے حضرت علی کرم اللہ وجہہ مراد ہوں۔ پس تین اول الذکر احتمال شرعی

کسے نام خود ہدایت علی می داشت باہیہام اسمائے شریک تبدیل نموده ہدایت العلی نہاد شخصے برآں معترض شد کہ لفظ ہدایت مشترک ست بین میمین اراء الطریق والیصال الی المطلوب و بهذا لفظ علی بغیر الف و لام مشترک است بین اسمائے الہیہ و حضرت علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ۔ مجیب گفت دریں صورت تائید اثبات مدعائے من ست چہ ہر گاہ لفظ ہدایت و علی مشترک شد بین معنیین پس چہار احتمال مے شوند یکے ازاں از ہدایت معنی اول و از علی اللہ عزوجل شانہ، دوم از ہدایت معنی ثانی ز علی جل جلالہ، سوم از ہدایت معنی اول و از علی حضرت علی کرم اللہ وجہہ، چہارم از ہدایت معنی ثانی و از علی حضرت علی پس سہ احتمال اول خالی از ممانعت شرعیہ ہستند البتہ رابع خالی از ممنوعیت نیست چہ در جملہ اسمائے شریک مفہوم مے شود پس ہر اسم کہ دائر شود بین اسمائے شریک و عدمہ احتراز ازاں لابدی ست بلکہ واجب و اگر کسے بر اسم متنازع فیہ قیاس نموده بر عبداللہ شرک ثابت کند یا علی گفتن ممانعت نماید آیا قیاس او صحیح

ست یا نہ؟ بیٹو اتوجروا۔

ممانعت نہیں رکھتے، البتہ چوتھے احتمال میں ممانعت کا پہلو موجود ہے، پس تمام اسماء شریکۃ سبھی مفہوم ظاہر ہوتا ہے لہذا جو نام اسماء شریکۃ وغیرہ شریکۃ مشترکہ وغیرہ مشترکہ میں دائر ہوتا ہو اس سے پرہیز لازمی اور واجب ہے، اگر کوئی شخص اسم مختلف فیہ پر قیاس کرتے ہوئے یا علی کہنے کی ممانعت کرے تو اس کا قیاس درست متصور ہوگا یا نہ؟ بیان فرمادیتا کہ اجر و ثواب پاؤ۔

الجواب:

وہی ٹھیک بتانے والا ہے، لفظ علی جو کہ اللہ تعالیٰ کے ناموں میں سے ہے اس کے ساتھ برائے تعظیم الف لام زائد ہوگا جیسے الفضل، النعمان وغیرہ اور لفظ علی جو بطور نام سیدنا حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لئے استعمال ہوتا ہے اس کے ساتھ الف لام زائد نہیں ہوتا لہذا اس بناء پر نام ہدایت العلیٰ بنسبت ہدایت علی کے زیادہ بہتر ہے اس لئے کہ اول الذکر میں ہدایت کی نسبت کا حضرت علی مرتضیٰ کے ساتھ اشتباہ نہیں پایا جاتا اور دوسری صورت میں بوجہ استعمال لفظ ہدایت کے اشتراک کے سبب ایہام (مغالطہ) پیدا ہوتا ہے اور لفظ علی میں اشتراک کی وجہ سے امر ممنوع کا اشتباہ موجود ہے، پس اس سے پرہیز ضروری ہے، یہ وجہ ہے کہ علمائے کرام عبدالنبی نام رکھنے سے منع کرتے ہیں لیکن عبداللہ وغیرہ میں ایہام غیر مشروع نہیں، اسی طرح یا علی میں اگر اللہ تعالیٰ کو ندا کرنا مقصود ہو تو کوئی نزاع نہیں کوئی اختلاف نہیں۔ ابوالحسنات عبداللہی نے اسے تحریر کیا۔ (ت)

ہوالمصوب لفظ علی کہ از اسمائے الہیہ ست الف لام برآں زائد میشود۔ برائے تعظیم چنانکہ در الفضل والنعمان وغیرہ۔ بر لفظ علی کہ از اسمائے مرتضیٰ ست لام داخل نمی شود بناءً علیہ ہدایت العلیٰ اولیٰ ست از ہدایت علی، چہ در اولیٰ اشتباہ اضافت ہدایت بسوئے علی مرتضیٰ نیست، و در صورت ثانیہ بسبب اشتراک لفظ ہدایت بحسب استعمال واشتراك لفظ ہدایت بحسب استعمال واشتراك لفظ علی اشتباہ امر ممنوع موجود و در اسامی از ہجوا اسم کہ ایہام مضموم غیر مشروع سازد احتراز لازم بہ ہمیں سبب علماء از تسمیہ بعبدالنبی وغیرہ منع ساختہ اند و اتاد عبداللہ وغیرہ پس ایہام امر غیر مشروع نیست و ہمچنین در یا علی ہر گاہ مقصود ندائے پروردگار باشد نزاعی نیست۔

حررہ ابوالحسنات عبداللہی^۱

^۱ مجموعہ فتاویٰ کتاب الحظروالاباحۃ مطبع یوسفی لکھنؤ ۱۲/۲ و ۲۲

اقول: (میں کہتا ہوں۔ ت) مگر یہ جواب سخت عجب عجب ہے یتساوی ہزلا بل یتساوی ہزلا (جواب مذکور خوش طبعی کے برابر ہے بلکہ ہنسی مذاق کے مساوی ہے۔ ت) اذہا: اس تمام کلام تختل النظام کا مبنی ہی سرے سے پادر ہوا ہے ممنوع ایہام ہے نہ کہ مجرد احتمالی ولو ضعیفاً بعیداً (اگرچہ ضعیف اور بعید ہو۔ ت) ایہام و احتمال میں زمین و آسمان کا فرق ہے، ایہام میں تبادلہ درکا ہے ذہن اس معنی ممنوع کی طرف سبقت کرے، نہ یہ کہ شکوک محتملہ عقلیہ میں کوئی شق معنی ممنوع کی بھی نکل سکے۔ تلخیص میں ہے:

الایہام ان یطلق لفظہ معنیان قریب وبعید ویراد بہ البعید ^۱ ۔	ایہام یہ ہے کہ ایسا لفظ بولا جائے جو دو معانی رکھتا ہو ایک معنی قریب اور دوسرا معنی بعید ہو اور اس لفظ کو بول کر معنی بعید مراد لیا جائے۔ (ت)
---	---

علامہ سید شریف قدسی سرہ الشریف کتاب التعریفات میں فرماتے ہیں:

الایہام ویقال لہ التخییل ایضاً وھو ان یدکر لفظہ معنیان قریب و غریب فأذا سبغہ الانسان سبق الی فہمہ القریب و مراد المتکلم الغریب و اکثر المتشابہات من هذا الجنس ومنہ قولہ تعالیٰ: والسلوٰت مطویٰات بیہینہ ^۲ ۔	ایہام تخییل بھی کہلاتا ہے مراد یہ ہے کہ ایسا لفظ ذکر کیا جائے کہ اس کے دو معنی ہوں ایک قریب اور دورا غریب، جب کوئی بندہ اسے سنے تو اس کا فہم معنی قریب کی طرف لپکے (یعنی وہی تبادلہ الی الفہم ہو) لیکن متکلم کی مراد معنی غریب ہو۔ زیادہ تر تشابہات اسی قسم سے ہوتے ہیں، اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد کہ "اس دن سب آسمان اس کے دائیں ہاتھ میں طومار کی طرح لیٹے ہوں گے" اسی قسم سے ہے۔ (ت)
--	--

مجرد احتمال اگر موجب منع ہو تو عالم میں کم کوئی کلام منع و طعن سے خالی رہے گا، زید آیا گیا اٹھا بیٹھا، عمرو نے کھایا پیا کہا سنا، مجیب صاحب نے سوال دیکھا جواب لکھا وغیرہ وغیرہ سب افعال اختیاریہ کی اسناد دو معنی کو محتمل۔ ایک یہ کہ زید و عمرو مجیب نے اپنی قدرت ذاتیہ مستقلہ تامہ سے یہ افعال کئے، دوسرے قدرت عطائیہ ناقصہ قاصرہ سے اول قطعاً شرک ہے لہذا ان اطلاعات

^۱ تلخیص المتاح الفن الثالث مکتبہ ضیائیہ راولپنڈی ص ۱۰۶ و ۱۰۵

^۲ التعریفات لسید شریف علی الجرجانی باب الالف انتشارات ناصر خسرو طهران ایران ص ۱۸

سے احتراز لازم ہو جائے گا اور یہ بدایہ قطعاً اجماعاً باطل ہے۔ فاضل مجیب نے بھی عمر بھر اپنے محاورات روزانہ میں ایسے ایہامات شرک برتے اور ان کی تصانیف میں ہزار درہزار ایسے شرک بالایہام بھرے ہوں گے، جانے دیجئے نماز میں و تعالیٰ جدک تو شاید آپ بھی پڑھتے ہوں "جد" کے دوسرے مشہور و معروف بلکہ مشہور تر معنی یہاں کیسے صریح شدید کفر ہیں، عجیب کہ اتنے بڑے کفر کا ایہام جان کر اسے حرام نہ مانا تو بات وہی ہے کہ ایہام میں تبادر و سبقت و اقربیت درکار ہے اور وہی ممنوع ہے نہ کہ مجرد احتمال، یہ فائدہ واجب الحفظ ہے کہ آج کل بہت جُملا ایہام احتمال میں فرق نہ کر کے ورطہ غلط میں پڑتے ہیں۔

حاجی: ایسی ہی نکتہ تراشیاں ہیں تو صرف ہدایت علی پر کیوں الزام رکھئے مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ کے نام پاک علی کو اس سے سخت تر شنیع کہئے وہاں تو چار احتمالاتوں سے ایک میں آپ کو شرک نظر آیا تھا، یہاں برابر کا معاملہ نصفانصف کا حصہ ہے۔ علی کے دو معنی ہیں علو ذاتی کہ بالذات للذات متعالی عن الاضافات ہو (بلندی بالذات یعنی ذاتی بلندی بغیر کسی سبب اور واسطہ کے صرف اس ہستی پاک ہی کے لئے ہے جو تمام اضافتوں اور نسبتوں سے مبرا اور بلند ہے۔ ت) دوسرا اضافی کہ خلق کے لئے ہے اول کا اثبات قطعاً شرک تو علی میں ایہام شرک ہدایت علی سے دونا ٹھہرے گا ولا یقول بہ جاہل فضلاً عن فاضل (کوئی جاہل بھی یہ نہیں کہہ سکتا چہ جائیکہ کوئی فاضل یہ کہے۔ ت)

حاجی: ایک علی ہی کیا جس قدر اسمائے مشترکہ فی اللفظ میں الخالق والخلق ہیں، جیسے رشید و حمید و جمیل و جلیل و کریم و علیم و حلیم و رحیم وغیرہا سب کا اطلاق عباد پر ویسا ہی ایہام شرک ہوگا جو ہدایت علی کے ایہام سے دوچند رہے گا، حالانکہ خود حضرت عزت نے انبیائے کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام میں کسی کو ایک کسی کو دو نام اپنے اسمائے حسنیٰ سے عطا فرمایا اور حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے اسمائے طیبہ میں تو ساٹھ سے زیادہ آئے کما فصلہ العلماء فی المواہب^۱ وغیرہا (جیسا کہ علماء کرام نے مواہب لدنیہ وغیرہ میں مفصل بیان دیا ہے۔ ت) خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے اپنا نام پاک حاشر بتایا، صحابہ کرام و تابعین و ائمہ دین میں کتنے اکابر کا نام مالک تھا ان کے ایہام کو کہئے، درمختار وغیرہ معتمدات میں تصریح کی کہ ایسے نام جائز ہیں اور عباد کے حق میں دوسرے معنی مراد لئے جائیں گے نہ وہ جو حضرت حق کے لئے ہیں۔

^۱ المواہب اللدنیۃ المقصد الثانی الفصل اول المکتب الاسلامی بیروت ۲/ ۲۱۱۵

عَلَىٰ، رَشِيدٌ اور ان کے علاوہ دیگر اسماء مشترکہ کے ساتھ کسی کا نام رکھنا جائز ہے لہذا ہمارے حق میں وہ معنیٰ مراد لیا جائے گا جو اللہ تعالیٰ کے حق میں مراد نہیں لیا جاتا۔ (ت)	جَازُ التَّسْبِيَةِ بَعْلِي وَرَشِيدٌ وَغَيْرُهُمَا مِنَ الْأَسْمَاءِ الْمَشْتَرَكَةِ وَيُرَادُ فِي حَقِّهَا غَيْرُ مَا يُرَادُ فِي حَقِّ اللَّهِ تَعَالَى ^۱ ۔
---	---

کیونکہ نہیں کہتے کہ ایسے نام بوجہ اشتراک ناجائز ہیں کہ دوسرے معنیٰ شرک کا احتمال باقی ہے، ولا حول ولا قوة الا باللہ العلیٰ العظیم (گناہوں سے محفوظ رہنے اور نیکی کرنے کی طاقت کسی میں نہیں سوائے اللہ تعالیٰ بزرگ و عظیم ذات کی توفیق کے۔ ت) راہب: سائل نے اپنی جہالت سے صرف عبد اللہ میں شرک سے سوال کیا تھا حضرت مجیب نے اپنی نبالت سے وغیرہ بھی بڑھا دیا کہ اپنے نام نامی کو ایہام شرک سے بچالیں مگر جناب کی دلیل سلامت ہے تو اس ایہام سے سلامت بخیر ہے۔ عبدالحی میں دو جزو ہیں اور دونوں کے دو دو معنیٰ، ایک عبد مقابل الہ، دوم مقابل آقا۔

اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: لوگو! تم میں سے جو نکاح کے بغیر (یعنی غیر شادی شدہ) ہیں اور جو تمہارے صالح غلام اور لونڈیاں ہیں ان کے ساتھ نکاح کر دو (ت)	قَالَ اللَّهُ تَعَالَى "وَأَنْكِحُوا الْأَيَالَىٰ مِنْكُمْ وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَأَمَّا بَيْتُكُمْ" ^۲ ۔
--	---

دیکھو حق سبحانہ نے ہمارے غلاموں کو ہمارا عبد فرمایا، یوں ہی ایک حی اسم الہی کہ حیات ذاتیہ، ازلیہ، ابدیہ، واجبہ سے مشعر، اور دوسرا من و تو، زید و عمرو سب پر صادق، جس سے آیت کریمہ "نُكْحُوا الْأَيَالَیٰ مِنْكُمْ وَالصَّالِحِينَ مِنَ الْمَيِّتِ"^۳ (اے اللہ تعالیٰ! تو مردے سے زندہ نکالتا ہے۔ ت) وغیرہا مظہر، اب اگر عبد بمعنی اول اور حی بمعنی دوم لیجئے قطعاً شرک ہے وہی چار صورتیں ہیں اور وہی ایک صورت پر شرک موجود، پھر عبدالحی ایہام شرک سے کیونکر محفوظ، اس سے بھی احتراز لازم تھا، یعنی یہی تقریر حضرت بابرکت فاضل کامل صحیح العقیدہ سنی مستقیم جناب مستطاب مولانا مولوی عبدالحلیم

^۱ الدر المختار کتاب الحظرو الاباحۃ فصل فی البیع مطبع مجتبائی دہلی ۲/۲۵۲

^۲ القرآن الکریم ۳۲/۲۲

^۳ القرآن الکریم ۲۷/۳

رحمۃ اللہ علیہ کے اسم میں جاری ہوگی ملاحظہ ہو کہ یہ تشقیق و تدقیق کہاں تک پہنچی نسل اللہ سلامۃ (ہم اللہ تعالیٰ سے سلامتی کا سوال کرتے ہیں۔ ت) فقیر کے نزدیک ظاہراً یہ پھڑکتی ہوئی برہان حضرت مجیب کو جناب سائل کے فیض سے پہنچی، سائل نے ذکر کی، مجیب نے بے غور کئے قبول کر لی ورنہ ان کا ذہن شاید ایسی دلیل ذلیل علیل کلیل کی طرف ہرگز نہ جاتا جس سے خود ان کا نام نامی بھی عادم الجواز و لازم الاحتراز قرار پاتا۔

خامساً: یا علی کو فرمایا جاتا ہے کہ جب مقصود ندائے معبود تو نزاع مفقود، جی کیا وجہ یہاں بھی صاف دوسرا احتمال موجود، اپنا قصد نہ ہونا ایہام و احتمال کا نافی کب ہو سکتا ہے، ایہام تو کہتے ہی وہاں ہیں جہاں وہ معنی موہم مراد متکلم نہ ہوں، تلخیص و تعریفات کی عبارتیں ابھی سن چکے اور اگر قصد پر مدار و اعتماد ہے تو ہدایت علی پر کیا ایراد ہے، وہاں کب معنی شرک مقصود و مراد ہے۔

سادساً: علی پر الف لام لانا کب ایسے عالمگیر شرک سے نجات دے گا، علما پر لازم نہ آتا سہی صفہ پر تو قطعاً آ سکتا ہے اور وہ یقیناً صفات مشترکہ سے ہے تو احتمال اب بھی قائم اور احتراز لازم، بلکہ سراجیہ و تاتارخانیہ و منح الغفار و غیرہا سے تو ظاہر کہ الی باللام نام رکھنا بھی روا ہے، ردالمحتار میں ہے:

فی التاتر خانیۃ عن السراجیۃ التسمیۃ باسم یوجد فی کتاب اللہ تعالیٰ کالعلی والکبیر والرشید والبدیع جائزۃ الخ ومثله فی المنح عنہا وظاہرہ الجواز ولومعرفا بال ^۱ ۔	تاتارخانیہ میں فتاویٰ سراجیہ سے نقل کیا گیا ہے کہ ایسے نام رکھنا جو اللہ تعالیٰ کی کتاب میں اللہ تعالیٰ کی صفات کے طور پر پائے جاتے ہیں جیسے علی، کبیر، رشید اور بدیع وغیرہ جائز ہے الخ، اور اسی طرح منح الغفار میں سراجیہ سے نقل کیا گیا ہے پس بظاہر یہ جائز ہے اگرچہ وہ ال سے معرفہ ہو۔ (ت)
--	---

سابقاً: جب گفتگو احتمال پر چل رہی ہے تو معنیین ایصال الی المطلوب و اراءۃ طریق میں تفرقہ باطل، ایصال و اراءۃ دونوں دو معنی خلق و تسبب پر مشتمل بمعنی خلق دونوں مختص بحضرت احدیت ہیں، کیا اراءت بمعنی خلق رویت غیر سے ممکن ہے اور بمعنی تسبب دونوں غیر کے لئے حاصل ہیں، کیا انبیاء سے ایصال بمعنی سببیت فی الوصول نہیں ہو تا فطاح التفرقة و زاح الشقشقة (پس

^۱ ردالمحتار کتاب الحظر والاباحۃ فصل فی البیع دار احیاء التراث العربی بیروت ۵/ ۲۶۸

دونوں میں تفرقہ ناپود ہو گیا اور تذبذب زائل ہو گیا۔ (ہاں یوں کہئے کہ ادھر علی مشترک ادھر ہدایت خلق و تسبب دونوں میں مستعمل، یوں چار احتمال ہوئے، مگر اب یہ مصیبت پیش آئے گی کہ جس طرح ہدایت بمعنی خلق غیر خدا کی طرف منسوب نہیں ہو سکتی بمعنی محض تسبب حضرت عزت جل جلالہ، کی طرف نسبت نہیں پاسکتی ورنہ معاذ اللہ اصل خالق و معطی دوسرا ٹھہرے گا اور اللہ عزوجل صرف سبب و واسطہ و وسیلہ، اس کا پایہ شرک بھی اونچا جائے گا کہ وہاں تو تسویہ تھا یہاں اللہ سبحانہ، پر تفضیل دینا قرار پائے گا، علی پر لام لا کر اول کا علاج کر لیا اور اس دوم کا کہ اس سے بھی سخت تر ہے علاج کدھر سے آئے گا اب ایک لام نیا گھڑ کر ہدایت پر داخل کیجئے کہ وہ معنی خلق میں متعین ہو جائے اور احتمال تسبب اٹھ کر ایہام شرک و بدتر از شرک راہ نہ پائے۔

ثامناً: ایک ہدایت کیا جتنے افعال مشترکہ الاطلاق ہیں سب میں اسی آفت کا سامنا ہو گا جیسے احسان و انعام، اذلال و اکرام، تعلیم و افہام، تعذیب و ایلام، عطا و منع، اضرار و نفع، قہر و قتل، نصب و عزل و غیرہا کہ مخلوق کی طرف نسبت کیجئے تو معنی خلق موہم شرک اور خالق کی طرف تو معنی تسبب مشعر کفر۔

بہر حال مفرکدھر، اگر کہئے خالق عزوجل کی طرف نسبت ہی دلیل کافی ہے کہ معنی خلق مراد ہیں، ہم کہیں گے مخلوق کی جانب اضافت ہی برہان وافی ہے کہ معنی تسبب مقصود ہیں، ولذا علمائے کرام نے تصریح فرمائی کہ امثال انبت الربیع البقل و حکم علی الدھر (بہار نے سبزہ اگایا اور دہر نے مجھ پر حکم کیا۔ت) میں قائل کا موحد ہونا ہی قرینہ شافی ہے کہ اسناد مجاز عقلی ہے اب بحمد اللہ اس ایہام کی بنیاد ہی نہ رہی۔

ثاسعاً: آپ نے (بالنکۃ اسمائے الہیہ توقیفیہ ہیں اور خصوصاً آپ بہت جگہ صرف نہ وارد ہونے نہ منقول ہونے کو حجت ممانعت جانتے ہیں) حق سبحانہ، کا نیا نام منصوب ایجاد فرمایا ہر جواب کی ابتداء ہوا المصوب (وہی درست راستہ بتانے والا ہے۔ت) سے ہوتی ہے یہ کب احتمال شنیع سے خالی ہے، تصویب جس طرح ٹھیک بتانے کو کہتے ہیں یونہی سر جھکانے کو، اور مثلاً جو سر جھکائے بیٹھا ہوا سے مصوب، اور دونوں معنی حقیقی ہیں تو آپ کے طور پر اسی کلمے میں ایہام تجسیم ہے اور تجسیم کفر و ضلال عظیم ہے۔

عاشرًا: جب مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ، کی طرف اضافت ہدایت کا اشتباہ امر ممنوع کا اشتباہ اور موجب لزوم احتراز ہے تو بالقصد اس جناب ہدایت مآب کی طرف ضافت ہدایت کس درجہ

سخت ممنوع و معترض الاحتراز ہوگی، یہاں مولیٰ علی کو ہادی کہنا حرام ہو گیا حالانکہ یہ احادیث صریحہ و اجماع جمیع ائمہ اہلسنت و جماعت کے خلاف ہے، شاید یہ عذر کیجئے کہ ہدایت بمعنی خلق کا اشتباہ موجب منع تھا اس معنی پر اضافت قصد یہ ضرور حرام بلکہ ضلال تام ہے، نہ بمعنی تسبب کہ جائز و معمول اہل اسلام ہے، مگر یہ وہی عذر معمول ہے جس کا رد گزر چکا، کیا جب مولیٰ علی کی طرف اضافت کا اصلاً قصد ہی نہ ہو اس وقت تو بوجہ اشتراک معنی مولیٰ علی کی جانب ہدایت بمعنی خلق کی اضافت کا اشتباہ ہوتا ہے اور جب بالقصد خود حضرت مولیٰ علی ہی کی طرف اضافت مراد ہو تو اب وہ اشتراک معنی جاتا رہتا اور اشتباہ راہ نہیں پاتا، اگر مانع اشتباہ مخلوق کا اس معنی کے لئے صالح نہ ہونا ہے تو صورت عدم قصد میں کیوں مانع نہیں، اور اگر باوصف عدم صلوح اشتباہ قائم رہتا ہے تو صورت قصد میں کیوں واقع نہیں۔

حادی عشر: نہ صرف امیر المومنین علی بلکہ انبیائے کرام و رسل عظام و خود حضور پر نور سید الانام علیہ و علیہم افضل الصلوٰۃ و التسلیم کسی کی طرف اضافت ہدایت اصلاً روانہ رہے گی کہ بوجہ احتمال معنی دوم ایہام شرک ہے، اب مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو ہادی کہنا بھی حرام ہو گیا، اور یہ قرآن عظیم و صحاح احادیث و اجماع امت بلکہ ضروریات دین کے خلاف ہے۔
ثانی عشر: خود جناب مجیب نے اپنے فتاویٰ جلد سوم ۸۶ میں اس لزوم احتراز کا رد صریح فرمادیا اور ادعائے ایہام کا فیصلہ بول دیا۔ فرماتے ہیں:

<p>سوال: عبدالنبی یا اس جیسا نام رکھنا درست ہے یا نہیں؟ جواب: اگر یہ اعتقاد ہو کہ عبدالنبی نام والا شخص نبی کا بندہ ہے تو عین شرک ہے اور عبد بمعنی غلام مملوک مراد ہو تو یہ خلاف واقع ہے اور اگر مجازاً عبد بمعنی مطیع لیا ہو تو مضائقہ نہیں ہے لیکن خلاف اولیٰ ہے، امام مسلم نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اشد فرمایا: کوئی شخص ہر گز عبدی (میرا عبد) اور امتی (میری باندی) نہ کہے</p>	<p>سوال: عبدالنبی یا مانند آں نام نہاد ن درست است یا نہ؟ جواب: اگر اعتقاد اس معنی ست کہ اس کس کہ عبدالنبی نام دارد بندہ نبی است عین شرک است و اگر عبد بمعنی غلام مملوک ست آں ہم خلاف واقع است و اگر مجازاً عبد بمعنی مطیع و منقاد گرفته شود مضائقہ ندارد لیکن خلاف اولیٰ ست، روی مسلم عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم قال لا یقولن احدکم عبدی و</p>
---	--

امتی کلکم عباد اللہ وکل نسائکم اماء اللہ ولكن لیقل غلامی وجاریتی وفتائی وفتائی انتھی ^۱ ۔	تم سب مرد اللہ تعالیٰ کے بندے اور تمہاری تمام عورتیں اللہ تعالیٰ کی باندیاں ہیں، لیکن اگر کہتا ہو تو غلامی (میرا غلام)، جاریتی (میری خادمہ) فتائی (میرا غلام)، فتائی (میری لونڈی) کہے انتھی۔ (ت)
---	--

اقول: قطع نظر اس سے کہ یہ جواب بھی بوجہ مخدوش ہے اولاً: عبد و بندہ میں سوائے اختلاف زبان کے کوئی فرق نہیں ایک دوسرے کا پورا ترجمہ ہے، عبدہ و بندہ دونوں عربی و عجمی دونوں زبانوں میں اللہ و خدا و مولیٰ و آقا دونوں کے مقابل بولے جاتے ہیں تو عبد بمعنی بندہ کو مطلقاً عین شرک کہہ دینا ایسا ہی ہے کہ کوئی کہے کہ عین سے مراد عین ہے تو غلط ہے اور چشمہ مقصود ہو تو صحیح، حضرت مولوی قدس سرہ المعنوی مثنوی شریف میں حدیث شرائے بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں فرماتے ہیں جب صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے انہیں خرید لیا اور بارگاہ رسالت میں حاضر ہوئے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا تم نے ہمیں شریک نہ کیا، اس پر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کیا نہ

گفت ما دوہندگان کوئے تو کردمش آزاد ہم بر روئے تو^۲

(عرض کیا کہ ہم دونوں آپ کے کوچہ کے غلام ہیں، میں نے اس کو آپ کے رخ انور پر آزاد کر دیا۔ ت)

لاجرم جو تفصیل عبد میں ہے وہی بندہ میں۔

حاجی: عبد بمعنی بندہ و بمعنی مملوک میں یہ تفرقہ کہ اول شرک اور ثانی خلاف واقع ہے محض بے اصل وضائع ہے، مملوک بھی ملک ذاتی حقیقی و ملک عطائی مجازی دونوں کو مشتمل اور اول میں قطعاً شرک حاصل اور بندہ بھی مقابل خدا اور خواجہ دونوں مستعمل، اور ثانی سے یقیناً شرک زائل۔

حاجی: آپ نے تو عبد بمعنی مملوک کو خلاف واقع یعنی کذب ٹھہرا کر اس ارادے کو شرک سے اتار کر گناہ مانا مگر ائمہ دین و اولیائے معتمدین و علمائے مسندین قدس اللہ تعالیٰ اسرارہم اجمعین اس اعتقاد کو مکمل ایمان مانتے اور اس سے خالی کو حلاوت ایمان سے بے بہرہ جانتے ہیں، حضرت امام اجل عارف باللہ سید سہل بن عبد اللہ تستری رضی اللہ تعالیٰ عنہ پھر امام اجل قاضی عیاض شفا شریف پھر امام احمد قسطلانی مواہب لدنیہ شریف میں نقلاً و تذکیراً پھر علامہ شہاب الدین خفاجی نسیم الریاض پھر علامہ محمد بن عبد الباقی

^۱ مجموعہ فتاویٰ کتاب الحقیقہ و مایتعلق بہا وجہ نامہ عبد النبی وغیرہ مطبع یوسفی لکھنؤ ۳/ ۸۴

^۲ مثنوی المعنوی معاتبہ کردن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بأصدق اکبر حامد اینڈ کمپنی لاہور دفتر ششم ص ۷۱

زرقانی شرح مواہب میں شرعاً و تفسیراً فرماتے ہیں:

من لم ير ولاية الرسول عليه في جميع احواله ولم ير نفسه في ملكه لا يذوق حلاوة سنته ¹ ۔	جو ہر حال میں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو اپنا والی اور اپنے آپ کو حضور کا مملوک نہ جانے وہ سنت نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی حلاوت سے اصلاً خبردار نہ ہوگا۔
--	--

رباعاً: مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب تحفہ اثناء عشریہ میں نقل فرماتے ہیں کہ حق سبحانہ و تعالیٰ زبور شریف میں فرماتا ہے:

يا احمد فاضت الرحمة على شفتيك من اجل ذلك بارك عليك فتقلد السيف فان بهائك وحمدك الغالب (الى قوله) الامم يخرون تحتك كتاب حق جاء الله به من اليمن والتقديس من جبل فاران وامتلات الارض من تحبب احمد وتقديسه وملك الارض ورقاب الامم ² ۔	اے احمد! تیرے لبوں پر رحمت نے جوش مارا میں اسی لئے تجھے برکت دیتا ہوں تو اپنی تلوار حمائل کر کہ تیری چمک اور تیری تعریف ہی غالب ہے سب امتیں تیرے قدموں میں گریں گی، سچی کتاب لایا اللہ برکت و پاکی کے ساتھ مکہ کے پہاڑ سے، بھر گئی زمین احمد کی حمد اور اس کی پاکی بولنے سے، احمد ممالک ہوا ساری زمین اور تمام امتوں کی گردنوں کا، صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم۔
--	--

کیا زبور پاک کے ارشاد کو بھی معاذ اللہ خلاف واقع کہا جائے گا۔

خامساً امام احمد مسند میں بطریق ابی معشر البراء ثنی صدقة بن طیلسة ثنی معن بن ثعلبة المازنی والی بعد ثنی الاعشی
المازنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ، اور عبد اللہ بن احمد زوائد المسند میں بطریق عوف بن کھس بن الحسن عن صدقة و
طیلسة الخ، اور امام ابو جعفر طحطاوی شرح معانی الآثار میں بطریق ابی معشر المذکور نحورواية احمد سنداً و متنّاً
اور ابن خيثمة وابن شاهين بهذا الطريق وبغيرة اور بغوی وابن السکن وابن ابی عاصم بطریق الجنید بن امین بن
ذروة بن نضلة بن بهصل الحرمازی عن ابيه عن جدة نضلة۔

¹ المواہب اللدنیة المقصد السابع الرضی بمأشره المكتب الاسلامی بیروت ۳/ ۲۹۹ و ۳۰۰، شرح الزرقانی علی المواہب اللدنیة المقصد

السابع الرضی بمأشره الفصل الاول دار الكتب العلمية ۱۲۸/ ۹

² تحفه اثناء عشریہ باب ششم در بحث نبوت الخ سہیل اکیرمی لاہور ص ۱۶۹

حضرت اعشی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی کہ یہ خدمت اقدس حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم میں اپنے بعض اقارب کی ایک فریاد لے کر حاضر ہوئے اور اپنی منظوم عرضی مسامح قدسیہ پر عرض کی جس کی ابتداء اس مصرع سے تھی ع

يَا مَالِكِ النَّاسِ وَدِيَانَ الْعَرَبِ¹

(اے تمام آدمیوں کے مالک اور اے عرب کے جزا و سزا دینے والے)

حضرت اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کی فریاد سن کر شکایت رفع فرمادی، نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ایک شخص کا مالک کہنا آپ کے گمان میں معاذ اللہ کذب تھا تو تمام آدمیوں کا مالک بتانا یا مالک الناس کہہ کر حضور کو ندا کرنا معاذ اللہ سنکھوں مہا سنکھوں کذب کا مجموعہ ہوگا، حالانکہ یہ حدیث جلیل شہادت دے رہی ہے کہ صحابی حضور کو مالک تمام بشر کہا اور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے مقبول و مقرر رکھا۔

سادتاً: بات یہ ہے کہ آپ کے خیال شریف میں مالک و مملوک کے یہی معنی تھے کہ زید عمر و کوتا بنے کے کچھ ٹکوں یا چاندی کے چند ٹکڑوں پر خریدے جیسی تو محمد رسول اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مالکیت کو خلاف واقع فرما دیا حالانکہ یہ مالکیت سخت پوچ لچر، محض بے وقعت، بے قدر ہے کہ جان در کنار گوشت پوست پر بھی پوری نہیں، سچی کامل مالکیت وہ ہے کہ جان و جسم سب کو محیط اور جن و بشر سب کو شامل ہے یعنی اولیٰ بالتصرف ہو نا کہ اس کے حضور کسی کو اپنی جان کا بھی اصلاً اختیار نہ ہو یہ مالکیت حقہ صادقہ محیطہ شاملہ تامہ کالمہ حضور پر نور مالک الناس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو بخلاف کبریٰ اور حضرت کبریٰ عز و علا تمام جہاں پر حاصل ہے۔ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى "الَّتِي أُولَىٰ بِالنَّمُومِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ"² نبی زیادہ والی و مالک و مختار ہے، تمام اہل ایمان کا خود ان کی جانوں سے۔

اللہ و (اللہ تبارک و تعالیٰ نے فرمایا) نہیں پہنچتا کسی مسلمان مرد نہ کسی مسلمان عورت کو جب حکم کر دیں اللہ اور اس کے رسول کسی بات کا کہ انہیں کچھ اختیار رہے اپنی جانوں کا، اور جو حکم

وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى تَبَارَكَ "وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا لِمُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَىٰ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ" وَ مِنْ يَعْصِي اللَّهَ وَ

¹ مسند احمد بن حنبل مسند عبد اللہ بن عمرو بن العاص المكتب الاسلامی بیروت ۲۰۱/۲، شرح معانی الآثار کتاب الکراهة باب الشعر

ابن سعید کیمینی کراچی ۲/۱۰۳

² القرآن الکریم ۶/۳۳

رسولُہُ فَقَدْ صَلَّ صَلًّا مُبِينًا ۝ ^۱	نہ مانے اللہ و رسول کا تو ہو صریح گمراہ ہوا۔
---	--

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

انا اولی بالہؤمنین من انفسہم، رواہ احمد والبخاری ^۲	میں زیادہ والی و مالک و مختار ہوں تمام اہل ایمان کا خود ان کی جانوں سے (اسے بخاری، مسلم، نسائی اور ابن ماجہ نے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ ت)
---	---

اگر یہ معنی مالکیت جناب مجیب کے خیال میں ہوتے تو محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی مالکیت کو خلاف واقع نہ جانتے اور خود اپنی جان اور سارے جہان کو محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی ملک مانتے اور اس سے زائد مرتبہ حق حقائق ہے جس کے سننے کو گوش شنوا سمجھنے کو دل بینا درکار ہے۔

"وَمَا أَوْتَيْنَا مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا ۝ ^۳ "وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ ۝ ^۴ "وَمَا يُلْقِيهَا إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وََمَا يُلْقِيهَا إِلَّا دُورٌ حَظٌّ عَظِيمٌ ۝ ^۵	تمہیں صرف تھوڑا سا علم دیا گیا ہے، ہر علم والے پر بڑے علم والا ہے، نہیں پاتے اس کو مگر جو لوگ صبر والے ہوں مگر عظیم حصہ۔ (ت)
--	--

سابقہ: حدیث صحیح مسلم محض بے محل مذکور ہوئی حدیث میں تعلیم تواضع و نفی تکبر اور آقاؤں کو ارشاد ہے کہ اپنے غلاموں کو عبد نہ کہو، نہ کہ کہ غلام بھی اپنے کو اپنے مولیٰ کا عبد یاد دوسرے ان کو ان کے عبید نہ کہیں، یہ ہے قرآن کہ ہمارے غلاموں کو ہمارا عبد فرما رہا ہے، آیت عنقریب گزری رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم فرماتے ہیں:

^۱ القرآن الکریم ۳۳/۳۶

^۲ صحیح البخاری کتاب الکفالة ۳۰۸/۱ و کتاب الفرائض ۲۹۷/۲ قدیمی کتب خانہ کراچی، صحیح مسلم کتاب الجمعة فصل فی خطبة الجمعة قدیمی کتب خانہ کراچی ۲۸۵/۱، صحیح مسلم کتاب الفرائض قدیمی کتب خانہ کراچی ۳۶/۲ سنن ابن ماجہ ابواب الصدقات باب من ترک دینا الخ ۱/۱۱۱، مسند امام احمد بن حنبل عن ابی ہریرۃ المکتب الاسلامی بیروت ۳۳۵/۲

^۳ القرآن الکریم ۸۵/۱۷

^۴ القرآن الکریم ۷۶/۱۲

^۵ القرآن الکریم ۳۵/۳۱

لیس علی المسلم فی عبده ولا فی فرسه صدقة رواه احمد ^۱ والستة عن ابی هريرة۔	مسلمان پر اپنے عبد اور اپنے گھوڑے میں زکوٰۃ نہیں (اسے احمد اور اصحاب ستہ نے ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ت)
---	---

فقہ کا محاورہ عامہ وائمه صدر اول سے آج تک مستمر ہے: اعتق عبده ودر عبده (اس نے اپنے عبد کو آزاد، مدر بنایا۔ت) خود مولوی مجیب صاحب اپنے رسالہ نفع المفتی مسائل متعلقہ جمعہ میں فرماتے ہیں: ان اذن المولى عبده لها يتخير^۲ (اگر مولیٰ اپنے عبد کو اجازت دے تو اسے اختیار ہوا۔ت) وہیں ہے: وللمولى منع عبده^۳ (مولیٰ کو اختیار ہے کہ عبد کو روک دے۔ت) عجب ہے کہ زید و عمر و بلکہ کسی کافر مشرک کے غلام کو اس کا عبد کہنے پر حدیث وارد نہ ہو اور محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے غلاموں کو ان کا عبد کہنے پر معترض ہو، اور سنئے تو سہی امام ابو حذیفہ اسحق بن بشر فتوح الشام اور حسن بن بشران اپنی فوائد میں ابن شہاب زہری وغیرہ تابعین سے راوی کہ امیر المومنین عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے ایک خطبہ میں برسر منبر فرمایا:

قد كنت مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فكنت عبده وخادمه ^۴ ۔	میں حضور پُر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بارگاہ میں تھا تو میں حضور کا عبد تھا حضور کا بندہ اور حضور کا خدمت میں تھا۔
--	---

نیز ابن بشران امالی اور ابو احمد دہقان جزء حدیثی اور ابن عساکر تاریخ دمشق اور لاکائی کتاب السنہ میں افضل التابعین سیدنا سعید بن المسیب بن حزن رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، جب امیر المومنین حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ خلیفہ ہوئے منبر اطہر حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر کھڑے ہو کر خطبہ فرمایا حمد و درود کے بعد فرمایا:

^۱ صحیح مسلم کتاب الزکوٰۃ قدیمی کتب خانہ کراچی ۳۱۶/۱، سنن ابی داؤد کتاب الزکوٰۃ باب صدقة الرقيق آفتاب عالم پریس لاہور ۲۲۵/۱، سنن ابن ماجہ کتاب الزکوٰۃ (بیچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۱۳۱، مسند احمد بن حنبل عن ابی ہريرة المكتبة الاسلامی بیروت ۲۴۲/۲

^۲ نفع المفتی والسائل مسائل متعلقہ بالجمعة مطبع مجتہائی، دہلی ص ۱۰۵

^۳ نفع المفتی والسائل مسائل متعلقہ بالجمعة مطبع مجتہائی، دہلی ص ۱۰۵

^۴ فتوح الشام لاسحق بن بشر

ایہا الناس انی قد علمت انکم کنتم تونسون منی شدة وغلظة وذلک انی کنت مع رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وکنت عبده، وخادمه ¹ ۔	لوگو! میں جانتا ہوں کہ تم مجھ میں سختی و درشتی پاتے تھے اور اس کا سبب یہ ہے کہ میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ تھا اور میں حضور کا بندہ اور حضور کا خدمت گزار تھا۔
--	--

اب تو ظاہر ہوا کہ حدیث مسلم کو اس محل سے اصلاً تعلق نہیں، ذرا وہابی صاحب بھی اتنا سن رکھیں کہ یہ حدیث نفیس جس میں امیر المومنین فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ اپنے آپ کو عبدالنبی، عبدالرسول، عبدالمصطفیٰ کہہ رہے ہیں، اور صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا مجمع عام زیر منبر حاضر ہے، سب سنتے اور قبول کرتے ہیں۔

جناب شاہ ولی اللہ صاحب دہلوی نے بھی ازالۃ الخفا ابو حذیفہ و کتاب مستطاب الریاض النضرۃ فی مناقب العشرۃ میں استناداً ذکر کی اور مقرر رکھی، امیر المومنین کو مجرم تروج تراویح معاذ اللہ گمراہ بدعتی لکھ دیا، یہاں عیاداً باللہ مشرک کہہ دیجئے، اور آپ کے اصول مذہب نامذہب پر ضرور کہنا پڑے گا مگر صاحبو! ذرا سوچ سمجھ کر کہ شاہ ولی اللہ صاحب کا دامن بھی اسی پتھر کے تلے دبا ہوا ہے ع

یوں نظر دوڑے نہ بر چھی تان کر

اپنا بیگانہ ذرا پہچان کر

ولاحول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم، خیر، بات دور پہنچی، لفظ عبد و بندہ کی تحقیق تام و تفصیل احکام فقیر کی کتاب مجیر معظم شرح اکیر اعظم میں ملاحظہ ہو۔

یہاں یہ گزارش کرنی ہے کہ مولوی مجیب صاحب کے اس فتویٰ نے ادعائے ایہام کا کام تمام کر دیا، عبدالنبی میں جناب کے نزدیک تین احتمال تھے: ایک شرک، ایک کذب، ایک صحیح، تو ناجائز احتمال جائز سے دُونے تھے، بائیں ہمہ اس کا حکم صرف خلاف اولیٰ فرمایا جو ممانعت و کراہت تحریمی درکنار کراہت تنزیہی کو بھی مستلزم نہیں، ہر مستحب کا خلاف ترک خلاف اولیٰ ہے مگر مطلقاً تنزیہی نہیں۔ رد المحتار میں بحر الرائق سے ہے:

لا یلزم من ترک المستحب ثبوت الکراہۃ اذ لا بد لها من دلیل خاص ² ۔	مستحب کو ترک کرنے پر کراہت لازم نہیں کیونکہ کراہت کے لئے دلیل چاہئے۔ (ت)
---	--

¹ مختصر تاریخ دمشق لابن عساکر ترجمہ عمر بن الخطاب ۱۸۵ دار الفکر بیروت ۱۸/۳۱۴

² رد المحتار کتاب الطہارۃ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱/۸۴

خلاف اولیٰ مالیس فیہ صیغۃ نہی کترک صلوٰۃ الضحیٰ خلاف اولیٰ وہ ہے جس کے لئے نہی کا صیغہ استعمال نہ ہوا ہو جیسے چاشت کی نماز کا ترک ہے، بخلاف مکروہ تنزیہ کے۔ (ت) بخلاف مکروہ تنزیہ^۱۔

کتبہ

عبدہ المذنب احمد رضا الہریلووی عفی عنہ
بمحمد المصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
محمدی سنی حنفی قادری ۱۳۰۱ھ
عبدالمصطفیٰ احمد رضا خاں

رسالہ

النور والضيء في احكام وبعض الاسماء
ختم هوا

¹ ردالمحتار كتاب الطهارة دار احياء التراث العربي بيروت ٨٢/١

خط و کتاب

بلا اجازت کسی کا خط روکنا، کھولنا، اور پڑھنا وغیرہ

مسئلہ ۲۷۹:

حافظ محمود حسین تلمیذ رشید احمد گنگوہی

۱۱ ربیع الآخر شریف ۱۳۱۲ھ

ایک لفافہ بند جس پر مکتوب الیہ کا نام اس طرح درج تھا زوجہ مولوی محمد فخر الدین و غلام محی الدین کے پاس پہنچے، ڈاکیہ نے لا کر حاجی رمضان ملازم مولوی محمد فخر الدین کو دیا، حاجی موصوف مرد ناخواندہ ہے اس لفافہ کو ہمیشہ زاد مولوی محمد فخر الدین صاحب کے مکان پر لائے اور کہا کہ کس کے نام کا یہ خط ہے مولوی صاحب موصوف کے ہمیشہ زاد نے جو اس پر لکھا تھا ان سے کہہ دیا اور ان کو واپس دے دیا، دوسرے وقت حاجی موصوف دوبارہ اس خط کو مولوی صاحب موصوف کے ہمیشہ زاد کے مکان پر لائے اور چند صاحب باہر مکان میں بیٹھے تھے اس کا لفافہ پڑھوایا، چونکہ مولوی محمد فخر الدین صاحب کی زوجہ جو احد المکتوب الیہ تھیں وہ انتقال کر چکی تھیں اور دوسرا مکتوب الیہ یعنی غلام محی الدین کا نام جو ساتھ میں لکھا ہوا تھا وہ سمجھ میں نہیں آتا تھا کہ کون شخص ہے فی الجملہ مولوی صاحب کے دونوں ہمیشہ زادے موجود تھے، ایک کی رائے ہوئی کہ خط کو واپس کر دیا جائے دوسرے نے خیال کر کے کہ کاتب کا جو نام اس پر لکھا ہوا تھا وہ ایسا تھا کہ اس کو تعلق زوجہ مولوی محمد فخر الدین صاحب یعنی اپنے ماموں صاحب کی زوجہ سے تھا اور اب ان کا انتقال ہوا اس خیال سے کہ یہ ٹکٹ چسپاں لفافہ واپس کرنے میں شاید ضائع ہو جائے اور کوئی قصد کاتب یا مکتوب الیہ با ضروری ہو اہو اس کو چاک کر کے سرسری نگاہ سے اس کی ابتداء کو دیکھا جس سے یہ معلوم ہو گیا کہ بیشک مولوی صاحب

یعنی اپنے ماموں صاحب کی زوجہ کا ہی یہ خط ہے اور چونکہ وہ امر جو ابتداء سے معلوم ہو گیا اس خط کے پڑھنے سے متعلق مکتوب الیہا کے تہائی سے معلوم ہوا کہ ان لڑکیوں کے پیام کی نسبت اس میں لکھا ہوا تھا اس لئے بدون پورا پڑھے ہوئے خط کے اس کو لفافہ میں رکھ کے چاک شدہ بدون بند کئے ہوئے حاجی رمضان خاں جو اس خط کو لائے تھے ان کو دے دیا اور کہہ دیا کہ حافظ غفور الدین صاحب یعنی برادر مکتوب الیہا مرحومہ کو دے دیں پس صورت حال یہ ہے اس کی نسبت یہ سوال ہے کہ خواہر زادہ مولوی صاحب نے لفافہ چاک کر کے اس کو سرسری گناہ سے دیکھ کے پھر اس کو جس شخص سے متعلق مضمون اس کا نظر آیا واپس بھیج دیا، ایسا کرنے میں وہ عند الشرع گنہگار ہے یا موافق نیت اپنی کے عند اللہ وعند الشرع ماجر ہے اور زوج مکتوب الیہا کے ملک عرب میں ہیں وہ یہاں موجود نہیں ہیں۔ بیّنوا تو جوا (بیان فرمائیے اجر پائیے۔ ت)

الجواب:

صورت مستفسرہ میں شخص مذکور گنہگار و مستحق وعید ہے، حدیث میں ہے حضور پر نور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

<p>جو اپنے بھائی کا خط بے اس کی اجازت کے دیکھے وہ بلاشبہ آگ دیکھ رہا ہے (امام ابو داؤد نے اس کو اپنی سنن میں روایت کیا اور محدث حاکم نے اس کی صحت تسلیم فرمائی اور ابن منیع نے اپنے مسند میں اور قضاوی وغیرہ نے حدیث ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے حوالہ سے روایت کی۔ ت)</p>	<p>من نظر فی کتاب اخیه بغیر اذنه فانما ینظر فی النار۔ رواہ ابو داؤد^۱ فی سننہ والحاکم وصحہ وابن منیع فی مسندہ والقضاوی وغیرہم فی حدیث عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔</p>
--	--

علماء فرماتے ہیں خط کاتب کی ملک ہے یہاں تک کہ اگر وہ لکھے کہ اس پر جواب لکھ دے تو خود مکتوب الیہ کو اس میں تصرف جائز نہیں مالک کو واپس دینا لازم، واپس نہ چاہے تو یکم عرف مکتوب الیہ مالک ہو جائے گا۔ جو ہرہ نیرہ و منح الغفار شرح تنویر الابصار وحاشیہ طحاوی علی الدر المختار وغیرہا میں ہے:

<p>ایک آدمی نے کسی دوسرے آدمی کو خط لکھا اور اس میں یہ ذکر کیا کہ اسی قرطاس سوال کی پشت پر جواب لکھ دیں تو اس خط کا واپس کرنا لازم ہو جاتا ہے۔</p>	<p>رجل کتب الی آخر کتاباً و ذکر فیہ اکتب الجواب علی ظہرہ لزمہ ردہ و لیس له التصرف فیہ</p>
--	---

^۱ سنن ابی داؤد کتاب الصلوٰۃ باب الدعاء آفتاب عالم پریس لاہور ۲۰۹/۱

والامبلکہ المکتوب الیہ عرفاً ¹	اور اس میں کسی قسم کا تصرف کرنا جائز نہیں ہوتا، اور اگر یہ صورت نہ ہو تو عرف اور رواج کے مطابق مکتوب الیہ یعنی جس کی طرف خط لکھا گیا وہ اس کا مالک ہو گیا۔ (ت)
---	--

یہاں کہ خط مکتوب الیہ کے ہاتھ میں پہنچنے ہی نہ پایا بلاشبہ ملک کاتب پر باقی رہا،

فان التملیک لایتم قبل القبض حتی لومات احدهما قبل التسليم بطل کما نص علی فی الدر وغیرہ من الاسفار الغر ²	کیونکہ تملیک (کسی کو مالک بنانا) قبضہ کرنے سے پہلے تام (مکمل) نہیں ہوتی اس لئے کہ سپردگی سے پہلے دونوں میں سے کوئی ایک اگر انتقال کر جائے تو معاملہ باطل ہو جاتا ہے جیسا کہ در مختار وغیرہ بڑی کتب عربی میں اس کی تصریح فرمائی گئی ہے۔ (ت)
--	--

بے اس کے اذن کے لفافہ چاک کرنا ملک غیر میں تصرف ناجائز ہوا کہ شرعاً حرام ہے، حدیث وفقہ کا حکم تو یہ ہے، باقی رہے اس کے بیہودہ عذرات جن کی بنا پر وہ نہ صرف اپنی برات بلکہ الثامہ جوری کا متمنی ہے بدتر ازگناہ ہیں واپسی میں ضائع ہونے کا اندیشہ تھا تو یہ کاتب تھا مکتوب الیہ تھا کون تھا رکھنا واپس کرنا اس سے کیا متعلق تھا اس کے پاس لفافہ پڑھنے کو آیا تھا پرھ کر لانے والے کو دے دیتا جو مطالبہ ہوتا اس کے ذمہ ہوتا اسے مداخلت بیجا کس نے حکم دیا تھا ایسی ہی خیر اندیشی مد نظر تھی تو خط محفوظ رہنے کی ہدایت کر کے کاتب کو اطلاع دی ہوتی وہ جو کہتا اس پر عمل کیا جاتا نہ یہ غضب و خیانت کہ ملک غیر چاک نامہ غیر میں نظر بے باک یعنی زید نے ایک بکری عمرو کو ہدیہ بھیجی، عمرو مرچکا تھا لانے والا بکر کے پاس لایا یہاں جنگل میں شام ہو گئی واپس کرنے میں اندیشہ تلف تھا بکر نے بکری براہ خیر اندیشی وہیں ذبح کر کے چھ لی، یہ خیال کہ شاید کوئی امر ضروری مفید کتاب یا مکتوب الیہا ہو یہ خیال نہ کیا کہ شاید کوئی امر راز کا ہو جس پر اطلاع میں ان کی مضرت ہو پر ائے مکان میں بے استیذان جانا شرع نے احتمال ضرر کے سبب حرام فرمایا اور احتمال نفی کی بنا پر اجازت نہ دی یہ خیالات سب مناقض شرح محض و سوسہ شیطانی تھے کہ معصیت پر باعث ہوئے سرسری نگاہ سے دیکھنا بھی دیکھنا ہے آخر اس سے مضمون پر اطلاع پائی تو یہ کیا عذر ہو سکتا ہے، جیسے کسی کے دروازہ میں سے جھانکے اور کہے ہم نے بغور تو نہیں دیکھا۔ اسی بنا پر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس حالت میں اس کی آنکھیں پھوڑ دیں تو کچھ

¹ تکملہ رد المحتار فصل فی مسائل متفرقة من الهبة دار احیاء التراث العربی بیروت ۲/ ۵۱، حاشیة الطحطاوی علی الدر المختار کتاب

الهبة فصل فی مسائل متفرقة المكتبة العربية کوئٹہ ۳/ ۴۰۹

² در مختار کتاب الهبة باب الرجوع فی الهبة مطبع مجتبائی دہلی ۲/ ۱۶۱

الزام نہیں۔

بخاری اور مسلم میں حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا جس کسی نے لوگوں کے گھروں میں بغیر ان کی اجازت کے جھانک کر دیکھا تو بے شک ان گھر والوں کیلئے حلال ہے کہ اس کی آنکھ نکال دیں۔ (ت)	فی الصحيحین عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: من اطلع فی بیت قوم بغیر اذنہم فقد حل لہم ان یفقأوا عینہ ^۱ ۔
--	--

بلکہ دوسری حدیث میں حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

جو شخص کوئی پردہ کھول کر قبل اجازت نگاہ کرے وہ ایسی ممنوع بات کا مرتکب ہے جو اسے جائز نہ تھی اور اگر کوئی اس کی آنکھ پھوڑ دے تو قصاص نہیں۔ (امام احمد نے اس کو اپنی مسند میں حضرت ابوذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے۔ (ت)	ایما رجل کشف سترا فادخل بصرہ من قبل ان یؤذن فقد اتى حدا لا یحل لہ ان یأتیہ ولو ان رجلا فقأ عینہ لہدرت۔ رواہ الامام احمد فی مسندہ ^۲ عن ابی ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔
--	--

انصاف سے دیکھئے تو لفافہ چاک کر کے خط پڑھنا بھی ایک قسم کا پردہ کھول کر نگاہ کرنا ہے اور فقط ابتدائی مضمون دیکھا پورا نہ پڑھا یعنی دروازہ ہی میں سے جھانکا سارا مکان کب نظر پڑا اور طرفہ یہ کہ چاک شدہ بے بند کئے واپس کیا، شاید اسے بھی ذلیل نیک نیتی ٹھہرا دیا جاتا کہ فریب ہوتا تو بند کر دیا جاتا کیا بند کرنے میں گناہ تھا جو اس سے باز رہنا وجہ برات ہو یعنی مکان غیر میں بے اجازت قتل توڑ کر جائے اور نیک نیتی کا ثبوت یہ کہ ہم نے دروازہ کھلا ہی چھوڑ دیا، طرہ یہ کہ خط زید بنام عمرو بکرنے دیکھا اور خالد کو بھیج دیا گویا خود مالک خط تھا کہ جو چاہا کیا جب سارا خط نہ دیکھا تھا تو کیا معلوم شاید اس میں کوئی مضمون خالد کے خلاف ہی ہوتا اس کا مطلع ہونا ان مسلمانوں کے ضرر کا سبب ہوتا، غرض یہ

^۱ صحیح البخاری کتاب الدیات باب من اطلع فی بیت قوم قدیمی کتب خانہ کراچی ۲/ ۲۰۰ صحیح مسلم کتاب الاداب باب تحریم النظر فی

بیت غیرہ قدیمی کتب خانہ کراچی ۲/ ۲۱۲

^۲ مسند امام احمد بن حنبل ترجمہ عن ابی ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ المکتب الاسلامی بیروت ۵/ ۱۸۱

سب حرکات عقل و شرع دونوں کے خلاف تھیں ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلیٰ العظیم، واللہ سبحنہ وتعالیٰ اعلم (گناہوں سے کنارہ کش ہونے اور بھلائی کرنے کی قوت کسی میں موجود نہیں بجز اللہ تعالیٰ عظمت و شان والے کی توفیق کے۔ اللہ تعالیٰ پاک و برتر اور بڑا عالم ہے۔ ت)

مسئلہ ۲۸۰: ۱۰/ صفر ۱۳۲۱ھ

خالد کو اس کے چچا نے ہدایت کی کہ باہمی نزاع کی بابت خط و کتابت مسدود رہنا قرین مصلحت ہے اب اگر ظن غالب کی بنا پر بکر اپنے بھتیجے خالد کے خطوط خود وصول کر کے اس کو نہ دے حالانکہ خالد تبری کرتا ہے کہ ہر گز میرے کسی خط میں اس ہدایت کا خلاف نہ کیا گیا مگر بکر کو بوجہ مرتبہ باور ہونے کے سبب خالد کی یقین نہیں آیا ان وجہ سے بکر معصیت کا مرتکب قرار پائے گا یا نہیں؟ نیز اگر ان میں بابت نزاع باہمی تذکرہ ہو تو کیا بکر کو امور متذکرہ بالا کا اختیار حاصل ہے یا نہیں؟

الجواب:

بکر کو اصلًا اختیار نہیں، نہ خالد کے خطوط روکنے کا، نہ دیکھنے کا، اور وہ ضرور گنہگار ہوگا، حدیث میں ارشاد ہوا کہ جو بلا ضرورت دوسرے کا خط دیکھے وہ جہنم کی آگ دیکھتا ہے^۱۔ اور بدگمانی دوسرا گناہ ہے اور تجسس تیسرا گناہ۔ اور یہ سوال کہ اگر ان میں خلاف ہدایت ہو تو امو مذکورہ کا اختیار ہے یا نہیں محض بے معنی ہے بے دیکھے کیونکر معلوم ہوگا کہ خلاف ہدایت ہے، غرض یہ سب کاروائی خود خلاف ہدایت ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۸۱: از ملک گجرات ضلع احمد آباد شہر پیران پاٹن محلہ محمدی دارہ معرفت سید عبدالقادر صاحب رسیدہ اصغر احمد صاحب بنگالی پنجشنبہ ۱۶ شوال ۱۳۳۲ھ

حضرت شمس علماء الدین، اسوۃ المحققین، اعنی مخدومنا و مکرمنہ جناب مولانا احمد رضا خان صاحب حفظہم الواہب من النوائب۔ بعد الف الف سلام معروض اینکه حضور والا کے ارشاد کے بعد جب مراجعت الی الکتب کیا فی الواقع جواب لسان و علی الفور واجب ہے، اور علامہ مناوی نے تخییر بین اللفظ والمراسلۃ (زبانی جواب دینا اور بذریعہ خط جواب دونوں میں) (مکتوب الیہ کو) اختیار ہے۔ ت) لکھا ہے مگر علامہ شامی نے اسی کا بعد ہی خط کا جواب دینے کو واجب لکھا ہے وہو لکن فی الجامع الصغیر للسیوطی "رد جواب الکتب حق کرد السلام"^۲ (لیکن امام سیوطی نے جامع صغیر میں فرمایا خط کا جواب دینا بالکل سلام کے زبانی جواب دینے کی طرح واجب ہے۔ ت) اگر اس میں

^۱ سنن ابی داؤد کتاب الصلوۃ باب الدعاء آفتاب عالم پریس لاہور ۱/ ۲۰۹

^۲ جامع الصغیر حدیث ۴۸۴۸ دار الکتب العلمیہ بیروت ۲/ ۲۷۲

کوئی خلاف ہو تو اصلاح فرما کر مرہون منت فرمائیں فقط۔

الجواب:

مولانا المکرم ذی اللطف والکرم اکرم المولیٰ تعالیٰ السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ ہمارے نزدیک جواب سلام علی الفور ہے تاخیر میں اثم ہوگا حتیٰ قالوا لو اخراہی آخر الكتاب کورہ (یہاں تک فرمایا کہ اگر اس نے جواب لکھنے تک سلام کے جواب میں تاخیر کی تو مکروہ ہے۔ ت) علامہ مناوی شافعی ہیں یوں ہی امام سیوطی ولہذا عبارت مذکورہ کے بعد مناوی میں ہے:

وبہ قال جمع شافعية منهم المتولى والنوى في الاذکار زاد فی المجموع انه يجب الرد فوراً ^۱ ۔	شافعیوں کے ایک گروہ نے یہی فرمایا، ان میں سے متولی اور امام نووی ہیں، چنانچہ امام نووی نے الاذکار میں ذکر کیا اور المجموع میں یہ اضافہ کیا کہ سلام کا جواب دینا واجب ہے۔ (ت)
---	--

اور حدیث کی سند شدت ضعیف ہے، اور اس کا رفع ثابت نہیں، ہاں جواب کتاب حتیٰ الوسع ضرور دینا چاہئے ولو بعد حین (اگرچہ کچھ عرصہ کے بعد ہو۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم۔

^۱ التیسیر شرح الجامع الصغیر تحت حدیث رد جواب الكتاب الخ مکتبۃ الامام شافعی ریاض ۲۲/۲

سیاسیات

ممبری، ووٹ، الیکشن اور تنظیم سازی وغیرہ

مسئلہ ۲۸۲:

مسئولہ محمد باقر خاں صاحب ڈپٹی کلکٹر پنشنر رائے بریلی

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک قصبہ میں جو اندر حد میونسپلٹی ہے ایک شخص احمد نامی زبان کچہری وزیران انگریزی سے بخوبی واقف ہے اور شریف خاندان اور قابلیت انتظامی میں ماہر اور معزز عہدوں پر ممتاز رہا منجملہ دیگر مسلمان ممبروں کے ایک ممبر میونسپل ہے اور بحیثیت ممبری قوم کے کام بھی نہایت دیانت و امانت سے کر رہا ہے اب زمانہ ممبری احمد کا قریب الاختتام ہے لہذا احمد مذکور پھر امیدوار ممبری کا ہے لیکن اس کے مقابلے میں ایک شخص معمولی حیثیت کا جو محض اردو جانتا ہے عمر نامی امیدوار ممبری کھڑا ہوا ہے اس شخص کو انتظامی قابلیت میں کچھ مَس نہیں ہے اور نہ کبھی اس کو ایسا تجربہ ہوا ہے پس عمر نے اپنی کامیابی کی یہ تدبیر اس حیلہ سے سوچی ہے کہ اگر وہ ممبر منتخب ہو گیا تو مبلغ ڈیڑھ سو روپیہ واسطے کارِ خیر کے دے گا یعنی ایک آنہ فنڈ میں جو اس قصبہ میں ہے دے گا تاکہ سیکریٹری و دیگر حصہ ممبران ایک آنہ فنڈ کی کامیابی میں کوشش بلیغ کریں بس ایسی صورت میں مسلمانوں کو احمد کی معاونت کرنی چاہئے جو نہایت بیدار مغزی اور دیانت سے ممبری کے کام بخوبی انجام دے رہا ہے یا عمر کی جو امور انتظامیہ کو انجام دینے کے قابل نہیں ہے۔ بیٹنوا تو جو (ایمان فرمائیے اجر پائیے۔ ت)

الجواب:

ممبری کوئی شرعی بات نہیں مگر یہ ضرور ہے کہ اگر حالت وہ ہے جو سوال میں مذکور ہے تو احمد کے مقابل عمر کے لئے کوشش عقل و نقل سے دور ہے جب وہ حسب بیان سائل ذی علم متدین نفع رساں مسلمان ہے تو اس پر ایسے عاری کی ترجیح صرف ڈیڑھ سو روپیہ کے لالچ سے جہل مبین ہے، حدیث میں ہے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

من استعمل رجلا علی عشرة وفيهم من هو ارضی لله منه فقد خان الله ورسوله وجماعة المسلمين ^۱ ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔	جس نے دس آدمیوں پر کسی کو افسر کیا اور ان میں وہ ہے جو اللہ کو اس سے زیادہ پسند ہے تو اس نے اللہ و رسول اور مسلمانوں کی سب خیانت کی۔
--	--

مسئلہ ۲۸۳: از دھو راجی متصل ناریل مسجد مرسلہ احمد علی چاٹریا ۳ ربیع الاول ۱۴۳۸ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ یہاں ملک کاٹھیاوار میں تعلیم کی حالت بہت خراب ہونے کی وجہ سے مختلف شہروں کے مسلمانوں نے مل کر ایک رائے ہو کر ہر شہر کا ایک ایک دودو شخص منتخب کر کے ۹۵ ممبروں کی کمیٹی مقام راجکوٹ قائم کی ہے جس کا نام مسلم ایجوکیشنل ایسوسی ایشن رکھا ہے، جس میں سنت جماعت ممبر ۹۴ اور ایک خوجہ، اس ایجوکیشنل ایسوسی ایشن کی طرف سے ہر سال کسی ایک بڑے شہر میں جلسہ عام مسلمانوں کا منعقد ہوتا ہے جس میں ہر خاص و عام آسکتا ہے اور جس میں مسلمانوں کی ترقی کے ریزولیشن پاس ہوتے ہیں اور اسٹیٹ اور گورنمنٹ کے پاس سے حق مانگے جاتے ہیں اور ہر شہر میں مسلمانوں کی طرف سے جو مدرسے جاری ہیں ان کے کورس ایک کرنے میں اور دینی اور دنیاوی تعلیم کی ترقی کرنے میں کوشش کی جاتی ہے فی الحال ایک انسپکٹر ایسوسی کی طرف سے مقرر ہے جو کہ ہر مدرسہ میں جا کر تعلیم کی جانچ کرتا ہے اور ایک بورڈنگ بھی اس سال مسلمانوں کے واسطے ایسوسی ایشن نے تیار کی ہے اور ایسوسی ایشن کا تعلق ہندوستان میں کسی شہر سے نہیں ہے ان کے سالانہ جلسے میں ہم اہلسنت و جماعت شریک ہو سکتے ہیں یا نہیں؟ اور ایسوسی ایشن کمیٹی کے ممبر بھی ہو سکتے ہیں یا نہیں؟ ہمارے ائمہ دین شرح تفصیل کے ساتھ بیان فرما کر احقر کو مشرف فرمادیں۔

نوٹ: ہمارے یہاں خوجہ آغا خان یا خارجی یا سیدنا کو کہتے ہیں۔ بیٹنا تو جروا۔

^۱ المستدرک للحاکم کتاب الاحکام دار الفکر بیروت ۴/ ۹۲، کتاب الضعفاء الكبير للعقيلي ترجمہ ۲۹۵ دار الکتب العلمیۃ بیروت ۱/ ۲۴۸

الجواب:

خوجہ کو اسلامی جلسہ کار کن بنانا حرام اور مخالفت شارع علیہ الصلوٰۃ والسلام ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے:

<p>"يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بَطَانَةً مِنْ دُونِكُمْ لَا يَأْلُونَكُمْ خَبَالًا وَلَا دُؤْلًا مَا عَنِتُّمْ قَدْ بَدَتِ الْبَغْضَاءُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ وَمَا تُخْفِي صُدُورُهُمْ أَكْبَرُ قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ ﴿١٩﴾ هَآئِنْتُمْ أُولَآءِ نَجِوْنَهُمْ وَلَا يُجِوُنَاكُمْ وَتُؤْمِنُونَ بِالْكِتَابِ كُلِّهِ وَإِذَا الْقَوْمُ كَفَرُوا آمَنَّا وَإِذَا خَلَوْا عَصَوْا عَٰلِيَكُمْ إِلَّا نَامِلًا مِنَ الْعِثْرِ قُلْ مُؤْتُوا بَعِيثُكُمْ إِنَّا اللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿٢٠﴾" ¹</p>	<p>اے ایمان والو! غیروں کو اپنا ازدار نہ بناؤ وہ تمہاری نقصان رسانی میں گئی نہ کریں گے وہ جی سے چاہتے ہیں کہ تم مشقت میں پڑو۔ بیران کے مونہوں سے ظاہر ہو چکا اور وہ جو ان کے سینوں میں دبا ہے اور بھی بڑا ہے ہم نے تمہارے سامنے نشانیاں کھول دیں اگر تم میں عقل ہے ارے یہ جو تم ہو تم تو ان سے محبت کرتے ہو اور وہ تم سے محبت نہیں کرتے حالانکہ پورے قرآن پر ایمان لائے اور جب تم سے ملتے ہیں تو کہتے ہیں ہم مسلمان ہیں اور جب اکیلے ہوتے ہیں تو تم پر انگلیاں چباتے ہیں جلن سے، اسے محبوب! تم ان سے فرما دو کہ مر جاؤ اپنی جلن میں، بیشک اللہ دلوں کی جانتا ہے۔</p>
--	--

حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

<p>من وقر صاحب بدعة فقد اعان على هدم الاسلام ²۔</p>	<p>جس نے بد مذہب کی توقیر کی بیشک اس نے دین اسلام ڈھانسنے میں مدد دی۔</p>
--	---

دوسری حدیث میں ہے:

<p>من لقيه بالبشر فقد استخف بها انزل على محمد صلى الله تعالى عليه وسلم ³۔</p>	<p>جو کسی بد مذہب سے بکثادہ پیشانی ملا بیشک اس نے حقیر سمجھا اس چیز کو جو محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر اتاری گئی۔</p>
--	--

¹ القرآن الکریم ۱۹/۳-۱۱۸

² شعب الایمان حدیث ۹۴۶۴ دار الکتب العلمیہ بیروت ۷/۶۱

³ مسند الشہاب باب من اهان صاحب بدعة الخ مطبوعہ بیروت ۳۱۹/۱، فتاویٰ حدیثیہ کانت سبابة صلی علیہ اطول من الوسطی الخ الطبعة

الجمالیہ مصر ص ۲۰۴

فتاویٰ الحرمین میں یہ مضمون مفصل ہے جس پر علمائے حرمین شریفین نے بالاتفاق مہرین کیس سنی بھائیوں کو چاہئے کہ اپنے دین کی قدر کریں اور بد مذہب کو رکنیت سے فوراً جدا کر دیں اللہ فرما چکا کہ وہ تمہاری بھلائی کبھی نہ چاہیں گے جہاں تک بن پڑے نقصان ہی پہنچائیں گے قرآن و حدیث کے مقابل یہ جاہلانہ خیال نہ کریں کہ ۹۴ سنیوں میں ایک بد مذہبی کیا اثر کرے گی، دیکھو چورانوے ۹۴ قطرے گلاب ہو اور ایک بوند پیشاب ڈال دو سب پیشاب ہو جائے گا، اہل مجلس ان احکام شرعیہ کا اتباع کریں اور مجلس کو خالص اہلسنت کی کرلیں اور اگر اپنی بیجاہٹ پر قائم رہیں تو شرعی احکام سن چکے کہ وہ دین اسلام کے ڈھادینے پر مدد دیتے ہیں اور جو کچھ محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر اترا اس کی تحقیر کرتے ہیں تو مسلمانوں پر لازم کہ انہیں اور ان کی مجلس کو یک لخت چھوڑ دیں "لَيَقْتَرُوْا مَا هُمْ مُّقْتَرِفُوْنَ" ① (چاہئے کہ وہی کمائیں جو کچھ وہ کما رہے ہیں۔ ت) کبھی اس میں شریک نہ ہوں۔

اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: اگر تمہیں شیطان بھلاوے میں ڈال دے تو پھر یاد آنے پر ظالموں کے ساتھ مت بیٹھو۔ (ت)	قَالَ اللَّهُ تَعَالَى "وَإِنَّمَا يُشِيبُكَ الشَّيْطَانُ فَلَا تَتَعَدُّ بَعْدَ الدِّكْرِ مِمَّ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ" ②۔
---	--

اور اصلاً اس کی مدد نہ کریں،

اللہ تعالیٰ نے فرمایا: (لوگو!) آپس میں گناہ اور زیادتی کے معاملات میں ایک دوسرے کی مدد نہ کیا کرو۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)	قَالَ اللَّهُ تَعَالَى "وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ" ③۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
--	---

مسئلہ ۲۸۴: حافظ شمس الدین سیلپور محلہ درگا پر شاد ضلع پبلی بھیت ۲۵/ صفر ۱۳۳۹ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ سلطان المعظم سلطنت روم خلفۃ المسلمین ہیں یا نہیں؟ موجودہ حالت میں مسلمانوں میں ان کی ہمدردی کرنا چاہئے یا نہیں؟ اگر اس وقت میں ہم کوئی ہمدردی نہ کریں تو کنگہ کار تو نہ ہوں گے۔ بینوا تو جروا۔
الجواب:

سلاطین اسلام نہ صرف سلاطین اسلام کہ ہر جماعت اسلام نہ صرف جماعت کہ ہر فرد اسلام کی

① القرآن الکریم ۶/ ۱۱۳

② القرآن الکریم ۶/ ۲۸

③ القرآن الکریم ۵/ ۲

خیر خواہی ہر مسلمان پر لازم ہے لحدیث الدین النصیح لکل مسلم^۱ (حدیث "دین ہر مسلمان کی خیر خواہی کا نام ہے" کے مطابق۔ ت) مگر ہر فرض بقدر قدرت ہے اور ہر تکلیف بشرط استطاعت کما نطق بہ الکلام العزیز (جیسا کہ اس مسئلہ کو کلام عزیز نے بیان فرمایا۔ ت) نامقدور بات پر ابھارنا جو موجب ضرر مسلمین ہو خیر خواہی مسلمین نہیں بد خواہی ہے مثلاً دریا میں طوفان ہے کچھ لوگ ڈوب رہے ہیں جو کنارے پر ہیں اور تیرنا نہیں جانتے انہیں مجبور کرنا کہ ان کے بچانے کے لئے طوفان میں کود پڑوانا کاجانا نہیں بلکہ ان کا ڈبونا ہے۔ مشرکوں کی یہ کھلی چال ہے جس سے وہ مسلمانوں کو تباہ کرنا چاہتے ہیں اور عقل کے اوندھے بصیرت کے اندھے انہیں اپنا خیر خواہ سمجھ رہے ہیں حالانکہ قرآن کریم صاف فرما چکا ہے کہ وہ تمہاری بد خواہی میں گئی نہ کریں گے ان کی دلی تمنا ہے کہ تم مصیبت میں پڑو، دشمنی ان کے مومنوں سے ظاہر ہو چکی ہے اور وہ جو ان کے دلوں میں دبی ہے اور بڑی ہے ہم نے عاقلوں کے لئے نشانیاں صاف بیان فرمادیں^۲۔ مولیٰ تعالیٰ کے اتنے صاف ارشاد پر بھی آنکھیں نہیں کھلتیں اور بد خواہوں کو خیر خواہ مانے ہوئے ہیں، مولیٰ عزوجل ہدایت دے۔ آمین! واللہ تعالیٰ اعلم۔

نوٹ

جلد ۲۴ سیاسیات کے عنوان پر ختم ہوئی
جلد ۲۵ ان شاء اللہ کتاب المداہنات سے شروع ہوگی۔

^۱ صحیح البخاری کتاب الایمان باب قول النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الدین النصیحۃ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/ ۱۳، صحیح مسلم کتاب

الایمان باب بیان الدین النصیحۃ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/ ۵۵

^۲ القرآن الکریم ۳/ ۱۱۸